



«В этой книге мы будем исследовать Священное Писание, чтобы тщательно изучить служение Святого Духа. Одна Только Библия должна быть авторитетным основанием нашей веры и повседневной жизни. Опыт должен анализироваться, и ему нужно давать

оценку в свете Священного Писания. Человеческий опыт не должен отодвигать в сторону учение Слова Божьего, и его нельзя накладывать на Слово. Только при надлежащем понимании пневматологии (Библейского учения о Личности и служении Святого Духа) мы можем должным образом применять истину к нашей жизни. Настоящая истина всегда будет проявляться в правильном свидетельстве, но само по себе свидетельство может либо исказить Божественную истину, либо противоречить ей. Мы должны всегда подчиняться Богодухновенному, непогрешимому, безошибочному Слову Божьему. Наши доктринальные убеждения и дела должны склоняться перед авторитетом явленной Богом истины, а не подчиняться небиблейскому учению влиятельных проповедников и сомнительному опыту друзей или знаменитых людей».

Р. Б. Дехтяренко

ISBN 978-1-56773-C84-1

СВЯТОЙ ДУХ

Р. Б. Дехтяренко



Славянское
Евангельское
Общество

Р. Б. Дехтяренко
д-р богословия

СВЯТОЙ ДУХ



сущность
служение
пребывание
действие



Р. Б. Дехтяренко

СВЯТОЙ ДУХ



сущность
служение
пребывание
действие



Славянское Евангельское Общество

Серия «В помощь служителю»

СВЯТОЙ ДУХ, Дехтяренко Р.Б., д-р богословия

Редакция серии: *Бринза А. Г.*

Перевод: *Демянов Н. М.*

Редакция: *Нагирняк Л. В.*

Техническая редакция: *Е. Волостнов*

Общая редакция: *С. Омельченко*

В книге использованы тексты Синодального перевода Библии,
исправленное издание

© Издание на русском языке,

Славянское Евангельское Общество, 2008

Без разрешения издателя никакая часть этого издания не может
воспроизводиться или передаваться в любой форме или с помощью
любых средств, электронных или механических, включая
ксерокопирование, аудиозапись или системы хранения и поиска
информации.

ISBN 978-1-56773-C84-1

Originally produced in the English language as
The Holy Spirit
by Dr. Roman Dechtyarenko

Russian edition copyright

© 2008 by Slavic Gospel Association

No part of this publication may be reproduced or transmitted in any form
or by any means, electronic or mechanical, including photocopying,
recording, or any information storage and retrieval system, without
permission from the publisher.

ОГЛАВЛЕНИЕ

ОБ АВТОРЕ И КНИГЕ	i
ПРЕДИСЛОВИЕ	ii
ЧАСТЬ I — СУЩНОСТЬ ДУХА СВЯТОГО	
Глава 1. Дух Святой: Личность или влияние?	1
Глава 2. Божество Духа Святого	25
Глава 3. Образы, используемые в отношении Святого Духа	48
ЧАСТЬ II — СЛУЖЕНИЕ ДУХА СВЯТОГО	
Глава 4. Дух Святой в Ветхом Завете	63
Глава 5. Дух Святой в богодухновении Священного Писания	90
Глава 6. Дух Святой в эпоху Евангелия	110
Глава 7. Дух Святой в жизни Христа	122
Глава 8. Дух Святой в Деяниях Апостолов	144
Глава 9. Крещение Святым Духом	163
ЧАСТЬ III — ПРЕБЫВАНИЕ ДУХА СВЯТОГО	
Глава 10. Пребывание и исполнение Святого Духа	175
Глава 11. Служение Святого Духа в верующих	188
Глава 12. Верующий, Святой Дух и плоть	199
Глава 13. Верующий, Святой Дух и мир	209
Глава 14. Верующий, Святой Дух и сатана	219
ЧАСТЬ IV — ДЕЙСТВИЯ ДУХА СВЯТОГО	
Глава 15. Дары Святого Духа	229
Глава 16. Святой Дух и говорение на «иных» языках	249
Глава 17. Цель языков в собрании	259
Глава 18. Есть ли второе действие благодати?	272
Глава 19. Служение Святого Духа в толковании Библии	284
Глава 20. Святой Дух и откровение Божьей истины	295
Глава 21. Святой Дух и будущее	304
ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНОЕ СЛОВО	311
ПРИЛОЖЕНИЯ	312
I. Почему мы не участвуем в харизматическом движении	
II. Сопоставление крещения и исполнения Святым Духом	
III. Библейские языки были настоящими языками	
IV. Ссылки на использованные источники по главам	
ПРИМЕЧАНИЯ	321
БИБЛИОГРАФИЯ	324

ОБ АВТОРЕ И КНИГЕ

Д-р Роман Борисович Дехтяренко широко известен русскоязычному читателю своими видео и аудио материалами, распространяемыми Славянским Евангельским Обществом через миссионеров, сотрудников и студентов Семинарий, а также лекциями и книгами. Брат Дехтяренко Р. Б. очень серьёзно исследует Св. Писание по важным жизненным вопросам и твёрдо стоит на принципах Слова Божьего. При изучении любой темы он рассматривает мнения разных авторов, но согласовывает свои взгляды со всемирно признанными здравомыслящими богословами.

Д-р Дехтяренко постоянно участвует в пасторских конференциях в Украине, России, Беларуси, Казахстане. Он регулярно читает лекции в Ирпенской библейской семинарии, Минской богословской семинарии, Алма-Атинском библейском институте, Одесской богословской семинарии. В своё время он читал лекции в Библейском институте Муди и других учебных заведениях США.

Круг исследуемых д-ром Дехтяренко доктрин включает учение о Церкви, о Боге и служении, об ангелах, о семье и воспитании детей, о дисциплине в церкви, о Божественном откровении и, наконец, новую книгу — о Духе Святом.

Мы давно просили Романа Борисовича написать книгу о Духе Святом, так как студенты неоднократно слышали от него отдельные части этой доктрины и хотелось иметь разработанное учение о Духе Святом по Писанию. В предлагаемой читателю книге освещены многие темы, по которым имеются разномыслия, недопонимания, заблуждения. Считаем, что этот труд будет настольной книгой каждого служителя, проповедника и студента. В ней читающие получают исчерпывающие ответы по трудным или спорным вопросам, и это послужит более углублённому познанию Бога Духа Святого и зажжёт сердца любовью к нашему драгоценному Господу. Ведь для этой цели и послан был Дух Святой — чтобы прославить Иисуса Христа (Иоан. 16:14). Просим Божьего благословения на эту книгу и на её читателей.

*Бринза Алексей Гаврилович,
ректор Ирпенской библейской семинарии*

ПРЕДИСЛОВИЕ

В наше время, когда мир стал интересоваться духовными вопросами, не много известно о Божественной силе, доступной дитяти Божьему через Божественного Утешителя, Который был обещан Иисусом Христом ученикам перед Его смертью, воскресением и вознесением. Он сказал: «Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек» (Иоан. 14:16). «Лучше для вас, чтобы Я пошёл; ибо, если Я не пойду, Утешитель не придёт к вам; а если пойду, то pošлю Его к вам» (Иоан. 16:7). Наша цель состоит в том, чтобы через эти уроки представить Личность и труд Святого Духа, безмерное «величие могущества Его в нас, верующих» (Ефес. 1:19), сила Которого доступна детям Божиим, потому что вознесшийся и прославленный Христос послал обещанного Утешителя.

Что же это происходит сегодня? Люди лают по-собачьи, ревут подобно львам, безудержно хохочут и падают со стульев на пол. Другие падают без чувств от прикосновения к их голове, утверждая, что они поражаемы Духом. Так называемые «возрождения» Торонто и Пенсакола вызвали заметное любопытство среди мирских средств массовой информации и причинили расхождения среди евангельских церквей, а также внутри и за пределами лагеря пятидесятников и харизматов. Книги, статьи и видео либо продвигают, либо критикуют эти странные явления. Являются ли такие драматические проявления поведения людей знамением времени? От Бога ли это движение? Является ли это нормальным, исполненным Духа христианством? Есть множество аргументов с обеих сторон проблемы. Как мы можем определить, ложны или подлинны эти необычные эмоциональные и физические феномены?

В этой книге мы будем исследовать Священное Писание, чтобы тщательно изучить служение Святого Духа. Только Библия должна быть авторитетным основанием нашей веры и повседневной жизни. Опыт должен анализироваться, и ему нужно давать оценку в свете Священного Писания. Человеческий опыт не должен отодвигать в сторону учение Слова Божьего, и его нельзя накладывать на Слово. Только при надлежащем понимании пневматологии (библейского учения о Личности и служении Святого Духа) мы можем должным образом применить истину к нашей жизни. Настоящая истина всегда будет проявляться в правильном свидетельстве, но само по себе свидетельство может либо исказить Божественную истину, либо противоречить ей. Мы должны всегда подчиняться богодухновенному,

непогрешимому, безошибочному Слову Божьему. Наши доктринальные убеждения и дела должны склоняться перед авторитетом явленной Богом истины, а не подчиняться небиблейскому учению влиятельных проповедников и сомнительному опыту друзей или знаменитых людей.

Другая область смущения для христиан, особенно для новообращённых, — это наличие многих церковных деноминаций. Почему так много различных церквей, деноминаций и парацерковных организаций? Разве не должна быть только одна церковь? Иисус Христос обещал, что будет созидать Свою Церковь (Матф. 16:18), нечто единое, однако в большинстве городов нашей страны есть церкви нескольких конфессий. Апостол Павел утверждал, что есть только одно Тело, истинная Церковь (1 Кор. 12:13; Ефес. 4:4). Он призвал верующих «сохранять единство Духа в союзе мира» (Ефес. 4:3), добавляя, что есть только «одно тело и один Дух» (Ефес. 4:4). Однако даже поверхностный взгляд на современное христианство, похоже, показывает много «тел» и много «духов», по крайней мере, много учений о Святом Духе. Мы даже слышим такие термины, как «негритянская церковь», «испано-язычная церковь», «церковь белых» и «смешанная церковь». Однако Библия говорит о Теле Христовом, едином духовном организме, который превосходит различия рас, времён и церковного устройства.

Для многих людей одно лишь упоминание о Святом Духе связано с ореолом тайны. Мы, евангельские верующие, твёрдо верим в единого Бога в трёх ипостасях (Святая Троица), то есть одного Бога, вечно существующего в трёх Личностях. Мы верим, что Бог Отец, Бог Сын и Бог Святой Дух — это три различные Божественные Личности, однако равно Божественные. Мы верим, что существует межличностное единство Трёх Лиц в одной Божественной Сущности. Нам всё же бывает легче понять Отца и Сына, вероятно, потому, что мы видим те же самые понятия в наших человеческих отношениях в семье. Однако понятие «Святой Дух» представляет собой проблему. В этой книге мы будем стремиться понять Личность Святого Духа, представленную в Св. Писании. Он является реальной, Божественной Личностью, Которую мы можем познавать и понимать в поклонении Богу.

Век Церкви часто называют веком Святого Духа. Новый Завет имеет намного более явные ссылки на Личность и служение Святого Духа, чем Ветхий. Более 250 мест Нового Завета включают ясные ссылки на Святого Духа. Эти места показывают, что Святой Дух играет жизненно важную роль в деятельности истинной Церкви, духовного Тела, Главой которого является Иисус Христос. Эти места Св. Писания раскрывают, что Христос трудится в жизни каждого верующего через подкрепление

Святого Духа. Таким образом, Святой Дух жизненно необходим для миссии истинной церкви и для цели каждого христианина. В этой книге тщательно исследуется труд Святого Духа. Если у нас нет правильных отношений со Святым Духом, то мы не обладаем обещанной Иисусом преизобильной жизнью (Иоан. 10:10).

Когда подлинный верующий получает служение пребывающего в нём Святого Духа? При обращении или в каком-то последующем событии? Как мы знаем, что Святой Дух действительно живёт в нас? Можем ли мы потерять Святого Духа? Оставляет ли Он нас, когда мы согрешаем? В христианстве есть много смущения в этих вопросах. Из-за противоречивых мнений, выдвигаемых различными лидерами, происходит раскол церквей, и появляются новые деноминации. Эта книга исследует библейское учение о служении пребывания и исполнения Святого Духа.

Библия разделяет людей на две категории. Мы либо спасены, либо не искуплены. Мы потеряны или найдены. Мы в Адаме или во Христе. Мы идём в небеса или в ад. Вечная жизнь или вечное осуждение — это важнейший выбор в жизни. Апостол Павел подразделял верующих на две группы: духовные верующие и плотские (1 Кор. 2:14-3:4). Христиане могут выбрать: подчиниться Святому Духу или своим греховным наклонностям. Как верующие могут одерживать победу над грехом? Как верующие могут возрастать в уподоблении Христу? Данная тема затрагивает каждого из нас. Мы изучим места Св. Писания, которые помогут нам иметь действенную христианскую жизнь, отмеченную плодом Святого Духа (Гал. 5:22-23).

Системы верований, которые практикуются восточными религиями и философскими воззрениями, проникли в нашу культуру и наши церкви. Трансцендентальная медитация, декламация мантр, йога и вызывание духов стали популярными на Западе и сделались приемлемыми для номинальных прихожан церквей. Кроме того, люди увлекаются снами, видениями и контактами с внеземными существами. Это влечение к метафизической духовности создаёт плодородную почву для попыток «языкоговорения», «пророчествования» и говорения так называемыми «словами мудрости». Двадцатый век стал свидетелем трёх различных движений, которые утверждали о говорении языками, чудотворении, исцелении и произнесении пророчеств. Должны ли христиане сегодня говорить на языках? Должны ли верующие всегда ожидать исцелений? Открывает ли Бог истины вне Богодухновенных шестидесяти шести книг? В этой книге также исследуются дары Святого Духа, упомянутые в Библии.

В главах 1-3 рассматривается Личность Святого Духа, Его Божество и образы, которые используются для Его описания, для того чтобы узнать, Кто Он. В главах 4-9 обсуждается служение Святого Духа в эпоху Ветхого Завета, в водительстве авторов Св. Писания, в эпоху Евангелия, в жизни Иисуса Христа, в книге Деяний Апостолов, а также крещение Духом Святым. Это поможет нам увидеть, что Он сделал в жизни героев Библии, и связать эти дела с нашим собственным опытом. Главы 10-14 сосредоточены на труде Святого Духа в верующих в момент их обращения, включая Его различные служения, такие как пребывание, крещение и исполнение. Мы увидим, как Он производит в нас духовность. В главах 15-21 исследуются места Св. Писания, где говорится о дарах Духа, говорении на «иных» языках, служении Духа Святого в откровении и толковании Божественной истины, будущем служении Святого Духа в Восхищении Церкви, в период Великой Скорби и в Тысячелетнем Царстве.

Моё желание и молитва к Богу, чтобы мы славили Его, возрастая в уподоблении Христу посредством силы пребывающего в нас Святого Духа. Читайте эту книгу и соответствующие места Св. Писания в постоянной зависимости от учительского служения Святого Духа.

*С пожеланиями обильных Божьих благословений,
Дехтяренко Роман Борисович*

ЧАСТЬ I

СУЩНОСТЬ ДУХА СВЯТОГО

Глава 1

СВЯТОЙ ДУХ: ЛИЧНОСТЬ ИЛИ ВЛИЯНИЕ?

Если бы вас спросили: «Действительно ли Иисус Христос — Личность, и имеете ли вы личное общение с Ним?», вы бы без сомнений или колебаний ответили: «Конечно, Он очень реален для меня». Если бы вас спросили: «Действительно ли Бог Отец — это Личность, и имеете ли вы личное общение с Ним?», вы бы, возможно, с немного меньшей уверенностью ответили: «Да, я знаю, что Бог — это Личность, и хотя я чувствую себя ближе и более глубоко связанным с Господом Иисусом Христом, я всё же признаю, что общение с Богом Отцом возможно». Если же вас спросить: «Действительно ли Святой Дух — Личность, и осознаёте ли вы личные отношения с Ним?», то вы, вероятно, скажете: «Я никогда не осознавал какого-либо личного общения со Святым Духом», или «Как может человек иметь общение со Святым Духом?»

Поскольку мы представляем учение, что Святой Дух — это Личность, то вы можете подумать, что рассматриваемый предмет лучше всего подходит для богословской аудитории. Однако никакое последующее изучение великих доктрин о труде Святого Духа не будет иметь лично для вас большого значения, если вы не поймёте, что мы рассматриваем Того, Кто является такой же Личностью, как Бог Отец или Бог Сын. Святой Дух так же обладает свойствами личности, как и мы с вами.

При изучении этих важных доктрин желание автора не только в том, чтобы просветить ваш ум, для того чтобы вам интеллектуально усвоить истину Слова; желание автора — поставить вас лицом к лицу с Личностью, чтобы вы наслаждались общением с Ним. Личность может иметь общение только с другой личностью.

Поэтому мы начинаем наше изучение служения Святого Духа с рассмотрения вопроса «Святой Дух — это Личность или влияние?», чтобы вы знали, что Он обладает всем, что составляет личность. Мы можем иметь общение с Ним, слушать Его слова, любить Его и повиноваться Ему.

Спустя несколько столетий после смерти Христа жил человек, который стал известным своими еретическими взглядами. Его звали Арий. Он говорил, что Святой Дух является только проявлением

энергии Бога. Поскольку Бог Отец — это Личность, то Его личные качества могут проявляться, и это проявление Личности Отца — действующая энергия, которая исходит от Отца. Следовательно, Арий отрицал истинную Личность третьего Лица Троицы, Святого Духа. Хотя в 325 году по Р.Х. на Никейском Соборе это толкование было осуждено как еретическое толкование и еретическое учение, тем не менее оно не перестало существовать. После Реформации Социний подхватил осуждённую ересь Ария. Он отрицал Личность Святого Духа и сделал следующий шаг, сказав, что Дух — это вечно действующая энергия Бога. Так как Бог вечен и Он как Личность всегда проявлял силу, то этим вечным проявлением Его силы был Дух Божий. Эта доктрина стала основанием для унитаризма и других движений, которые отрицают Троицу. Это толкование, которое осуждается Словом Божьим и которое в истории Церкви считалось еретической доктриной. Что же тогда служит основанием для понятия, что Святой Дух — это влияние, сила, энергия, а не Личность?

Данное понятие базируется, главным образом, на том факте, что греческое слово, которое переведено как «дух», — среднего рода. Греческое слово *пнеума* обозначает «дух» или «воздух». Оно знакомо нам по современным словам «пневматика», «пневматический». Вы едете на пневматических шинах, шины надуваются *пнеума* — воздухом, или дыханием. Поскольку слово *пнеума* среднего рода, переводчики Библии иногда при переводе для обозначения Духа использовали местоимение «это». Например, в некоторых английских переводах текст Рим. 8:26 читается так: «Дух — это ходатайствует за нас...» Из-за этой случайности в английском переводе многие думали, что Святой Дух не «Он», а «это». «Это» не может быть личностью. Именно от такого перевода произошло много лжеучений.

Так вот, при переводе текста с языка оригинала мы обнаруживаем странную вещь. Хотя слово «дух» (или *пнеума*) среднего рода, есть случаи, где используется местоимение мужского рода. В Иоан. 14:26 мы читаем: «Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлёт Отец во имя Моё [греч. «Он», то есть Святой Дух], научит вас всему...» Единственная причина, почему в греческом тексте могло использоваться местоимение мужского рода «Он» в отношении существительного среднего рода *пнеума* (дух), состояла в том, что было признано, что Святой Дух был не влиянием или силой, а Личностью. Следовательно, в отношении Духа должно использоваться местоимение мужского рода. В Иоан. 16:13-14 мы снова находим то же самое: «Когда же придёт Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину, ибо не от Себя говорить будет, но будет

говорить, что услышит, и будущее возвестит вам. Он прославит Меня, потому что от Моего возьмёт и возвестит вам». Для многих это может показаться технической и относительно незначительной подробностью, однако это очень важное соображение. По самому тексту оригинала мы видим, что из-за того, что греческое слово *пнеума* (дух) — существительное среднего рода, не следует делать вывод, что Святой Дух не Личность.

Давайте исследуем несколько мест Священного Писания, которые весьма убедительно показывают нам, прежде всего, что Святой Дух — это Личность и, во-вторых, что Святой Дух — Бог. Обычно категории личности делятся на три сферы: интеллект, эмоции и воля. С помощью интеллекта человек может знать, думать и понимать. С помощью эмоций человек может чувствовать и любить. С помощью воли человек может принимать решения и действовать. Вы можете доказать, что вы личность, потому что вы думаете, потому что любите и потому что своей волей приводите что-то в действие. Если мы можем видеть из Слова Божьего, что Святой Дух имеет эти способности, то должны заключить, что Он Личность.

ЛИЧНОСТЬ СВЯТОГО ДУХА

Кто или что такое Святой Дух? Некоторые рассматривают Его как олицетворение святой силы, в том же самом смысле, как они рассматривают сатану как олицетворение злой силы. В таком случае и Святой Дух, и сатана не рассматриваются как обладающие личностью сущности. Другие рассматривают Духа как Божью энергию, безличную силу или влияние, которое Бог использует, чтобы приводить в действие Свою волю во вселенной.

Влияние восточных религий и их вера в пантеизм (представление, что Бог — это всё, а всё — это Бог) заметны в кинотрилогии «Звёздные войны». Приказ «чувствовать силу» означал, что Люк Скайвокер должен был ощутить своё единство с вечной энергией, которая пронизывает вселенную и всю жизнь.

Эту энергию, этот смысл единения с божеством можно было объяснить, как проявление духа, который приводит в действие жизнь.

Ошибочная доктрина модализма учит, что Бог — это Одна Сущность, проявляющаяся в трёх видах (модальностях): Отец, Сын и Святой Дух. Эта позиция отрицает вечное существование трёх отдельных Лиц в одной Божественной Сущности. В монотеизме, который отвергает учение тринитаризма, Святой Дух рассматривается просто как вид или проявление Бога. Защитники монотеизма часто используют наглядный пример воды в её трёх состояниях: жидкости,

пара и льда. Однако вода не может одновременно быть жидкостью, паром или льдом и изменяться из одной формы в другую. Кроме того, Бог не существует иногда как Отец, иногда как Сын, а иногда как Святой Дух. Также Отец не изменяется в Сына, или Сын в Дух.

С другой стороны, унитарный монотеизм верит в одну Божественную Сущность и в одну вечную Личность, а именно, в Бога Отца. Согласно этому взгляду, Иисус Христос рассматривается просто, как Человек с сильным Божественным сознанием, а Святой Дух уменьшён до обозначения деятельности Бога в мире. Таким образом, унитарный подход отрицает Личность Святого Духа.

Евангельские верующие верят в тринитарный монотеизм. Мы верим в Единого Бога, вечно существующего, или сущего, в трёх Личностях: Бог Отец, Бог Сын и Бог Святой Дух. Мы верим в единственность этих трёх Личностей в одной Божественной Сущности. Мы также утверждаем, что Отец — это не Сын или Дух, что Сын — это не Отец или Дух, и что Дух — это не Отец или Сын. Мы утверждаем вечную и отличительную Личность Отца, Сына и Святого Духа.

Синклер Фергюсон правильно заметил: «Ибо, в то время как Его труд признаётся, Сам Дух остаётся для многих христиан неизвестным, безликим аспектом Божественной Сущности». Некоторые богословы называют Святого Духа забытой или неизвестной Личностью Божества. Однако Святой Дух — это реальная, Божественная Личность, и мы должны желать знать Его лучше.

КАКИМ НЕ МОЖЕТ БЫТЬ СВЯТОЙ ДУХ

Святой Дух не подобен духу человека

На библейском занятии в церкви, где я нёс пасторское служение, один пытливый студент спросил меня, похож ли Святой Дух на дух человека. Конечно, Бог образовал тело Адама из праха земного, вдохнул в человека дыхание жизни, и он стал живым существом (Быт. 2:7). Каждый человек, таким образом, является физической и душевной сущностью. Он как материален, так и нематериален. Христос проводил различие между телом и душой человека (Матф. 10:28). Павел говорил, что люди состоят из духа, души и тела (1 Фес. 5:23). В этой жизни нематериальная сущность неразрывно связана с материальным телом; и то, что влияет на одно, влияет и на другое.

В смерти духовная сущность отделяется от безжизненного тела. Верующий человек идёт к Христу, а неспасённый — в ад, чтобы ждать последнего суда.

Дух Божий, тем не менее, не похож на дух человека. Павел проводит это различие: «Ибо кто из людей знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нём? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божьего» (1 Кор. 2:11). Слова «живущего в нём» (то есть в человеке) чрезвычайно важны. Однако те же самые слова «живущего в нём» не повторяются в отношении Духа Божьего, потому что Святой Дух не находится в Боге. Дух знает то, что Божье, потому что Он Бог. Отец, Сын и Святой Дух — все знают то, что Божье, потому что Они равны друг другу в Божестве.

Кроме того, что Святой Дух назван Духом Божьим, Он также назван Духом Христа (Рим. 8:9). Эти отношения — не то же самое, как если бы я сказал «дух Романа Дехтяренко». Как человек, я духовная сущность, созданная по образу Бога, живущая в материальном теле. Хотя Бог Сын при воплощении взял на Себя человеческую природу, Святой Дух не состоит в тех же самых отношениях с Иисусом Христом, как мой дух со мной. В то время, как Святой Дух и Иисус Христос — это две отдельные Личности, мой дух и я — нет.

Святой Дух — не физическая Сущность

Иисус Христос учил, что Бог в Своей сущности есть Дух (Иоан. 4:24). Аналогично, Павел утверждал, что Бог бессмертный и невидимый (1 Тим. 1:17). Само имя Святого Духа показывает Его нематериальную природу. Он бесплотный дух. Он не имеет вида или формы.

В Ветхом Завете записаны теофании, явления Бога в виде человека, и христофании, явления Сына в виде человека до воплощения. Бог использовал эти появления, чтобы явить Себя и Свою волю людям таким способом, чтобы им было понятно. Однако Бог не имеет физических, человеческих органов, таких как глаза, уши или руки. Подобные слова были для бесконечного Бога средством сообщения с ограниченным человечеством.

Животные — это существа с физической жизнью. Они действуют по сотворённому инстинкту, и, когда они умирают, их существование заканчивается. Люди — это душевные и физические существа, созданные по образу Божьему. Когда человек умирает, дух отделяется от тела. Жизнь человека продолжается, потому что жизненное начало сосредоточено в его духе.

Ангелы — это духовные существа, которые занимают ограниченное пространство и могут материализоваться, часто в виде людей. Ангелы никогда не умирают, как люди или животные. Однако Святой Дух — это духовная, личная, вечная Сущность. Он всюду присутствует, и Он не обладает физическими свойствами.

Святой Дух — это не «что-то»

Обозначение «Святой Дух» — это перевод греческого *хагион пнеума*. Слово *пнеума* (обычно переводимое как «дух» или «ветер») — грамматически существительное среднего рода.

В греческом языке существительные, местоимения, прилагательные и артикли бывают мужского, женского и среднего рода. Эти три грамматические категории не имеют никакого отношения к личности или различию полов. Например, греческое слово для обозначения дома — *ойкос*, оно мужского рода. Поэтому все определяющие его слова стоят в мужском роде. Однако, так как дом — это предмет, то при переводе необходимо сделать поправку для передачи этого факта. Например, если я говорю: «Я вижу мой дом и захожу в него», то для согласования со словом «дом» используется местоимение мужского рода «него». Было бы смешно сказать: «Я вижу мой дом и иду в это».

Некоторые из тех, кто отрицает Личность Святого Духа, заявляют, что термин *пнеума* среднего рода. Следовательно, они заключают, что Дух должен быть «это» или «что-то». К сожалению, английская Библия короля Иакова имеет такой перевод: «Дух этот свидетельствует духу нашему, что мы дети Божьи» (Рим. 8:16; см. также 8:26). Греческое слово, переведённое на английский как «этот», — местоимение среднего рода *ауто*, которое согласовывается в роде со словом *пнеума* (Дух), существительным среднего рода. Лучший перевод, включённый почти во все современные английские переводы, — это «Сам Дух» (NASB, NIV, NKJV).

Христос использовал местоимения как мужского, так и среднего рода, чтобы описать Святого Духа. В ночь перед распятием на кресте Он сказал Своим ученикам: «Когда же придёт Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать обо Мне» (Иоан. 15:26). Звание «Утешитель» (буквально «Помощник») — это греческое существительное мужского рода *параклетос*. Относительное местоимение «Которого» (*хон*) также мужского рода, и оно согласовывается со словом *параклетос*. Относительное местоимение «Который» (*хо*) среднего рода, и оно согласовывается со словом *пнеума* (Дух). Местоимение «Он» — это перевод слова *экейнос*, которое мужского рода для согласования со словом *параклетос*.

Ранее Христос обещал ученикам: «И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя [*аллон параклетон*], да пребудет с вами вовек» (14:16). Прилагательное «другого» (*аллон*) означает «другой того же вида». Христос был личным Утешителем и Ободрителем для Двенадцати; таким образом, Святому Духу также надлежало быть личным

Помощником. Христос сравнил Себя с другой Личностью, а не с каким-то безличным влиянием или предметом.

Христос также сказал Апостолам: «Это сказал Я вам, находясь с вами. Утешитель же [*параклетос*, муж. род], Дух Святой [*то пнеума то хагион*, сред. род], Которого [*хо*, сред. род] пошлёт Отец во имя Моё, [Он, *экейнос*, муж. род] научит вас всему и напомнит вам всё, что Я говорил вам» (14:25-26). Соединение существительных и местоимений мужского и среднего рода снова указывает на Личность Святого Духа. Кроме того, учительские обязанности Духа также указывают, что Он Личность, как и Христос был обучающей Личностью.

Христос позже объявил: «Но Я истину говорю вам: лучше для вас, чтобы Я пошёл; ибо, если Я не пойду, Утешитель [*параклетос*, муж. род] не придёт к вам; а если пойду, то пошлю Его [*аутон*, муж. род] к вам. И Он [*экейнос*, муж. род], придя, обличит мир о грехе и о праведности и о суде» (16:7-8). Использование местоимений мужского рода согласовывается с мужским родом слова *параклетос*; и служение обличения указывает на труд реальной Личности.

Снова Господь Иисус заявил: «Когда же придёт Он [*экейнос*, муж. род], Дух [*то пнеума*, сред. род] истины, то наставит вас на всякую истину, ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам. Он [*экейнос*, муж. род] прославит Меня, потому что от Моего возьмёт и возвестит вам» (16:13-14). Использование слова *экейнос* в этих стихах знаменательно, потому что его ближайший антецедент — это слово *параклетон* (16:7), тогда как в непосредственном контексте находится слово среднего рода *пнеума*. И снова, естественная замена местоимений мужского и среднего рода свидетельствует в пользу Личности Святого Духа. Дела Святого Духа, упомянутые в этих стихах, также указывают на Личность, а не вещь.

Мы рассмотрели, что Святой Дух не подобен человеческому духу, а также физическому или безличному влиянию. Теперь мы переходим к рассмотрению положительных свидетельств в Св. Писании, которые доказывают, что Святой Дух — это истинная Божественная Личность, равная Богу Отцу и Богу Сыну.

СВЯТОЙ ДУХ ИМЕЕТ КАЧЕСТВА ЛИЧНОСТИ

Признаки личности включают осознание собственного существования, понимание самосознания и отличия от других лиц и вещей, а также чувство нравственной сознательности. Черты личности также включают способности думать, чувствовать, делать выбор. Как люди, мы нравственные, умственные, эмоциональные, волевые суще-

ства. Точно так же ангелы имеют эти признаки личности. Из нашего понимания личности людей и исследования Слова Божьего мы можем несомненно утверждать, что Святой Дух — это Личность.

Он думает

Святой Дух имеет разум. Он всеведущий, то есть Он знает всё. Павел писал: «Испытующий же сердца [Бог Отец] знает, какая мысль у Духа, потому что Он [Дух] ходатайствует за святых по воле Божьей» (Рим. 8:27). Таким образом, Дух имеет разум, бесконечный разум.

В своём изложении неперменного служения Святого Духа в Божественном откровении, вдохновении и просвещении Павел заявил: «Нам Бог открыл это Духом Своим; ибо Дух всё проникает, и глубины Божьи. Ибо кто из людей знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нём? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божьего» (1 Кор. 2:10-11). Для того чтобы Он полностью знал то, что Божье, Он должен также быть Богом, поскольку только Бог может знать Бога совершенно. А Дух Божий знает. Что же знает Дух Божий? Он знает глубины Божьи. Всё, что в Отце, и всё богатство Божественной истины, которое в Отце, понятно и известно Святому Духу. Поскольку Он знает, то Он может открыть то, что знает о Боге. Трудно человеку учить тому, чего он сам не знает, и одно из первых требований к хорошему учителю — знание своего предмета. Если Святой Дух способен научить тому, что Христово, явить то, что у Отца и Сына, то это потому, что Он знает то, что Божье. И Дух знает, потому что Он обладает способностью мыслить, способностью знать, а это одна из необходимых характеристик истинной личности.

Со всей очевидностью, Святой Дух должен иметь интеллект, чтобы учить (Иоан. 14:26), свидетельствовать (15:26), обличать (16:8), направлять (16:13), открывать (16:13) и прославлять Христа (16:14). Исаия называл Святого Духа Тем, Кто совершает помазание обетованного Мессии, наполняет Его и пребывает в Нём. Он описал Его таким образом: «И почиет на Нём Дух Господень, Дух премудрости и разума, Дух совета и крепости, Дух ведения и благочестия» (11:2). Эти черты показывают, что Святой Дух имеет разум, бесконечную способность думать.

Он чувствует

Павел предостерегает верующих: «И не оскорбляйте Святого Духа Божьего, Которым вы запечатлены в день искупления» (Ефес. 4:30). Умышленный грех христианина доставляет эмоциональную боль пребывающему в нём Духу. Греческое слово *λιπεο* (огорчать) — это то же

самое слово, которое используется для обозначения горя Апостолов из-за предстоящего распятия Христа на кресте (Матф. 17:23). Это горе богатого юноши после того, как он в неверии отошёл от Христа (19:22). Это скорбь учеников после объявления, что один из них предаст Христа (26:22). Это сильная скорбь Христа, когда Он молился в Гефсиманском саду (26:37). Это печаль Петра, когда Христос призвал его к любви и преданности (Иоан. 21:17). Это печаль Коринфской церкви, ведущая к покаянию (2 Кор. 2:2, 4; 7:9, 11). Это скорбь верующих о смерти близких (1 Фес. 4:13) и бремя тягот, вызванных испытаниями жизни (1 Пет. 1:6).

Слово «печаль» (греч. *липе*), производное от глагола «печалиться», используется для описания горя учеников в Гефсиманском саду (Лук. 22:45). Оно описывает скорбь Апостолов о предстоящем распятии Христа на кресте и расставании с Ним (Иоан. 16:20). Это также тяжёлое бремя на сердце Павла о спасении Израиля (Рим. 9:2); его эмоциональная боль из-за непослушных коринфян (2 Кор. 2:1, 3); его беспокойство о болезни Епафродита (Фил. 2:27) и действие Божественного наказания верующих (Евр. 12:11).

Родители печалются из-за противления и непочтительности их детей. Мужья и жёны огорчают друг друга словесными нападками и безнравственными поступками. Эмоциональная боль кажется намного более серьёзной, когда те, кого мы любим больше всего, разрывают с нами отношения. Точно так же и Святой Дух. Всякий грех огорчает Духа, но преднамеренные грехи, совершаемые против Него верующими, в которых Он пребывает, доставляют Ему наибольшую боль. Такая скорбь показывает эмоциональный аспект Его Личности.

В Ефес. 4:30 мы имеем ключ к эмоциональной способности Святого Духа: «И не оскорбляйте Святого Духа Божьего, Которым вы запечатлены в день искупления». Печаль — это проявление способности чувствовать, и личность должна иметь способность любить, прежде чем любовь может быть огорчена. Тот факт, что Святой Дух может скорбеть, показывает, что Дух обладает эмоциями, которые могут быть уязвлены грехами против Его сердца. Следовательно, поскольку Апостол даёт нам повеление «не огорчать Святого Духа», то он косвенно учит нас тому, что Святой Дух обладает способностью чувствовать.

Он решает

Святой Дух имеет волю, волевые способности. Он может выбирать, Он может решать. Святой Дух сказал пророкам и учителям церкви в Антиохии: «Отделите Мне Варнаву и Савла на дело, к которому Я

призвал их» (Деян. 13:2). Святой Дух выбрал двух из пяти. Его воля состояла в том, чтобы Павел и Варнава были первыми миссионерами в языческом мире.

Во время Второго миссионерского путешествия Святой Дух запретил Павлу и его команде проповедовать Евангелие в римских областях Азии и Вифинии (Деян. 16:6-7). И снова Дух явил Свою волю относительно географической направленности в проповеди Слова. Все верующие получили духовные дары или способности от Святого Духа. Он также определяет, какой дар будет дан каждому христианину: «Всё же это производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно» (1 Кор. 12:11). Это распределение даров совершается по Его воле, а не по нашему желанию.

Святой Дух думает, чувствует и решает, потому что Он Личность. Точно так же, как мы проявляем черты нашей человеческой личности через наш ум, чувства и волю, так и Святой Дух являет Свою Божественную Личность в тех же самых сферах.

СВЯТОЙ ДУХ ДЕЙСТВУЕТ, КАК ЛИЧНОСТЬ

Мы проявляем то, кто мы и какие мы, в том, что мы делаем. Животные делают то, что они делают, потому что они животные. Птицы делают то, что они делают, потому что они птицы. Люди делают то, что они делают, потому что они люди. Точно так же Святой Дух делает то, что Он делает, потому что Он Божественная Личность.

Он направляет

Христос обещал Своим ученикам: «Когда же придёт Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину» (Иоан. 16:13). Если нравственную, искупительную истину можно уподобить Северному полюсу, то Святой Дух подобен компасу, указывающему нам в этом направлении.

Глагол *хoдeгeo* (вести) встречается в Новом Завете только пять раз. Христос дважды использовал его в отношении слепого, который ведёт слепого (Матф. 15:14; Лук. 6:39). Этот глагол используется в отношении Христа, Агнца, Который будет водить искупленных «на живые источники вод» (Откр. 7:17). Когда Филипп встретил эфиопского евнуха и спросил этого вельможу, понимает ли он то, что читает в книге Исаии, евнух ответил: «Как могу разуместь, если кто не наставит меня?» (Деян. 8:31). Святой Дух может использовать посвящённых, желающих учиться верующих, чтобы они вели других к пониманию Слова Бога.

Глагол «вести» связан с нарицательным именем существительным *ходос* (дорога, путь). Быть направляемым включает направление движения, помощь, время и решимость человека продвигаться вперёд в духовной жизни.

Он обличает

Говоря о Святом Духе, Иисус Христос сказал: «И Он, придя, обличит мир о грехе и о праведности, и о суде» (Иоан. 16:8). Глагол *эленко* (обличать) — это юридический термин. В зале суда прокурор должен представить присяжным и судье бесспорные свидетельства, что обвиняемый ответчик, несомненно, виновен. В известном суде над О. Дж. Симпсоном адвокаты Марша Кларк и Кристофер Дарден потерпели неудачу в своей попытке убедить присяжных в вине Симпсона, поэтому он был объявлен невиновным по всем выдвинутым против него юридическим обвинениям.

В моральном обличении о грехе, праведности и суде Святой Дух не пытается убедить судей в проступках грешника. Он скорее вызывает у грешника осознание его собственного греха и вины. Затем Он убеждает грешника признать свою виновность перед Судьёй вселенной. Только тогда грешник может получить благодатный дар спасения в Иисусе Христе.

Этот процесс нравственного и личного обличения может совершаться только другой нравственной личностью. Это воздействие жизни одной личности на другую.

Тот же самый глагол *эленко* используется, когда один верующий указывает на грех другого (Матф. 18:15); когда Иоанн Креститель обличает Ирода Антипу (Лук. 3:19); когда тёмные дела грешника обличаются светом (Иоан. 3:20); когда неспасённые обличаются через свидетельство членов церкви (1 Кор. 14:24). Также когда верующие обличают бесплодные дела тьмы (Ефес. 5:11, 13); когда руководящие укоряют согрешающих членов и служителей церкви (1 Тим. 5:20). А также когда Бог порицает согрешающих христиан через Божественное наказание (Евр. 12:5); когда закон обличает в личной предвзятости (Иак. 2:9); и когда Христос укоряет верующих в Лаодикийской церкви (Откр. 3:19).

На пасторов возложена ответственность за обличение (2 Тим. 4:2; Тит. 1:9, 13; 2:15). «Обличение» (*эленкос*, 2 Тим. 3:16) указывает на одно из свойств богодухновенного Священного Писания.

Святой Дух обличает людей через Священное Писание посредством увещания со стороны неравнодушных верующих. В нашем желании направлять других к нравственной воле Бога мы должны убедиться, что они действительно нарушили Божий нравственный закон, а не просто наши собственные любимые придирки или предубеждения.

Он трудится

После того как Филипп крестил обращённого эфиопского евнуха, «Дух Святой сошёл на евнуха, а Филиппа восхитил ангел Господень, и евнух уже не видел его и продолжал путь, радуясь. А Филипп оказался в Азоте» (Деян. 8:39-40). Святой Дух, подобно вихрю, физически перенёс Филиппа из одного географического места в другое. Это уникальное чудо было деянием Божественной Личности.

На острове Патмос Апостол Иоанн пережил нечто подобное тому, что пережил Филипп. Будучи взятым Христом в небо (Откр. 4:1), Иоанн сообщил следующее: «И тотчас я был в духе; и вот, престол стоял на небе, и на престоле был Сидящий» (4:2). Святой Дух перенёс Иоанна с земли на третье небо и позволил Апостолу увидеть часть будущего, как его видит Бог.

Он молится

Апостол Павел написал: «Также и Дух подкрепляет нас в немощах наших, ибо мы не знаем, о чём молиться, как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизреченными. Испытующий же сердца знает, какая мысль у Духа, потому что Он ходатайствует за святых по воле Божьей» (Рим. 8:26-27). Мы, верующие, не одиноки в нашем молитвенном борении. Как пастор, я часто молился о людях со смертельными болезнями. В этих случаях я был в борении. Должен ли я был просить, чтобы Бог совершил чудо полного исцеления, или я должен был просить, чтобы Бог уменьшил страдания этого человека, забрав его домой, в небеса? И хотя я часто не знал, о чём молиться, Бог знал, что я хотел, чтобы Он был прославлен. Я хотел самого лучшего для больного и его семьи. Святой Дух знал моё сердце, и я уверен, что Он объявлял намерение моего сердца Богу Отцу.

Как радостно знать, что Святой Дух помогает нам и ходатайствует о нас. Он знает волю Бога намного лучше, чем мы. Истинная молитва идёт от наших сердец через Духа к Отцу. В щелях между огромными камнями в Иерусалиме, которые образуют Западную стену, также называемую Стеной Плача, находятся молитвы, написанные на бумаге. Туристы иногда крадут эти «бумажные молитвы», как сувениры. Набожные евреи, которые вкладывают свои письменные прошения в щели стены, надеются, что это поможет Богу помнить их молитвы. В отличие от такой формы косвенной передачи прошений Богу, молитвенное служение Святого Духа — непосредственное и личное.

Он исследует

Павел писал: «А нам Бог открыл это Духом Своим; ибо Дух всё проникает, и глубины Божьи» (1 Кор. 2:10). Глагол *эраунао* (искать) шесть раз встречается в Новом Завете. Христос бросил вызов Своим критикам исследовать тексты Священного Писания о Нём (Иоан. 5:39). Религиозные начальники, которые критиковали Никодима за его расположение защищать служение Христа, бросили ему вызов: «Рассмотри и увидишь, что из Галилеи не приходит пророк» (7:52). Бог Отец и Бог Сын исследуют сердца людей (Рим. 8:27; Откр. 2:23). Пророки исследовали Ветхий Завет, чтобы понять соотношение страданий и славы обетованного Мессии (1 Пет. 1:10-11). Исследование включает в себя умственный анализ. Это может делать только личность. Таким образом, Святой Дух должен быть Личностью.

Он запрещает

В Деян. 16:6-7 Лука повествует о том, что произошло с Павлом и его командой во Втором миссионерском путешествии Апостола: «Пройдя через Фригию и галатийскую страну, они не были допущены Духом Святым проповедовать слово в Азии. Дойдя до Мисии, пытались пойти в Вифинию, но Дух не допустил их». Запрещение и разрешение — выбор личности. Вопрос в том, что одна жизнь соприкасается с другой, одна личность воздействует на другую.

Он говорит

Когда Бог говорил, то Его могли понимать и люди, и ангелы (Евр. 1:1-2). Многие отрывки Библии указывают на то, что Отец говорит и Сын говорит. В других местах также пишется, что Святой Дух говорил. Мы не знаем, были ли слова Духа слышимы всем присутствующим или только предназначенному слушателю. Мы также не знаем, можно ли было бы записать эти слова на магнитофон, если бы такая технология существовала в те дни. Когда «Дух сказал Филиппу: „Подойди и пристань к этой колеснице“» (Деян. 8:29), Филипп понял, повиновался, и, таким образом, проповедовал Евангелие эфиопскому евнуху. Бог дал видение Петру в городе Иоппия. «Между тем, как Пётр размышлял о видении, Дух сказал ему: „Вот, три человека ищут тебя; встань, сойди и иди с ними, нисколько не сомневаясь, ибо Я послал их“» (Деян. 10:19-20). Пётр повиновался Божественному приказу.

Слова Святого Духа служителям церкви в Антиохии привели к назначению первой миссионерской команды. «Когда они служили Господу и постились, Дух Святой сказал: „Отделите Мне Варнаву и Савла

на дело, к которому Я призвал их“» (13:2). Как Дух сказал эти слова группе? Мы не знаем, но, очевидно, служители распознали Божью волю и послали этих двух миссионеров на труд.

Составление Священного Писания также связано с речью или словами Святого Духа. Прежде чем был избран Матфий, чтобы стать Апостолом вместо Иуды, Пётр объявил: «Мужи братья! Надлежало исполниться тому, что в Писании предрёк Дух Святой устами Давида об Иуде, бывшем вожде тех, которые взяли Иисуса» (1:16). Павел использовал подобные слова: «Хорошо Дух Святой сказал отцам нашим через пророка Исаию» (28:25). Таким образом, текст Священного Писания — это голос Святого Духа. Как и в устном общении между людьми, слова Святого Духа имеют значение.

Слова Христа также приравниваются к словам Святого Духа. Христос в семи письмах обратился к семи церквам Азии (Откр. 2-3). Все письма заканчиваются так: «Имеющий ухо да слышит, что Дух говорит церквам» (2:7, 11, 17, 29; 3:6, 13, 22). Это совместные слова двух из трёх Личностей Троицы.

Он любит

Мы знаем, что Бог Отец любит нас (Иоан. 3:16), и что Бог Сын любит нас (Ефес. 5:25). Бог Святой Дух, будучи равен Отцу и Сыну, также любит нас. Павел написал: «Между тем умоляю вас, братья, Господом нашим Иисусом Христом и любовью Духа, подвизаться со мной в молитвах за меня к Богу» (Рим. 15:30).

Хотя это могло означать или нашу любовь к Духу, или Его любовь к нам, последнее кажется более вероятным. В конце концов, Его цель состоит в том, чтобы произвести в нас духовный плод, а именно, любовь (Гал. 5:22-23). Если Он хочет, чтобы мы любили других, то Он, конечно, также любит их и нас.

СО СВЯТЫМ ДУХОМ МОГУТ ПЛОХО ОБРАЩАТЬСЯ, КАК С ЛИЧНОСТЬЮ

Мы можем загрязнять воздух, которым дышим. Мы можем загрязнять воду, которую пьём, и землю, которую обрабатываем. Мы можем подвергать опасности животных, птиц и рыб. Однако наши грехи ещё большие, когда мы совершаем преступления против других людей, потому что они созданы по образу Божьему (Быт. 9:6). Грех — это несоответствие воле и характеру Бога. В конечном счёте, весь грех против Него. Все люди, и спасённые, и неспасённые, согрешают против Бога Отца, Бога Сына и Бога Святого Духа.

Против Него могут богохульствовать

Однажды Господь Иисус встретился со слепым и немым человеком, физические проблемы которого были вызваны присутствием демонов (Матф. 12:22). Иисус изгнал демонов, и человек стал способен видеть и говорить. Множество людей, которые засвидетельствовали это чудо, задалось вопросом, мог ли Иисус быть Сыном Давида, обещанным Мессией. Встревоженные фарисеи опровергли благосклонную пытливость людей таким заявлением: «Он изгоняет бесов не иначе, как силой веельзевула, князя бесовского» (12:24). Фарисеи признали реальность изгнания нечистой силы. Начальники подтвердили, что человек был действительно слепым и немым, что он был одержим демонами, что демоны действительно существуют как сверхъестественные злые существа, и что сатана, или веельзевул, — это правитель демонов. Однако фарисеи согрешили, заявив, что Иисус совершил это чудо злым духом сатаны, а не Святым Духом.

Христос ответил таким предупреждением: «Поэтому говорю вам: всякий грех и хула простятся людям, а хула на Духа не простится людям» (12:31). Так как подвергаться богохульству может только Личность, то Святой Дух должен быть Личностью.

Христос признал, что Его побудил к действию Святой Дух. «Если же Я Духом Божиим изгоняю бесов, то конечно достигло вас Царство Божье» (12:28). Вопрос был ясен: «Иисус Христос был обладаем Святым Духом или сатаной?»

Хула на Святого Духа была непростительным грехом еврейских начальников. Называя их «порождениями ехидны» (12:34), Христос подтвердил их осуждение: «Если кто скажет слово на Сына Человеческого, простится ему; если же кто скажет на Духа Святого, не простится ему ни в этом веке, ни в будущем» (12:32). «Этот век» относится ко времени, когда Христос был на земле, проповедуя, исцеляя и предлагая Мессианское Царство Израилю. Выражение «век будущий» относится к периоду Церкви, который настал после смерти и воскресения Христа. Эти же самые еврейские начальники, в ослеплении своего духовного жестокосердия, неоднократно отвергали проповедь Апостолов (Деян. 4:1-21; 5:17-40).

Некоторые считают, что хула против Святого Духа — это отвержение Иисуса Христа как личного Спасителя. Конечно, это присутствовало, потому что только неверующие делали подобное обвинение против Христа. Однако данный грех богохульства включал намного больше, потому что была конкретно заявлена причина, по которой они отвергли заявления Христа.

Помните то, что Иисус сказал: «Если кто скажет слово на Сына Человеческого, простится ему» (Матф. 12:32). Человек может злословить Христа, но позже получить от Него прощение. Сам Павел признавался: «Благодарю давшего мне силу Христа Иисуса, Господа нашего, что Он признал меня верным, определив на служение, меня, который прежде был хулителем, и гонителем, и обидчиком, но помилован потому, что так поступал по неведению, в неверии» (1 Тим. 1:12-13). До своего обращения Павел был хулителем и фарисеем. Однако он не богохульствовал против Личности Святого Духа. Он не совершал того же греха словом или смыслом, который совершали фарисеи в дни Иисуса. Он отвергал мессианство Христа и преследовал Церковь, но он, со всей очевидностью, никогда не считал, что Христос совершал чудеса с помощью сатаны.

Люди сегодня не говорят на языках силой Святого Духа. Я получал письма от разгневанных читателей, которые обвиняли меня в грехе хулы на Святого Духа. Меня также обвиняли в хуле на Святого Духа, потому что я говорю и пишу, что христианин не может быть одержимым демоном, и у нас в церкви нет служения изгнания бесов. Никому не хотелось бы получать подобные письма, и я не исключение. Я отвечал на эти письма и призывал читателей тщательно исследовать историческую ситуацию, в которой фарисеи богохульствовали.

Хула на Святого Духа — это грех, имеющий вечные последствия. Это оскорбление Его Личности и Его святости. Ни один настоящий верующий не совершал и не мог бы совершить такой грех.

Ему могут лгать

В ранней истории Иерусалимской церкви супруги Анания и Сапфира продали земельный участок, тайно удержали часть денег от продажи, а остальное отдали в церковь на попечение Апостолов (Деян. 5:1-2). Они преднамеренно создали впечатление, будто отдали церкви все деньги. Лука записал этот случай: «Но Пётр сказал: „Анания! Для чего ты допустил сатане вложить в сердце твоё мысль солгать Духу Святому и утаить из цены земли?“» (5:3).

Через свой умышленный обман эта чета согрешила против Апостолов и общины, но, в конечном счёте, она согрешила против Святого Духа. Поскольку Дух пребывал в этой верующей чете, в Апостолах и христианах Иерусалимской церкви, то ложь Анании и Сапфиры была против Святого Духа. Они солгали против людей и против Божественной Личности Святого Духа.

Ложь — это грех против людей. Мы не лжём неодушевлённым предметам, растениям или животным. Мы лжём людям, и люди лгут

нам. Таким образом, ложь Анании и Сапфиры Святому Духу демонстрирует, что Он Личность. За свой грех Анания умер немедленно (5:5). Позже Пётр обличил его жену Сапфиру: «Что это согласились вы искусить Духа Господнего?» (Деян. 5:9). И она тотчас умерла.

Поскольку пренебрежительное отношение к Святому Духу является серьёзным нарушением, то страх охватил всю церковь. Мы также не должны воспринимать Святого Духа легкомысленно.

Ему могут противиться

Стефан был одним из семи первоначальных диаконов, или служителей, которые помогали Апостолам в Иерусалимской церкви. Он был исполнен «Святого Духа и мудрости» (Деян. 6:3). Он также имел активное служение, поскольку, будучи «исполненный веры и силы, совершал великие чудеса и знамения в народе» (6:8). Религиозные вожди спорили с ним, но «не могли противостоять мудрости и Духу, Которым он говорил» (6:10).

В открытой защите перед своими критиками Стефан сделал обзор Божьего замысла относительно Израиля, его исторического прошлого и отвержения им пророческих проповедей. В завершение он сказал: «Жестоковейные! Люди с необрезанным сердцем и ушами! Вы всегда противитесь Духу Святому, как отцы ваши, так и вы» (7:51). Евреи противились Святому Духу в том, что отвергали исполненных Духом пророков, которые провозглашали вдохновлённое Духом Слово Бога. Отвергать пророков означало отвергать Святого Духа. Такое противление предумышленное, греховное и преступное.

Ему могут причинять скорбь

Павел дал следующее повеление: «И не оскорбляйте Святого Духа Божьего, Которым вы запечатлены в день искупления» (Ефес. 4:30). Ранее мы отметили, что этот отрывок показывает эмоциональный аспект Личности Святого Духа. Так как только личности можно причинить скорбь, то Святой Дух — это Личность.

В этом контексте верующий может опечалить Духа, когда живёт подобно язычникам (4:17-19), уступая своим греховным наклонностям (4:22-24), обманывая (4:25), гневаясь (4:26-27), ворую (4:28), сквернословя (4:29), раздражаясь (4:31), живя непрощении (4:32) и блуде (5:3-5).

Его могут угашать

Павел повелел: «Духа не угашайте» (1 Фес. 5:19). Понятие «угашать», основанное на метафоре огня, используется в Новом Завете восемь раз.

Неразумные девы жаловались, что гаснут их светильники (Матф. 25:8). В Своём сострадании Христос не угасит и льна курящегося, а это означает, что Он не потушит даже малейшего мерцания веры и посвящения (Матф. 12:20). Христос описал ад, как место, где не угасает огонь (Марк. 9:44, 46, 48). Верующие могут пользоваться щитом веры, чтобы «угасить все раскалённые стрелы лукавого» (Ефес. 6:16). Герои веры, такие как Седрах, Мисах и Авденаго, были способны укротить неистовство огня, когда выжили в раскалённой огнём печи (Евр. 11:34; см. Дан. 3:23-28).

Подобно огню, пребывающему в каждом верующем, Святой Дух хочет выразить Себя через наши дела и отношения. Когда мы, христиане, препятствуем Святому Духу делать то, что Он хочет сделать в нашей жизни, мы угашаем Его.

Его могут оскорблять

Люди могут словесно попрекать или оскорблять других людей. Глагол *хибризо* (оскорблять) подчёркивает постыдное обращение с людьми (Матф. 22:6; Лук. 11:45; 18:32; Деян. 14:5; 1 Фес. 2:2). Подобным образом обращались с Христом и Павлом (Лук. 18:32; 1 Фес. 2:2). Неверующие часто бывают злобными в своих оскорблениях других (Рим. 1:30). Павел признавался, что в своей жизни до уверования он был надменным человеком, ранил других словесными оскорблениями (1 Тим. 1:13).

Послание к Евреям содержит серьёзное предупреждение: «Сколько тяжчайшему, думаете, наказанию повинен будет тот, кто попирает Сына Божьего и не почитает за святыню кровь завета, которой освящён, и Духа благодати оскорбляет?» (Евр. 10:29). Толкователи, обсуждая значение этого стиха, спрашивают: тот, кто совершает этот ужасный грех, является верующим или неверующим? Лично я считаю, что этот человек верующий. Глагол *эмбризо*, встречающийся в Новом Завете только здесь, происходит от основы глагола *хибризо* (оскорблять) и приставки эн (в). Эта приставка, очевидно, указывает на то, что верующий оскорбил Святого Духа, Который обитает в нём. Это делает грех более отвратительным, чем поступок неспасённого человека. Как бы там ни было, словесное оскорбление против благодатного Святого Духа показывает, что Он действительно Личность, а не влияние или что-то другое.

СВЯТОЙ ДУХ ИМЕЕТ ОТНОШЕНИЯ С ДРУГИМИ ЛИЦАМИ

С Отцом и Сыном

В нескольких местах Священного Писания Отец, Сын и Святой Дух упоминаются вместе. Они рассматриваются, как три различных Личности, связанные друг с другом Божественными делами.

После Своего воскресения, но прежде Своего вознесения Христос повелел Апостолам: «Дана Мне всякая власть на небе и на земле. Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать всё, что Я повелел вам. И вот, Я с вами во все дни до скончания века» (Матф. 28:18-20). Здесь знаменательно полномочие для совершения крещения. Отец, Сын и Святой Дух соединены одним именем, а не именами. Истинные верующие должны креститься во имя триединого Бога. Бог — один в Сущности, следовательно, Он имеет одно имя. В то же время в одной Божественной Сущности есть три отдельные личные различия, или Лица. Если Отец и Сын — это Личности, то Святой Дух также должен быть Личностью. Если бы Дух был просто безличной силой, то крестильная формула была бы бессмысленной.

Говоря о гарантии нашего спасения, Павел учил: «Утверждающий же нас с вами во Христе и помазавший нас есть Бог, Который и запечатлел нас и дал залог Духа в сердца наши» (2 Кор. 1:21-22). Упоминание Христа, Бога и Духа показывает различие Лиц и их функций в нашем положении духовного оправдания.

Пожалуй, самое распространённое библейское благословение, используемое в наших церковных богослужениях, дано Павлом во 2 Кор. 13:13: «Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святого Духа со всеми вами. Аминь». Чтобы это благословение имело богословский смысл, Святой Дух должен быть Личностью, равной Богу Отцу и Господу Иисусу Христу. Три духовных явления, а именно, благодать, любовь и общение, имеют свой источник в трёх Божественных Личностях.

При обращении уверовавшие грешники становятся детьми Божьими и сыновьями Божьими. Павел объяснил: «А как вы — сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, взывающего: „Авва, Отче!“» (Гал. 4:6). Упоминание о Боге (Отце), Сыне и Духе в этом стихе снова показывает три отдельные Личности.

Пётр говорил о вечном искуплении тех, кто избран «по предведению Бога Отца, при освящении от Духа, к послушанию и окроплению кровью Иисуса Христа» (1 Пет. 1:1-2). Отец выбрал нас, Дух освятил нас, а Христос искупил нас. Эти три дела сделаны тремя Божественными Личностями. Итак, Дух должен рассматриваться, как Личность, в том же самом смысле, что Отец и Иисус Христос — Личности.

Иуда назвал три Личности Святой Троицы в этом увещании: «А вы, возлюбленные, назидая себя на святейшей вере вашей, молясь Духом Святым, сохраняйте себя в любви Божьей, ожидая милости от Господа нашего Иисуса Христа, для вечной жизни» (Иуд. 20-21).

С Иисусом Христом

В Своей речи в горнице (Иоан. 13-17) Иисус часто отличал Святого Духа от Себя (14:16-17, 26; 15:26; 16:7-11, 13-15). Христос объявил, что Святой Дух поможет верующим, будет обитать в них, учить их, помогать им в их свидетельстве и наставлять их. Спаситель также указал, что Дух обличит мир и прославит Христа. Господь рассматривал Духа как Личность, Которая может служить вместо Него теми делами, которые раньше совершал Иисус. Господь Иисус не отзывался о Духе, как о простом Божественном влиянии, силе или безличной сути.

Бог ли Святой Дух? Божественен ли Святой Дух? Слово Бога представляет истину, что Дух есть Бог не меньше Отца и Сына, и все три едины в Сущности, едины в существовании, едины в Своих свойствах. Слово Бога связывает Святого Духа и с Отцом, и с Сыном.

И так как Они связаны друг с другом и равны друг другу, то на основе принципа, что две вещи, равные той же самой вещи, равны друг другу, мы должны заключить, что Дух является Божественным. Несколько отрывков показывают взаимоотношения Святого Духа с Богом Отцом. В Матф. 3:16 мы читаем: «И, крестившись, Иисус тотчас вышел из воды. И вот открылись Ему небеса, и увидел Иоанн Духа Божьего, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него». Здесь Святой Дух назван «Духом Божиим», что подчёркивает равенство Духа с Отцом. В Лук. 4:18 мы находим, что Он упоминается, как «Дух Господень». В Ис. 61:1 Он назван «Духом Господа Бога». Есть много других ссылок, которые можно было бы дать, чтобы связать Духа с Отцом, но этих трёх достаточно, чтобы показать, что Слово Божье связывает Его с Богом Отцом, потому что Он Дух Божий, Дух Господень или Дух Господа Бога.

Дух не только связан с Отцом, но Он также связан с Сыном. В Рим. 8:9 Павел пишет: «Но вы не по плоти живёте, а по Духу, если только Дух Божий живёт в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его». В начале этого стиха Павел говорит о Духе Божьем, а затем, в следующей фразе, — о Духе Христа. Дух, Который связан с Богом, также связан с Христом, поскольку Он — «Дух Христов».

В Фил. 1:19 Павел говорит: «Ибо знаю, что это послужит мне во спасение по вашей молитве и содействием Духа Иисуса Христа». Тот факт, что Дух связан с Отцом, устанавливает Его Божество; тот факт, что Он связан с Сыном, является дополнительным обоснованием Его Божества.

Имена, которые используются для обозначения Святого Духа, показывают нам, что Он обладает теми же свойствами, которыми обладают Бог Отец и Бог Сын. Если Святой Дух — Бог, то Он не может быть меньше Бога.

В Духе должно быть то, что есть в Отце и в Сыне. В Евр. 9:14 читаем: «То тем более кровь Христа, Который Духом Святым принёс Себя, непорочного, Богу, очистит совесть нашу от мёртвых дел, для служения Богу живому и истинному!» Существуют различные толкования этого стиха, особенно фраза, которая в некоторых переводах читается: «Который вечным Духом принёс Себя». Некоторые рассматривают это, как ссылку на вечный дух Господа Иисуса Христа. Есть и другие, которые весьма удовлетворены тем, что вечный Дух — это ссылка на третью Личность Троицы, и что Он упомянут так же, как упоминаются Бог Отец и Бог Сын. Он — Вечный. Если Дух Бога обладает вечностью Бога, то становится очевидным, что Он равный с Богом и обладает полнотой Божества.

В Рим. 8:2 Апостол говорит о жизни, управляемой Духом: «Закон духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти». Дух есть Живущий. Как Суший, Он обладает той же самой жизнью, которой обладает Бог. Бог не обладает сотворённой жизнью; Бог обладает несотворённой жизнью. Сотворённая жизнь имела своё начало во времени; несотворённая жизнь — это жизнь вечная. Дух Божий обладает тем же самым качеством жизни, которым обладает Бог Отец. Когда Он упоминается, как Дух жизни, то это не только ссылка на факт, что Он даёт жизнь, но что Он есть жизнь. В Рим. 1:4 Дух упоминается как «Дух святости». Дух Божий не меньше Бога Отца и Бога Сына обладает неизменной, нерушимой святостью. Это качество святости, принадлежащее Богу Отцу и Сыну, точно так же принадлежат Святому Духу, и мы называем Его так, как Он назван везде в Слове Божьем, — Святым Духом. Это говорит больше, чем то, что Дух не совершает никакого греха или что Он никогда не грешил. Хотя это верно, звание «Святой Дух» подчёркивает для нас факт единосущности Духа с сущностью Бога. Святой Бог, Святой Сын и Святой Дух — три в одном.

В Иоан. 14:17 мы замечаем, что Дух есть «Дух истины». Это говорит больше чем то, что Святой Дух говорит нам всё истинное. Скорее это подтверждает, что Святой Дух в Своём Существое есть Истина, и что, как Истина, Он может явить истину человеку. Это ещё больше свидетельствует о равенстве Духа с Отцом и Сыном.

Бог всемогущий, всеведущий и вездесущий. Эти слова, конечно же, указывают на то, что Бог всемогущий, всезнающий и всюду присутствующий. Углубляясь в Священное Писание, мы замечаем, что о Святом Духе говорится, что Он всемогущий, всеведущий и вездесущий. Всемогущество Духа утверждается в Быт. 1:1-2, где мы читаем об акте сотворения: «В начале сотворил Бог небо и землю», и далее «Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною, и Дух Божий [то есть третья Личность Троицы] носился над водою».

Святой Дух был активным действующим Лицом в сотворении. Когда мы смотрим на обширную протяженность нашей вселенной, то признаем, что Бог Отец был Зодчим, а Иисус Христос был Строителем, поскольку «Всё через Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть» (Иоан. 1:3). Святой Дух активно действовал в сотворении. Таким образом, в Быт. 1:2 показано всемогущество Духа Божьего, поскольку Он парил над поверхностью вод, и творение стало существовать через действие Духа Божьего.

Есть ещё большее доказательство всемогущества Духа Божьего, чем то, которое было явлено в сотворении, а именно, явленное Духом всемогущество в спасении души человека. Дух Божий сошёл на то, что было мёртвым, лишённым духовной жизни и во вражде с Богом, на то, что было незаконным, непослушным и упрямым. Дух Божий проявил всемогущество, когда принёс жизнь тому, что было мёртвым, и обратил враждебность в дружелюбие. Он привёл в Божью семью того, кто некогда был дитём дьявола, сделав его Божьим дитём через веру в Господа Иисуса Христа. Святой Дух есть Бог, поскольку Он обладает всемогуществом Бога.

У Бога Отца нет никаких тайн от Бога Святого Духа, и Ему известны глубины Божьи. Точно так же нет никакой тайны, запертой далеко в укромных уголках вашего или моего сердца, которая была бы неизвестной Духу Божьему. Он знает каждую мысль и намерение сердца. Он всеведущий.

Когда мы думаем о вездесущности Духа Божьего, то можем углубиться в отрывок, записанный Давидом в Пс. 138:7-10: «Куда пойду от Духа Твоего и от лица Твоего куда убегу? Взойду ли на небо — Ты там, сойду ли в преисподнюю — и там Ты. Возьму ли крылья зари и переселюсь на край моря — и там рука Твоя поведёт меня, и удержит меня десница Твоя». И здесь вездесущность Отца и Духа утверждаются псалмопевцем. «Куда пойду от Духа Твоего?» Святой Дух вездесущ не менее Отца.

В этом последовательное учение Слова Божьего, что Святой Дух — это Личность. Эта Личность пребывает во всех верующих: «Ваши тела — храм живущего в вас Святого Духа...» (1 Кор. 6:19). Это не какое-то безличное влияние или сила, которая движется в вас. Это Личность, Которая поселилась в ваше тело и облеклась в него. Поэтому между вами и Святым Духом возможно личное, близкое общение. Как Личность, Он хочет быть познанным и хочет побуждать вас познавать Его. Он хочет любить и быть любимым.

Он имеет волю и хочет, чтобы Его воле следовали и повиновались. Если в нас обитает только сила, то возникает вопрос: «Как сила может

действовать через человека?» Но христианская жизнь — это больше, чем проявление какой-то безличной силы через человека. Это проявление Личности. Божья цель в искуплении состоит в том, чтобы привести верующих в общение с Ним. Поэтому Бог дал верующим ум, чтобы познавать Его, сердце, чтобы любить Его, волю, чтобы повиноваться Ему. Он поместил в верующем Личность, с Которой верующий может иметь самые личные и близкие отношения. В воплощении Сын Божий сотворил скинию среди людей. В День Пятидесятницы Дух Божий сотворил скинию в людях, которые веруют. Это не влияние и не сила, это Личность!

С Апостолами, пресвитерами и членами церкви

В совете, созванном в Иерусалиме, Апостолы и пресвитеры церкви в присутствии общины обсуждали отношение физического обрезания к Божественному оправданию. Они пришли к заключению, что и евреи, и язычники спасены только благодатью, только через веру, только во Христе. Они утвердили, что обряд обрезания не нужен, и его нельзя навязывать необрезанным верующим из язычников.

Затем совет составил авторитетное письмо верующим из язычников. Авторы сделали вывод: «Ибо угодно Святому Духу и нам не возлагать на вас никакого бремени более, кроме этого необходимого» (Деян. 15:28). И они сами («нам»), и Святой Дух были личностями.

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, мы не должны бояться Святого Духа. Он — Божественная Личность, полная любви и заботы. Он не есть что-то тёмное, таинственное. Мы должны видеть Его таким, Каким Он есть, а не только таким, Какой может что-то осуществить в нашей жизни. Как нам это сделать? Полезно читать Священное Писание каждый день с ручкой и бумагой под рукой. Всякий раз, когда вы подходите к отрывку, где упоминается Святой Дух, записывайте его. Затем думайте о личных качествах Духа, которые можно почерпнуть из отрывка. Записывайте их. Когда молитесь, благодарите Бога за эти личные свойства Святого Духа.

Во-вторых, мы должны поклоняться Богу каждый день в духе и истине. Любите Его всем сердцем, всей душой, всей силой и всем умом. Любите Бога, как триединого Бога. Будьте сосредоточены на всех трёх Личностях, а не только на Отце или Сыне.

В-третьих, мы должны хранить единство со Святым Духом. Поймите, что Он живёт в вас. Благодарите Его за то, что Он ваш Учитель и Утешитель. Сознавайте, что Он ваш Помощник (*Параклет*).

В-четвёртых, мы должны быть внимательны, чтобы не согрешать против Него. Мы должны помнить, что наши греховные дела и отношения оскорбляют Его святую Личность.

Глава 2

БОЖЕСТВО ДУХА СВЯТОГО

Допустим, Святой Дух мог быть Личностью, не будучи Богом. Ангелы и люди — личные существа, не обладающие божественностью. Однако, если Святой Дух — Бог, то Он также должен быть Личностью, потому что Бог — личная Сущность. Божество подразумевает обладание Личностью.

Евангельские верующие связывают Божество Святого Духа с Божеством Бога Отца и Божеством Бога Сына. Хотя мы приводим доводы в пользу единственности Божественной Сущности (монотеизм), мы также придерживаемся Троицы Божества (тринитарность). Мы утверждаем, что Отец, Сын и Святой Дух — три отдельные Божественные Личности, Которые имеют присущую личную единственность как одна Сущность — Бог.

Мы можем знать истинную сущность Бога только через Священное Писание, в котором Бог избрал явить Себя. Как заметил Миллард Эриксон: «Божество Святого Духа устанавливается не так легко, как Божество Отца и Сына. Можно с достаточной уверенностью сказать, что Божество Отца само собой подразумевается в Священном Писании, что Божество Сына утверждается и аргументируется, в то время как Божество Святого Духа нужно выводить из различных косвенных утверждений, встречающихся в Священном Писании».

Исследование всех мест Священного Писания, где упоминается Святой Дух, покажет, что Он действительно Бог, равный в Божестве Отцу и Сыну.

ИМЕНА СВЯТОГО ДУХА

Имена часто показывают, какие мы, то есть какой у нас характер и поведение. Иногда они показывают, как другие воспринимают нас. Священное Писание использует много имён для описания Святого Духа. Каждое имя что-то говорит о Его сущности.

Имена, связывающие Его с Отцом и Сыном

Святой Дух связан с Богом Отцом следующими званиями: Дух Божий (Быт. 1:2; 1 Кор. 3:16); Дух Господа Бога (Ис. 61:1); Дух Господень (Лук. 4:18); Дух Бога нашего (1 Кор. 6:11); Дух Бога живого (2 Кор. 3:3); Дух

Господень (Яхве) (Суд. 3:10); Его Дух (Числ. 11:29); Дух Твой (Пс. 138:7); Дух Отца вашего (Матф. 10:20); Дух Мой (Быт. 6:3); и Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса (Рим. 8:11).

Святой Дух связан с Богом Сыном через эти имена: Дух Иисуса Христа (Фил. 1:19); Дух Христов (1 Пет. 1:11); Дух Его Сына (Гал. 4:6). Эти имена явно показывают отношения между двумя отдельными Личностями. Они также подразумевают обладание Божеством в этих особых взаимоотношениях.

Имена, связывающие Его с Божественными свойствами

Святой. Его самое знакомое имя — это Святой Дух. Это имя неизменно вписано в формулу христианского крещения: «Во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Матф. 28:19). То, что Он делает, показывает, Кто Он и какой Он. Поскольку Бог свят (Лев. 11:44; 1 Пет. 1:16), Он является вечным, объективным стандартом личной святости. Поэтому грех — это несоответствие воле и сущности бесконечно святого Бога. Это звание для Божественной Личности Святого Духа, конечно, обозначает Его Божество. Он также определяется, как Святой (1 Иоан. 2:20) и Дух святости (Рим. 1:4).

Вечный. Будучи вечным, Бог не имеет ни начала, ни конца. Святой Дух назван (в некоторых переводах Евр. 9:14) вечным Духом, проявляя это Божественное свойство.

Слава. Слава Божья — это проявление всего, Кем Он является. Только Бог имеет славу в этом бесконечном смысле. Святой Дух носит имя «Дух Славы» (1 Пет. 4:14).

Жизнь. Бог имеет самостоятельную жизнь. Для поддержания Своего Существа Он не зависит ни от кого или чего-либо вне Себя. Он был, Он есть и всегда будет. Он существует, и Его существование неизменно. Святой Дух называется Духом жизни (Рим. 8:2). Христос есть жизнь (Иоан. 14:6), и Дух также. Оба Они могут дать и поддерживать жизнь в других, не уменьшая Себя.

Истина. Бог есть истина, Он всегда поступает и говорит по истине (Иоан. 17:17). В Нём нет никакой лжи. Точно так же Святой Дух называется Духом истины (Иоан. 14:17; 16:13). Святой Дух учит каждое Божье дитя истине, явленной в Слове истины, а именно, в Священном Писании, и наставляет верующих на всякую истину.

Благодать. Бог милосерден в Себе и Собою. Он дарует Свою благодать недостойным грешникам. Господь Иисус Христос полон благодати (Иоан. 1:14); это же можно сказать и о Святом Духе, поскольку Он назван Духом благодати (Евр. 10:29). Он наделяет благодатью Божьей,

осуществляя искупительную цель Бога в каждом обратившемся грешнике.

Мудрость. Бог один мудр (1 Тим. 1:17). Павел прославлял Бога за Его мудрость: «О, бездна богатства и премудрости и ведения Божьего! Как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его!» (Рим. 11:33). Бог знает всё, действительное и возможное, и всё же Он никогда ничего не узнавал. Он бесконечно всеведущ. С таким пониманием природы Бога Павел назвал Святого Духа Духом мудрости и откровения (Ефес. 1:17).

При крещении Иисуса Бог помазал Своего Сына Святым Духом. И тогда Христос начал Своё земное служение проповеди, учения и исцеления. Исаия предсказал это ключевое мессианское событие: «И почиет на нём Дух Господень, Дух премудрости и разума, Дух совета и крепости, Дух ведения и благочестия» (11:2). Роль Святого Духа в жизни Христа неразрывно связана с понятиями мудрости и знания.

Другие важные имена

В день Своего Вознесения Христос отождествил обещание Отца со Святым Духом (Деян. 1:4). Спаситель ранее учил, что Отец пошлёт Духа, как только Христос вознесётся в присутствие Отца (Иоан. 14:1-17, 26).

Христос также дал Святому Духу имя *Параклетос* (Утешитель или Помощник, Иоан. 14:16, 26). Христос утешал, помогал и ободрял Апостолов, когда был на земле с ними, и Святому Духу предстояло исполнять то же самое служение для учеников после того, как Иисус вознёсся. В этом смысле Дух был «другой» (греч. *аллос*, «того же вида») Утешитель. Чтобы быть другим того же самого вида, Дух должен был быть таким же Божественным, как Иисус Христос.

Каждый верующий принял Святого Духа, а именно, Духа усыновления (Рим. 8:15). Пребывающее присутствие Духа, ставшее возможным через духовное возрождение, позволяет каждому христианину называть Бога своим Отцом.

СВОЙСТВА СВЯТОГО ДУХА

Свойства Бога — это атрибуты, качества или характеристики, которые вечно и бесконечно принадлежат только Ему. Они составляют то, Кем Он является. Бог не приобретал их, Он не может также утратить их. Он неизменен; поэтому Он не может быть ни большим, ни меньшим того, каким Он есть.

Божьи творения могут в ограниченном виде обладать некоторыми из этих свойств и проявлять их. Мы, люди, можем знать многое, но мы никогда не сможем знать всё. Мы способны знать, потому что мы были

созданы по образу Божьему, но мы никогда не будем знать так, как знает Бог. Мы никогда не станем Божественными.

Бог Отец, Бог Сын и Бог Святой Дух — каждый обладает всеми Божественными свойствами равно, вечно и бесконечно. Что верно относительно одной Божественной Личности, верно также и для других двух Лиц. Священное Писание указывает, что Святой Дух имеет свойства, которыми обладает только истинный Бог.

Он знает всё

Исаия задаёт вопрос: «Кто уразумел дух Господа, и был советником у Него, и учил Его? С кем советуется Он, и кто вразумляет Его и наставляет Его на путь правды, и учит Его знанию, и указывает Ему путь мудрости?» (40:13-14). Апостол Павел использовал этот отрывок, чтобы возвеличить всеведение Бога (Рим. 11:33-35). Касаются ли эти отрывки триединого Бога, не относясь конкретно к какому-либо Лицу в Троице? Текст Павла подразумевает такое заключение, а Исаия сосредотачивается на Духе Божьем. Мысль пророка была в том, что никто не может учить Духа, потому что Он уже знает всё.

Никакое существо — будь-то через чувственное восприятие, рациональное мышление или воображение — никогда не могло бы знать то, что Бог приготовил в Своём замысле творения и искупления. Для того чтобы мы знали, Бог должен открыть нам это. Именно это Бог и сделал через служение Святого Духа. Как объяснил Павел: «А нам Бог открыл это Духом Своим; ибо Дух всё проникает, и глубины Божьи. Ибо кто из людей знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нём? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божьего» (1 Кор. 2:10-11). Дух знает в точности, что знает Бог Отец. Следовательно, Святой Дух должен быть Богом, потому что только Бог может знать так, как знает Бог. В вечном знании Духа нет никакого смысла узнавать.

Иисус Христос возвестил: «Когда же придёт Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину, ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам» (Иоан. 16:13). Бог всегда истинен. Дух, сущность Которого — истина, говорит истину и наставляет нас на истину. В Его служении нет никаких заблуждений из-за какой-либо дезинформации или неправильных рассуждений.

Христос добавил: «Он прославит Меня, потому что от Моего возьмёт и возвестит вам. Всё, что имеет Отец, — Моё, потому Я сказал, что от Моего возьмёт и возвестит вам» (16:14-15). Отец, Сын и Дух разделяют эту истину. Что принадлежит одному, принадлежит другим.

Любая из Божественных Личностей может явить ум Божий, потому что каждая знает Его ум в полноте. Отец знает всё (Иер. 17:10), Сын знает всё (Откр. 2:23), и Дух знает всё (1 Кор. 2:11).

Он всюду присутствует

Любое существо в определённое время может быть только в одном месте. Люди и животные — ограниченные, конечные существа. Бог же присутствует всюду. В одно и то же время Он может присутствовать на небесах и на земле. Он может одновременно присутствовать в Африке, Азии и Северной Америке. Он может быть и здесь, и там. Он вездесущий. Хотя Бог присутствует всюду, Он может также ограничить или проявить Себя в конкретных местах. Иисус Христос не ограничивал вездесущность Отца, когда наставлял Своих учеников молиться: «Отче наш, сущий на небесах!» (Матф. 6:9). Бог ограничивал Своё присутствие в облаке и столбе огня, который вёл израильтян в пустыне. Он также ограничивал Своё присутствие в облаке славы, которая наполнила храм Соломона, но даже этот мудрый царь признал: «Поистине, Богу ли жить с людьми на земле? Если небо и небеса небес не вмещают Тебя, тем менее храм этот, который построил я» (2 Пар. 6:18).

Вездесущность и локальное присутствие Бога составляют Божественную тайну. Это касается только Бога, и эта истина может быть известна только через Божественное откровение в Священном Писании. Библия конкретно учит, что Святой Дух всюду присутствует во всей полноте Своей Божественной Личности.

Давид писал: «Куда пойду от Духа Твоего и от лица Твоего куда убегу? Взойду ли на небо — Ты там, сойду ли в преисподнюю — и там Ты. Возьму ли крылья зари и переселюсь на край моря — и там рука Твоя поведёт меня, и удержит меня десница Твоя» (Пс. 138:7-10). Никто из людей ни до, ни после смерти не может спрятаться от вездесущности Духа. Для дитяти Божьего эта истина — настоящее благословение, а не угроза. Насколько замечательно знать, что везде, куда бы мы ни пошли, присутствует Бог благодати и утешения.

Другое доказательство в пользу вездесущности Святого Духа можно увидеть в Его служении по искуплению. Чтобы войти в Царство Божье, человек должен родиться от Духа Божьего (Иоан. 3:3-8). Дух может в одно и то же время рождать верующих из грешников в различных местах. Он может также одновременно пребывать во всех верующих (1 Кор. 6:19-20). Эти служения возможны только потому, что Дух может присутствовать повсюду.

Он всемогущий

Аврааму Бог сказал о Себе: «Есть ли что трудное для Господа?» (Быт. 18:14). Когда ангел Гавриил возвестил Марии о предстоящем непорочном зачатии и рождении Иисуса, он заверил её: «Ибо у Бога не останется бессильным никакое слово» (Лук. 1:37). Только Бог всемогущий. Он может и делает всё, что совместимо с Его сущностью и волей. Библия утверждает, что Святой Дух имеет это Божественное свойство.

Елиуй сказал Иову: «Дух Божий создал меня, и дыхание Вседержителя дало мне жизнь» (Иов. 33:4). Елиуй относил своё человеческое существование и чудесное сохранение своей жизни к творческой деятельности Святого Духа. Вся человеческая жизнь передаётся от родителей и, в конечном счёте, от Адама и Евы. Бог — источник всей жизни, и Дух Божий участвует в передаче этой жизни.

Павел утверждал, что совершал чудеса «силой Духа Божьего» (Рим. 15:19). Эти знамения и чудеса были признаком удостоверения его апостольства (2 Кор. 12:12). Непосредственно уполномоченный воскресшим Христом, Павел исполнял своё миссионерское служение через подкрепление Святого Духа. Сам Бог удостоверял свидетельство Апостолов (Евр. 2:4); таким образом, Святой Дух явил Своё Божество через совершаемые Апостолами чудеса.

Он вечный

Только Бог вечен, не имея ни начала, ни конца. Ангелы и люди имеют своё начало во времени, но по замыслу Творца они будут жить в вечности. Святой Дух столь же вечен, как Отец и Сын. Автор Послания к Евреям заверяет: «То тем более кровь Христа, Который Духом Святым принёс Себя, непорочного, Богу, очистит совесть нашу от мёртвых дел, для служения Богу живому и истинному!» (Евр. 9:14). Иисус Христос, полный Святого Духа, предложил Себя как искупительную жертву за наши грехи через служение Духа. (В некоторых переводах Дух Святой назван здесь вечным Духом).

ОН НАЗВАН БОГОМ*5-я глава книги Деяний*

Ложь разрушает истину, и это также грех против Бога истины. Девятая заповедь была для Израиля кодексом Божественного запрещения относительно лжесвидетельства (Исх. 20:16). Павел наставлял верующих, отвергнув ложь, говорить истину (Ефес. 4:25). Во все века ложь считалась безнравственным поступком, потому что это, в конечном счёте, грех против Бога.

На заре существования Иерусалимской церкви верующие часто продавали своё имущество и вырученные деньги приносили Апостолам. Служители церкви использовали эти фонды, чтобы помочь тем, кто нуждался материально (Деян. 4:34-37). Два члена церкви, Анания и Сапфира, продали определённую недвижимость, но тайно удержали для себя часть денег от продажи. А оставшиеся деньги они принесли Апостолам и сказали, что эта сумма была полной ценой проданного (5:1-2).

Петр же обличил Ананию: «Анания! Для чего ты допустил сатане вложить в сердце твоё мысль солгать Духу Святому и утаить из цены земли? Чем ты владел — не твоё ли было? И приобретённое продажей не в твоей ли власти находилось? Для чего ты положил это в сердце твоём? Ты солгал не людям, а Богу» (5:3-4). Серьёзное Божественное наказание постигло Ананию в то же мгновение (5:5).

Пётр уравнил три понятия: ложь Святому Духу (5:4), ложь Богу (5:3) и искушение Духа (5:9). Возможно, Апостол проводил различие между Святым Духом и Богом Отцом, но более приемлемое толкование — это то, что Он назвал Святого Духа Богом. Другими словами, ложь против Святого Духа — это ложь против Бога, потому что Святой Дух есть Бог.

3-я глава Первого Послания к Коринфянам

Святой Дух пребывает в каждом верующем. Когда верующие собираются как поместная церковь, в этом сообществе также пребывает Дух. Таким образом, Павел предупредил коринфскую общину: «Разве не знаете [множ. число], что вы [множ. число] храм Божий, и Дух Божий живёт в вас [множ. число]? Если кто [един. число] разорит храм Божий, того покарает Бог, ибо храм Божий свят; а этот храм — вы [множ. число]» (1 Кор. 3:16-17). Верующие, каждый в отдельности и все вместе, составляют храм Божий. Бог живёт в каждом из них и в их совместном собрании, потому что в них пребывает Дух Божий. Таким образом, Павел уравнил Бога со Святым Духом.

Верующие не должны разрушать грехом свою собственную жизнь, они также не должны осквернять поместную церковь. Бог будет наказывать верующих за любой грех.

ТРУД СВЯТОГО ДУХА

Бог проявляет Себя в том, что Он делает. Его дела божественны, потому что Он божественен. Его дела сверхъестественны, и они не могут подменяться людьми. Святой Дух проявляет Своё Божество в том, что Он делает.

В творении

Первые два стиха Библии гласят: «В начале сотворил Бог небо и землю. Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною; и Дух Божий носился над водою» (Быт. 1:1-2). Другие переводы передают такой смысл, что Дух нависал или парил над водами. Точно то, что Святой Дух присутствовал и активно участвовал в событии и процессе творения.

Еврейское слово *Элохим* (Бог) подразумевает триединого Бога, одного Бога в трёх вечных Личностях. Некоторые толкователи утверждают, что окончание множественного числа *им* для имени Бога — это множественное число Величества. Однако единственное число имени *Эль* (Бог) само по себе величественно. Оно не требует никакого усиления.

Позже Бог постановил: «„Сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему, и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над скотом, и над всею землёю, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле“. И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божьему сотворил его; мужчину и женщину сотворил их» (1:26-27). Эти две фразы, «по образу Нашему» и «по образу Своему», показывают Божье триединство. Бог — Одна Сущность, поэтому Он создал человека по Своему [един. число] образу. Бог существует в трёх Лицах, поэтому создание человека совершилось «по образу Нашему [множ. число]».

Отец, Сын и Святой Дух — все участвовали в Божественном труде сотворения. Как объяснил Павел: «У нас один Бог Отец, из Которого всё, и мы для Него, и один Господь Иисус Христос, через Которого всё, и мы для Него» (1 Кор. 8:6). Творение вышло от (греч. *эк*) Бога Отца, Он был его источником. Творение пришло через (греч. *диа*) Бога Сына, Он был его каналом, или средством. Иоанн также записал: «Всё через Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть» (Иоан. 1:3).

Оба новозаветных стиха в предыдущем абзаце не упоминают о роли Святого Духа в сотворении. Однако книга Бытие указывает, что Дух по провидению управлял созданным порядком в Божественных целях. Иов признавал: «От Духа Его — великолепие неба» (Иов. 26:13). Святой Дух, со всей очевидностью, активно участвовал в упорядочении и устройстве творения, в управлении им. Его поддерживающее служение в сотворении подтверждено псалмопевцем: «Пошлѣшь дух Твой — созидаются, и Ты обновляешь лицо земли» (Пс. 103:30). Дух даёт и поддерживает жизнь.

Слово «Дух» на иврите и на греческом может также обозначать «ветер» или «дыхание». В дни творения Бог сказал, и жизнь стала существовать из ничего. Возможно, Святой Дух осуществил Божественное намерение и произнёс слово. Мы читаем, что при сотворении «создал Господь Бог человека из праха земного, и вдунул в лицо его дыхание жизни, и стал человек душою живою» (Быт. 2:7). Святой Дух вполне мог участвовать в выдыхании и вдыхании этого Божественного труда творения. Бог создал безжизненную материальную форму, а затем сделал это тело живым человеком, телесной и духовной, или физической и душевной личностью. Дух был активен в том выражении Божественной силы.

В воплощении

Павел назвал явление Бога в плоти, Боговоплощение, тайной благочестия (1 Тим. 3:16). Иоанн утверждал, что вечное Слово, Бог Сын, «стало плотью, и обитало с нами» (Иоан. 1:14). Воплощение было совершено через зачатие и рождение Иисуса Христа девицей Марией. Мария была девственницей и тогда, когда она зачала, и тогда, когда родила (7:14). Биологически партеногенез (самозарождение) невозможен в роде человеческом, однако это произошло в случае с Марией. В творческой, искупительной цели Бога этот Божественный труд в Марии был совершён через служение Святого Духа.

Бог послал к Марии ангела Гавриила, чтобы сказать ей, что она станет матерью обетованного Мессии. Ангел объявил: «Не бойся, Мария, ибо ты обрела благодать у Бога; и вот, зачнёшь во чреве, и родишь Сына, и наречёшь Ему имя Иисус. Он будет велик и наречётся Сыном Всевышнего, и даст Ему Господь Бог престол Давида, отца Его; и будет царствовать над домом Иакова веки, и Царству Его не будет конца» (Лук. 1:30-33). Мессия, Иисус Христос, является и Богом, и Человеком. Он — одна Личность с двумя природами: Божественной и человеческой. Как Бог Сын, Божественная Личность с Божественной природой, Он получил через Марию человеческую природу. Он не приобретал человеческую личность через Марию. Если бы так было, Он был бы шизофреником, то есть имел бы две личности с двумя природами. Через Марию Он приобрёл человеческую природу, но не греховную наклонность. Как Богочеловеческий Сын Божий, Он абсолютно свят.

Ипостасный союз, союз двух природ в одной Личности Христа, стал возможным через служение Святого Духа в непорочном зачатии. Мария знала, что у неё никогда не было половой близости, поэтому она спросила у Гавриила: «Как будет это, когда я мужа не знаю?» (Лук. 1:34).

Ангел ответил: «Дух Святой найдёт на тебя, и сила Всевышнего осенит тебя; поэтому и рожаемое Святое наречётся Сыном Божиим» (1:35). Сила Всевышнего (Бога Отца) была олицетворена в Святом Духе. В тот самый момент, когда Бог Сын вступил в тело, утробу и яйцеклетку Марии, Святой Дух исполнил её и управлял актом зачатия. Чудо Боговоплощения произошло при зачатии. Затем Мария прошла нормальный период беременности, кульминацией которой было рождение Иисуса в Вифлееме. От зачатия до родов Святой Дух защищал её от обычных человеческих осложнений, таких как преждевременные роды или родовые травмы.

Ангел заверил Марию: «У Бога не останется бессильным никакое слово» (Лук. 1:37). Воплощение было Божественным трудом, чудом. Только Бог мог совершить это, и Он совершил это через осеняющую деятельность Святого Духа.

Когда Иосиф обнаружил, что Мария беременна, он решил развестись с ней без огласки (Матф. 1:19). Ангел объяснил Иосифу происходящее: «Иосиф, сын Давидов! Не бойся принять Марию, жену твою, ибо родившееся в ней есть от Духа Святого» (1:20). Её беременность была также исполнением пророчества: «Вот, дева во чреве примет и родит Сына, и нарекут имя Ему Эммануил», что значит: «С нами Бог» (Матф. 1:23; см. Ис. 7:14).

Хотя Святой Дух полновластно управлял фактом зачатия, Иисус Христос нигде не был назван Сыном Святого Духа. Бог Отец был вечным Отцом Бога Сына. При обычном продолжении человеческого рода родители передают своим потомкам человеческую природу и природу греха. Но в случае Иисуса через управляющую деятельность Духа Мария передала Иисусу человеческую природу, но не свои греховные наклонности. Святой Дух предотвратил передачу греха, поэтому Бого-человеческий Сын Божий свят во всех аспектах Своей Личности.

В Богодухновении Священного Писания

Бог истинен, поэтому Он говорит истину (Иоан. 17:17; Рим. 3:4). Его слова безошибочны и непогрешимы. Библия уравнивает устное слово Бога с письменным Словом Божиим. Апостол Павел утверждал: «Всё Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности» (2 Тим. 3:16). Божественное вдохновение в узко специальном смысле касается того, что было написано, а не человеческих авторов, которые писали. В Новом Завете это слово «богодухновенно» встречается только здесь. Это одно греческое слово *теопнеустос* в переводе можно передать так: «дано по

вдохновению от Бога». Слово *теопнеустос* буквально означает «выдохнутый Богом»; это сочетание слов *теос* (Бог) и *пнеустос* (выдохнутый). Таким образом, Библия — это выдохнутое Слово Бога. То, что мы читаем в книгах Бытие, Иеремии или в Послании к Римлянам, — это такое же авторитетное Слово Бога, как и то, что Бог произносит устно.

Легко понять, что прорицаемое слово Бога, слышимое ушами человека, — это богодухновенная истина. Пожалуй, трудно бывает понять, как этот богодухновенный авторитет может принадлежать шестидесяти шести книгам, написанным сорока смертными искупленными грешниками. Но благодаря труду Святого Духа в этих авторах и их произведениях Библия — это документ явленной Богом истины.

Библия утверждает, что человеческими авторами было написано то же самое Слово Бога, которое было Им произнесено. Пётр сказал: «Мужи братья! Надлежало исполниться тому, что в Писании предрёк Дух Святой устами Давида об Иуде, бывшем вожде тех, которые взяли Иисуса» (Деян. 1:16). Как прорекал Святой Дух? Он прорекал через то, что говорил Давид. Как мы знаем, что сказал Давид? Мы можем читать то, что он написал в Псалмах (напр., Пс. 40:9). Павел также подтверждал это уравнивание Божественных и человеческих слов. Он заявил: «Хорошо Дух Святой сказал отцам нашим через пророка Исаию» (Деян. 28:25). Как мы знаем, что Святой Дух говорил через Исаию? Как мы знаем, что сказал Исаия? Мы можем читать эти слова в том, что Исаия написал (6:9-10).

Святой Дух управлял процессом создания Священного Писания. «Зная прежде всего то, что никакое пророчество в Писании нельзя разрешить самим собой. Ибо никогда пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божьи люди, будучи движимы Духом Святым» (2 Пет. 1:20-21). Никакой человек без помощи Бога не может определить значение Священного Писания. И ни один из людей, писавших Библию, не решал писать по собственной инициативе и своим умом. Шестьдесят шесть книг не стали итогом побуждения или воображения обыкновенного человека. Скорее, Бог Своим провидением отделил этих людей для задачи написания и подготовил через их генетическое наследие, семейное воспитание, образовательные возможности и жизненный опыт. Это Божественное действие, выполненное Святым Духом, изменило этих мужей, и они стали «святými Божьими людьми». Затем Святой Дух наставил их в том, что они прорекали и что писали. Дух положил это им на сердце и на ум. Дух «двигал» ими так, как ветер передвигал древние парусные суда. И тогда подготовленные и уполно-

моченные Богом мужчины писали в точности то, что хотел Бог, ничего не прибавляя и ничего не пропуская.

Чистый результат этой Божественной работы Святого Духа — записанное Слово Бога. Библия — это Божественно-человеческая книга, явленная истина Божья, грамматически написанная человеческими словами, только без какой-либо человеческой погрешности. Библия непогрешима и безошибочна во всех вопросах, включая богословие, историю, географию и науку.

Святой Дух управлял жизнью авторов Библии во многом так же, как Он направлял Марию в зачатии Иисуса. Мария передала Иисусу свою человеческую природу, но не передала Ему свою греховность. Точно так же авторы Библии придавали письменному тексту свой человеческий стиль письма, но были предохранены от передачи ошибок в важнейший момент, когда ручка касалась бумаги и появлялись слова (1 Кор. 2:9-13).

Помимо труда под руководством Святого Духа, авторы Священного Писания были обычными людьми: пастухами, земледельцами, царями, рыбаками, врачами, политическими деятелями и сборщиками налогов. Они писали повествование, историю, поэзию, притчи и письма отдельным лицам и группам людей. При обычных обстоятельствах они, возможно, легко допустили бы ошибки в своих произведениях. Однако составление Священного Писания не было обычным событием.

Эти сорок авторов шестидесяти шести книг были святыми мужами Божьими, особым образом избранными, отделёнными и управляемыми Святым Духом. Они были используемы Богом и писали то, что было дано лично им.

В ходе процесса Божественного откровения, вдохновения и просвещения они были предохраняемы от внесения ошибок, умышленных или неумышленных, в текст первоисточников.

В искуплении

Из утробы морского существа Иона воскликнул: «У Господа спасение!» (Ион. 2:9). Имя «Иисус», от еврейского «Иешуа», означает «Иегова спасает» или «Иегова спасение» (Матф. 1:21). Духовное искупление, от начала и до конца, — это исключительно труд Бога. Только Бог заслуживает славу за всё, что Он сделал, за всё, что Он делает, и за всё, что Он ещё сделает для нас (Ефес. 1:3-14).

Его активная роль в этом искупительном труде также показывает Божество Святого Духа. Дела Отца и Сына были бы неполными без труда Святого Духа. Поэтому искупление — это труд триединого Бога.

Все верующие рождаются Богом в Его семью (Иоан. 1:13). Этот акт духовного возрождения непосредственно относится к Святому Духу. Иисус сказал Никодиму: «Истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царство Божье» (Иоан. 3:5; см. также 3:6-8). Быть рождённым от Бога и быть рождённым от Духа — это синонимы; таким образом, Святой Дух должен быть Богом.

Павел описал сущность спасения следующим образом: «Когда же явилась благодать и человеколюбие Спасителя нашего, Бога, Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости, баней возрождения и обновления Святым Духом, Которого излил на нас обильно через Иисуса Христа, Спасителя нашего, чтобы, оправдавшись Его благодатью, мы по упованию стали наследниками вечной жизни» (Тит. 3:4-7). Все три Божественные Личности полностью и неразрывно вовлечены в дело нашего спасения. Отец, Сын и Святой Дух — все имеют отличительные функции в осуществлении замысла искупления, но это труд единого Бога, Которому мы поклоняемся и воздаём славу.

ЕДИНЕНИЕ СВЯТОГО ДУХА С ОТЦОМ И СЫНОМ

Как было сказано выше, мы, евангельские верующие, верим в одного Бога, вечно существующего в трёх Лицах: Отец, Сын и Святой Дух. Как Бог может быть единым и троичным? Как можно согласовать монотеизм и тринитарность? Как могут смертные люди объяснить бесконечного Бога? Может ли изделие определить сущность своего изготовителя? Софар правильно вопрошал Иова: «Можешь ли ты исследованием найти Бога? Можешь ли совершенно постигнуть Вседержителя?» (Иов. 11:7).

Единственность Бога преподаётся повсеместно в Священном Писании. Моисей объявил: «Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть. И люби Господа, Бога твоего, всем сердцем твоим и всей душой твоей и всеми силами твоими» (Втор. 6:4-5). Иисус Христос подтвердил это понимание (Марк. 12:29-31). Если бы было больше одного Бога, то человек мог бы любить одного из них, исключив других, или же в какой-либо момент разделять своё поклонение. Однако он никогда не смог бы в одно и то же самое время воздавать полноту своего поклонения нескольким богам.

Павел отвергал реальность ложных богов и идолов, когда утверждал единственность Бога (1 Кор. 8:4-6; 1 Тим. 2:5); то же самое делал Иаков (Иак. 2:19). Нет никакого указания, что понятие монотеизма изменилось или развилось из Ветхого Завета в Новый. Павел, Пётр и другие христи-

ане заявляли о поклонении тому же самому Богу, Которому поклонялись Адам, Авраам, Давид и другие святые Ветхого Завета.

Так как Бог — один в Своей основной Сущности и Своём существовании, то как Он может также быть тремя? Необходимо отметить, что «один» и «три» не используются в том же самом смысле. Слово «один» применяется только к природе Божественной Сущности; есть только один Бог. Слово «три» относится к трём Личностям или личным различиям в Божественной единственности. Поэтому столь же неправильным будет заявить, что Бог — одна Личность, как и утверждать, что есть три бога.

РАЗЛИЧИЕ ЛИЧНОСТЕЙ

В Божественной программе прогрессивного откровения Ветхий Завет подчёркивал монотеистическую природу Бога, тогда как Новый подчеркнул понятие трёх ипостасей. Тем не менее, Ветхий Завет подразумевал существование больше чем одной Личности в Божественной единственности.

Указания на множественность

Во-первых, еврейское имя для обозначения Бога (*Элохим*) имеет множественное окончание *им*, добавленное к существительному единственного числа *Эль*.

Во-вторых, в отношении Бога применялись местоимения множественного числа. Бог сказал: «Сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему» (Быт. 1:26). Множественное число не может относиться и к Богу, и к небожественному существу. Оно может относиться только к трём Личностям в одном Боге.

В-третьих, и местоимения единственного числа, и местоимения множественного числа используются вместе при описании одного действия одного Бога. Создавая человека, «сказал Бог: „Сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему, и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над скотом, и над всею землею, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле“. И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божьему сотворил его; мужчину и женщину сотворил их» (1:26-27). Бог дал пророку Исаии повеление посредством вопроса: «Кого Мне послать? И кто пойдёт для Нас?» (Ис. 6:8). Так как Бог один, Он мог сказать «Мне». Из-за множественности Лиц Он мог также сказать «Нас».

В-четвёртых, в «Шеме» (Слушай, Израиль), основополагающем исповедании, что Бог один, существенное значение имеет выбор

прилагательного «один» (*эхад*, Втор. 6:4). Это прилагательное может использоваться двумя различными путями: как один человек или как один народ. Обобщающее использование (один народ) подразумевает, что в одной группе есть больше одного человека. Это использование было обычным в Ветхом Завете (Быт. 2:24; ср., напр., 24:3; 26:11; Суд. 6:16; Иез. 37:19). Эти использования показывают множественность в единстве, а не одно неразличимое единообразие.

Указания на три Личности

Из проведённого выше исследования невозможно определить число Лиц в пределах единственности Божественной Сущности. Можно было бы предположить две, три, четыре или больше. Можно только с достаточной надёжностью заявить, что отмеченные выше места указывают на больше чем одну Личность в Божестве.

Однако первое указание на три Лица видно в священническом благословении, которое Бог повелел Аарону произнести над Израилем: «Да благословит тебя Господь и сохранит тебя! Да призрит на тебя Господь светлым лицом Своим и помилует тебя! Да обратит Господь лицо Своё на тебя и даст тебе мир!» (Числ. 6:24-26). Здесь тройное благословение с тройным упоминанием имени Бога. Это не было сказано один, два или четыре раза; это было сделано три раза.

Второе указание на три Лица — в поклонении и хвале серафимов: «Свят, Свят, Свят Господь Саваоф! Вся земля полна славы Его!» (Ис. 6:3). Это тройное обращение, вместе с дальнейшим использованием местоимения множественного числа «Нас», служит аргументом в пользу трёх Лиц.

Упоминание трёх имён

Различие трёх Лиц показал Исаия. Бог сказал через него: «Приступите ко Мне, слушайте это. Я и сначала говорил не тайно; с того времени, как это происходит, Я был там. И ныне послал Меня Господь Бог и Дух Его» (48:16). Здесь упоминание об одном Лице, говорящем («Мне, Я, Меня»), другом Лице («Господь Бог») и третьем Лице («Дух Его»).

В предсказании Исаия записал слова обетованного Мессии: «Дух Господа Бога на Мне, ибо Господь помазал Меня благовествовать нищим, послал Меня исцелять сокрушённых сердцем, проповедовать пленным освобождение и узникам открытие темницы, проповедовать лето Господне благоприятное и день мщения Бога нашего, утешить всех сетующих» (61:1-2). Христос применил это пророчество к Себе, когда учил в синагоге в Назарете (Лук. 4:16-21). Это знаменательное

место Св. Писания упоминает одно Лицо, говорящего («Меня»), второе Лицо («Дух») и третье Лицо («Господь Бог, Господь, Бог наш»).

Сами по себе эти два места из Исаии не оставляют и тени сомнения, что все эти три Личности можно назвать Божественными. Напротив, они явно указывают присутствие трёх различных Лиц в одном и том же событии. Их явное отождествление и Божественное равенство были сделаны позже в Новом Завете.

Бог Отец, Иисус Христос и Святой Дух

Новый Завет прояснил предыдущие указания Ветхого Завета на множественность Божественных Личностей в Божестве. Все три Личности действовали и были названы при крещении Иисуса Иоанном Крестителем в реке Иордан. После Своего крещения «Иисус тотчас вышел из воды. И вот открылись Ему небеса, и увидел Иоанн Духа Божьего, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него. И вот голос с небес, говорящий: „Это Сын Мой возлюбленный, в Котором Моё благоволение“» (Матф. 3:16-17). Этими тремя Лицами были: Иисус («Сын»), «Дух» и «Бог», Который говорил с небес и называл Себя от первого лица: «Мой, Моё». Этот случай не показывает, что все три Личности равно Божественны, но он показывает, что три отдельных Лица участвовали в том же самом событии и в то же самое время.

При искушении от сатаны Иисус был возведён Святым Духом в пустыню (Матф. 4:1). Как божественно-человеческий Сын Божий, Он знал, что для Него или для кого-либо было неправильным самонадеянно искушать Бога дерзкими делами (4:7). Он также знал, что истинное поклонение должно всегда направляться к Господу Богу (4:10). В этом событии есть ещё одно различие в упоминании трёх Лиц, хотя это место Священного Писания не характеризует Божество всех трёх Лиц.

В ночь перед распятием на кресте Иисус Христос сказал слова, показавшие различие между тремя Лицами: «И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины, Которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его; а вы знаете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет» (Иоан. 14:16-17). Позже Он повторил это различие: «Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлёт Отец во имя Моё, научит вас всему и напомнит вам всё, что Я говорил вам» (14:26; см. также 15:26). Он указывал на Отца, Святого Духа и Самого Себя вместе, как отдельные Личности на небесах.

Христос отметил три Личности Божества, когда давал Апостолам миссионерское поручение: «Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Матф. 28:19). Бог — один, поэтому Его имя стоит в единственном числе. Поскольку в Божественной Сущности есть три Лица, то Они различаются, как Отец, Сын и Святой Дух.

Святая Троица участвует в наделении духовными дарами верующих в Теле Христовом, истинной Церкви. «Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же; и действия различны, а Бог один и тот же, производящий всё во всех» (1 Кор. 12:4-6). Здесь упомянут и Святой Дух, и Господь Иисус Христос, и Бог Отец.

Последовательность имён Святой Троицы

Павел закончил Послание славным благословением: «Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святого Духа со всеми вами. Аминь» (2 Кор. 13:13). Имена этих трёх отличающихся Лиц представлены в такой последовательности: Господь Иисус Христос, Бог Отец и Святой Дух. Пётр объяснил деятельность трёх Лиц в программе искупления в следующем доктринальном изложении: «Избранным по предведению Бога Отца, при освящении от Духа, к послушанию и окроплению кровью Иисуса Христа: благодать вам и мир да умножится» (1 Пет. 1:1-2). Здесь порядок трёх имён такой: Бог Отец, Святой Дух, Иисус Христос.

В увещании верующим хранить духовность своей жизни Иуда написал: «А вы, возлюбленные, назидая себя на святейшей вере вашей, молясь Духом Святым, сохраняйте себя в любви Божьей, ожидая милости от Господа нашего Иисуса Христа, для вечной жизни» (Иуд. 20-21). Здесь порядок имён такой: Святой Дух, Бог Отец и Господь Иисус Христос.

Эти места показывают, что нет установленного порядка, в котором бы перечислялись имена трёх Лиц. Это наблюдение согласовывается с равенством трёх Лиц в пределах Божественной единственности. Евангельские верующие называют Троицу как Отца, Сына и Святого Духа. Мы используем этот порядок из-за знакомой крестильной формулы (Матф. 28:19) и из-за функций трёх Лиц в искуплении, когда Отец послал Сына, а Отец и Сын послали Святого Духа.

РАВЕНСТВО ЛИЧНОСТЕЙ СВЯТОЙ ТРОИЦЫ

Авторы часто называют три Лица Троицы как Первое Лицо (Отец), Второе Лицо (Сын) и Третье Лицо (Святой Дух). Эти небиблейские обозначения могут производить впечатление, что Отец выше Сына и

Духа, а Сын — выше Духа. Этот подход, основанный на обозначениях имён, является ложным. Среди трёх Лиц Троицы нет никакого личного превосходства или подчинённости. Они равны во всём: вечные, бесконечные, всемогущие, всезнающие и вездесущие Божественные Личности.

Библейские утверждения

Все три Личности названы Богом. В приветствиях Павла в его Посланиях говорится: «Благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа» (Рим. 1:7). См. также 1 Кор. 1:3; 2 Кор. 1:2; Гал. 1:3; Ефес. 1:2; Фил. 1:2; Кол. 1:2; 1 Фес. 1:1; 2 Фес. 1:2; 1 Тим. 1:2; 2 Тим. 1:2; Тит. 1:4; Филим. 3.

Согласно Посланию к Евреям, Бог Отец сказал: «О Сыне: „Престол Твой, Боже, вовек; жезл царства Твоего — жезл правоты“» (Евр. 1:8). Здесь Бог Отец назвал Бога Сына «Богом». В Рим. 9:5 Павел также назвал Иисуса Христа Богом: «Их и отцы, и от них Христос по плоти, сущий над всем Бог, благословенный вовеки. Аминь». Как было рассмотрено выше, Пётр называл Святого Духа Богом, когда обличал Ананию: «Для чего ты допустил сатане вложить в сердце твоё мысль солгать Духу Святому.. Ты солгал не людям, а Богу» (Деян. 5:3-4). Анания и Сапфира, супружеская чета, сговорились искусить Духа Божьего (5:9). Согласно словам Христа, такое искушение — грех против Бога (Матф. 4:7).

Библия отвергает многобожие, утверждающее о существовании трёх отдельных богов. Поэтому эти места непременно учат о Святой Троице как единстве и множественности трёх Лиц в пределах Божественной единственности. Только тогда одна Божественная Сущность может называться Богом, в то время как одновременно три отдельные Личности также называются Богом.

Свидетельство исповеданий веры

Доктрина тринитарного монотеизма, жизненно важную часть которой составляет Божество Святого Духа, — это библейская тайна, истина, которая может быть явлена только Самим Богом. Никто из людей, даже при детальном изучении природы или собственной личности, не смог бы заключить, что Бог тринитарен в Своей Сущности. Проблема понимания природы Бога становится ещё более сложной, когда мы пробуем передать другим определение или описание Бога. Какие слова из ограниченного человеческого словаря могли бы в достаточной степени объяснить бесконечного Бога? Многие слова со сменой поко-

лений имеют тенденцию изменять своё значение. Другие же — для разных людей могут означать разные вещи.

Раннехристианской церкви пришлось столкнуться с этой проблемой, когда она стремилась в утверждении веры сформулировать свою веру в библейское учение о Троице. В Афанасьевском символе веры, сформулированном в IV веке, утверждалось: «Мы поклоняемся единому Богу в Трёх Лицах и Трёх Лицам в одном Божестве, и при этом не смешиваем лица и не разрываем Божественной Сущности». Отцы Церкви использовали три важных слова, чтобы подчеркнуть свою веру в единобожие: Один, Единство, Сущность. Точно так же они использовали эти слова для обозначения своей веры в тринитарность Бога: Троица и Личности. Они были осторожны и указали, что Бога невозможно разделить на три части («разделение Сущности»). Они также провозгласили свою веру в три Личности, Которые имеют присущую личностную единственность в одной Божественной Сущности. Они не хотели смешивать Лица; то есть, хотели прояснить, что Отец — это не Сын и не Святой Дух, что Сын — это не Отец и не Дух, и что Святой Дух — это не Отец и не Сын.

Никейский символ веры, сформированный примерно в 325 году по Р.Х., гласит: «Веруем во Единого Бога... и во Единого Господа Иисуса Христа... Сына Божьего... рождённого от Отца... Бога от Бога, Свет от Света, рождённого, несотворённого, Отцу единосущного... и в Святого Духа». Никео-Цареградский символ веры, сформированный в 381 году по Р.Х., вновь подтвердил это положение. Эти символы веры выстояли многие столетия, как стандарт ортодоксальности в доктрине.

После того, как в XVI столетии по Европе прокатилась волна протестантской Реформации, различные церковные группы стали формулировать свои собственные доктринальные исповедания. Аугсбургское исповедание веры, составленное в 1530 году, отобразило систему веры Мартина Лютера и Лютеранской Церкви: «существует одна Божественная Сущность, Которая называется и является Богом — вечным, бестелесным, неразделимым, обладающим бесконечной силой, мудростью и благодатью, Творцом и Вседержителем видимого и невидимого. И тем не менее существуют три Ипостаси, которые единосущны, равны по силе, и одинаково извечны: Отец, Сын и Святой Дух».

Вестминстерское исповедание веры Пресвитерианской Церкви, составленное в 1647 году, было также принято Реформаторской Церковью в канонах Дортского Синода. В нём утверждается: «Есть лишь один живой и истинный Бог. В единстве Божества есть три Личности одной сущности, силы и вечности: Бог Отец, Бог Сын и Бог Святой Дух.

Отец есть один, ни рождённый, ни исшедший; Сын есть вечно рождённый от Отца; Святой Дух есть вечно исходящий от Отца и Сына».

Все эти исповедания веры утверждали тринитарный монотеизм. В изложении этой веры больше содержания уделялось объяснению Божества Иисуса Христа из-за Его воплощения и ипостасного союза. Исповедание о Божестве Святого Духа давалось, в общем, без больших объяснений, чтобы иметь доступное представление о Святой Троице.

Сегодня человек должен утверждать свою веру в тринитарный монотеизм, наряду с другими основополагающими доктринами, для того чтобы быть известным как ортодоксальный, евангельский или фундаментальный верующий. Если человек отрицает Троицу, Божество Иисуса Христа или Божество Святого Духа, он классифицируется как либерал, отступник или член культа. Крупные религиозные группы, такие как свидетели Иеговы и мормоны, отрицают Божество Святого Духа.

Как миссионер Славянского Евангельского Общества, я ежегодно подписываю доктринальное заявление СЕО, тем самым подтверждая своё согласие с ним. Один его раздел гласит: «Мы верим в единого Бога — вечного, всемогущего, всеведущего и вездесущего, существующего как три Личности: Отец, Сын и Святой Дух, единые в природе, свойствах, силе и славе». Другой раздел гласит следующее: «Мы верим, что Святой Дух — это Божественная Личность, равная с Богом Отцом и Богом Сыном». Никто не может быть миссионером Славянского Евангельского Общества, если он отрицает Святую Троицу или Божество Святого Духа.

Хотя бывает трудно использовать правильные слова, чтобы передать библейское учение о Троице, мы должны стараться делать это. Различие между ортодоксальностью и ересью часто находится в прямых отрицаниях. Однако во многих случаях различие можно обнаружить в том, что не сказано, в умышленном молчании по ключевым доктринальным пунктам.

Другие различия можно увидеть в недомолвках, преувеличениях или даже оговорках. Наш выбор слов должен быть целенаправленным и обусловленным Библией. Мы должны быть осторожными, чтобы не заявлять больше или меньше того, чему учит Священное Писание.

Лорейн Боттнер, уважаемый богослов, тщательно выражал библейское учение о Троице такими словами: «Отца, Сына и Святого Духа можно различить, но Их нельзя разделить; потому что каждый из Них обладает такой же сущностью, или существом. Они не просто существуют рядом друг с другом, как Вашингтон, Джефферсон и Франклин, но они взаимно пронизывают друг друга и проникают друг в друга; Они —

друг в друге и друг через друга». Боттнер далее заявил: «Что знает один, знают другие; чего желает один, желают другие; и в чём воля одного, в том воля других. Независимость и самосуществование — это свойства не отдельных Лиц, а Троидного Бога».

Посланичество Святого Духа

Церковные Соборы и богословы пытались определить вечное взаимоотношение трёх Божественных Лиц относительно Их ролей, или функций. Они утверждали о вечном рождении Сына Отцом (Пс. 2:7; Деян. 13:33) при отрицании сотворения или создания Христа. Они также утверждали о вечном исхождении Святого Духа от Отца и Сына. Для обозначения функциональных различий использовались термины «рождение» и «исхождение». В Константинопольском Символе веры (381 год по Р.Х.) было заявлено, что Святой Дух исходил от Отца. На Толедском Синоде в 589 году по Р.Х. было добавлено слово *filioque* («и Сына»), чтобы показать, что исхождение Духа было от Отца и Сына. В то время западная половина христианского мира, а именно Римокатолическая церковь, приняла взгляд, что Дух исходит и от Отца, и от Сына. Восточная, Греко-православная церковь, заявляла, что исхождение было только от Отца.

Термин «исхождение» взят из обещания, данного Христом: «Когда же придёт Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать обо Мне» (Иоан. 15:26). Глагол *εκπορευομαι* («исходит») буквально означает «идти от». Христос учил, что Отец даст Духа в ответ на просьбу Спасителя (14:16-17), что Отец пошлёт Духа во имя Христа (14:26), что Он пошлёт Духа от присутствия Отца (15:26) и что Он пошлёт Духа, как только Иисус вознесётся от земли (16:7).

Сущность и действие Святой Троицы

Следует отметить различие между сущностью (онтологией) и действием (домоустройством) Святой Троицы. Онтологически Святая Троица — это Бог, как Он есть. Отец, Сын и Святой Дух онтологически равны (единосущны) как Личности, разделяющие ту же самую Божественную Сущность. Таким образом, Иисус Христос мог утверждать: «Я и Отец — одно» (10:30). Они были одно в Сущности, но не одно в Личности. Христос также возвестил: «Видевший Меня видел Отца» (14:9). Христос не был Отцом, как и Отец не был Сыном. Но всё, что составляет сущность Отца, составляет также сущность Сына. Бог в Своей троединной Сущности невидим, но Бог Сын через Воплощение

«явил» (1:18), то есть, открыл Бога. Зримый божественно-человеческий Сын Божий в буквальном смысле истолковал (*экзегесато*, возвестил) саму суть Божественной Сущности. Какой Бог? В ответ нужно посмотреть на воплощённого Сына, Иисуса Христа.

В домостроительстве Святая Троица относится к Богу в Его действии. Христос формулирует этот функциональный принцип: «Истинно, истинно говорю вам: раб не больше господина своего, и посланник не больше пославшего его» (Иоан. 13:16). Помня об этом принципе, Иисус позже сказал: «Отец Мой больше Меня» (14:28). Это величие — в домостроительстве, а не в сущности. Отец послал Сына; поэтому Отец больше Сына. Отец и Сын послали Святого Духа; поэтому в домостроительстве Отец и Сын больше Духа.

Павел формулирует порядок авторитетной функции: «Хочу также, чтобы вы знали, что всякому мужу глава Христос, жене глава — муж, а Христу глава — Бог» (1 Кор. 11:3). Мужчина и женщина являются равно человеческими. В онтологической личности никто не выше и не ниже другого. Однако в семье и церкви мужчина имеет главенствующую функцию; таким образом, жена должна подчиняться своему мужу (Ефес. 5:22; Кол. 3:18; Тит. 2:4-5). Главенство мужа над женой должно проявить главенство Бога Отца над Иисусом Христом. В этих функциональных взаимоотношениях Отец послал Сына, и Сын повиновался воле Отца (Фил. 2:8; Евр. 10:7).

Таким образом, исхождение, или послание, Святого Духа Отцом и Сыном в принципе подобно посланию Сына Отцом. Дух пришёл, чтобы исполнить волю Отца и Сына. Подчинение Святого Духа относится к Его функции в домоустройстве Божественного триединства, способу действия Бога. В онтологическом смысле Святой Дух — это «Бог от Бога», равный Отцу и Сыну в вечных свойствах и Сущности.

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, мы должны признавать полное вечное Божество Святого Духа. Мы должны утверждать Его равенство с Отцом и Сыном. Таким образом, мы должны серьёзно рассматривать Его Божественную Личность и служение. Поскольку Он Бог, то мы должны склоняться перед Ним в смирении и послушании.

Во-вторых, мы должны научиться точно излагать доктрину о Святой Троице. Мы не должны быть небрежными при выборе слов для описания отношений трёх Лиц в одном Божественном Существо. Так как мы утверждаем тринитарный монотеизм, мы должны быть способны защитить это учение Священного Писания. Советую вам

больше читать по пневматологии, доктрине о Святом Духе. Консультируйтесь с избранной библиографией в конце этой книги. Добавьте некоторые из этих книг к вашей церковной или личной библиотеке. Также читайте разделы по христологии, доктрине о Христе и, собственно, богословию, доктрине о Боге. Размышляйте о Божестве Святого Духа относительно Божества Христа и Отца.

В-третьих, мы должны остерегаться заблуждений относительно доктрины о Троице, и особенно в отношении учения о Святом Духе. Павел предостерегал: «Всё испытывайте, хорошего держитесь» (1 Фес. 5:21). Также Иоанн предупреждал: «Возлюбленные! Не всякому духу верьте, но испытывайте духов, от Бога ли они, потому что много лжепророков появилось в мире. Духа Божьего (и духа заблуждения) узнавайте так: всякий дух, который исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти, есть от Бога» (1 Иоан. 4:1-2). Мы должны избегать наивности или легковёрности, тщательно анализируя, что читаем, слышим или смотрим. Мы должны перепроверять все ссылки на Святого Духа через ясное учение богодухновенного Слова Божьего.

В-четвёртых, будем учиться у Святого Духа надлежащему библейскому подчинению. Видя исполнение Им воли Отца и Сына, мы также можем учиться быть покорными в наших домах, церквях и в обществе.

Глава 3

ОБРАЗЫ, ИСПОЛЬЗУЕМЫЕ В ОТНОШЕНИИ СВЯТОГО ДУХА

Наглядные примеры бывают зачастую окнами, через которые мы можем видеть и понимать духовные истины. Мы склонны воспринимать сверхъестественное с естественной точки зрения. Мы любим уменьшать абстрактное до конкретного. Мы хотим познать неизвестное, отталкиваясь от известного. Мы рассматриваем вечное через наше ограниченное временем видение.

Бог признавал это человеческое ограничение, когда направлял земных авторов Священного Писания описывать духовные истины такими терминами, которые были бы понятны людям. Эти современные символы использовались, чтобы наглядно представить многие области доктрины, включая учение о Святом Духе.

ИХ ЗНАЧЕНИЕ

Иисус часто проводил прямое соотношение между ситуациями жизни и духовными уроками. Например, Он спросил: «Кто из вас, имея одну овцу, если она в субботу упадёт в яму, не возьмет её и не вытащит? Сколько же лучше человек овцы! Итак, можно в субботу делать добро» (Матф. 12:11-12).

В Своём публичном служении для аудитории как восприимчивых, так и критикующих слушателей, Иисус говорил притчами. Греческое слово *параболе* (притча) буквально означает «бросать около». Чтобы разъяснить Своё учение, Христос соотносил искупительную истину с естественными событиями. Таким образом, Он сравнивал отклик на возвешение Евангелия с различными типами почвы, а проповедника — с сеятелем семени (13:3-23). Он связывал вечное отделение спасённых от неспасённых с отделением пшеницы от плевел во время жатвы (13:24-32, 36-43), отделением хорошей рыбы от плохой (13:47-51) и отделением овец от козлов (25:31).

Христос также использовал метафоры, чтобы объяснить Свою Личность и Своё служение. Он сравнивал Себя с пастухом овец (Иоан. 10:11), с дверью в овчарню (10:9) и со светом (8:12). Он рассматривал Себя, как виноградную лозу, а Своих учеников — как ветви (15:5).

Авторы новозаветных книг использовали события, людей и предметы, упомянутые в Ветхом Завете, чтобы показать наглядное испол-

нение в искупительном труде Иисуса Христа. Богословы называют это «типологией» (изучением прообразов). В Ветхом Завете встречаются прообразы, а в Новом Завете видно их исполнение, известное как осуществление образа. Например, Павел написал: «Ибо Пасха наша, Христос, заклан за нас» (1 Кор. 5:7). Искупительная жертва Христа на кресте была сравнена с событием, знакомым израильтянам в египетском рабстве во дни Моисея. Бог велел каждой еврейской семье заколоть ягнёнка и опрыскать его кровью дверные косяки и перекладины своих домов. Затем Бог объяснил, что Он пройдёт мимо еврейских семей и будет судить египетские смертью перворождённых мужского пола (Исх. 12:12-13). Это выполнилось в том, что все верующие находятся под кровной защитой смерти Христа; таким образом, они не испытают вечного осуждения. Другие общепринятые прообразы — это поднятый медный змей (Иоан. 3:1-15) и разорванная завеса Иерусалимского храма (Евр. 10:19-20).

Большинство прообразов, метафор, аналогий и символов указывают на дело искупления, совершённое Христом через Его смерть на кресте. Однако Бог также направлял библейских авторов, чтобы они использовали некоторые символы для описания Личности и служения Святого Духа.

ОПИСАНИЕ СИМВОЛОВ

Он облакает подобно одежде

В Своём служении после воскресения Христос сообщил Своим ученикам: «И Я пошлю обетование Отца Моего на вас; вы же оставайтесь в городе Иерусалиме, доколе не облечётесь силой свыше» (Лук. 24:49). Глагол *эндио* (облачённый) обычно используется в смысле надевания одежды. В основных английских переводах (NASB, NIV, RSV) использована именно эта метафора «облачения силой свыше». Позже Христос обозначил силу (*дунамис*), как Святого Духа, когда давал наставления Своим Апостолам незадолго перед Своим вознесением: «Но вы примете силу, когда сойдёт на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее, и Самарии, и даже до края земли» (Деян. 1:8). Нет никакой силы или подкрепления, кроме Святого Духа. Это облачение Святым Духом произошло раз и навсегда в День Пятидесятницы (Деян. 2). Это было неповторяемое событие в жизни Апостолов и в истории христианства.

Слово *эндио* используется в отношении надевания различных видов одежды, будь-то повседневная одежда (Матф. 6:25), брачная одежда (22:11), одежда Христа (27:31), одежда Иоанна Крестителя из верб-

люжьего волоса (Марк. 1:6), багряница, наброшенная на истязаемого Христа (15:17), лучшая одежда, надетая на блудного сына (Лук. 15:22), или царское одеяние Ирода Агриппы I (Деян. 12:21).

Этот глагол используется также, чтобы изобразить духовную одежду. Как духовные воины, верующие должны облечься в оружие света (Рим. 13:12), принять всеоружие Божье (Ефес. 6:11), облечься в праведность (6:14) и в броню веры (1 Фес. 5:8). В своём духовном положении все верующие облеклись во Христа (Гал. 3:27) и в нового человека (Кол. 3:10). В своём духовном хождении верующие должны «облечься» в Господа Иисуса Христа, чтобы побеждать греховные похоти (Рим. 13:14), «облечься в нового человека» (Ефес. 4:24) и «облечься» в качества святости (Кол. 3:12).

Этот глагол также используется в отношении облачения в бессмертное, нетленное тело (1 Кор. 15:53-54; 2 Кор. 5:3). На острове Патмос Иоанн увидел прославленного Христа, облачённого (*эндио*) в одеяние до самых ног (Откр. 1:13). Семь ангелов, которые имели семь чаш Божьего суда, были облечены в чистую, светлую льняную одежду (15:6), а воинства небесные, которые вернутся с Христом на землю, будут облечены в виссон, белый и чистый (19:14).

Одежда удостоверяет личность человека. Она показывает статус (царь), принадлежность (игрок команды), членство в вооружённых силах (моряк) и религиозное предпочтение (буддистский монах). Когда Апостолы были облечены Святым Духом, они были удостоверены как полномочные представители Христа, которые должны были евангелизировать мир. Говоря современным языком, они были «одеты для успеха».

Одним из символов силы Святого Духа в жизни Илии была его милоть (плащ). Однажды он взял её, свернул и ударил по воде реки Иордан (4 Цар. 2:8). Вода разделилась, и они с Елисеем перешли на другую сторону посуху. Позже Бог взял Илию в небо. Елисей был свидетелем этого замечательного события; он разорвал свои одежды и взял оставленную Илией милоть. Елисей тогда ударил милотью по реке Иордан и пошёл через разделённые воды.

Святой Дух стал «облачением» двенадцати избранных Апостолов. Он их назначил, наделил силой и защищал. Они не могли иметь эффективного служения, не будучи должным образом облачёнными. Их духовное служение требовало духовного «одеяния», а именно, Самого Святого Духа. Подобным образом мы также должны быть облачены мощным одеянием Духа, когда стремимся служить Богу.

Он гарантирует, как залог

В трёх ключевых отрывках, относящихся к надёжности нашего спасения, Павел сравнивал Святого Духа с гарантируемым Богом залогом. Он писал: «Утверждающий же нас с вами во Христе и помазавший нас есть Бог, Который и запечатлел нас и дал залог Духа в сердца наши» (2 Кор. 1:21-22). Позже той же самой церкви он писал: «На это самое и создал нас Бог и дал нам залог Духа» (5:5).

В своём славословии триединому Богу за Его замысел искупления Павел формулирует это служение Святого Духа: «В Нём и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом, Который есть залог наследия нашего, для искупления удела Его, в похвалу славы Его» (Ефес. 1:13-14).

В Новом Завете греческое слово *аррабон* (залог) встречается только в этих трёх местах. Оно также означает гарантию, заклад, поручительство. Первоначально оно означало вносимый покупателем задаток. Это была гарантия, что остальная часть цены покупки будет оплачена в будущем. В культуре древнего мира это слово также относилось к подарку, который мужчина давал женщине, как выражение своей любви к ней. В современном греческом языке слово *аррабон* означает кольцо, подаренное в честь помолвки, как залог любви и намерения жениться.

В ветхозаветной истории есть одно событие, где *аррабон* (залог) играл важную роль. Овдовевший Иуда хотел иметь половые отношения с женщиной, которую посчитал за блудницу (Быт. 38:15). На самом деле, этой женщиной была Фамарь, его невестка, муж которой, Ир, умер за много лет до этого. В ответ на его предложение Фамарь спросила: «Что ты дашь мне, если войдёшь ко мне?» И он сказал: «Я пришлю тебе козлёнка из стада». Она же сказала: «Дашь ли ты мне залог [*аррабон* в Септуагинте], пока пришлёшь?» Тогда он сказал: «Какой дать тебе залог?» А она сказала: «Печать твою, и перевязь твою, и трость твою, которая в руке твоей». И дал он ей и вошёл к ней, и она зачала от него» (38:16-18). Иуда послал ей козлёнка и вернул свой залог (38:20). Фамарь родила близнецов, и один из них, Фарес, был по родословию среди предков Мессии, Иисуса Христа (Матф. 1:3).

Как Святой Дух сравнивается с залогом?

Во-первых, Бог даёт залог (2 Кор. 1:22).

Во-вторых, это дар (1:22). Мы, уверовавшие грешники, не получаем Святого Духа нашими усилиями.

В-третьих, Бог даёт Духа, как гарантию, только нам, верующим (1:22). Неспасённые не имеют и не получают Духа (Рим. 8:9).

В-четвёртых, Сам Святой Дух является гарантией, залогом, залогом, задатком (2 Кор. 1:22).

В-пятых, Бог дал гарантию Духа в наши сердца (1:22). Этот акт — выполнение обещаний, данных Богом в Новом завете (Иез. 36:2-27).

В-шестых, присутствие Святого Духа в нашей жизни — это Божественная гарантия, что в вечности мы будем иметь бессмертные, нетленные тела, полностью свободные от воздействия греха (2 Кор. 5:5).

В-седьмых, Святой Дух — это гарантия нашего духовного наследия (Ефес. 1:14). Хотя верующий уже благословлён обильными духовными дарами, он ещё не испытал полноты радости от всего, что благодатно усмотрел для него Христос. Присутствие и свидетельство Святого Духа — это Божий залог для нас, что однажды мы будем обладать всем, что нам принадлежит, потому что мы во Христе.

В-восьмых, Святой Дух останется, как гарантия, до возвращения Христа и Восхищения Церкви, а именно, «для искупления удела Его» (Ефес. 1:14). Греческое слово *перипойесеос* (купленное владение) — это существительное, основанное на глаголе *перипойео* («покупать»). Павел использовал этот термин для описания искупления Христом Церкви Божьей Своей кровью (Деян. 20:28).

В-девятых, наше понимание благословенной истины, что Святой Дух — это Божья гарантия для нас, должно побуждать нас к прославлению Его благодати (Ефес. 1:14). Бог есть истина; поэтому Он никогда не обманывает о надёжности нашего спасения.

Он сходит, как голубь

Многие верующие носят украшения с голубем, чтобы показать, что они христиане. В церкви, в которой я нёс пасторское служение, картинки голубей часто проектировались на стену за кафедрой проповедника.

Символ голубя для обозначения Личности и служения Святого Духа основывается на событии крещения Иисуса Христа, которое записано во всех четырёх Евангелиях. «И, крестившись, Иисус тотчас вышел из воды. И вот открылись Ему небеса, и увидел Иоанн Духа Божьего, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него. И вот голос с небес, говорящий: „Это Сын Мой возлюбленный, в Котором Моё благоволение“» (Матф. 3:16-17). Лука добавил, что Дух сошёл на Иисуса, когда Он молился (Лук. 3:21), а Иоанн упоминает, что Дух пребывал на Христе (Иоан. 1:32). Представление Духа, как голубя, показано только в этом событии в жизни Христа. Оно никогда не связывается с Его служением в жизни пророков или Апостолов.

Какое значение этого символизма?

Во-первых, это было видимым подтверждением факта, что невидимый Святой Дух действительно сошёл на Иисуса Христа. Предтеча Иоанн Креститель заявил относительно Христа: «Я не знал Его; но для того пришёл крестить в воде, чтобы Он явлен был Израилю», и засвидетельствовал так: «Я видел Духа, сходящего с неба, как голубя, и пребывающего на Нём. Я не знал Его; но Пославший меня крестить в воде сказал мне: „На Кого увидишь Духа сходящего и пребывающего на Нём, Тот есть крестящий Духом Святым“. И я видел и засвидетельствовал, что Сей есть Сын Божий» (Иоан. 1:31-34). Иоанну нужно было видеть, и он увидел.

Во-вторых, сходжение голубя с небес показало, что Святой Дух изшёл от Бога. Это показало Его Божественную сущность.

В-третьих, голубь — это символ мира, кротости и красоты. Этими качествами, атрибутами Божественной сущности, отмечен как Иисус Христос, так и Святой Дух. Христос, как наш сострадательный Первосвященник, — святой и невинный (Евр. 7:26). Спаситель дал Своим последователям напутствие быть невинными, как голуби (Матф. 10:16). Воздействие Духа на жизнь подобно воздействию голубя, а не орла, ястреба или другой хищной птицы.

Он горит, как огонь

Наш Бог «есть огонь поедающий» (Евр. 12:29). Бог явился Моисею посреди нескораемого куста (Исх. 3:2). Бог вёл искупленных израильтян через пустыню днём в столбе облачном, а ночью — в столбе огненном (13:21). Огонь часто бывает связан с присутствием Господа (13:21), с очищающим испытанием Господа (Мал. 3:2-3), одобрением Господа (3 Цар. 18:38), водительством и защитой Господа (Мал. 3:2-3; 1 Пет. 1:7), Словом Божиим (Иер. 5:14) и с Господним судом (Лев. 10:2).

Некоторые толкователи пытаются сравнить крещение Святым Духом с крещением огнём (Матф. 3:11). Они рассматривают огонь, как предназначенный очистить верующих от греха. Однако в Матф. 3:11 Иоанн Креститель использовал символ огня, говоря о вечном наказании. Он напутствовал своих слушателей бежать от грядущего гнева и призвал евреев не доверяться своему национальному наследию. Он заявил, что деревья, то есть, люди, которые не принесли добрый плод покаяния, будут срублены и брошены в огонь (3:7-10). Затем Иоанн формулирует служение грядущего Мессии: «Я крещу вас в воде в покаяние, но Идущий за мною сильнее меня; я не достоин понести

обувь Его; Он будет крестить вас Духом Святым и огнём; лопата Его в руке Его, и Он очистит гумно Своё и соберёт пшеницу Свою в житницу, а солому сожжёт огнём неугасимым» (3:11-12). Пшеница представляет собой спасённых, а мякина изображает неспасённых. Тройное упоминание огня следует истолковывать последовательно, как тот же вид огня, а именно, огонь суда для неверующих грешников. Иоанн Креститель обращался к разделённой аудитории, состоящей из критикующих неверующих, таких как фарисеи и саддукеи, и подлинных обращённых, которые были крещены им в воде.

Позже Христос сообщил Апостолам, что они будут крещены Святым Духом (Деян. 1:5), но Он никак не упоминал о крещении огнём, потому что Апостолы были верующими. Когда Апостолы были крещены Святым Духом и исполнились Им в День Пятидесятницы, некоторые толкователи предположили, что эти Двенадцать также крестились огнём Святого Духа. Они основывают это заключение на следующем утверждении: «И явились им разделяющиеся языки, как бы огненные, и почили по одному на каждом из них» (2:3). Ранее Дух, как звук мчащегося могущественного ветра, заполнил комнату, где находились Апостолы (2:2). В этот миг Апостолы были буквально погружены или крещены в Святом Духе. Явление огненных языков показало, что Дух действительно сошёл на каждого из Апостолов. Впоследствии все исполнились Духа (2:4). Таким образом, Дух был вокруг них, на них и в них. Это явление драматическим образом показало приход Святого Духа, как молился и обещал Иисус Христос. Испытанное ими событие пребывания на них языков не повторялось в жизни кого-либо из верующих впоследствии.

Когда Апостол Иоанн был восхищен на небо, он видел престол Бога Отца и наблюдал, как «от престола исходили молнии и громы и голоса, и семь светильников огненных горели перед престолом, которые суть семь духов Божьих» (Откр. 4:5). Эти семь духов — это либо семь ангельских духов, либо Святой Дух, описанный в символическом совершенстве. Христос позже изображён, как «Агнец... закланный, имеющий семь рогов и семь очей, которые суть семь духов Божьих, посланных на всю землю» (5:6). В вступительных словах благословения Иоанн указал, что благодать и мир пришли «от Того, Который есть и был, и грядёт [Бог Отец], и от семи духов [Бог Святой Дух], находящихся перед престолом Его, и от Иисуса Христа» (1:4-5). Благодать и мир исходят из Бога, а не от людей или ангелов. Более приемлемым будет убеждение, что выражение «семь духов» указывает на Святого Духа, потому что эта символическая фраза используется между именами Отца и Сына.

Исаия предсказал время, «когда Господь омоет скверну дочерей Сиона и очистит кровь Иерусалима из среды его духом суда и духом огня» (Ис. 4:4). Бог будет судить и очищать Израиль в семилетний период времени до Пришествия Иисуса Христа на землю для установления Его Тысячелетнего Царства.

Он помазывает, как елеем

В Библии нет явного утверждения, которое сравнивает Святого Духа с елеем. Однако есть символическое значение в том, как использовался елей.

Первосвященник и священники помазывались елеем при посвящении на священническое служение (Исх. 40:12-16). Было предсказано, что Бог помажет Мессию Духом Божиим (Ис. 61:1). Это пророчество было исполнено в крещении Иисуса Христа, когда Бог помазал Его Святым Духом и силой (Деян. 10:38). На Иисуса не был пролит елей, но Он начал Своё официальное пророческое и священническое служение после того, как на Него сошёл Святой Дух.

Самуил помазал елеем Саула и Давида, чтобы они стали царями (1 Цар. 10:1; 16:13). Бог Отец помазал Христа «елеем радости», когда установил вечный трон и царство Сына (Евр. 1:8-10; см. Пс. 44:7).

Как члены истинной церкви, верующие являются царственным священством (1 Пет. 2:9). Посредством жертвы Христа мы можем войти в небесное Святое святых, фактическое присутствие Бога (Евр. 10:19-22). Израиль имел священство, а мы являемся священниками. Когда Христос будет царствовать на земле, верующие также будут царствовать с Ним, как священники (Откр. 1:6; 5:10). Когда человек получает спасение, Бог помазывает его Святым Духом (2 Кор. 1:21; 1 Иоан. 2:27).

Он запечатлевает, как печать

Бог запечатлевает человека в момент спасения (2 Кор. 1:22). Апостол Павел объяснил: «В Нём и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом» (Ефес. 1:13). Позже в этом же Послании Павел предупредил верующих: «И не оскорбляйте Святого Духа Божьего, Которым вы запечатлены в день искупления» (4:30). Эти три отрывка — единственные места в Писании, где Святой Дух уподоблен печати. В библейские времена понятие запечатления было довольно распространённым. Оно означало надёжность, собственность, власть и постоянство. Эти характеристики можно также видеть в нашем духовном запечатлении.

- Нас запечатлел Сам Бог (2 Кор. 1:22). Нет большей власти или большего защитника, чем Он.
- Бог запечатлевает только верующих (1:22).
- Он полностью запечатлел нас в одно мгновение (1:22). Запечатление — это не процесс, а неповторимое событие.
- Человек запечатлён, когда он уверовал в Христа (Ефес. 1:13). Логически запечатление происходит после того, как человек уверовал, но хронологически — в момент спасения.
- Сам Святой Дух — это печать (Ефес. 1:13). В другом месте Павел объяснил: «Но твёрдое основание Божье стоит, имея печать эту: „Познал Господь Своих“ и „Да отступит от неправды всякий, исповедующий имя Господа“» (2 Тим. 2:19). Как Бог знает, кто Его? Он знает это благодаря присутствию Святого Духа в нашей жизни.
- Печать Духа — это обетование Божье, что мы будем иметь полное искупление в вечности (Ефес. 1:14).
- Верующие могут огорчать Духа своими грехами, но они не могут нарушить Божественную печать (4:30).
- Печать указывает на день искупления, когда Христос вернётся взять нас, чтобы мы были с Ним (4:30).

Он служит, как слуга

Существует поразительная аналогия между служением Святого Духа в век Церкви и служением слуги Авраама, Елиезера из Дамаска (Быт. 15:2). Некоторые толкователи называют это сравнение прообразом, но Библия не говорит об этом. Однако есть достаточно много подобных в служении каждого из них, которые дают право рассматривать это серьёзно. Данный мотив служения явно относится к Святому Духу.

- Авраам послал Елиезера из Ханаана, Обетованной Земли, в Месопотамию с миссией (24:1-10). Бог Отец послал Святого Духа с неба на землю с миссией (Иоан. 14:26).
- Миссия Елиезера состояла в том, чтобы привести невесту к Исааку, сыну Авраама (Быт. 24:3). Миссия Святого Духа состоит в том, чтобы привести Невесту, истинную Церковь, к Иисусу Христу (1 Кор. 12:13; 2 Кор. 11:2).
- Елиезер дал подарки Ревекке (Быт. 24:22). Святой Дух даёт духовные дары членам Тела Христова (1 Кор. 12:4, 7-11).
- Елиезер восхвалял Исаака перед Ревеккой и её семьёй, когда объяснял им свою миссию (Быт. 24:3-9). Святой Дух прославляет Христа (Иоан. 16:14).

- Елиезер завершил свою задачу, когда сопровождал Ревекку и представил её Исааку (Быт. 24:57-67). Святой Дух закончит Свою задачу, когда приведёт людей к Христу и представит Невесту Христову.

Он производит плод, как виноградная лоза

Христос назвал Себя истинной Виноградной Лозой, верующих — ветвями, а Бога Отца — Виноградарем (Иоан. 15:1, 5). Плод виноградной лозы — это уподобление Христу. Хотя Святой Дух и не назван виноградной лозой, Он производит плод. Эта аналогия может относиться к виноградной лозе или плодovому дереву.

Павел написал: «Плод же Духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благодать, милосердие, вера, кротость, воздержание» (Гал. 5:22-23). Эти моральные качества могут быть произведены в верующих только силой Духа. Эти духовные добродетели точно описывают сущность уподобления Христу. Поскольку Дух был на Христе и исполнил Его, эти девять аспектов духовного плода можно видеть в жизни Спасителя. Имея пребывающего в нас живого Христа и Святого Духа, мы также можем являть перед другими нравственное совершенство.

Он освежает, как вода

Я люблю мелодию и первые слова этой классической песни в стиле «вестерн»: «Весь день я сталкиваюсь лицом к лицу с бесплодным высыханием, без вкуса, без воды, прохладной, чистой воды». Нам всем понятно, что у этих ковбоев в прерии без воды пересыхает во рту. Нет ничего столь освежающего в жаркий летний день, как глоток прохладной, чистой воды. Газированные и другие искусственные напитки не могут сравниться с чистой, созданной Богом водой.

В важном отрывке Христос сравнивал Святого Духа с прохладной, чистой водой, текущей из глубокого артезианского колодца. Спаситель обратился к множеству людей, пришедших на еврейский праздник Кушей. «В последний же великий день праздника стоял Иисус и возгласил, говоря: „Кто жаждет, иди ко Мне и пей. Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой“» (Иоан. 7:37-38). Затем Иоанн прибавил следующее объяснение: «Это сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него, ибо ещё не было на них Духа Святого, потому что Иисус ещё не был прославлен» (ст. 39).

Праздник Кушей был напоминанием о времени, когда израильтяне жили в палатках, или шатрах, сорок лет блуждая по пустыне. Два важ-

ных события происходили на этом национальном религиозном праздновании. Первым было зажжение во дворе храма большой меноры, или светильника. Это действие символизировало усмотрение света в столбе огня, который вёл их ночью. Вторым событием была возглавляемая священником процессия к водоёму Силоам, где люди наполняли водой кувшины. Затем они возвращались во двор храма и выливали воду. Это действие напоминало о времени, когда израильтяне пили воду, вышедшую из скалы.

Павел сравнивал скалу с Христом: «И все пили одно и то же духовное питьё: ибо пили из духовного последующего камня; камень же был Христос» (1 Кор. 10:4). Бог повелел Моисею ударить один раз в скалу в Хориве (Исх. 17:5-7). Когда он это сделал, из скалы потекла вода, и люди пили. Удар по скале изображает распятие на кресте Христа, Который принял на Себя удар за нас.

Позже Бог повелел Моисею сказать всего лишь слово, чтобы извести воду из скалы (Числ. 20:7-9). Однако Моисей в гневе дважды ударил в скалу (20:10-11). Вода потекла, и люди пили, но Бог обличил Моисея за то, что он ударил в скалу, а не сказал. Он сообщил Моисею, что Моисей не введёт народ в Ханаан (20:12). Божье наказание было строгим, потому что грех Моисея нарушил Божественное намерение о прообразе. Христос, Скала, должен был быть поражён только один раз и дать воду вечной жизни. Впредь люди могут получить прощение, просто взывая к Нему с верой.

Таким образом, Иисус Христос сравнил «реки воды живой» со Святым Духом (Иоан. 7:37-39). В то время, когда Христос говорил на празднике Кушей, Он ещё не умер. Он, Скала, ещё не был поражён. После Его распятия на кресте Святой Дух мог поселяться в верующих и восстанавливать их жизнь.

Другая ссылка на Святого Духа, как воду, может содержаться в приглашении Христа, обращённом к самарянке у Сихарского колодца: «Всякий, пьющий воду эту, жаждет опять, а кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек; но вода, которую Я дам ему, сделается в нём источником воды, текущей в жизнь вечную» (4:13-14). Здесь контраст между привычным питьём обычной воды и принятием духовной воды раз и навсегда. Это ещё одно сравнение между постоянной, ежедневной жаждой и навечно удовлетворяемой жаждой.

В одной из поездок в Израиль я отправился в Сихарь (современный Навлус), расположенный между горой Гевал и горой Гаризим. Это ветхозаветный город Сихем. Там в одном месте находится глубокий

колодец, известный как колодец Иакова. Священник опустил ведро в артезианский колодец и набрал в него воды. Я попробовал эту освежающую, прохладную воду. Однако позже в тот же день я снова захотел пить. Но за много лет до этого, когда я был подростком, я напился воды у Христа, и Он навеки утолил мою жажду.

Исаия предсказал духовное восстановление Израиля, которое произойдёт в Мессианском Царстве: «Ибо Я изолью воды на жаждущее и потоки — на иссохшее; изолью дух Мой на племя твоё и благословение Моё — на потомков твоих» (44:3). Здесь Исаия говорил о воде, как наглядном примере Духа Божьего.

Подобно воде, пребывающее присутствие Святого Духа приносит верующему жизнь, свежесть и дееспособность. Каждый христианин имеет в себе духовный артезианский колодец, который никогда не пересохнет.

Он движется, как ветер

Ветры могут быть либо разрушительными, либо приносящими свежесть. Практически каждое поколение испытывает силу торнадо, ураганов и тайфунов, приносящих разрушения. В то же самое время ничто так не восстанавливает силы человека в жаркий, влажный летний день, как дуновение прохладного ветерка. Моя дочь часто говорила о радостном ощущении, приносимом тёплым ветром «чинук» в середине зимы в провинции Альберта.

Слово «Дух» может переводиться, как «дух», «ветер» или «дыхание». Образное описание Святого Духа, как ветра, встречается в Священном Писании. Он подобен созидательному ветру, а не разрушительному. Как Бог, Он всегда является источником добрых даяний и совершенных даров (Иак. 1:17). Его служение обновляет нас (Тит. 3:5).

Иисус сказал Никодиму: «Дух [*пнеума*] дышит, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рождённым от Духа [*пнеума*]» (Иоан. 3:8). Ветер невидим. Вы не можете видеть его, но вы можете чувствовать его присутствие и видеть его действие, например, в колебании листьев или движении ветвей. Ветер непредсказуем. Он может кружиться, менять направление, быстро начинаться и прекращаться.

Точно так же Святой Дух полновластно веет на людей, обличая их в грехе и возрождая. Через веру люди могут возродиться на церковном служении, в автомобиле, дома или на отдыхе за городом. Многие услышат Евангелие, но Дух некоторым выборочно даст духовное рождение, а других обойдёт.

Это полновластное дело Божье напоминает картины, когда мы видим один сохранившийся дом посреди разрушенных ураганом торнадо зданий. Это невозможно объяснить, но это так.

Таким образом, совершаемый Святым Духом труд по возрождению души не может программироваться людьми. Мы не можем знать заранее, кого возродит Дух. Мы не можем также ограничивать полновластный труд Духа нашими расписанными программами евангелизации.

Лука так описал приход Святого Духа в День Пятидесятницы: «И внезапно сделался шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра [*пноэ*], и наполнил весь дом, где они находились» (Деян. 2:2). Ветер заполнил комнату и буквально окутал Апостолов, они были окружены ветром. Таким образом, они были в Святом Духе, крещены Святым Духом, как и обещал Иисус десятью днями ранее (1:5). Они слышали звук и были охвачены им. Они не видели невидимого Духа, но они ощущали Его присутствие и контроль. Признаки Его прихода позже обнаружили в появлении огненных языков, говорении на иностранных языках, которые они не изучали, слушании множества людей и обращении трёх тысяч человек (2:3-41).

В ночь, когда Христос впервые явился Апостолам после Своего воскресения, Он «сказал им вторично: „Мир вам! Как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас“. Сказав это, дунул [*энефисесен*] и говорит им: „Примите Духа Святого“» (Иоан. 20:21-22). Глагол *эмфисао* (дышать) встречается в Новом Завете только здесь. В Септуагинте этот глагол используется при описании того, как Бог вдунул в Адама дыхание жизни (Быт. 2:7). Это слово также используется для обозначения вдувания жизни в сухие кости в видении, которое изображало возрождение и восстановление народа израильского в последнее время (Иез. 37:9). Христос Святым Духом укрепил жизнь Апостолов. Тогда они могли получить наставления после воскресения Христа и выполнять миссионерское повеление.

Пётр описал действие Духа на авторах Богодухновенного Священного Писания: «Ибо никогда пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божьи люди, будучи движимы Духом Святым» (2 Пет. 1:21). Святой Дух «приводил в движение» (*феро*) людей, как древние парусные суда перемещались попутным ветром. Паруса без ветра не имеют силы производить движение. Точно так же освященные авторы не могли написать Священное Писание сами. Их способность пришла через Божественный ветер, то есть через Святого Духа.

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, мы должны связывать служение Святого Духа с нашими ежедневными делами. Поскольку Библия использовала символы жизни для описания Духа, то мы должны сознательно размышлять о Нём всякий раз, когда участвуем в делах жизни. Всякий раз, когда мы вносим предоплату за закупку, мы должны благодарить Бога за залог (*аррабон*) Духа. Всякий раз, когда мы взламываем печать на пакете или заказном письме, мы должны благодарить Бога за наше запечатление до дня искупления.

Во-вторых, мы должны просить у Бога прощение всякий раз, когда думаем, что христианская жизнь неинтересная и скучная. Пребывающий Дух — это источник свежести, жизненности и плодоношения. Мы должны сосредоточиться на личном подчинении Ему, а не на законническом следовании литургии или несовершенным требованиям других.

В-третьих, мы должны признавать, что служение Святого Духа обязательно. Без Него мы не можем сделать ничего для славы Божьей. В наших евангелизационных усилиях мы должны доверять Его полновластному труду в жизни людей, а не нашему обаянию или опыту.

В-четвёртых, мы должны познавать, как служить так, как служит Дух. Если мы действительно управляемся Духом, то мы не будем высокомерными или бездеятельными. Скорее мы будем активно прославлять Христа, служа другим.

ЧАСТЬ II

СЛУЖЕНИЕ ДУХА СВЯТОГО

Глава 4

СВЯТОЙ ДУХ В ВЕТХОМ ЗАВЕТЕ

Немногие стихи, если таковые вообще есть, во всём ветхозаветном откровении о Личности и служении Святого Духа так огорчают детей Божьих, как часть молитвы псалмопевца, записанная в Псалме 50:13 — «Духа Твоего Святого не отними от меня». Когда мы видели падение Давида в грех и слушали его молитву исповедания, мы действительно чувствовали себя, как он, потому что, хотя не все мы согрешали таким образом, тем не менее, все мы точно согрешали после прихода к Иисусу Христу как Спасителю. Поскольку мы, подобно Давиду, согрешаем и должны возвращаться к Богу в исповедании, нам кажется, что мы должны молиться, как молился Давид: «Духа Твоего Святого не отними от меня». Из-за этого отрывка Священного Писания возникло много заблуждений в отношении Личности и служения Святого Духа. Ведь многие учат, что так или иначе мы находимся в опасности совершения какого-нибудь греха, который отнимет от нас Духа, или что мы можем совершить некий непростительный грех, который настолько огорчит Святого Духа, что Он навсегда уйдёт от нас. Чтобы понять из учения Слова Божьего об отношениях Святого Духа с дитём Божьим, нам следует углубиться в Ветхий Завет, чтобы положить основание и помочь верующим рассмотреть тему присутствия Святого Духа до Дня Пятидесятницы и служение Святого Духа в эпоху Ветхого Завета.

Ветхий Завет содержит приблизительно сто ссылок на Святого Духа. Иногда трудно определить, относится ли упоминание слова «Дух» к Личности Святого Духа или к собственной духовной сущности Бога. Акцент в Ветхом Завете ставится на единственности Бога в отличие от многобожия. Однако Новый Завет заявляет, что Святой Дух был активен и в древней истории Израиля (Деян. 7:51; 2 Пет. 1:21).

СВЯТОЙ ДУХ В ТВОРЕНИИ

Библия начинается со слов: «В начале Бог сотворил небо и землю» (Быт. 1:1). Иоанн утверждал, что сотворённый порядок произошёл через Христа (Иоан. 1:3). Павел утверждал, что всё было создано

Христом и для Него (Кол. 1:16). Павел также заявил, что Бог Отец был Источником всего сотворённого (1 Кор. 8:6). Хотя Новый Завет нигде не говорит о фактическом служении Святого Духа в творении, однако Он активно участвовал в событии сотворения. Моисей писал: «Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною, и Дух Божий носился над водою» (Быт. 1:2). Синклер Фергюсон сказал об этом следующее: «Интерес представляет то, что деятельность Божественного Духа (*ruach*) — это в точности распространение Божьего присутствия в творении таким способом, чтобы упорядочить и исполнить то, что было запланировано в Божьем разуме». Каждый раз, когда Святой Дух участвует в каком-либо деле, там есть порядок, цель и красота (1 Кор. 14:40). Дух Божий парил над сотворённой материей вселенной подобно голубке, закрывающей свои только что снесённые яйца. Он по провидению надзирал за окружившими землю водами, пока триединый Бог за шесть дней завершал творческий замысел.

Псалмопевец провозгласил: «Словом Господа сотворены небеса, и духом уст Его — всё воинство их» (Пс. 32:6). Дыхание (*ruach*) уст Божьих — это антропоморфизм или ссылка на Святого Духа? Когда Бог выдыхал Своё вдохновлённое Слово, Священное Писание, Он делал это через Святого Духа (2 Тим. 3:15-16; 2 Пет. 1:21). Вполне приемлемо полагать, что в сотворении Святой Дух активно приводил в действие изречённое постановление Бога.

Заглавие другого псалма — «Хвала Господу за Его творение!» (Пс. 103), а один из его стихов гласит: «Пошлёшь дух Твой — созидаются, и Ты обновляешь лицо земли» (ст. 30). Дух связан с землёй и в сотворении, и в обновлении. Сохранение, оживление и восстановление творения — это всё аспекты служения Духа.

В книге Иова есть три ссылки на сотворение и на Духа Божьего. Иов утверждал: «От духа Его — великолепие неба» (Иов. 26:13). Иов также признавал за Богом начало своей жизни, когда сказал: «Доколе ещё дыхание моё во мне и дух Божий в ноздрях моих» (27:3). Позже Елиуй сделал подобное признание: «Дух Божий создал меня, и дыхание Вседержителя дало мне жизнь» (33:4). В этих стихах собраны вместе понятия о Боге, Духе, жизни, дыхании, небесах и личном существовании.

Бог трансцендентный (превосходящий, верховный над вселенной) и имманентный (постоянный, близкий к Своему творению). Его трансцендентность отрицает понятие пантеизма, ложной теории, что всё есть Бог, однако Он активно участвует в ограниченной временем и пространством вселенной. Качество Его имманентности отрицает

понятие деизма, ложной теории, что Он полностью удалился от попечения над сотворённым миром. Так как Бог триедин, то при сотворении мира Святой Дух должен был проявить и Свою трансцендентность, и Свою имманентность.

СВЯТОЙ ДУХ В ЛЮДЯХ

В разные века Бог управлял Своей творческой, искупительной программой по-разному. Он направлял и сейчас движет дела людей и народов к цели установления Его Царства на земле.

Сейчас стоит рассмотреть не общее служение Святого Духа в Ветхом Завете, а скорее служение Святого Духа тем, кто был орудием Божиим, кто был верующим, кто получил дар Святого Духа. На страницах Слова Божьего мы замечаем, что в Ветхом Завете было такое действие, как пребывание Святого Духа. Когда Господь Иисус в горнице являл истину о Святом Духе, Он разделил служение Святого Духа на две части: до Дня Пятидесятницы и после. Христос сказал: «Он с вами пребывает и в вас будет» (Иоан. 14:17). Слова «с вами пребывает» — это ссылка на отношения Святого Духа с людьми до того, как Он сошёл в День Пятидесятницы, чтобы занять Своё место обитания во всех верующих. Фраза «и в вас будет» — это Его действие после Пятидесятницы, поскольку в День Пятидесятницы Святой Дух поселился в каждом верующем в Господа Иисуса Христа. В данном изучении мы рассматриваем слова нашего Господа, когда Он сказал: «Он с вами пребывает». В дальнейшем изучении мы будем больше рассматривать вторую часть Его слов: «И в вас будет».

Мы признаём, что Дух Божий обладает всеми свойствами Бога Отца и Бога Сына. Поскольку Бог Отец и Бог Сын всеведущие, то есть премудрые, Дух не менее всеведущ. Поскольку Бог Отец и Бог Сын вездесущие, то есть всюду присутствующие, Святой Дух был не менее всюду присутствующим в Ветхом Завете, чем Отец и Сын. Когда Господь в Иоан. 14:17 сказал: «Он с вами пребывает», — Он не касался только вездесущности Святого Духа; то есть того, что Святой Дух всюду присутствует и наполняет Собой этот мир и всю вселенную. Иисус говорил об особых отношениях, которыми наслаждались немногие избранные, и ученики были среди этих избранных, взятых в особые отношения со Святым Духом, чтобы можно было сказать: «Он с вами пребывает». И Тем, общением с Которым наслаждались ученики, наслаждались избранные люди во всём Ветхом Завете.

В минувшие века Святой Дух служил в жизни людей. Некоторые христиане думают, что Дух начал Своё служение на земле только в

нынешнем веке Церкви. Действительно, с момента Своего сошествия в День Пятидесятницы Дух Божий начал совсем другое служение (Деян. 2), но как вездесущий Бог Он трудился в жизни избранных людей и во времена Ветхого Завета.

ОТ СОТВОРЕНИЯ ДО ИСХОДА

Книга Бытие охватывает период от Адама до Иосифа. Она включает начало человеческого рода (Быт. 1-11) и еврейского народа (Быт. 12-50).

Сдерживание греха

В Библии нет никакого упоминания о служении Святого Духа в жизни Адама, Каина, Авеля, Сифа, Еноха или Ноя. Однако Авель, Енох и Ной приводятся, как примеры истинной веры (Евр. 11:4-7), а Иуда назвал Еноха пророком (Иуд. 14).

Единственное упоминание о служении Духа в эту раннюю эпоху человечества делается в связи со злом грешников. Бог сказал: «Не вечно Духу Моему быть пренебрегаемым людьми, потому что они плоть. Пусть будут дни их сто двадцать лет» (Быт. 6:3). Период до потопа закончился только восемью праведными людьми, Ноем и его семьёй, живущими посреди погрязшего в грехе мира. Ситуация была крайне серьёзной: «И увидел Господь, что велико развращение людей на земле, и что все мысли и помышления сердца их были зло во всякое время. И раскаялся Господь, что создал человека на земле, и восскорбел в сердце Своём» (6:5-6).

Бог возвестил, что человек не будет бесконечно пренебрегать Его Духом или бороться с Ним. Он дал этому миру 120 лет, чтобы покаяться. Еврейское слово, переведённое как «быть пренебрегаемым», означает «судить или принимать судебное решение против человека». Вот как комментирует это слово Меррилл Ангер: «Значение следует воспринимать в том смысле, что Святой Дух предъявляет судебное обвинение грешникам до потопа через служение Божьих слуг, предупреждающих против их беззакония». Святой Дух обличал этот мир через благочестивую жизнь и весть таких мужей, как Енох и Ной. Однако Его обличающий труд в людях и их возможность покаяться прекратились, когда потоп уничтожил нечестивых.

Иосиф

Нет никакого упоминания о служении Святого Духа в жизни еврейских патриархов: Авраама, Исаака и Иакова. Эти мужи были благочестивыми примерами подлинной веры (Евр. 11:8-21). Новый Завет часто говорит об Аврааме, провозглашая его отцом верующих (Гал. 3:7). Свя-

шенное Писание не говорит о каком-либо действии Духа в его жизни, хотя это было, конечно же, возможным.

Можно привести множество мест Священного Писания, чтобы показать, что были люди, в которых обитал Святой Дух Божий и которым Бог дал эту особую привилегию. Первая ссылка об этом пребывании Святого Духа находится в Быт. 41:38, где мы имеем слово от идолопоклоннического и языческого царя. Фараон Египта говорил в отношении одного из избранных Богом, он говорил об Иосифе: «Найдём ли мы такого, как он, человека, в котором был бы Дух Божий?» Я считаю, что фараон не понимал, о чём говорил, поскольку он не знал о Троице, не знал о третьей Личности и не знал о Святом Духе; но фараон признал, что в слугителе Божьем проявлялось что-то такое, чего не было видно в других людях. Это было что-то такое, чего фараон никогда прежде не видел, хотя его окружало множество священников его религии. Это общая ссылка, но это указание, что Дух Божий пребывал в Иосифе.

ОТ ИСХОДА ДО ЦАРСТВА

Эта эра включала исход израильтян из Египта, их блуждания в пустыне, их вход в Ханаан, завоевание ими хананеев и последующее управление народом назначенными Богом судьями (Исход-Руфь). Этот период времени охватил приблизительно четырёста лет (1446-1050 гг. до Р.Х.).

Моисей

Моисей был великим освободителем и законодателем Израиля. Он выступал, как голос Божий, перед египетским фараоном и совершал чудеса, которые показывали его Божественное удостоверение. Однако Джон Уолвурд правильно заметил, что «в Ветхом Завете не встречаются ясные ссылки на чудеса, которые вообще совершаются через труд Святого Духа». От Исхода до Второзакония нигде не упоминается, что Моисей совершал чудеса силой Святого Духа. Он приписывал чудеса и Божьи кары непосредственно Богу Израиля.

Когда Бог наставлял Моисея назначить семьдесят старейшин для управления делами народа, Он сказал: «Я сойду и буду говорить там с тобой, и возьму от Духа, Который на тебе, и возложу на них, чтобы они несли с тобой бремя народа, а не один ты носил» (Числ. 11:17). Библия нигде не упоминает случая, когда Бог первоначально поместил Духа Божьего на Моисея. Одной логической возможностью могло быть время, когда Бог освящал Моисея у несгораемого куста (Исх. 3). Вполне приемлемо полагать, что Моисей всегда был водим Духом:

когда говорил с фараоном, когда выводил израильтян из Египта, когда проходил через Красное море и когда вёл народ через пустыню.

Бог говорил с Моисеем лицом к лицу, а Моисей затем сообщал эти слова людям (19:9; Числ. 12:8). Моисей стал образцом для всех будущих пророков в Израиле (Втор. 18:15-22). Христос сказал, что Моисей, который написал первые пять книг Библии, писал о Нём (Иоан. 5:45-47). Написанные Моисеем книги были вдохновенным Словом Бога (2 Тим. 3:16). Пётр утверждал, что святые Божьи люди говорили и писали под действием Святого Духа. Таким образом, чтобы писать, Моисей должен был находиться под воздействием Духа (2 Пет. 1:21). Пётр также утверждал, что Дух Христа был в пророках, когда они писали о страданиях и славе обетованного Мессии (1 Пет. 1:10-11). Таким образом, Святой Дух должен был быть в Моисее, когда тот писал о Христе.

Иисус Навин

Накануне смерти Моисея Бог дал ему наставление назначить Иисуса Навина своим преемником: «Возьми себе Иисуса, сына Навина, человека, в котором есть Дух, и возложи на него руку твою, и поставь его перед Елеазаром, священником, и перед всем обществом, и дай ему наставление пред глазами их» (Числ. 27:18-19). Святой Дух обитал в Иисусе Навине прежде, чем Моисей возложил на него руки. Время начала этого обитания в Священном Писании не указывается.

После смерти Моисея израильтяне подчинились новому вождю, Иисусу Навину, поскольку видели, что он был «полон духа мудрости» (Втор. 34:9). Как автор богодухновенного текста Священного Писания, а именно, книги своего имени, Иисус Навин также был побуждаем Святым Духом (2 Тим. 3:16; 2 Пет. 1:21).

Семьдесят старейшин

Бог предписал Моисею выбрать семьдесят старейшин, чтобы они помогали ему в управлении делами народа (Числ. 11:16-17). Когда он выбрал этих семьдесят и собрал их вокруг шатра, «сошёл Господь в облаке, и говорил с ним, и взял от Духа, Который на нём, и дал семидесяти мужам старейшинам. И когда почил на них Дух, они стали пророчествовать, но потом перестали» (11:25). Дух также почил на Елдаде и Модаде, двух из этих семидесяти, которые оставались в лагере. Они точно так же пророчествовали, к ужасу Иисуса Навина, но Моисей одобрил это пророчествование (11:26-30).

Итак, что же мы видим? В 11-й главе книги Чисел мы узнаём, что Моисей объединился с семьюдесятью, которые были отделены, чтобы

стать советниками и помощниками в ответственном управлении народом израильским. Бог сказал: «Я сойду и буду говорить там с тобой, и возьму от Духа, Который на тебе, и возложу на них, чтобы они несли с тобой бремя народа, а не один ты носил» (ст. 17). Так вот, насколько можно определить, в Священном Писании ранее не говорилось, что Дух Божий пребывал в Моисее, наделял его силой и умудрял. И всё же Бог сказал в этом отрывке, что Он возьмёт Духа, Который был дан Моисею, и даст Его этим семидесяти. Таким образом, мы делаем вывод, что, поскольку Дух был взят от Моисея и дан этим семидесяти, сам Моисей служил с помощью дара Святого Духа, который был дан ему. Заметьте в той же самой главе, что «сошёл Господь в облаке, и говорил с ним, и взял от Духа, Который на нём, и дал семидесяти мужам старейшинам...» (ст. 25). Бог выбрал не одного человека, как в случае с Иосифом или Моисеем, а семьдесят мужей, и дал им этот дар. Насколько мы можем судить, только эти семьдесят среди всего множества детей Израиля, кроме Моисея и, возможно, Аарона, обладали этим особенным даром Святого Духа для подкрепления их в этом труде руководства.

И Моисей, и эти семьдесят старейшин нуждались в подкреплении Святого Духа, чтобы управлять делами народа. Они не могли делать этого на основании своих способностей.

Рабочие, изготавливавшие скинию

Одарённые умельцы, которые изготовили одеяния для священников, были исполнены Богом «духа мудрости» (Исх. 28:3). В 28-й главе книги Исход мы находим ссылку на мужчин, которым был дан дар Святого Духа, чтобы сделать их способными работать квалифицированно в построении и установке скинии в пустыне. В Исх. 28:3 мы читаем: «И скажи всем мудрым сердцем, которых Я исполнил духа премудрости, чтобы они сделали Аарону одежды для посвящения его, чтобы он был священником Мне». И снова, в Исх. 31:3-5 мы читаем о рабочих, которые устанавливали скинию: «Я исполнил его Духом Божьим, мудростью, разумением, ведением и всяким искусством работать из золота, серебра и меди, резать камни для вставления и резать дерево для всякого дела». Скинию нужно было установить в соответствии с Божьим планом. Не должно было быть никаких дефектов в её конструкции, а также в качестве отделки строения, и Бог дал Святого Духа как дар этим мастерам, чтобы работа, которую они выполняли своими руками, была совершенной работой, чтобы это был храм, в котором мог пребывать Бог. Бог сказал: «Я исполнил его Духом Божьим».

Из книги Судей мы узнаём, что было много мужчин и женщин, которых Бог поставил преемниками Моисея и Аарона в качестве управителей над сообществом Израильским. И о многих этих руководителях сказано, что Бог давал им Духа Божьего.

Гофониил

Гофониил, племянник Халева, стал первым судьёй в Израиле после смерти Иисуса Навина. Израильтяне, под владычеством Месопотамии, в раскаянии взывали о Божественном избавлении. Тогда «на нём [на Гофонииле] был Дух Господень, и был он судьёй Израиля. Он вышел на войну, и предал Господь в руки его Хусарсафема, царя месопотамского, и преодолела рука его Хусарсафема» (Суд. 3:10). Святой Дух дал Гофониилу военное умение, навык и победу. Он также дал ему способность судить в Израиле в течение последующих сорока лет.

Девора

Девора была пророчицей, которая судила Израиль (Суд. 4:4). Вместе с Варакком она привела Израиль к победе над Иавином, царём Ханаана, и его генералом Сисарой. Позже они с Варакком сочинили песню хвалы, которая была включена в Священное Писание (5:1-31). Хотя нет никакого конкретного упоминания о деятельности Святого Духа в её жизни, будет разумным заключить, что Дух Святой помог её достичь всего этого.

Гедеон

Гедеон освободил детей Израиля после семи лет угнетения со стороны мадианитян (Суд. 6:1). Накануне того, как он собрал свою армию, «Дух Господень объял Гедеона» (6:34). И Бог объяснил Гедеону Свою уникальную стратегию победы в войне: сократить силы до трёхсот воинов, окружить лагерь армии мадианитян ночью, затрубить в трубы, разбить глиняные кувшины, поднять факелы и кричать (7:7, 19-22). Гедеон продолжал судить Израиль в течение сорока лет (8:28). За свою доблесть он упоминается как герой веры (Евр. 11:32).

Иеффай

Иеффай был сильный и доблестный человек, но он был также сыном блудницы (Суд. 11:1). Изгнанный из дома своего отца, он был позже призван старейшинами Галаада, чтобы руководить восстанием против народа Аммона. До начала войны «был на Иеффаете Дух Господень» (11:29). С этим Божественным подкреплением он привёл Израиль к

победе. Затем в течение шести лет он судил Израиль (12:7). Он также приводится как пример веры (Евр. 11:32).

Самсон

Самым известным судьёй был Самсон. Ангел Божий сообщил родителям Самсона, что он будет уникальным сыном, он будет назореем, который освободит израильтян от сорокалетнего притеснения со стороны филистимлян (Суд. 13:3-5). На заре его жизни «начал Дух Господень действовать в нём» (13:25). Однажды Самсон собственными руками убил молодого льва, когда «сошёл на него Дух Господень» (14:6). Позже он убил тридцать филистимлян в одном столкновении, когда «сошёл на него Дух Господень» (14:19). Впоследствии, когда снова «сошёл на него Дух Господень» с большой силой, он разорвал две новые верёвки, которые связывали его, и использовал челюсть осла, как оружие, чтобы убить тысячу филистимлян (15:13-15).

Когда Далида обрезала волосы Самсона, он потерял свою необыкновенную физическую силу. Но не длина его волос была причиной его сверхчеловеческой силы; это «Господь отступил от него» (16:20). Нет никакого конкретного упоминания, что Святой Дух оставил его в этом случае, но очевидно, что Дух полновластно оставил Самсона точно так же, как и сошёл на него. Позже Бог возвратил Самсону необычную силу, и Самсон разрушил храм Дагона и сам убил тысячи филистимлян (16:26-30).

Самсон судил Израиль в течение двадцати лет (16:31), и он также назван среди героев веры (Евр. 11:32). Служение Святого Духа Самсону было непосредственно связано с его послушанием назорейской клятве. Подкрепление Духа проявлялось только в необычной физической силе Самсона. К сожалению, временное исполнение Духом не производило в нём последовательного духовного превосходства.

ОТ ЭПОХИ ЦАРСТВ ДО ЭПОХИ НОВОГО ЗАВЕТА

Этот период охватывает тысячу лет. Время от первого царя, Саула, до конца эпохи Ветхого Завета составило примерно шестьсот пятьдесят лет (1050-400 гг. до Р.Х.). Период между Заветами длился следующие четыреста лет.

Саул

Когда Самуил помазал Саула елеем, судья-пророк объявил, что Саул станет первым царём Израиля и что на Саула сойдёт Дух Божий (1 Цар. 10:1, 6). Позже Дух Божий действительно сошёл на Саула, и он проро-

чувствовал среди пророков (10:10). Таким образом, Святой Дух удостоверил Божественный выбор, чтобы Саул стал царём. Дух также подготовил Саула к задаче и дал ему способность управлять. Позже «сошёл Дух Божий на Саула», когда он осуществлял решающее руководство (11:6).

Однако Саул нарушил своё служение как царь и грешил против Бога. Он вторгнулся в запрещённое для него священническое служение, когда лично принёс жертву всесожжения (13:9). Затем Саул принёс опрометчивую клятву, которая могла привести его к убийству его сына Ионафана (14:24-46). Потом он не повиновался Божьему повелению, когда пощадил царя и лучшие из стад Амалика (15:1-33). Бог судил Саула за эти три главные греха. Бог сказал, что царствование будет навсегда забрано от Саула и его семьи.

После того, как Самуил помазал Давида как следующего царя, «от Саула отступил Дух Господень» (16:14). Саул больше не имел подкрепления Святого Духа, чтобы управлять как царь.

Саул должен был отойти в сторону и позволить Давиду занять его место, но вместо этого он восстал против воли Божьей и искал убить Давида.

В своём противлении Саул послал людей, чтобы захватить Давида в Навафе. Когда эти посланцы увидели Самуила и пророков, «Дух Божий сошёл на слуг Саула, и они стали пророчествовать» (19:20). Позже сам Саул отправился в Наваф. «И пошёл он туда в Наваф в Раме, и на него сошёл Дух Божий, и он шёл и пророчествовал, доколе не пришёл в Наваф в Раме. И снял и он одежды свои, и пророчествовал перед Самуилом, и весь день тот и всю ту ночь лежал не одетый» (19:23-24). Эти два события показали Божий полновластный контроль над врагами Давида. Святой Дух временно сошёл на Саула и его людей, чтобы изменить их стремление преследования на произнесение пророчеств. Они сделали то, чего не ожидали. Это Божественное действие также сошло на людей, которые духовно не были в правильном состоянии перед Богом. Саул, в конечном счёте, умер в сражении, в состоянии разочарования и угнетённости.

Мы не можем не увидеть различие между Самсоном и Давидом. О Самсоне сказано, что Дух Божий сходил неоднократно, с промежутками, для различных проявлений силы Духа. Но о Давиде было сказано, что Дух Господний сходил на него «с того дня и после». Давид имел самый уникальный опыт в своих отношениях с Духом Божиим, когда Дух сходил на него так, как не сходил ни на кого другого в Ветхом Завете. По крайней мере, ни о ком другом не заявлено, что Дух Божий сходил на него «с того дня и после». Читая Псалмы, мы удивляемся, как

человек мог написать такую возвышенную хвалу Богу. Ответ находится в 1 Цар. 16:13. Там сказано, что сила Духа Божьего сошла на Давида, поэтому он получил имя «сладкого певца Израилева». Иногда звучат толкования, что, поскольку Давид, как пастух, проводил так много времени один вдаль на склонах холмов, то у него не было много дел, кроме как предаваться размышлениям. Поэтому, находясь в размышлениях, он получал вдохновение от природы, и благодаря этому вдохновению и писал такие возвышенные псалмы. Однако Священное Писание говорит, что на него сходил Дух Господний, и он писал по вдохновению Святого Духа.

Давид

Бог выбрал Давида, сына Иессея, чтобы он был преемником Саула. Когда Самуил помазал Давида елеем, «почивал Дух Господень на Давиде с того дня и после» (1 Цар. 16:13). Хотя Давид был назначенным Богом царём, он не мог царствовать над народом, пока не умер Саул.

Святой Дух дал Давиду способность царствовать в течение сорока лет. Бог установил с Давидом завет: «И будет непоколебим дом твой и царство твоё навеки пред лицом Моим, и престол твой устоит вовеки» (2 Цар. 7:16). Обетованному Мессии надлежало быть из дома Давида.

Несмотря на все дарованные ему Богом благословения, Давид согрешил против Бога. Он совершил прелюбодеяние с Вирсавией, послал её мужа Урию на смерть в сражении и пытался скрыть свою неверность (2 Цар. 11).

Бог обличил Давида в его грехе через пророка Нафана. Будучи обличённым, Давид признался в своём грехе и раскаялся (12:13). Согласно закону Моисея, Давид заслуживал смерти, но Бог милосердно пощадил его жизнь. Однако грех Давида привёл к смерти четырёх его сыновей: семидневного младенца, рождённого Вирсавией, Амнона, Авессалома и Адонии.

В своём псалме исповедания Давид умолял Бога: «Не отвергни меня от лица Твоего и Духа Твоего Святого не отними от меня. Возврати мне радость спасения Твоего и Духом владычественным утверди меня. Научу беззаконных путям Твоим, и нечестивые к Тебе обратятся» (Пс. 50:13-15). Давид знал, что произошло с Саулом. Он не хотел быть устранённым от царствования. Он знал, что Дух Божий сошёл на него, когда его помазал Самуил, и знал, что Дух оставил Саула. Его мольба была законной ветхозаветной молитвой, и её возносил помазанный Духом царь в трудной ситуации. Эта молитва принадлежала только Давиду. В его дни никакой другой верующий не молился такой молитвой. Эта молитва также не под-

ходит для верующих в эпоху Церкви. Мы не должны бояться, что Святой Дух будет взят от нас.

Давид просил о восстановлении «радости» Божественного спасения, а не о самом спасении. Фактически, когда он молился, Святой Дух всё ещё пребывал на нём. Иначе он просил бы о возвращении Духа. Бог не забрал Духа у Давида, как Он забрал Духа от Саула. Давид знал это и умолял, чтобы Дух оставался на нём.

Бог ответил на молитву Давида. О конце его жизни записано следующее: «Вот последние слова Давида, изречение Давида, сына Иессея, изречение мужа, поставленного высоко, помазанника Бога Иакова и сладкого певца Израилева: „Дух Господень говорит во мне, и слово Его на языке у меня“» (2 Цар. 23:1-2). После своего большого греха с Вирсавией Давид составлял вдохновлённые псалмы. Он знал, что Святой Дух управлял его устами и его сочинениями (Деян. 1:16). Давид также перечислен среди героев веры (Евр. 11:32).

Соломон

Библия молчит о каком-либо служении Святого Духа в жизни Соломона. Однако поскольку он написал несколько книг Богодухновенного канона, то будет логично предположить, что Святой Дух участвовал в Божественном даре мудрости для него. Дух управлял им, когда он писал, точно так же, как направлял других библейских авторов (2 Пет. 1:21).

Хирам

Хирам был главным ремесленником, возглавлявшим строительство храма Соломона. Соломон потребовал конкретно его (3 Цар. 7:13). В Библии указывается, что Хирам «владел способностью, искусством и умением выделывать всякие вещи из меди» (7:14). Хотя здесь нет упоминания о Святом Духе, как источнике его способности, опыт Хирама напоминает опыт исполненных Духом умельцев, строивших скинию (Исх. 28:3). Бог был доволен храмом Соломона и наполнил его славой Своего присутствия.

Илия

Авдий и сыновья пророков полагали, что Дух Бога мог сверхъестественным образом перемещать Илию с одного места в другое (3 Цар. 18:12; 4 Цар. 2:16). Елисей знал, что Дух позволил Илии пророчествовать и совершать чудеса (2:9).

Ангел сообщал Захарии, что его сын Иоанн Креститель будет идти перед Мессией «в духе и силе Илии» (Лук. 1:17). Так как Иоанн был

исполнен Святого Духа от утробы своей матери, то будет надёжным заключить, что Илия, должно быть, был исполнен Святого Духа на протяжении своего служения (1:15).

Азария

Аса был благочестивым царём, правившим над Южным царством Иудеи. Однажды «на Азарию, сына Одедова, сошёл Дух Божий» (2 Пар. 15:1-2), и Азария передал Асе данную Духом весть, которой Аса повиновался. Так в стране началось возрождение, было уничтожено много идолопоклонства, и в народе наступил мир (15:8-19).

Михей

Слово Бога пришло к Михею в дни Иоафама, Ахаза и Езекии, царей Иудейского царства (Мих. 1:1). Михей предсказал разрушение ассирийцами Северного царства Израиля и его столицы Самарии. Он также пророчествовал о грядущем опустошении Иудеи и Иерусалима от вавилонян. Лжепророки и неправдивые священники пытались опровергнуть Михея, но он уверенно отвечал: «А я исполнен силы Духа Господнего, правоты и твёрдости, чтобы высказать Иакову преступление его и Израилью — грех его» (3:8).

Позже ту же самую весть о Божественном суде на Иерусалим возвещал Иеремия. Он утверждал: «Истинно Господь послал меня к вам сказать все те слова в уши ваши» (Иер. 26:15). Некоторые из князей, священников и лжепророков хотели убить Иеремию. Некоторые старейшины защищали его, ссылаясь на Михея, который точно так же предсказал падение Иерусалима (26:17-19). Михей, как позже и Иеремия, знал, что Святой Дух был на нём, и верно возвещал Божью весть.

Захария

Иоас начал управлять Иудейским царством, когда ему было всего семь лет (2 Пар. 24:1). Иоас делал «угодное в очах Господних во все дни Иодая, священника» (24:2). Под духовным и политическим попечением Иодая Иоас восстановил храм и призывал к поклонению Богу. Когда Иодай умер, Иоас начал следовать плохим советам и терпимо относился к росту идолопоклонства, поскольку народ отказывался каяться.

В этот период нравственного упадка «Дух Божий облёк Захарию, сына Иодая, священника» (24:20). Захария укорял людей и вождей за их прегрешения. Люди сговорились против Захарии и по приказанию царя Иоаса побили его камнями на смерть во дворе храма (24:21).

Христос сослался на это убийство, когда провозгласил, что, поскольку Его распнут, вся праведная кровь прошлых веков будет востребована с Его современников (Матф. 23:35-36).

Иезекииль

Иезекииль был священником и пророком. Он служил во время изгнания в Вавилоне (4 Цар. 24:10-16; Иез. 1:1-3). Иезекииль записал данное ему Богом повеление: «И Он сказал мне: „Сын человеческий! Стань на ноги твои, и Я буду говорить с тобой“. И когда Он говорил мне, вошёл в меня дух и поставил меня на ноги мои, и я слышал Говорящего мне. И Он сказал мне: „Сын человеческий! Я посылаю тебя к сынам Израилевым, к людям непокорным, которые возмутились против Меня; они и отцы их — изменники предо Мною до сего самого дня“» (2:1-3). Святой Дух позволил Иезекиилю получить и понимать Божественное откровение. Дух также дал Иезекиилю способность объявить Слово Бога израильским изгнанникам (2:7). До того как Дух вошёл в Иезекииля, он был, несомненно, верующим. Таким образом, то, что Святой Дух вошёл в Иезекииля, означало, что Иезекииль был отделён для особой Божественной задачи.

Божий Дух также перемещал Иезекииля с одного географического места в другое (3:12, 14; 11:1, 24). Дух также перемещал его во времени, чтобы Иезекииль увидел будущее, включая восстановление Израиля, как это видно в долине сухих костей (37:1) и в тысячелетнем храме (43:5).

Иезекииль признавал, что Святой Дух побуждал его говорить: «И снизошёл на меня Дух Господень и сказал мне: „Скажи“» (11:5). Когда Дух вошёл в Иезекииля, Бог сказал через него: «А когда Я буду говорить с тобой, тогда открою уста твои, и ты будешь говорить им: „Так говорит Господь Бог!“» (3:27). Очевидно то, что Дух входил в Иезекииля и оставлял его, когда Ему было угодно. Святой Дух давал пророку способность передавать Божьи слова народу.

Даниил

Даниил, подобно Иезекиилю, был вынужден идти в Вавилон как пленник (Дан. 1:1-4). Вавилоняне выбрали его для особого политического и культурного образования, потому что он входил в отборную группу «отроков, у которых [не было] никакого телесного недостатка, красивых видом, и понятливых для всякой науки, и разумеющих науки, и смыслённых» (1:4).

Впоследствии Бог показал Даниилу содержание и значение сна, который был у царя Навуходоносора (2:19-49). Позже царь признал, что «Дух Святого Бога» был в Данииле (4:8-9). Другой царь, Валтасар, вызвал

Даниила во дворец для истолкования начертания на стене. Он признался: «Я слышал о тебе, что Дух Божий в тебе и свет, и разум, и высокая мудрость найдена в тебе» (5:14). Даниил объяснил видение предсказанием, которое исполнилось буквально (5:26-31). Ещё один царь, Дарий, доверил Даниилу высокую административную должность, потому что он признавал, что в Данииле был «высокий дух» (6:3).

Святой Дух дал Даниилу способность получать Божественное откровение, истолковывать сны и видения, посылаемые языческим правителям, и справедливо управлять политикой общества.

Из этих ссылок можно увидеть, что мужи Ветхого Завета действительно имели опыт общения со Святым Духом. Он пребывал с ними. Он сходил на них. Сказано, что Он пребывал в них. Он давал им мудрость и понимание, которые были большими, чем те, которые можно найти в природе человека.

НЕКОТОРЫЕ ОСОБЕННОСТИ ПРЕБЫВАНИЯ ДУХА В ВЕТХОМ ЗАВЕТЕ

Теперь необходимо рассмотреть некоторые особенности этого пребывания. Некоторые считают, что нет вообще никакого различия между взаимоотношениями Святого Духа и верующего в Ветхом и Новом Завете. Опасность такого понимания состоит в том, что мы можем подвергнуться искушению формировать наш опыт общения со Святым Духом по образцу Ветхого Завета. Если нет никакого различия и то, что было верным в Ветхом Завете, так же верно и в Новом, тогда мы должны принять ветхозаветное отношение к Духу Божьему как норму для себя.

Если в Ветхом Завете Святой Дух покидал людей, то и в Новом то же самое может случиться. Если в Ветхом Завете согрешения людей могли привести к тому, что Святой Дух покидал их, то и мы своим грехом можем спровоцировать то, что Он покинет нас. Однако из слов нашего Господа необходимо понять, что Он, находясь на земле, ожидал чего-то совершенно иного. То, что должно было прийти, полностью отличалось от того, что существовало. В Евангелии от Иоанна записано: «В последний же великий день праздника стоял Иисус и возгласил, говоря: „Кто жаждет, иди ко Мне и пей. Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой“» (7:37-38). Обратите внимание на объяснение, данное Господом в стихе 39: «Это сказал Он о Духе, Которого имели принять [это будущее время, не так ли?] верующие в Него». Это не то, что они получили, а то, что они должны получить в будущем, «ибо ещё не было на них Духа Святого, потому что Иисус ещё не был прославлен».

В каком смысле Господь сказал, что верующие ещё не приняли Святого Духа, если мы только что рассмотрели множество мест Писания, где говорилось, что Святой Дух пребывал с некоторыми людьми? Видите ли, Господь ожидал чего-то совершенно нового, что должно было настать, а то, что было верным в Ветхом Завете, никоим образом не служило образцом или нормой для того, что будет верным, когда будет дан Святой Дух. Святой Дух ещё не был дан в том смысле, как Он будет дан в День Пятидесятницы. Также и отношение, которое тогда было, перестало существовать, когда Святой Дух пришёл в Своей полноте.

Если ещё раз обратиться к речи в горнице в Иоан. 14-16, то можно увидеть, что ученики пытались воспрепятствовать Господу уйти. Пётр особенно часто попадал в эту западню. Он пытался предотвратить путешествие Господа Иисуса в Иерусалим, потому что Господь сказал, что Его путешествие в Иерусалим было приближением к смерти и окончательному расставанию с учениками. Когда они собрались вместе в горнице, Господь начал говорить о Своей смерти. Ученики задали Ему очень простой вопрос: «Зачем Тебе уходить? Почему Ты не можешь остаться с нами, ведь мы вполне довольны теми отношениями, которые имеем?»

Поэтому Христос должен был сказать им, что, если Он не уйдёт, Дух не может прийти, поскольку Дух не может прийти и не придёт, пока Сын не пойдёт к Отцу. Он сказал им: «И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины» (Иоан. 14:16-17). «Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлёт Отец во имя Моё, научит вас всему и напомнит вам всё, что Я говорил вам» (ст. 26). «Вы слышали, что Я сказал вам: „Иду от вас и приду к вам“. Если бы вы любили Меня, то возрадовались бы, что Я сказал: „Иду к Отцу“, — ибо Отец Мой больше Меня» (ст. 28).

На вопрос «Почему Тебе необходимо идти?» Господь отвечает: «Я должен уйти, потому что должно быть что-то совершенно новое в служении Святого Духа, и если Я не уйду, Он не может прийти, а если Он не придёт, то вы не испытаете полноту благословения, которое Бог имеет для вас». Иисус открывает, что особенности служения Духа в Ветхом Завете весьма отличаются от Его служения, которое начнётся после того, как Господь Иисус Христос пойдёт к Отцу, и Отец пошлёт Духа на землю, чтобы Он обитал в верующих.

Три существенных особенности

Прежде всего, *пребывание Духа не было всеобщим*; оно не было для каждого имеющего правильные отношения с Богом. Очень немногие святые Ветхого Завета имели опыт этого пребывания. Было множество людей,

которые лично знали Бога и грехи которых были прощены. Однако они никогда, ни единого дня не осознавали пребывания под контролем Духа Божьего и не имели уверенности в пребывающем присутствии и подкреплении Духа Божьего, когда Он сходит на человека и обитает в нём. Если не признавать этого факта, то можно впасть в заблуждение, что сегодня для людей якобы есть второе действие благодати, и до тех пор, пока человек не переживёт это «второе действие» благодати, он никогда не будет иметь обитающего в нём Святого Духа. И многие выпрашивают, умоляют и молятся о «втором действии» благодати, считая, что поскольку в Ветхом Завете Дух сходил лишь на немногих, то, должно быть, и сегодня Он сходит только на немногих. Они говорят: «Я хочу быть, как Моисей, Иосиф, Самсон или Давид, на которых сходил Дух». В итоге, люди выпрашивают, ищут и умоляют, чтобы Бог дал им что-то, тогда как этот дар уже был дан им в тот самый момент, когда они приняли Иисуса Христа как личного Спасителя.

В период Ветхого Завета Святой Дух не пребывал на всех верующих. Он сходил на очень немногих избранных людей. Он сходил на них, чтобы дать им особую привилегию, чтобы укрепить их руки умением или открыть их уста для произнесения пророчества, или дать им способность вести и направлять народ израильский. Но это было повластное действие Бога. Ни в Моисее, ни в Иосифе, ни в Гедоне, ни в Самсоне Дух не обитал из-за чего-то особого в человеке. Они не сделали что-то такое, чтобы удостоиться присутствия Святого Духа. Бог дал им этот дар по Своей власти. Они не имели к этому никакого отношения и не могли получить этот дар своими просьбами. Бог избрал их и сделал их Своими орудиями.

Следовательно, первое важное различие, которое нужно увидеть, — это то, что пребывание Святого Духа в Ветхом Завете не было всеобщим для всех верующих.

Второе, что мы наблюдаем, и мы уже коснулись этого, — это то, что Святой Дух сходил на людей, чтобы *укрепить их для особого служения*. В случае с Моисеем и семьюдесятью старейшинами это было для руководства народом. В случае с Даниилом это было для пророчества. В случае с умельцами это было для строительства скинии, которая должна была быть местом обитания Бога. Служение Святого Духа было не только для того, чтобы производить общение; оно было не для того, чтобы приводить тех, в ком пребывал Дух, в некоторую близость отношений с Богом Отцом, Сыном или Самим Духом. Оно не было для актов поклонения, хвалы или близости пребывания во Христе. Оно давалось для выполнения особого труда. Цель обитания Духа в Новом

Завете далеко превосходит обитание Духа в Ветхом Завете. Хотя и сегодня Дух подкрепляет верующего для труда, это всего лишь одна из Его целей.

Третье, что мы замечаем в Ветхом Завете, — это то, что *пребывание Духа было временным*. Этот факт раскрывается в нескольких местах Священного Писания. В Самсоне пребывал Дух Божий, но позже Далида «сказала: „Филистимляне идут на тебя, Самсон!“ Он пробудился от сна своего, и сказал: „Пойду, как и прежде, и освобожусь“. А не знал, что Господь отступил от него» (Суд. 16:20). Итак, что означают слова «Господь отступил от него»? В Писании неоднократно говорится, что на Самсона сходил Дух Божий. Но когда Дух отошёл, сила покинула Самсона. Но Самсон не знал, что Святой Дух, Который ранее пребывал в нём, теперь отошёл от него, поэтому он был лишён подкрепления Духа. Служение Святого Духа Самсону было временным.

Мы видели ранее, что Саул был исполнен силы Святого Духа, когда Дух сошёл на него. Однако позже мы читаем: «От Саула отступил Дух Господень, и возмущал его злой дух от Господа» (1 Цар. 16:14). Вот человек, который силой Духа совершал могущественные дела, но теперь, из-за временной природы пребывания Духа, Дух отошёл, и поэтому Саул был лишён присутствия и силы Святого Духа в нём.

В Псалме 50 мы находим Давида, молящегося из-за огромной тяжести своего явного греха, который нельзя было скрыть от народа, которым он правил. Перед нами человек, в котором стал обитать Дух, но Давид знал вполне хорошо, что его отношения со Святым Духом не гарантировались, как что-то постоянное, и из-за его прегрешений Дух мог оставить его и отвергнуть его, как Бог отверг Самсона и Саула. Бог мог взять другого человека как Своё орудие, чтобы действовать через него. Поэтому Давид просил Бога, на основании Его милосердия, очистить его от греха, применить кровь жертвоприношения и воду очищения. Затем он молится: «Не отвергни меня от лица Твоего и Духа Твоего Святого не отними от меня» (ст. 13). Давид молился молитвой, которая была совершенно законной в его дни, но он молился молитвой, к приношению которой сегодня ни одно дитя Божье не имеет никакого отношения.

Вы спросите: «Почему же нет?» Ответ находится в двух контрастах между ветхозаветным и новозаветным отношением к Святому Духу. Есть много вещей, которые мы должны будем сказать о служении Святого Духа в Новом Завете в нашем последующем изучении; а пока заметьте следующих два пункта.

СРАВНЕНИЕ ВЕТХОЗАВЕТНОГО И НОВОЗАВЕТНОГО ПРЕБЫВАНИЯ СВЯТОГО ДУХА

Первый большой контраст заключается в том, что пребывание Святого Духа в Ветхом Завете не было всеобщим; оно было для немногих. В Новом Завете оно всеобщее, и каждый, принявший Иисуса Христа как своего личного Спасителя, получил дар обитающего присутствия Духа Божьего. Хороший отрывок для рассмотрения — это знакомое место в Послании к Римлянам: «Но вы не по плоти живёте, а по духу, если только Дух Божий живёт в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его» (Рим. 8:9). Обратите внимание, что в жизни верующего присутствие Духа и обладание вечной жизнью являются равными и сосуществующими понятиями. Апостол не оставляет места для учения, будто человек может быть рождён свыше, а затем, в дальнейшем, в какой-то момент времени в ответ на молитву, подчинение, покаяние или ходатайство получить Духа как дополнительный дар или второе благословение. Апостол говорит, что, если кто не имеет Духа Христа, тот вовсе не Его. Павел преподаёт ту же истину в 1 Кор. 6:19. Апостол пишет, пожалуй, самой жалкой группе христиан, которая описывается в Новом Завете.

(Примечание. Если в церкви есть проблемы и проповедник не решается упоминать грехи людей, то ему лучше всего начать проходить 1-е Послание к Коринфянам. Ко времени, когда он пройдёт 2-е Коринфянам, он коснётся почти всех грехов, которые могут, по всей вероятности, проникнуть в общину верующих.)

Павел пишет группе, которая имеет нравственные проблемы, доктринальные проблемы, расколы и ереси. Тем не менее, заметьте, что Павел говорит о них: «Не знаете ли (какими бы жалкими вы не были), что тела ваши — храм живущего в вас Святого Духа, Которого имеете вы от Бога, и вы не свои?» Павел не говорит: «Я пишу вам, когда-то бывшим группой грешников, которые получили второе благословение и были освящены, и теперь, благодаря тому, какими вы стали, вы имеете Святого Духа». Нет. Основание его просьбы — это факт, что они получили дар спасения и дар Святого Духа, который является их всеобщим опытом.

Второй большой контраст — это продолжительность пребывания Духа. Вдумайтесь в слова Господа: «Да пребудет с вами вовек» (Иоан. 14:16). Христос обещал, что из самой глубины существа верующего потекут реки живой воды, и что Дух, Который даётся каждому дитяти Божьему повсюду, даётся навсегда. Именно поэтому после совершения какого-либо греха вы не должны молиться: «Отче, не отними Духа Твоего от меня». Этим вы оскорбляете Бога. Вы называете Бога лжецом,

когда произносите эту молитву сегодня, потому что Бог сказал, что Его дар нам — постоянный дар, и он для каждого дитяти Божьего.

Есть ещё одна вещь, которую стоит упомянуть в отношении труда Святого Духа в Ветхом Завете. Мы рискуем упустить этот факт, потому что то, о чём мы говорим, записано в Новом Завете. Исторически Новый Завет начинается не с Евангелия от Матфея, а с книги Деяний Апостолов, потому что всё, что записано в четырёх Евангелиях, происходило до смерти Христа. Конечно, в Евангелиях записано о Его воскресении, но Господь Иисус жил при служении Святого Духа в системе Ветхого Завета, когда Святой Дух сходил на избранных людей для подкрепления их на определённый труд, но не пребывал на них постоянно. Один факт, который мы, возможно, упускаем, описан в третьей главе Евангелия от Иоанна: в Ветхом Завете Святой Дух, как и сегодня, действовал при возрождении.

Вы спросите меня: «Неужели вы считаете, что люди рождались свыше до Дня Пятидесятницы?» Конечно, я так считаю! Никто и никогда не входил в семью детей Божьих, если не был рождён в этой семье. Никто никогда не входил в семью детей Божьих без участия Святого Духа. Именно поэтому, когда Господь Иисус разговаривал с одним из вождей Израиля, Никодимом, Он сказал ему: «Истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царство Божье. Рождённое от плоти есть плоть, а рождённое от Духа есть дух» (Иоан. 3:5-6). Почти за три года до Своей смерти Христос говорил, что труд Духа в Ветхом Завете должен был вести людей к новому рождению, возрождению. Это один аспект служения Духа, который не изменился после Пятидесятницы. Дух Божий действует, давая новое рождение каждому, кто входит в семью детей Божьих. Опираясь на авторитет Слова Божьего, мы утверждаем, что Святой Дух выполняет этот труд сегодня. Когда человек принимает Иисуса Христа как своего личного Спасителя, он Духом Божиим рождается в семью детей Божьих. Любой человек в Ветхом Завете, который был в правильных отношениях с Богом, имел эти правильные отношения благодаря служению Духа. Большое изменение не в том, что Дух сделал для человека. Большая разница между Ветхим и Новым Заветом состоит в перемене отношений с Духом того, для кого Дух произвёл новое рождение.

Как мы, познавшие Иисуса Христа как личного Спасителя, можем прославлять Бога за то, что обитание Духа является всеобщим для каждого дитяти Божьего! Оно постоянно, и мы не должны молиться: «Не отними Духа Твоего от нас», — потому что Бог обещал, что никогда не оставит, не

подведёт и не покинет нас. Не нужно нам молиться и так: «Пошли Духа, чтобы Он обитал во мне», — потому что Дух пришёл и поселился в нас.

СВЯТОЙ ДУХ В ПРЕДСКАЗАНИЯХ

Святой Дух действовал в авторах Ветхого Завета, чтобы они говорили и писали (2 Пет. 1:21). Некоторые пророки только говорили (например, Илия и Елисей), тогда как другие и говорили, и писали. Некоторые из библейских авторов имели и дар, и служение пророка (напр., Иона), тогда как другие имели только дар (напр., Давид). Однако все они имели право носить имя пророка. Христос сказал, что Даниил, политический и государственный деятель, был пророком (Матф. 24:15), а Пётр — что царь Давид был пророком (Деян. 2:30).

Весь Ветхий Завет свидетельствует о Личности и искупительном труде Иисуса Христа (Иоан. 5:39). Петр так казал: «К этому-то спасению относились изыскания и исследования пророков, которые предсказывали о назначенной вам благодати, исследуя, на которое и на какое время указывал сущий в них Дух Христов, когда Он предвозвещал Христовы страдания и последующую за ними славу» (1 Пет. 1:10-11). Святой Дух был в каждом пророке, когда пророк говорил и писал о Мессии, Его смерти и воскресении, и Его возвращении на землю в славе. Пророки не всё понимали, что они говорили или писали. Они открывали, что надлежало сделать Мессии, когда Он придёт, но они, очевидно, не понимали, что Ему предстояло прийти дважды: первый раз, чтобы пострадать, а второй — чтобы царствовать. Даже Апостолы вначале не восприняли эту истину (Матф. 16:21-23). Дух Божий вёл пророков в предсказаниях о Своем будущем служении в отношении Мессии и Его заветного народа, Израиля.

ПРЕДСКАЗАНИЯ О МЕССИИ

Исаия — единственный пророк, который предсказал служение Святого Духа в жизни Мессии. Он написал: «И произойдёт Отрасль от корня Иессеева, и Ветвь произрастёт от корня его; и почует на нём Дух Господень, Дух премудрости и разума, Дух совета и крепости, Дух ведения и благочестия» (11:1-2). Иессей был отцом Давида. Описательные имена «Отрасль» и «Ветвь» относятся к Мессии, Которому надлежало произойти из рода Давида.

В описании служения Мессии Исаия сказал, что Мессия будет судить в праведности, уничтожит нечестивых, удалит проклятие с мира животных, наполнит землю Божественным ведением, и что в Него будут верить и евреи, и язычники (11:3-10).

Исаия позже цитировал фактическое признание Мессии: «Дух Господа Бога на Мне, ибо Господь помазал Меня благовествовать нищим, послал Меня исцелять сокрушённых сердцем, проповедовать пленным освобождение и узникам открытие темницы, проповедовать лето Господне благоприятное и день мщения Бога нашего, утешить всех сетующих» (61:1-2). В синагоге Назарета Иисус прочитал эти два стиха, за исключением заключительных слов о дне «мщения» (Лук. 4:16-19), и возвестил: «Ныне исполнилось писание это, слышанное вами» (4:21). После того как Бог Отец помазал Иисуса Святым Духом в Его крещении, Христос начал Своё открытое мессианское служение. Он не прочитал заключительные слова, потому что Он исполнит это действие в Своё Второе пришествие на землю.

Исаия также записал следующее свидетельство от Бога Сына: «Приступите ко Мне, слушайте это. Я и сначала говорил не тайно; с того времени, как это происходит, Я был там. И ныне послал Меня Господь Бог и Дух Его» (48:16). Христос, Который был с Отцом в начале (Иоан. 1:1), утверждал здесь, что Его послали Отец и Дух. Другие предсказания Исаии о Мессии подтвердили тот факт, что Спасителем должен был быть Эммануил — «Бог с нами» (ср. 7:14; 9:6).

ПРЕДСКАЗАНИЯ ОБ ИЗРАИЛЕ

Восстановление храма

Храм Соломона был разрушен вавилонянами в 586 году до Р.Х. Персидский царь Кир, который завоевал Вавилонскую империю, в 536 году до Р.Х. разрешил еврейской делегации вернуться в Иерусалим, чтобы восстановить храм. Под водительством Зоровавеля люди положили основание храма, но прекратили работу, когда возникло противление (Езд. 1-4). Тогда Бог поставил Аггея и Захарию, чтобы ободрять народ заканчивать задачу (5-6). И Захария принёс оптимистическую новость: «Не воинством и не силой, но Духом Моим, — говорит Господь Саваоф» (Зах. 4:6). Позже он добавил: «Руки Зоровавеля положили основание дому этому; его руки и окончат его, и узнаешь, что Господь Саваоф послал Меня к вам» (4:9). Люди вернулись к работе и в 516 году до Р.Х. закончили работы по восстановлению храма.

Очищение Израиля

За семь лет до возвращения Христа на землю Бог духовно очистит Израиль и подготовит народ к принятию Мессии. Этот период времени известен как семидесятая неделя пророчества Даниила (Дан. 9:24-27).

Иеремия назвал это время «бедственным временем для Иакова» (Иер. 30:7). Христос назвал это время «великой скорбью» (Матф. 24:21). Пророки называли его Днём Господним.

Исаия формулирует Божественное очищение Израиля в будущем так: «Господь омоет скверну дочерей Сиона и очистит кровь Иерусалима из среды его духом суда и духом огня» (4:4). Если этот «дух» подразумевает Личность или служение Святого Духа, то Он произведёт наказание, обличение и покаяние.

Защита против врагов

В этот семилетний период времени перед возвращением Христа на землю сатана, бесовский мир и человеческие силы во главе с Антихристом попытаются уничтожить народ израильский. Однако Бог преодолет их антисемитизм. Исаия написал: «„Если враг придёт, как река, дуновение Господа прогонит его. И придёт Искупитель Сиона и сынов Иакова, обратившихся от нечестия“, — говорит Господь» (59:19-20). Таким образом, Святой Дух будет активно защищать Израиль, пока Избавитель, Иисус Христос, уничтожит силы Антихриста при Армагеддоне.

Излияние Святого Духа

Несколько пророков предсказали, что в последние дни Бог изольёт Своего Духа на Израиль. Это излияние произведёт национальное покаяние и Божественное откровение. Оно произойдёт непосредственно перед тем, как вернётся Мессия, чтобы установить на земле Своё Царство.

Исаия объявил, что Дух изольётся на Израиль свыше (32:15). Его приход закончит скорбь народа и принесёт мир, процветание и справедливость.

Бог заверил Израиль: «А ныне слушай, Иаков, раб Мой, и Израиль, которого Я избрал, — так говорит Господь, создавший тебя и образовавший тебя, помогающий тебе от утробы материнской: „Не бойся, раб Мой, Иаков, и возлюбленный Израиль, которого Я избрал; ибо Я изолью воды на жаждущее и потоки — на иссохшее; изолью дух Мой на племя твоё и благословение Моё — на потомков твоих“» (44:1-3). В верности Своему завету Бог удалит от Израиля страх и заменит его уверенностью. Это излияние, по-видимому, ограничено Израилем, его потомками и его племенем.

Иезекииль предсказал, что Бог вернёт Израиль на Обетованную Землю, что Он помилует народ, и что Он станет их Богом через личное знание (Иез. 39:25-28). Бог тогда сказал: «„И не буду уже скрывать от них лица Моего, потому что Я изолью дух Мой на дом Израилев“, —

говорит Господь Бог» (39:29). Это излияние Духа будет предшествовать обращению народа израильского и его наслаждению землёй в Царстве.

Иоиль дал самое важное предсказание об излиянии Духа: «И будет после того, изолью от Духа Моего на всякую плоть, и будут пророчествовать сыны ваши и дочери ваши; старцам вашим будут сниться сны, и юноши ваши будут видеть видения. И также на рабов и на рабынь в те дни изолью от Духа Моего» (Иоил. 2:28-29). Некоторые заявляют, что «всякая плоть» относится и к евреям, и к язычникам. Однако контекст ограничивает «всякую плоть» разными людьми в Израиле: сыновья, дочери, старики, молодые люди, слуги и служанки. Употребление местоимения «ваши» указывает на народ израильский, а не на весь мир.

Когда произойдёт излияние, Бог также произведёт небесные и земные чудеса или знамения: кровь, огонь, столбы дыма, солнце превратится в темноту, а луна — в кровь (2:30-31). Повод для излияния — воссоединение и возвращение евреев в их землю, уничтожение анти-семитских народов в долине Иосафата и возвращение Господа Иисуса Христа на землю (3:1-17).

Божественное намерение в пророчестве Иоиля находит своё окончательное исполнение в Израиле после окончания века Церкви и непосредственно перед тем, как вернётся Христос, чтобы спасти Израиль от его национальных грехов и врагов. Некоторые толкователи считают, что пророчество Иоиля исполнилось в День Пятидесятницы, потому что Пётр цитировал его в своей проповеди (Деян. 2:15-21). Они сравнивают излияние Духа с обещанием Христа крестить Апостолов Святым Духом (1:5), и знамения и чудеса — со звуком мчащегося могущественного ветра, языками огня и говорением на языках (2:1-4).

Хотя между этими двумя событиями есть некоторые сходства, существует достаточно различий, чтобы показать, что пророчество Иоиля исполнится, когда Христос вернётся на землю, и что оно не осуществилось в День Пятидесятницы, начало века Церкви.

Пророчество Иоиля исполнится с возвращением Христа

Во-первых, Пётр начал: «Но это предсказанное пророком Иоилем» (Деян. 2:16). Пётр не использовал формулировку исполнения, которую он использовал ранее в 1:16. Глаголы, которые обычно использовались, чтобы показать исполнение предсказаний Ветхого Завета, — это *плероо* (исполнять, Матф. 1:22) и *гегрантай* (написано, 2:5).

Во-вторых, предсказанные Иоилем чудеса (кровь, огонь, столбы дыма, превращение солнца во тьму и луны в кровь) не происходили в День Пятидесятницы.

В-третьих, хотя двенадцать Апостолов говорили на иностранных языках и диалектах (Деян. 2:4-11), не «всякая плоть» была побуждаема Духом пророчествовать, видеть видения и сны (2:17-18).

В-четвёртых, Пётр использовал пророчество Иоилия, чтобы показать, что Иисус Христос будет Тем, Кто в последние дни изольёт Духа на Израиль. Используя предсказания Ветхого Завета, исторические события, логику и личное свидетельство очевидца Пётр доказал, что Иисус воскрес из мёртвых, что Он вознёсся одесную Бога Отца, что Он излил Духа в День Пятидесятницы и что Он есть Господь и Мессия (2:22-36).

В-пятых, Пётр завершил свою цитату из Иоилия благовестническим стихом: «И будет: всякий, кто призовет имя Господне, спасётся» (2:21). Таким образом, Апостол бросил своим слушателям вызов, чтобы они покались, и около трёх тысяч уверовало и спаслось (2:37-41).

Захария предсказал вторжение злых народов против Израиля в конце времён (Зах. 12:9). В этот день Бог будет действовать. «А на дом Давидов и на жителей Иерусалима изолью Духа благодати и умиления, и они воззрят на Него, Которого пронзили, и будут рыдать о Нём, как рыдают о единородном сыне, и скорбеть, как скорбят о первенце» (12:10). Это излияние Святого Духа будет только на народ израильский. Оно приведёт к национальной скорби и покаянию народа, потому что заставит людей увидеть распятого, воскресшего и возвращающегося Христа. Это приведёт к обращению Израиля, готовя таким способом народ к вхождению в мессианское Царство.

Возрождение и Новый завет

Иезекииль предсказал, что Бог вернёт рассеянных израильтян в их землю (Иез. 36:24). Тогда Бог очистит их нравственно и духовно и даст им новое сердце и новый дух (36:25-26). Бог также объявил: «Вложу внутрь вас дух Мой и сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих и уставы Мои будете соблюдать и выполнять. И будете жить на земле, которую Я дал отцам вашим, и будете Моим народом, и Я буду вашим Богом» (36:27-28). Чтобы наслаждаться благословениями своих заветных отношений с Богом, Израиль должен пережить духовное возрождение. В последние дни Израиль будет в неверии возвращён в Обетованную Землю. Национальное обращение произойдёт непосредственно перед тем, как будет установлено мессианское Тысячелетнее Царство.

Христос использовал ту же логику, когда сказал Никодиму, что ему нужно было родиться снова, прежде чем он увидит Царство Божье или

войдёт в него (Иоан. 3:3-7). Когда Никодим выразил своё незнание этой истины, Христос отвечал: «Ты учитель Израилев, и этого ли не знаешь?» (3:10). Христос использовал указательное местоимение *таута* (это), чтобы указать на возрождение, упомянутое в Новом завете, обещанном Израилю в Ветхом Завете (Иер. 31:31-37; Иез. 36:22-32).

Вне Обетованной Земли Израиль подобен безжизненным костям (37:11). В своём видении долины сухих костей Иезекииль видел, как Бог облёк кости в плоть и вдохнул жизнь в воссозданное тело, когда Он вернул Израиль в землю. Бог тогда сказал: «И вложу в вас дух Мой, и оживёте, и помещу вас на земле вашей; и узнаете, что Я, Господь, сказал это — и сделал» (37:14).

Согласно Ветхому Завету, Бог не отстранял постоянно и полностью этнический, национальный Израиль от Своей творческой, искупительной программы для веков. В этом нынешнем веке Бог всё ещё возрождает евреев и соединяет их с верующими язычниками в истинной Церкви, Телѣ Христа (Рим. 9-11). После окончания этого века с приходом Христа для взятия Церкви в Своё присутствие Бог подготовит и возродит Израиль через служение Святого Духа (11:26-27).

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, мы должны признать, что исполнение Духом не удаляет предельности нашего человеческого существования. Дух был в пророках, когда они говорили и писали, но они не имели полного понимания всего. В том же самом смысле мы знаем частично и говорим частично (1 Кор. 13:9). Мы должны непрерывно читать и изучать Священное Писание, но мы не должны требовать Божественного всеведения в нашем толковании и понимании.

Во-вторых, мы должны понимать, что исполнение Духом не удаляет возможности нравственного и духовного падения. Такие вожди, как Самсон, Саул и Давид, грешили, хотя Дух был в их жизни. Их победы быстро сменялись падениями. Они действовали безответственно и эгоистично, хотя Дух давал им способность править. Как служители церкви, мы должны ежедневно вникать в себя и в учение, чтобы не упасть самим и не повлечь к падению других (1 Тим. 4:16).

В-третьих, мы должны смиренно признавать полновластие Божьей воли в избрании и использовании того, кого Он желает. Бог избрал Давида, но обошёл других сыновей Иессея. Он одарил некоторых, а не всех, чтобы они строили скинию под водительством Духа. Мы должны радоваться делу Божьему в жизни других, не завидуя, не ревнуя и не огорчаясь.

В-четвёртых, мы не должны сегодня формировать свои отношения со Святым Духом по образцу опыта личностей в Ветхом Завете. Дух Божий сходил на избранных людей и оставлял их по Своей воле. Мы не должны бояться, что Святой Дух оставит нас, если мы согрешим. Как усыновлённые и удочерённые Богом, мы запечатлены до дня искупления (Рим. 8:14-16; Ефес. 1:13-14; 4:30). Нам никогда не нужно молиться молитвой Давида: «Не отвергни меня от лица Твоего и Духа Твоего Святого не отними от меня» (Пс. 50:13).

В-пятых, хотя мы благочестивые люди, исполненные Святым Духом, люди могут всё же отвергать нас и наше служение им. Моисею, Иисусу Навину и пророкам причиняли боль единоплеменники-израильтяне. Христос сказал Апостолам, что в мире их ожидает ненависть, гонение, отвержение и возможность мученической смерти. В каждом поколении большинство отвергало духовное руководство меньшинства.

В-шестых, мы должны иметь духовную заботу об Израиле, заветном народе Божьем. Мы никогда не должны быть антисемитами, но благодарить Бога, что Он дал нам Мессию-Избавителя, Иисуса Христа, через этническое родословие Израиля. Мы должны быть благодарны за Священное Писание, записанное, главным образом, евреями. Мы должны понимать, что Церковь не заменила Израиль в Божественном замысле веков. Мы должны признавать, что Бог имеет славное будущее для Израиля, после того как Он изольёт на него Святого Духа.

Глава 5

ДУХ СВЯТОЙ В БОГОДУХНОВЕНИИ СВЯЩЕННОГО ПИСАНИЯ

Романтики могут называть вдохновляющими сияние заката или необычную форму облака. Некоторые спортсмены, выступающие на Олимпийских играх, утверждали, что они были вдохновлены к достижениям. Один сборник духовных песен имеет название «Гимны вдохновения». Слова, связанные с понятием вдохновения, используются в нашей культуре по-разному. Мы их используем и понимаем в их контексте, но они не имеют никакого отношения к библейскому понятию богодухновенности Священного Писания.

Богодухновение имеет уникальное библейское значение и функцию. Джон Ф. Уолвурд определяет его таким образом: «Бог таким сверхъестественным образом направил писателей Священного Писания, что Его собственная полная и последовательная весть человеку была записана в совершенной точности без исключения их человеческого интеллекта, индивидуальности, литературного стиля, личных чувств или любого другого человеческого фактора, причём сами слова Священного Писания имеют авторитет Божественного авторства».

Таким образом, богодухновенность касается божественного происхождения Священного Писания, шестидесяти шести книг, которые мы принимаем как авторитетное основание для нашей веры и жизни. Международный Совет по Непогрешимости Библии (МСНБ), созданный в 1977 году, провёл встречу на высшем уровне в Чикаго в 1978 году. На этой конференции МСНБ сделал заявление о непогрешимости Библии следующего содержания: «Мы утверждаем, что богодухновение было трудом, в котором Бог Своим Духом через земных авторов дал нам Своё Слово. Происхождение Священного Писания божественно. Способ богодухновения в значительной степени остаётся для нас тайной. Мы отрицаем, что богодухновенность Священного Писания может быть сведена к человеческому пониманию или к каким-либо возвышенным состояниям сознания». Заявление МСНБ подтверждало, что божественное происхождение Священного Писания пришло через служение Святого Духа в жизни авторов Библии.

Богодухновенность касается текста Священного Писания. Этот термин относится к божественно-человеческому произведению, фак-

тическим написанным словам, а не к авторам или производимому у читателей действию. Святой Дух, конечно же, подготовил земных авторов и направлял их, когда они писали, но в точном смысле Он не вдохновлял их. Поэтому правильно сказать, что Послание к Римлянам богодухновенно, но было бы неправильно сказать, что Павел был богодухновенным, когда писал Послание к Римлянам.

Мы, евангельские верующие, убеждены, что записанная Библия настолько же авторитетна и в такой же степени является Словом Божиим, как и устные возвещения Самого Бога. Для нас слова «Библия говорит» и «Бог говорит» означают то же самое.

Мы верим, что Божий авторитет простирается в равной степени на все шестьдесят шесть книг Библии. Ветхий и Новый Заветы в равной степени богодухновенны. Родословия настолько же богодухновенны, как и ключевые стихи Евангелия (такие как Иоан. 3:16). Это понятие называют «полной богодухновенностью».

Мы верим, что божественное вдохновение и божественный авторитет простираются на каждое слово каждого предложения в каждом смысловом абзаце каждой книги. Это понятие называется «буквальной богодухновенностью». Таким образом, Бог вдохновил выбор слов (например, единственное или множественное число), а также грамматические отношения этих слов. МСНБ выразил это понятие таким образом: «Мы утверждаем, что всё Священное Писание и все его части, вплоть до самих слов оригинала, были даны божественным вдохновением. Мы отрицаем, что можно правильно утверждать о богодухновенности Священного Писания в целом без частей или его некоторых частей, но не в целом».

Мы верим, что Библия — это непогрешимая истина, независимо от области, в какой она говорит: богословие, этика, история, наука или география. Иисус молился: «Освяти их истиною Твоею; слово Твоё есть истина» (Иоан. 17:17). Некоторые богословы верят в ограниченную непогрешимость, они принимают непогрешимость в вопросах спасения и нравственной жизни, но отвергают её в тех областях, которые, по их утверждению, несущественны, таких как история и география. Однако, поскольку всё Священное Писание вдохновлено Богом, то всё Священное Писание должно быть истиной, потому что Бог есть истина и Он всегда говорит истину.

Христос утверждал, что Священное Писание не может быть нарушено (Иоан. 10:35). Для Него оно — абсолютная Божественная истина, непогрешимая и безошибочная.

Святой Дух активно действовал в процессе Божественного открове-

ния и вдохновения. Ум триединого Бога был явлен библейским глашатаем Духом. Дух также направлял авторов Священного Писания, повластно управляя ими, чтобы они написали точно то, что хотел Бог, чтобы они написали, ничего не добавляя и ничего не пропуская.

СВИДЕТЕЛЬСТВО ВЕТХОГО ЗАВЕТА

Авторы Библии заявляли о божественном происхождении того, что они говорили и писали. Иногда они предварили свои возвещения такими словами: «И было ко мне слово Господа» (напр., Иез. 12:1). В других случаях они утверждали: «Так говорит Господь» (Ам. 1:3; Агг. 1:5). Для привлечения внимания использовались также другие обороты: «Слушайте слово Господа» (Ос. 4:1) и «Пророческое слово Господа к Израилю через Малахию» (Мал. 1:1).

Однако эти глашатаи-пророки редко приписывали божественное откровение Святому Духу. Поскольку они были непоколебимыми монотеистами, они говорили только о Боге как источнике своих слов. Некоторые авторы Библии, однако, утверждали, что Святой Дух был с ними, когда они говорили и писали.

Моисей

Бог дал Моисею наставление записать Его слова (Исх. 17:14; 34:27). На Синае Моисей устно передал людям все слова Господа, а затем он записал эти слова (24:3-12). Моисей написал повествование о блуждании израильтян в пустыне (Числ. 33:2), заканчивая книгу Чисел таким образом: «Эти заповеди и постановления, которые дал Господь сынам Израилевым через Моисея на равнинах моавитских, у Иордана, против Иерихона» (36:13). Моисей записал своей рукой то, что говорил Бог.

Моисей написал Закон и передал его священникам и старейшинам Израиля незадолго перед своей смертью (Втор. 31:9). Он также написал песню, которой научил израильтян (31:22).

Как сам Моисей, так и Израиль знал, что Моисей был посредником, через которого Бог явил Своё слово. Библия заявляет: «И весь народ отвечал единогласно, говоря: „Всё, что сказал Господь, исполним“. И донёс Моисей слова народа Господу. И сказал Господь Моисею: „Вот Я приду к тебе в густом облаке, чтобы слышал народ, как Я буду говорить с тобой, и поверил тебе навсегда“. И Моисей объявил слова народа Господу» (Исх. 19:8-9).

Хотя Моисей не ссылаясь на служение Святого Духа в нём, когда писал и говорил, он знал, что Дух Божий особым образом присутствовал в его жизни (Числ. 11:16-17). Руководство Духа, несомненно, соп-

ровождало Моисея в течение сорока лет, когда он служил административным вождём Израиля.

Валаам

Валак, царь Моава, нанял Валаама, чтобы проклясть народ Израиля (Числ. 22:1-6). Но вместо этого Бог Своим провидением побудил озадаченного пророка благословить Израиль (23:11). Моисей записал эту историческую драму, конкретно ссылаясь на полновластный контроль Святого Духа над Валаамом: «И взглянул Валаам и увидел Израиля, стоявшего по коленам своим, и был на нём Дух Божий. И произнёс он притчу свою и сказал: „Говорит Валаам, сын Веора, говорит муж с открытым оком“» (24:2-3). Моисей записал эти данные Духом слова, произнесённые Валаамом, в Числ. 22-24.

Давид

Сам Давид признавался: «Дух Господень говорит во мне, и слово Его на языке у меня. Сказал Бог Израилев, говорил ко мне Скала Израилева» (2 Цар. 23:2-3). Давид сказал то, что говорил Бог. Слово Бога было также словом Давида. Следовательно, когда Дух истины направлял его уста и руку, Давид говорил и писал непогрешимую истину. Таким образом, Псалмы были Божественно-человеческим произведением, а истина была явлена и направляема Святым Духом через мысли, чувства и жизненные обстоятельства Давида (и других).

Исаия

Бог повелел Исаии пойти в Израиль и передать людям Его слова (6:8-9). На протяжении всей своей книги Исаия утверждал, что Бог сказал ему и что он искренне провозглашал возвешённое слово Бога (8:1, 5; 10:24).

Позже он утверждал, что Святой Дух дал ему способность совершить его Божественное задание. Он писал: «Вот завет Мой с ними, — говорит Господь, — Дух Мой, Который на тебе, и слова Мои, которые вложил Я в уста твои, не отступят от уст твоих и от уст потомства твоего, и от уст потомков потомства твоего, — говорит Господь, — отныне и до века» (59:21). Здесь важная синхронизация присутствия Духа с откровением Божьего слова в устах Исаии.

Иеремия

Иеремия только один раз в своей книге использовал еврейское слово *руах* (дух), ссылаясь на дух царей Мидийских (Иер. 51:11). Он нигде не упоминал Духа Божьего, хотя он даже описал Новый завет, который Бог заключит с Израилем (31:31-37).

Однако он заявлял о Божественном происхождении его пророческих слов. О данном ему Божественном повелении он свидетельствовал: «И простёр Господь руку Свою, и коснулся уст моих, и сказал мне Господь: „Вот, Я вложил слова Мои в уста твои“» (1:9). Ещё до рождения Иеремии Бог освятил и подготовил его, чтобы он был пророком (1:5). Иеремия знал, что он говорил в точности то, что повелел Бог, потому что Бог был с ним (1:7-8).

Иезекииль

Пророк Иезекииль утверждал, что видел видение Бога, что слово Бога пришло к нему и что рука Бога была на нём (Иез. 1:1-3). Пророк писал о том времени, когда Бог говорил с ним, так: «Вошёл в меня дух и поставил меня на ноги мои, и я слышал Говорящего мне» (2:2). В его жизни было присутствие и контроль Духа, когда Бог говорил с ним и поставил его посланником к Израилю. Через Духа он имел способность получать и понимать явленную Богом истину. Дух также давал ему способность исполнять его пророческое служение.

Иезекииль сообщил, что Святой Дух перенёс его в пространстве и во времени, чтобы он увидел и записал Божественное откровение. Пророк чувствовал руку Бога на себе, когда сидел в своём доме в Вавилоне вместе с еврейскими старейшинами. Он увидел явление огненного человека и сообщил: «И простёр Он как бы руку, и взял меня за волосы головы моей, и поднял меня дух между землёй и небом, и принёс меня в видениях Божьих в Иерусалим ко входу внутренних ворот, обращённых к северу, где поставлен был идол ревности, возбуждающий ревнование» (8:3).

В другом случае Дух поднял его и принёс к восточным воротам храма в Иерусалиме, где он увидел нечестивых вождей (11:1). Когда Бог наставил его пророчить против них, «снизошёл» на него Дух Господень и повелел ему говорить (11:5). Тогда он провозгласил им слова Бога. Впоследствии Святой Дух поднял его и перенёс его в видении к еврейским пленникам в Халдее. Там он сообщил обо всём, что Бог показал ему (11:24-25).

Хотя эти приключения Иезекииля были уникальными для него, они были реальными и значительными. То, что происходило с ним, было чрезвычайным, потому что Дух Божий пожелал этого. Эти события показали, что его весть была от Бога.

Михей

Михей испытал то, что происходило в жизни других пророков. Слово Господа пришло к нему (Мих. 1:1), и он объявил людям: «Слушайте, что говорит Господь» (6:1).

Он был уверен в своём пророческом служении и своих пророческих полномочиях. «А я исполнен силы Духа Господнего, правоты и твёрдости, чтобы высказать Иакову преступление его и Израилью — грех его» (3:8). Он знал, что его дары не были получены по человеческому выбору и желанию. Он не был достаточен в себе, чтобы исполнить данные ему Богом задачи, но он знал, что Бог активно трудится в его жизни Святым Духом (см. 2 Кор. 3:15).

УЧЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА

Как последователи Иисуса Христа, мы должны верить в то, во что Он верил и чему учил по какому-либо вопросу. Мы должны принять без каких-либо оговорок Его позицию в отношении авторитета Ветхого Завета, Библии, доступной в Его дни. Конечно, Христос жил прежде создания документов Нового Завета. Хотя Он конкретно не упоминал о двадцати семи книгах, Он всё же согласовывал Свою власть с будущим служением Святого Духа в жизни Апостолов. В предвкушении откровения, сообщения истины, Он положил основание для написания богодухновенных книг Нового Завета.

Иисус Христос принимал Ветхий Завет

Бог Сын принял на Себя совершенную Человеческую природу через непорочное зачатие и рождение от девы. Частью этого очеловечивания было Его этническое и расовое родословие. Он был еврей, потомок Авраама, Исаака, Иакова и иудейского царя Давида (Матф. 1:1; Рим. 1:3; 9:4-5). Он был рождён под властью закона Моисея (Гал. 4:4).

В соответствии с заветом Авраама Он был обрезан в возрасте восьми дней (Лук. 2:21; Быт. 17:9-14). Когда Ему было сорок дней, Мария с Иосифом в послушание закону Моисея представили Его Господу в храме (Лук. 2:22-24; Исх. 13:2, 12). Мать Иисуса и Его юридический отец каждый год соблюдали праздник Пасхи в Иерусалиме (Лук. 2:41), и в Своей взрослой жизни Он по субботам посещал служение в синагоге (4:16). Я обнаружил, что многие просвещённые израильтяне принимают еврейство Иисуса, не веря в Его Мессианство и Божество. Они заявляют, что Иисус был ортодоксальным раввином, очень кошерным в Своем образе жизни.

Историчность Ветхого Завета

Всякий раз, когда Иисус упоминал людей, места и события Ветхого Завета, Он принимал их объективную историческую действительность. Некоторые либералы утверждают, что Иисус был дитём Своей культуры и что Он верил в историчность Ветхого Завета только потому, что все в Израиле верили. Другие критики Библии утверждают, что Иисус

приспосабливался к ложным верованиям тех дней, чтобы иметь взаимопонимание со Своей аудиторией.

Однако эти два ложных взгляда вступают в противоречие с сущностью Божественно-человеческой Личности Иисуса Христа. Обычно такие критики отвергают Божество Христа. Христос заявил, что Он есть истина (Иоан. 14:6). Он свидетельствовал Своим критикам: «Я ничего не делаю от Себя, но как научил Меня Отец Мой, так и говорю» (8:28). Его мнения об истории и духовной власти не были просто человеческими. Его слова имели Божественное происхождение. Он также учил и проповедовал, будучи исполненным Святым Духом. Разве мог помазанный Духом Мессия не говорить истину, всю истину и только истину? Абсолютно нет. Христос критиковал других за то, что они верили в заблуждение, держались преданий людей и были слепыми поводырями (Марк. 7:8-10, 13). Он бы не стал приспосабливаться к заблуждениям, чтобы преподавать истину. Цель не оправдывает средства.

Христос принимал буквальную историчность следующих людей и событий Ветхого Завета: Соломон (Матф. 6:29); Моисей (8:4); Авраам, Исаак и Иаков (8:11); Илия (11:14); уничтожение Содома (11:24); Давид и употребление в еду хлебов предложения в скинии (12:3-4); Иона и его пребывание в чреве кита (12:39-40); покаяние Ниневии (12:41); посещение Соломона царицей Савской (12:42); сотворение Адама и Евы (19:4); убийство Авеля (23:35); мученическая смерть священника Захарии (23:35); Даниил (24:15); Ной и потоп (24:37-39). Все эти ссылки на Евангелие от Матфея. Есть примеры и в других трёх Евангелиях, но этих достаточно, чтобы доказать мысль, что учение Христа было насыщено указаниями на ветхозаветную историю.

Если критики отрицают историческую действительность этих лиц и событий, то они считают, что весть Христа недостоверна. Сам Христос сказал: «Если Я сказал вам о земном, и вы не верите, как поверите, если буду говорить вам о небесном?» (Иоан. 3:12). Утверждения об истории, географии и науке могут быть исследованы и проверены, но понятия о спасении и вечности находятся за пределами человеческого исследования. Однако Христос основывал истинность Своего учения о духовном возрождении на точности Своих ссылок на потоки ветра (3:8) и историческое событие физического исцеления, когда Моисей вознес медного змея в пустыне (3:14).

Авторитетность Ветхого Завета

Христос принимал полную авторитетность Ветхого Завета над Его жизнью и жизнью других. В Нагорной проповеди Он утверждал: «Не

думайте, что Я пришёл нарушить закон или пророков: не нарушить пришёл Я, но исполнить» (Матф. 5:17). «Законом» были первые пять книг, написанные Моисеем, а «пророки» — название остальных книг канона Ветхого Завета. Нарушать авторитетное Слово означало неверно его толковать и применять; исполнять авторитетное Слово означало давать истинное толкование и применение.

Критики Христа обвиняли Его в ложных толкованиях и применении. Однако Христос никогда не нарушал усмотренное Богом значение библейского текста. Несколько раз Он защищался с помощью поразительных противопоставлений: «Вы слышали, что сказано древним... А Я говорю вам...» (Матф. 5:21-22, 27-28, 31-32, 33-34, 38-39, 43-44). Христос противопоставил Своё толкование и применение таковому религиозных вождей, которые давали неправильное истолкование и применение. У Христа не было разногласия с Моисеем или текстом Библии. Он не говорил: «Вот это написано..., но Я говорю вам».

Христос также принимал вечное постоянство авторитета Ветхого Завета. Он заявил: «Истинно говорю вам: доколе не прейдёт небо и земля, ни одна иота или ни одна черта не прейдёт из закона, пока не исполнится всё» (5:18). Греческая буква *йота* (малая часть) соответствует еврейской букве *йод*. Обе — самые маленькие буквы в своих алфавитах. Греческое слово *керайа* (капелька) относится к чёрточке, которая отличает одну букву от другой (например, обратите внимание на различие между буквами «Ш» и «Щ»). Другими словами, Христос верил, что Божественный авторитет простирается до самых букв, которые составляют слова в тексте Священного Писания. Только Дух Божий мог вести авторов Библии, чтобы они написали с такой точностью.

Христос доказывал богословскую или моральную истину с помощью абсолютного догматизма, когда смело заявлял: «Написано» (4:4, 7, 10; 21:13). Затем Он цитировал текст Ветхого Завета. Иногда Он указывал на Ветхий Завет, как на последнее слово в логике Его аргумента, когда бросил вызов Своим слушателям: «Разве вы не читали...?» (12:3; 19:4). Он также заявил: «Да сбудутся Писания» (Марк. 14:49; Иоан. 13:18; 17:12). Он также заявлял, что Священное Писание не может быть нарушено (10:35).

После Своего воскресения Христос сказал Апостолам: «Вот то, о чём Я вам говорил, ещё будучи с вами, что надлежит исполниться всему, написанному обо Мне в законе Моисеевом, и в пророках, и псалмах» (Лук. 24:44). Затем Он открыл их умственное и духовное понимание, чтобы они постигли Его толкование Священного Писания (24:45). Здесь Христос разделил Ветхий Завет на три раздела: Закон,

Пророки и Псалмы (или Писания, в которых Псалмы были первым и крупнейшим разделом). Таким образом, Он принимал полный Божественный авторитет всего канона Ветхого Завета.

Богодуховенность Ветхого Завета

В последнюю неделю Своего земного служения Христос подвергался сильным нападкам со стороны Своих критиков. Они задавали Ему трудные вопросы в надежде, что Он Сам Себя обвинит. Он прекрасно ответил на их вопросы об оплате податей Риму, о природе воскресения и о заповедях Закона (Матф. 22:15-40; Марк. 12:13-34; Лук. 20:20-38).

Затем Христос спросил их о том, Кем является Мессия. Они ответили, что Христос («Помазанный») является Сыном Давида (Матф. 22:41-42). Христос согласился с их ответом, но затем спросил: «Как говорят книжники, что Христос — Сын Давидов? Ибо сам Давид сказал Духом Святым: „Сказал Господь Господу моему: ‘Воссядь одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих’“». Итак, сам Давид называет Его Господом: как же Он Сын ему?» (Марк. 12:35-37). Еврейский текст (Пс. 109:1) на самом деле гласит: «Яхве сказал Адонаю». Слово *Яхве* (Господь) указывает на Бога Отца, тогда как слово *Адонай* («мой Господь») указывает на Бога Сына, Сына Давида. Христос хотел, чтобы они увидели, что обетованный Мессия должен был иметь и божественную, и человеческую составляющие.

То, что Давид говорил, он написал в книге Псалмов (Лук. 20:42). Давид говорил эту мессианскую, богословскую истину Святым Духом (*эн той пнеумати той хагий*). Греческий предлог *эн* может переводиться либо с помощью творительного падежа (Марка 12:36), либо предлога «по» (Матф. 22:43). Когда Давид говорил и писал, он в буквальном смысле был в сфере Святого Духа, под Его управлением. Таким образом, Псалом 109 был вдохновлён Богом. В этом важном отрывке Иисус Христос утверждал о Своём Божестве и Своём Человечестве. Он также подтверждал Свою веру в то, что Святой Дух направлял Давида, когда Давид составлял Псалом 109.

Иисус Христос предвосхищал Новый Завет

Иисус Христос не написал ни одной книги. Он никогда не говорил Апостолам, что они напишут богодухновенные книги. В великом миссионерском повелении Он поручил им учить будущих учеников, чтобы они соблюдали всё то, что Он повелел им (Матф. 28:20). Где были бы авторитетные отчёты об учении Христа после смерти Апостолов? Логика предполагает, что их устное воспоминание и устное сообщение

должны были быть записаны для будущих поколений, чтобы те читали и учились.

В Своей проповеди на горе Елеонской (Матф. 24-25), произнесённой в последнюю неделю Своего земного служения, Господь возвестил: «Небо и земля прейдут, но слова Мои не прейдут» (24:35). Как бы мы знали Его слова, если бы они не были записаны? Лука заявил, что были свидетели служения Христа, которые написали небогодухновенные описания событий в жизни Христа (Лук. 1:1-2). Лука изучал эти писания в подготовке к написанию своего Евангелия (1:3).

Христос обещал, что Святой Дух будет совершать служение наставления и откровения в жизни Апостолов после Его смерти, воскресения и вознесения. В горнице, в ночь перед Своим распятием, Иисус сказал: «Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлёт Отец во имя Моё, научит вас всему и напомнит вам всё, что Я говорил вам» (Иоан. 14:26).

Евангелия

Согласно учению кибернетики, вся наша жизнь регистрируется в мозгу, находимся ли мы в сознательном состоянии или в спящем. Наша проблема, по причине нашей человеческой ограниченности, состоит в том, чтобы при необходимости извлечь это знание. К сожалению, в самые неподходящие моменты мы подчас забываем. Приходилось ли вам забывать имя человека, которого должны знать? Приходилось ли вам забывать информацию, которую вы выучили для экзамена или деловой презентации?

Апостолы, будучи обычными людьми, забыли бы большую часть того, что Иисус сказал за всё время служения. Если бы они зависели только от себя, они бы не научили других всему тому, о чём повелел Иисус. Однако Христос обещал, что Святой Дух будет, как тот программист, который даст им возможность извлекать информацию, сохранённую в компьютерах их умов.

Фактически, при написании Евангелий авторы отобрали и описали лишь некоторые события из жизни Иисуса Христа. Они не планировали составлять исчерпывающие биографии. Когда они писали избранной аудитории, Дух дал им способность подходить к информации избирательно. Сам Иоанн написал: «Многое и другое сотворил Иисус; но, если бы писать о том подробно, то, думаю, и самому миру не вместить бы написанных книг» (Иоан. 21:25). Ранее он указал, что записал только некоторые из совершённых Иисусом чудес для доказательства Божества и мессианства Христа (20:30-31).

Послания

Предварительное удостоверение Посланий можно увидеть в предсказанном служении Святого Духа: Он «научит вас всему» (Иоан. 14:26). Когда Христос был на земле, Он мог учить Апостолов только тогда, когда они были физически рядом с Ним. Однако Святой Дух мог наставлять всех Апостолов одновременно, даже когда они были разделены многими километрами, потому что Он пребывал с ними (Иоан. 14:17).

На пути в Гефсиманский сад Христос сообщил Апостолам: «Ещё многое имею сказать вам, но вы теперь не можете вместить. Когда же придёт Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину, ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам» (16:12-13). Ученики не были в правильном интеллектуальном и эмоциональном состоянии ума, чтобы принять всё, что Христос хотел преподавать им. Время было коротко, и они были смущены и обеспокоены неизбежностью приближения Его смерти. В течение сорока дней после Своего Воскресения Христос снова учил их «Святым Духом» (Деян. 1:2).

Однако обещание Христа исполнилось только после Его вознесения и ниспослания Им Духа (Иоан. 16:7, 13). Когда Апостолы проповедовали, учили и писали, Дух наставлял их на всякую истину, которую Бог усматривал явить. Дух говорил всё, что слышал от Отца и Сына.

Христос добавил: «Он [Святой Дух] прославит Меня, потому что от Моего возьмёт и возвестит вам. Всё, что имеет Отец, — Моё, потому Я сказал, что от Моего возьмёт и возвестит вам» (16:14-15). Дух не пришёл на землю, чтобы прославить Себя. Он пришёл, чтобы возвеличить Иисуса Христа через точное откровение того, что дано Христом и Отцом (см. 1 Кор. 2:6-13).

Пророчество

Христос сказал о приходе Духа, что Он возвестит о будущем (Иоан. 16:13). «Будущее» составляло содержание новозаветного пророчества в Посланиях и книге Откровения. Апостол Иоанн был «в Духе», когда видел то, что написал в книге Откровения (Откр. 1:10; 4:2), и Павел признал, что получил истину о Восхищении Церкви «словом Господним» (1 Фес. 4:15).

Заключение

Святой Дух выполнил предназначенные Ему задачи, когда руководил Апостолами и их полномочными сотрудниками, чтобы они говорили и

писали. Синклер Фергюсон правильно заметил: «Обычно значение этих слов также обходят стороной, как если бы это имело непосредственное применение к современным христианам. Но это, фактически, было конкретным обещанием для Апостолов, нашедшим своё исполнение в написании ими Нового Завета».

Обещания и предсказания Христа (Иоан. 14:26; 16:12-15) имели своё первичное истолкование и применение у Матфея, Марка, Луки, Иоанна, Павла, Иакова, Петра и Иуды. Для нас эти обещания имеют вторичное применение. Через просвещающее и пребывающее служение Святого Духа мы, верующие, можем понять истину, открытую Им в Евангелиях и Посланиях. Он может наставить нас во всякую истину, которая содержится в каноне Нового Завета. Мы не должны ожидать, что Он даст нам новые истины, выходящие за пределы Священного Писания. Он может вести нас к пониманию замысла относительно будущего, содержащегося в пророческих разделах Священного Писания, но Он не даст нам новых пророчеств. Библия — это нормирующее постановление для нашей веры и жизни.

УЧЕНИЕ АПОСТОЛОВ

Когда Апостолы начинали своё служение, единственным авторитетным Писанием, которым они обладали, был Ветхий Завет. Поскольку они использовали его в своих проповедях и частных беседах, они часто ссылались на отношение Святого Духа к тексту Библии.

СВЯТОЙ ДУХ НАПРАВЛЯЛ АВТОРОВ ВЕТХОГО ЗАВЕТА

Пётр

В десятидневный период времени между вознесением Христа и сошествием Святого Духа Пётр сказал ста двадцати верующим: «Мужи братья! Надлежало исполниться тому, что в Писании предрёк Дух Святой устами Давида об Иуде, бывшем вожде тех, которые взяли Иисуса. Он был сопричислен к нам и получил жребий служения этого» (Деян. 1:16-17). В подготовке к избранию Матфея, как замены для Иуды в качестве двенадцатого Апостола, Пётр упомянул стих в псалме Давида: «Даже человек мирный со мной, на которого я полагался, который ел хлеб мой, поднял на меня пята» (Пс. 40:10). Христос цитировал тот же стих, когда предсказывал предательство Иуды (Иоан. 13:18). Святой Дух дал Петру способность помнить эти слова Христа и дать авторитетное толкование стиха Давида. Пётр также утверждал, что Святой Дух «предрёк» устами Давида. Он приравнивал сказанное

Духом со сказанным Давидом. Следовательно, сказанное Давидом должно отождествляться с тем, что написал Давид. Таким образом, Псалом 40 — это запись голоса Святого Духа.

Проповеди Петра насыщены материалом из Ветхого Завета. Пётр называл авторов Библии по имени. Он цитировал пророческие места Священного Писания и заявлял, что они исполнились в искупительном служении Иисуса Христа: Иоиль (Деян. 2:16-21); Давид (2:25-28, 34-35; 4:25-26); Моисей (3:22-23). В своих двух Посланиях Пётр часто упоминал Ветхий Завет (1 Пет. 1:16, 24-25; 2:6-8; 3:10-12; 5:5; 2 Пет. 2:22).

Пётр также заявил о божественном происхождении Ветхозаветного Писания: «Зная прежде всего то, что никакое пророчество в Писании нельзя разрешить самим собой. Ибо никогда пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божьи люди, будучи движимы Духом Святым» (2 Пет. 1:20-21). Например, Исаия не решил по собственной инициативе сесть и написать шестьдесят шесть глав своей книги. Скорее, Бог отделил его для этой задачи. В этом смысле каждый автор был святым. Поэтому Святой Дух действовал в каждом из них, когда побуждал их записать Божественное откровение, используя их отличительные обстоятельства и личности. Точно так, как попутные ветры двигали древние парусные суда, так и они были движимы Духом писать с непогрешимой авторитетностью. Результатом стало изреченное слово Бога в записанном людьми виде: безошибочная Божественно-человеческая книга.

Апостолы

После того как иудейские вожди угрожали Петру и Иоанну и приказали им не проповедовать об имени Иисуса Христа, Апостолы вернулись к своей группе. Вместе они прославили Бога, говоря: «Владыка Боже, сотворивший небо и землю, и море, и всё, что в них! Ты устами отца нашего Давида, раба Твоего, сказал Духом Святым...» (Деян. 4:24-25). Затем они процитировали псалом Давида (Пс. 2:1-2). Согласно их словам, Бог говорил устами Давида. Таким образом, опять таки, что сказал Бог и что сказал Давид, было тем же самым. Как нам знать, что сказал Давид? Мы смотрим на то, что Давид написал. Таким образом, то, что сказал Бог, и то, что написал Давид, тождественно.

Павел

Когда Павел прибыл в Рим, чтобы обжаловать своё заключение перед кесарем, он встретился с иудейскими руководителями города. Он разъяснил «из закона Моисеева и пророков» и говорил об их отношении

к Иисусу Христу и Царству Божьему (Деян. 28:23). Павел завершил своё изложение такими словами: «Дух Святой сказал отцам нашим через пророка Исаию» (28:25). Исаия говорил то, что сказал Святой Дух. Как мы знаем, что сказал Исаия? Мы смотрим на то, что он написал (6:9-10). Таким образом, сказанное Духом и записанное Исаией — это то же самое. Исаия видел и слышал Царя, Господа Саваофа (6:1, 5, 8-10); и Апостол Иоанн сказал, что Исаия видел славу Христа прежде Его воплощения, то есть славу Бога Сына (Иоан. 12:41). Фактически, Исаия видел славу явленного триединого Бога. Он слышал Божественное повеление: «Кого Мне послать? И кто пойдет для Нас? И я сказал: „Вот я, пошли меня“» (Ис. 6:8). Сочетание местоимений единственного («Мне») и множественного («Нас») числа указывает на внутреннюю сложность Божественной Сущности. И всё же Павел приписывал голос Господа словам Святого Духа. Возможно, триединый Бог говорил как единственная Сущность, а Святой Дух непосредственно руководил Исаией, когда он записывал голос Божий в Священном Писании.

Проповеди и Послания Павла пронизаны ссылками на Ветхий Завет. Он принимал его полный Божественный авторитет над своей жизнью и жизнью других верующих.

Павел свидетельствовал, что Тимофей знал Священное Писание: «Притом же ты из детства знаешь священные Писания» (2 Тим. 3:15). Затем Апостол дал эту классическую формулировку богодухновения: «Всё Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности — да будет совершенен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен» (3:16-17). Как отмечалось ранее, одно греческое слово *теопнеустос*, которое буквально означает «вдохновлено Богом», при переводе можно передать несколькими словами: «Дано по вдохновению от Бога». Написано то, что Бог выдохнул. Его изреченное слово, таким образом, приравнивается к записанному слову. Поэтому богодухновенность относится к записанному тексту всего Священного Писания.

Таким образом, как выдохнутое Слово Божье, Библия — это нормирующее основание для веры и практической жизни. Она достаточна, чтобы вести верующих к нравственному и духовному совершенству.

Послание к Евреям

Автор Послания к Евреям дал строгое предостережение своим читателям: «Потому, как говорит Дух Святой: „Ныне, когда услышите голос Его, не ожесточите сердца ваши, как во время ропота, в день

искушения в пустыне“» (Евр. 3:7-8). Он приравнивал сказанное Духом к записанному псалму (Пс. 94:7-11). Фактически, божественные слова в псалме были сказаны Богом, также называемым Богом великим, Царем великим, Творцом всего. В Послании к Евреям не утверждается: «Как говорит Бог». Вместо этого здесь написано: «Как говорит Дух Святой», таким образом, указывая на служение Духа в написании псалма, на дело божественного вдохновения.

Автор Послания к Евреям часто противопоставлял священническое служение Христа в искуплении служению священников-левитов в скинии. В День Очищения первосвященник мог войти во внутреннее святилище, Святое святых. В другие времена он мог служить только во внешнем святилище. Автор заканчивает: «Этим Дух Святой показывает, что ещё не открыт путь во святилище, доколе стоит прежняя скиния» (Евр. 9:8). Святой Дух наставлял Моисея, когда он записывал богослужебные обязанности священников. Конкретные функциональные описания имели божественное происхождение и божественное значение.

В другом месте автор Послания написал: «Об этом свидетельствует нам и Дух Святой, ибо сказано: „Вот завет, который завещаю им после тех дней, — говорит Господь. — Вложу законы Мои в сердца их, и в мыслях их напишу их, и грехов их и беззаконий их не вспомню более“» (10:15-17). Иеремия записал содержание Нового завета, который Бог заключил с Израилем (Иер. 31:31-37), а здесь автор Послания к Евреям приписывает содержание завета Святому Духу. Таким образом, Дух участвовал в фактическом заключении завета и в написании его пророком Иеремией.

СВЯТОЙ ДУХ НАПРАВЛЯЛ АПОСТОЛОВ

Апостолы знали, что Иисус Христос уполномочил их, что они были исполнены Святым Духом и что они авторитетно возвещали и записывали непогрешимую истину, основание веры и практической жизни для церкви.

Павел

Павел знал, что его проповедь и навыки передачи Слова не исходили от его мудрости или опытности (1 Кор. 2:14). Его служение было «в явлении Духа и силы» (2:4), и он открывал «премудрость Божью» (2:6-7). Можно отметить несколько фактов отношения Павла к богодухновенности и Святому Духу.

Во-первых, он заявлял, что Бог открыл ему эту мудрость Святым Духом. «Но, как написано: „Не видел того глаз, не слышало ухо, и не

приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его“. А нам Бог открыл это Духом Своим; ибо Дух всё проникает, и глубины Божьи» (2:9-10). Без помощи никто не мог бы вообразить, уразуметь или осмыслить содержание Священного Писания. Записанное Слово Божье содержит божественное откровение, передачу ума Божьего уму людей. Святой Дух знает то, что Божье, потому что Он Бог.

Павел признавал, что он познал Божественную мудрость, потому что Дух открыл эту мудрость ему и другим Апостолам. Местоимение первого лица множественного числа («нам») в 2:10-15 указывает на избранную группу, Апостолов и пророков, которые положили основание для Церкви и которые написали книги Нового Завета. Чарльз Ходж отметил: «Здесь вся связь показывает, что Апостол говорит об откровении и богодухновении; и поэтому мы должны понимать: „нам, Апостолам“». Павел позже признавал: «Ибо я думаю, что нам, последним посланникам, Бог судил быть как бы приговорёнными к смерти» (4:9). Таким образом, по контексту будет достоверным определить группу, обозначенную местоимением «нам», как избранных Апостолов. Другими словами, верующие сегодня не должны ожидать, что Святой Дух откроет им новую божественную истину индивидуально или как группе. Такое откровение прекратилось с написанием последней Богодухновенной канонической книги: книги Откровение.

Во-вторых, Павел утверждал, что Святой Дух просвещал его, чтобы он мог понять явленную Богом истину. «Но мы приняли не духа мира этого, а Духа от Бога, чтобы знать дарованное нам от Бога» (2:12). Дух учит верующего изнутри, а не извне. Павел знал, что Дух был в нём, наставляя его и руководя им.

В-третьих, Павел утверждал, что он говорил и писал словами, которые ему преподавал Святой Дух. «Что и возвещаем не от человеческой мудрости изученными словами, но изученными от Духа Святого, сопоставляя духовное с духовным» (2:13). Слова передают мысли. Дух открыл истины-мысли и использовал человеческие слова, которые правильно выражали эти истины. Препо данные Духом слова использовались для возвещения данной Духом истины. В этом заявлении Павла видно понятие буквального Богодухновения.

В-четвёртых, Павел различал между данными Духом божественными повелениями и направляемыми Духом человеческими советами. Об одном аспекте отношений мужа и жены он признавал: «Впрочем это сказано мною как позволение, а не как повеление» (7:6). Относительно безбрачия он признавал: «Относительно девства я не имею повеления Господа, а даю совет, как получивший от Господа милость быть Ему

верным» (7:25). Он высказал своё суждение о статусе верующих вдов, а затем добавил: «Но она блаженнее, если останется так, по моему совету; а думаю, и я имею Духа Божьего» (7:40). Его оговорки относительно божественного откровения в этих областях фактически доказывают, что Он имел Божественное откровение во всех других областях. Дух Божий — это Источник истины; таким образом, Павел правдиво говорил об источнике своих записанных комментариев. По вопросу о духовных дарах и контрастах между пророчеством и говорением языками он привел аргумент: «Я пишу вам... это заповеди Господни» (14:37).

В-пятых, Павел заявлял, что он имел апостольскую власть (2 Кор. 10:8), что он был Божественно удостоверен знамениями и чудесами (12:12), и что его апостольское служение и апостольская проповедь пришли непосредственно от воскресшего Христа (Гал. 1:1, 11-12).

В-шестых, Павел утверждал, что он говорил Слово Божье. Он радостно сообщил: «Поэтому и мы непрестанно благодарим Бога, что, приняв от нас слышанное слово Божье, вы приняли не как слово человеческое, но как слово Божье, — каково оно есть по истине, — которое и действует в вас, верующих» (1 Фес. 2:13). Святой Дух трудился в жизни новообращённых Павла через то, что Павел говорил. Духовное преобразование в уподобление Христу может произойти только через слово Бога, становящееся живым посредством Духа. Павел повелевал, чтобы его Послания читались (Кол. 4:16) и церкви были наставляемы, чтобы воспитывать тех верующих, которые не повиновались повелениям Павла (2 Фес. 3:6, 1-15).

В-седьмых, Павел принимал равный авторитет Ветхого и Нового Заветов. Чтобы доказать, что служители церкви должны материально поддерживаться, он написал: «Ибо Писание говорит: „Не заграждай рта у вола молотящего“; и: „Трудящийся достоин награды своей“» (1 Тим. 5:18). Первая цитата принадлежит Моисею (Втор. 25:4), а вторая — Иисусу, и она записана в Лук. 10:7. Павел соединил обе под единым названием «Писание». Таким образом, то, что написал Лука, столь же обязательно, как и то, что написал Моисей. Так как писания Моисея были вдохновлены Духом, то и Евангелие от Луки также должно быть вдохновлено Духом.

Пётр

Пётр упомянул Павла по имени в своём Втором Послании: «И долготерпение Господа нашего почитайте спасением, как и возлюбленный брат наш Павел, по данной ему премудрости, написал вам» (2 Пет. 3:15). Пётр рассматривал Павла, как своего возлюбленного

брата. Оба были в семье Божьей и во Христе. Пётр утверждал, что Бог дал Павлу мудрость. Это утверждение вторит заявлению Павла, что Бог дал ему мудрость Духом Святым (1 Кор. 2:6-13). Пётр заявил, что Павел написал о долготерпении Божьем.

Это очень похоже на собственное свидетельство Павла о его обращении: «Но для того я и помилован, чтобы Иисус Христос во мне первом показал всё долготерпение в пример тем, которые будут веровать в Него к жизни вечной» (1 Тим. 1:16). Пётр, должно быть, читал Послания Павла, чтобы иметь о них реальное знание.

Следовательно, Пётр признавал, что Послания Павла являются Священным Писанием: «Как он говорит об этом и во всех посланиях, в которых есть нечто неудобовразумительное, что невежды и неутверждённые, к собственной своей погибели, извращают, как и прочие Писания» (2 Пет. 3:16). Когда Пётр связал Послания Павла с остальной частью Священного Писания, он засвидетельствовал, что Послания Павла также являются Священным Писанием.

Ранее Пётр указал, что никакое пророчество Священного Писания не имело человеческого происхождения, а скорее Святой Дух действовал в авторах Библии, чтобы они говорили и писали (1:2-21). Тогда его первая ссылка была на текст Ветхого Завета. То, что он называл Послания Павла Священным Писанием, равным Ветхому Завету, доказывает: Пётр верил, что Святой Дух также действовал в Павле, чтобы он писал.

Пётр также утверждал, что его собственное Послание было авторитетным: «Это уже второе послание пишу вам, возлюбленные; в них напоминанием пробуждаю ваше чистое мышление, чтобы вы помнили слова, прежде речённые святыми пророками, и заповедь Господа и Спасителя, переданную Апостолами вашими» (3:1-2). Пётр говорил о своей личной причастности к процессу написания («пишу» и «пробуждаю»). Он признавал себя частью группы Апостолов. Он заявил о равенстве авторитетного положения, а не превосходящего. Он также приравнивал авторитетность заповеди Апостолов (Новый Завет) к словам святых пророков (Ветхий Завет). Использование существительного «заповедь» в единственном числе показывает совместную единственность апостольского слова. Таким образом, писания Павла, Петра и других были одинаково авторитетными.

Иуда

Иуда был родным братом Иакова, автора Послания Иакова (Марк. 6:3; Иуд. 1). Он также был единокровным братом Иисуса и родился от Марии и Иосифа после рождения Иисуса.

В своём Послании Иуда ссылался на слова Апостолов: «Но вы, возлюбленные, помните предсказанное Апостолами Господа нашего Иисуса Христа. Они говорили вам, что в последнее время появятся ругатели, поступающие по своим нечестивым похотям» (Иуд. 17-18). В своём обращении Иуда, похоже, ссылается на 2-е Послание Петра, где есть очень похожие стихи (2 Пет. 3:2-3). Иуда первоначально намеревался написать трактат об общем спасении верующих, но посчитал необходимым изменить центр внимания и цель своего Послания (Иуд. 3). Он, вероятно, читал 2-е Послание Петра, анализировал современную ему обстановку в церкви и осознал новое божественное побуждение написать в защиту веры.

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, мы должны понимать, что Библия — это не какая-то простая человеческая книга. Это записанное Слово Божье, данное божественным вдохновением. Много колледжей предлагают курс, имеющий название «Библия как литературное произведение». В нём преподаватель и студенты анализируют шестьдесят шесть книг, как они исследовали бы произведения Шекспира или Хемингуэя. В определённом смысле, они творят суд над Священным Писанием. Однако мы, верующие, должны дать возможность Библии творить суд над нами.

Во-вторых, мы должны принимать Библию как непогрешимую истину, основание нашей веры и жизни. Мы должны выводить из неё нашу систему веры. Мы не должны накладывать на неё наши собственные мнения и предубеждения. Таким образом, мы должны приходить в смиренном повиновении воле Божьей, открытой в священном тексте.

В-третьих, мы должны подчиняться учительскому служению Святого Духа, чтобы понять ум Божий, открытый в тексте. Полезно обращаться к толкованиям, энциклопедиям, Библейским симфониям и словарям. Это ценные пособия. Мы должны признавать, что Бог может научить нас с помощью того, что Он преподавал другим. Одновременно нужно знать, что Святой Дух — единственный, Кто может преподавать нам усмотренное значение отрывка. Он направил авторов Библии, чтобы они писали, и Он — окончательный Толкователь текста.

В-четвертых, мы должны рассматривать все части Библии как равно Богодухновенные. Мы должны искать Христа во всех книгах. Что мы можем узнать о Христе в книге Левит или Ездры? Что мы можем узнать о благочестивой жизни от Авраама или Давида?

В-пятых, мы должны восстановить наше уважение к записанному Слову Божьему. Когда книжник Ездра открыл Священное Писание, все люди встали (Неем. 8:5). На молитвенных служениях в Славянском Евангельском Обществе во время публичного чтения Священного Писания мы все стоим. Мы не должны быть виновными в грехе обожания Библии или акте поклонения Библии, но мы должны уважать Слово и поклоняться Богу Библии.

Глава 6

ДУХ СВЯТОЙ В ЭПОХУ ЕВАНГЕЛИЯ

Эпоха Евангелий образует переходный период между Ветхим и Новым Заветом. Израиль был главным в прежнем веке, а Церковь находится в центре нового домостроительства. Эра до Христа (Бытие-Малахия) была ожиданием пришествия Мессии-Избавителя. Эпоха Евангелий увидела присутствие Мессии-Избавителя на земле от Его рождения, смерти и воскресения до Его вознесения на небо (Матфея-Иоанна). В эру после Христа взгляд устремлён ко Второму пришествию Иисуса Христа, Мессии-Избавителя (Деяния-Откровение). Эпоха Евангелий охватила менее тридцати пяти лет. В этот период времени только о шести личностях, кроме Христа и Апостолов, было сказано, что они были исполнены Святым Духом.

ИОАНН КРЕСТИТЕЛЬ

Иисус сказал, что Иоанн был наибольшим из пророков (Матф. 11:9-13). Спаситель также утверждал, что о жизни и служении Иоанна предсказано в Ветхом Завете (11:10, 14). Иоанн был посланником Божиим, претечей Иисуса Христа.

Рождение Иоанна

Иоанн происходил из священнического рода. Его отцом был священник Захария, а матерью — Елисавета, происхождение которой было от первого первосвященника, Аарона (Лук. 1:5). У этой пары до рождения Иоанна не было детей. Они были пожилыми людьми, без нормальных ожиданий иметь детей.

Ангел объявил Захарии, что у них с женой будет сын, которого назовут Иоанном (1:13). Ангел продолжал: «Ибо он будет велик перед Господом; не будет пить вина и сикера, и Духа Святого исполнится ещё от чрева матери своей» (1:15). Иоанну предстояло быть назореем, полностью посвящённым Богу (Числ. 6:2-8). Было предсказано, что Иоанн будет исполнен Святым Духом, когда ещё будет в утробе матери. Таким образом, он был управляем Духом ещё прежде своего рождения, прежде чем он был обрезан и получил имя и прежде чем он сознательно воззвал к Богу, чтобы Он спас его от грехов (Иоиил. 2:32). Иоанн был исполнен Духом прежде, чем был спасён; это исключительный случай.

Дух также управлял Иоанном в течение его ранних лет и взрослого служения.

Поскольку Елисавета зачала Иоанна в позднем возрасте, Святой Дух, вероятно, не допустил, чтобы через неё были переданы какие-либо врождённые генетические дефекты. Кроме того, Дух, вероятно, защищал её, чтобы она выносила ребенка. Дух полновластно управлял Иоанном от зачатия до рождения и на протяжении его жизни. Бог приготовил Иоанну выполнение особого служения, поэтому Он исполнил его Святым Духом. Происходящее с Иоанном сравнимо с полновластным исполнением Духа в ветхозаветную эпоху.

Предстоящее Иоанну служение

Ангел возвестил, что будет делать Иоанн: «И многих из сынов Израилевых обратит к Господу, Богу их; и будет идти пред Ним в духе и силе Илии, чтобы „возвратить сердца отцов детям“, и непокорным образ мыслей праведников, чтобы представить Господу народ приготовленный» (Лук. 1:16-17). Иоанну предстояло служение пробуждения, проповедь покаяния, главным образом, Израилю. Он должен был духовно подготовить Израиль к приходу обетованного Мессии.

Ангел объявил, что Бог даст Иоанну сверхъестественную способность. Его служение будет сопоставимо со служением Илии, который призывал Израиль покаяться в идолопоклонстве, учреждённом Ахавом и Иезавелью. Фактически, Иоанну предстояло служить «в духе и силе Илии», что может указывать на подкрепление Святого Духа. Интересно, что совершаемое Иоанном было настолько близким к тому, что совершал Илия, что многие думали, что Иоанн на самом деле был Илией (Иоан. 1:21).

Раннее признание им Иисуса

После того, как Мария забеременела Младенцем Иисусом, она посетила Елисавету, которая была на седьмом месяце беременности (Лук. 1:2-26, 39-40). Когда Мария приветствовала Елисавету, «выиграл младенец во чреве её» (1:41). Иоанн, ещё не родившись, был охвачен радостью в присутствии Иисуса в утробе Марии. Управляемый Духом, Иоанн знал и радовался, потому что перед ним присутствовал Мессия-Избавитель. Эту тайну признания можно отнести только к исполнению Духом. Иоанн был живым человеком, даже в шесть месяцев в утробе матери. В своей взрослой жизни он снова испытал эту радость, когда Иисус приблизился к нему, чтобы креститься.

Иоанн узнаёт Христа

Когда Иоанн Креститель начал проповедовать, он возвестил: «Идёт за мной Сильнейший меня, у Которого я недостоин, наклонившись, развязать ремень обуви Его» (Марк. 1:7). Он знал, что Мессия будет иметь сверхъестественную власть и будет абсолютно святым. Признавая качественное различие между собой и Мессией, Иоанн признавал, что он недостаточно достойный, чтобы даже быть слугой Обетованного. Сравнивая себя с Мессией, Иоанн осознавал собственную предельность и греховность.

Когда Иисус приблизился к Иоанну у реки Иордан, Иоанн признался Ему: «Мне надобно креститься от Тебя, и Ты ли приходишь ко мне?» (Матф. 3:14). Затем Иоанн, возможно, пережил нечто подобное тому, что испытал в утробе своей матери, когда Мария и Елисавета обменивались приветствиями (Лук. 1:39-44). Исполненный Духом, Иоанн осознавал, что был в присутствии обетованного Мессии и должен быть крещён Им.

Эта встреча Иоанна с Иисусом — полная противоположность встречам Иоанна с религиозными вождями и народом. Иоанн бросил людям вызов покаяться и исповедать свои грехи (3:2-3). Он назвал фарисеев и саддукеев «порождениями ехидны» и предостерёг, чтобы они бежали от грядущего гнева (3:7). Иоанн призывал их сотворить «достойные плоды покаяния» (3:8). Он обращался к своим слушателям с такими строгими словами, как полномочный глашатай Божий.

Когда Иоанн сказал, что он должен креститься от Иисуса, Господь отвечал, что Иоанн должен крестить Его, потому что «так надлежит... исполнить всякую правду» (Матф. 3:15). Итак, в послушание повелению Христа Иоанн крестил Иисуса. Затем Иоанн засвидетельствовал божественное подтверждение того, что он осознавал лично. Святой Дух в виде голубя сошёл на Иисуса (3:16), и Бог Отец проговорил с небес: «Это Сын Мой возлюбленный, в Котором Моё благоволение» (3:17). Что Иоанн видел и слышал, свидетельствовало о том, что он понимал и думал.

Позже Иоанн назвал Иисуса Агнцем Божьим, «Который берёт на Себя грех мира» (Иоан. 1:29). Затем он дважды признал, что не знал ранее, что Иисус был обещанный Мессия (1:31, 33). Далее он объяснил, почему теперь он абсолютно уверен, что Иисус Христос — это Мессия, Сын Божий: «Я видел Духа, сходящего с неба, как голубя, и пребывающего на Нём. Я не знал Его; но Пославший меня крестить в воде сказал мне: „На Кого увидишь Духа сходящего и пребывающего на Нём, Тот есть крестящий Духом Святым“. И я видел и засвиде-

тельствовав, что Сей есть Сын Божий» (1:32-34). Иоанн определил сошествие Святого Духа на Иисуса, как абсолютное доказательство истинной подлинности Христа.

Проповедь и предсказание Иоанна

Иоанн проповедовал простую тему: «Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное» (Матф. 3:2). Духовно-политическое Царство было близко, потому что приход обещанного Мессии был близок. Иоанн имел своим долгом духовно подготовить Израиль к входу в Царство. Его новообращённые, которые каялись и исповедовали свои грехи, были крещены им в Иордане, чтобы показать своё единение с ним и другими ожидающими верующими. В результате служения Иоанна Израиль разделился на две группы: верующих, которые были духовно готовы, и неверующих, которые отказались каяться.

Итак, Иоанн сказал: «Я крещу вас в воде в покаяние, но Идущий за мною сильнее меня; я не достоин понести обувь Его; Он будет крестить вас Духом Святым и огнём» (3:11; см. также Марк. 1:8; Лук. 3:16; Иоан. 1:33). Крещение Иоанна было водным, то есть видимым и внешним, а крещение Иисуса будет Святым Духом, то есть невидимым и внутренним. Служение Иоанна в крещении делило Израиль на две группы — точно так же и служение Христа.

О смысле крещения огнём

Крещение Святым Духом и крещение огнём — это не одно и то же. Фактически, они противоположны. Крещение Святым Духом — только для верующих, тогда как крещение огнём — только для неверующих. Иоанн трижды говорил об огне (Матф. 3:10-12).

Во-первых, Иоанн сравнивал народ Израиля с деревьями: «Уже и топор при корне деревьев лежит: всякое дерево, не приносящее доброго плода, срубают и бросают в огонь» (3:10). Добрый плод — это плод покаяния (3:8), отсутствие же доброго плода показывает, что человек не покался. Участь неспасённых — огонь осуждения, известный как грядущий гнев, и озеро огненное (Откр. 20:14-15; 21:8). Верующие, которые уподоблены деревьям, приносящим добрый плод, не срезаются и не бросаются в огонь.

Во-вторых, Иоанн сравнил духовный статус израильтян с пшеницей и соломой на молотильном гумне. «Лопата Его в руке Его, и Он очистит гумно Своё и соберёт пшеницу Свою в житницу, а солому сожжёт огнём неугасимым» (Матф. 3:12). В древнем Израиле жнецы приносили пшеницу или ячмень на молотильное гумно. Там они молотили зерно, а

затем с помощью лопат или совков подбрасывали его в воздух. Когда ветер продувал подброшенное зерно, тяжёлые зёрна падали на гумно, а мякина сдувалась. Это повторяемое действие отделяло зёрна пшеницы или ячменя от мякины. Затем рабочие складывали хорошее зерно в кувшины для хранения в амбарах, а бесполезную мякину сжигали в огне. Зёрна пшеницы представляли собой людей, которые покаяться, а соломенная мякина символизировала неспасённых. Огонь, таким образом, это огонь Божьего суда.

В-третьих, крещение огнём должно быть наказанием для неспасённых. В общем, образ или метафора должны истолковываться последовательно в своём контексте. И до, и после упоминания о крещении огнём огонь указывает на суд для неспасённых. Иоанн предсказал, что Христос разделит Израиль на спасённых (хорошие деревья и хорошее зерно) и неспасённых (плохие деревья и солома). Христос крестил спасённых Святым Духом, а неспасённых Он будет «крестить» огнём. Для Израиля это событие, в конечном счёте, произойдёт, когда Христос вернётся на землю, чтобы установить Своё Царство над Израилем и народами мира.

Некоторые богословы рассматривают крещение огнём как очищение и благословение после обращения, которое удаляет либо греховную природу, либо желание грешить. Согласно такому толкованию, «огонь» удаляет грех от верующих так же, как огонь удаляет примеси от золота. Гимн «Очисти меня» содержит слова, которые говорят об этом использовании огня: «Очисти меня от всех грехов и освободи меня; исполни меня огнём, в котором я когда-то горел от позора; О, Святой Дух, возрождение приходит от Тебя. Пошли возрождение, начни труд во мне». Понятие духовного очищения, свободы, исполнения и возрождения связано с вливанием святого огня. Я одобряю чувства в этом гимне, но выбор слов не вполне библейский.

Событие Дня Пятидесятницы и крещение огнём

Другие толкователи, особенно имеющие пятидесятнические убеждения, сравнивают крещение огнём с тем, что произошло с Апостолами в День Пятидесятницы. Три необычных явления возвестили о сошествии Святого Духа: звук мощного несущегося ветра, появление огненных языков и говорение на языках (Деян. 2:1-4). Лука описывает этот случай так: «И явились им разделяющиеся языки, как бы огненные, и почили по одному на каждом из них» (2:3). Однако это событие не было настоящим крещением огнём по следующим причинам:

Во-первых, огонь в буквальном смысле не наполнял комнату, в которой находились Апостолы. Если бы это было так, то Апостолы были бы тогда «в» огне, погружённые, или крещённые в нём. Однако в действительности комнату наполнял звук ветра, представляющего Святого Духа, так что Апостолы были «в» ветре, то есть, в Святом Духе, а не в огне.

Во-вторых, разделяющиеся языки «почили» на каждом из Апостолов. Эти языки не были реальным огнём; они были «как бы огненные», то есть, выглядели подобно огню, но на самом деле не были огнём.

В-третьих, Христос сообщил Апостолам, что они будут крещены Святым Духом в День Пятидесятницы, но Он не говорил, что они будут крещены огнём (1:5).

В-четвёртых, ни в книге Деяний Апостолов, ни в Посланиях крещение огнём не упоминается как событие жизни, которого должны желать верующие.

МАРИЯ

Мария была жительницей Назарета в Галилее. Она была девушкой, законно обручённой Иосифу. И Мария, и Иосиф были из дома Давида. Родословие Марии прослеживается к великому царю через его сына Нафана (Лук. 3:23-38), тогда как происхождение Иосифа прослеживается через его другого сына, Соломона (Матф. 1:1-17).

Ангельская весть и выбор Марии

Бог полновластно выбрал Марию, чтобы она стала женщиной, через которую Бог Сын войдёт в человеческий род (Гал. 4:4). Бог послал к ней ангела Гавриила со следующей вестью: «И вот, зачнёшь во чреве, и родишь Сына, и наречёшь Ему имя Иисус. Он будет велик и наречётся Сыном Всевышнего, и даст Ему Господь Бог престол Давида, отца Его; и будет царствовать над домом Иакова вовеки, и Царству Его не будет конца» (Лук. 1:31-33). Обетованиям завета с Давидом (2 Цар. 7:16) предстояло исполниться через Иисуса, Сына Марии.

Непорочное зачатие

Так как Мария была девственницей, она спросила, как могло произойти зачатие, а не произойдёт ли оно. Тогда ангел возвестил: «Дух Святой найдёт на Тебя, и сила Всевышнего осенит Тебя; поэтому и рождаемое Святое наречётся Сыном Божиим» (Лук. 1:35). Хотя по-человечески такое рождение невозможно, для Бога нет ничего невозможного. Мария верила в полновластную волю Бога и Его всемогущество, поэтому подчинила Ему своё тело и своё будущее (1:34-38).

Подробности зачатия не записаны. Однако ясно, что Святой Дух сошёл на Марию и полностью управлял ею в момент зачатия. В момент, когда Бог Сын вошёл в её тело, утробу и яйцеклетку, Мария была под защитным водительством Духа. Она была способна передать Иисусу своё человечество, но ей не было дано передать Ему свою греховную природу. Бог Сын, Божественная Личность с божественной природой, через Марию получил человеческую природу. В результате Своего воплощения Он стал божественно-человеческой Личностью. Он не получал через Марию вторую личность. Он — одна Личность с двумя природами, божественной и человеческой.

Хотя Святой Дух был на Марии при зачатии, её Сын не стал сыном Святого Духа. Библия нигде не дает такого обозначения. Иисус Христос — вечный Сын Отца.

ИОСИФ

Мария не рассказала Иосифу ни о посещении ангела, ни о своей беременности. Как она могла рассказать? Поверил бы он её истории? Прежде чем Иосиф и Мария осуществили своё законное обручение через физическую близость в браке, Иосиф узнал, что Мария беременна. Нам не сказано, как он узнал. В своём открытии он не понимал, что её беременность была вызвана Святым Духом (Матф. 1:18).

Дилемма Иосифа

Иосифу нужно было принять трудное решение. Он был справедливым человеком; поэтому он не мог дальше выполнять это брачное соглашение. Он не хотел давать своё семейное наследие ребенку, который не был его. Однако, поскольку Иосиф любил Марию, он не хотел её публичного позора. Поэтому он хотел тайно с ней развестись (1:19).

Объяснение

После того, как Иосиф принял это решение, он смог уснуть. Но во сне ему явился ангел и объяснил: «Иосиф, сын Давидов! Не бойся принять Марию, жену твою, ибо родившееся в ней есть от Духа Святого; родит же Сына, и наречёшь Ему имя Иисус, ибо Он спасёт людей Своих от грехов их» (Матф. 1:20-21). В этом объяснении есть несколько ключевых понятий:

Во-первых, Иосиф был физическим и законным сыном Давида по царской линии (1:1-16). Но Божье проклятие на потомков Иоакима, царя Иудеи, который был захвачен вавилонянами, препятствовало Иосифу быть царём по линии Давида (Иер. 22:2-30).

Во-вторых, Мария не была неверной Иосифу, поскольку её зачатие было сверхъестественным, вызванным Святым Духом.

В-третьих, ангел наставил Иосифа выполнить брачное соглашение с Марией. После того как Иосиф понял, что Бог совершал с Марией, он, по-видимому, боялся иметь с ней интимные отношения, чтобы не нарушать её освящённого положения, как матери Мессии. Итак, ангел повелел ему взять её (в свой дом) как жену.

В-четвёртых, по закону Иосиф должен был дать ребёнку имя. Это действие публично устанавливало его законное отцовство Иисуса. Следовательно, Иисус был известен, как сын Иосифа. Итак, Иисус мог заявлять о царском, юридическом, неотъемлемом праве управлять Израилем, как царь по линии Иосифа, избегая Божественного проклятия, которое пало на потомков Иоакима, включая Иосифа.

В-пятых, Иосиф теперь знал, что младенец Марии будет Мессией-Избавителем.

Непорочное рождение Иисуса

В этом пункте своего повествования Матфей пишет: «А всё это произошло, да сбудется речённое Господом через пророка, который говорит: „Вот, дева во чреве примет и родит Сына, и нарекут имя Ему Эммануил“, что значит: „С нами Бог“» (Матф. 1:22-23). Цитировал ли ангел эти два стиха Иосифу? Или же Дух направлял Матфея, чтобы он вставил это пророческое объяснение? Текст не даёт ясного ответа, но я предпочитаю второй вариант.

Пророчество Исаии гласило, что мать божественно-человеческого Мессии будет девой и во время зачатия, и во время рождения Младенца. Девственница теряет свою девственность в момент интимных отношений. Однако Мария была девственной от зачатия Иисуса до Его рождения, потому что не имела физической близости с мужчиной.

Действия Иосифа

Иосиф повиновался ангельскому повелению. Он принял Марию, как свою жену, но до рождения Иисуса не осуществлял брачного союза. Матфей записал, что Иосиф «не знал её, как наконец она родила Сына своего, первенца» (Матф. 1:25). Позже у Иосифа и Марии были общие дети (Марк. 6:3), так что Мария не оставалась девственницей всю свою жизнь.

В послушании Иосиф дал имя Младенцу Марии (Матф. 1:25) и таким образом стал законным отцом Иисуса. Его семья и друзья, должно быть, заключили, что Иосиф был фактическим физическим

отцом Иисуса, хотя он не был таковым. Библия нигде не заявляет, что Иосиф когда-либо был исполнен Святым Духом.

ЕЛИСАВЕТА

Елисавета была матерью Иоанна Крестителя. Хотя Иоанн был исполнен Святым Духом, даже когда был в утробе, в Библии нет указания, что Елисавета была исполнена Духом при своём зачатии. Очевидно также, что Святой Дух не управлял ею в течение её беременности.

Только один раз в своей жизни она исполнилась Духом. Беременная Мария посетила беременную Елисавету. Когда Мария приветствовала Елисавету, Иоанн Креститель радостно «выиграл» в её чреве, «и Елисавета исполнилась Святого Духа» (Лук. 1:41).

Затем Елисавета стала пророчествовать. Она воскликнула Марии: «Благословенна ты между жёнами, и благословен плод чрева твоего! И откуда это мне, что пришла мать Господа моего ко мне?» (1:42-43). Это возвешение содержало несколько важных истин.

Во-первых, Мария была «благословенна». Отглагольное прилагательное *эулогемене* означает того, кто кем-то благословлён. Мария была благословлена Богом. Только Бог *Эулогетос* (Благословенный, 1:68; Ефес. 1:3). То есть, Он благословенный в Себе и благословенный Сам. Такая благословенность — божественное свойство. Поскольку Бог благословенный, Он может благословлять других, и Мария была той, кого Он благословил. Мария не была благословенной сама в себе.

Во-вторых, Мария была благословлена «среди» женщин. Предлог *эн* (среди) обозначает сферу и может переводиться как «в» или «в пределах». Таким образом, Мария была благословлена в пределах женского рода. Она не была благословлена над другими женщинами или выше их.

В-третьих, плод утробы Марии также был «благословенный». Человечество, которое Мария передала Богу Сыну, благословлялось Богом Отцом в том, что Он выбрал её яйцеклетку. При обычных обстоятельствах её человеческое потомство не было бы благословенным.

В-четвёртых, Елисавета назвала Марию матерью её Господа. Она не называла Марию матерью её Бога. Мария не давала начало Богу. Звание «Господь» — это титул Мессии (Пс. 109:1; Матф. 22:41-46). Елисавета знала, что Мария была матерью обещанного Мессии.

В-пятых, Елисавета похвалила Марию за то, что она поверила Божественному возвещению через ангела. Она заявила: «И блаженна уверовавшая, потому что совершится сказанное ей от Господа» (Лук. 1:45). Мария приняла Божье слово и подчинилась Его божественному замыслу относительно себя и своего Младенца.

В-шестых, Елисавета предсказала, что Бог исполнит Своё пророческое возвешение, данное Марии. Она утверждала, что «совершится сказанное ей от Господа» (1:45). Мария теперь имела двойное подтверждение Божественного замысла: одно дано Гавриилом и одно Елисаветой. В ответ на пророческие, исполненные Духом слова Елисаветы Мария пела замечательный гимн хвалы (1:46-53).

ЗАХАРИЯ

Захария, священник, не думал, что они с Елисаветой столь поздно в своей супружеской жизни смогут стать родителями (Лук. 1:20). По причине его неверия, Бог наказал Захарию, и он не мог разговаривать от времени ангельского возвешения до того, как Иоанн Креститель был обрезан. Когда Захария подтвердил желание Елисаветы назвать ребёнка Иоанном, Бог открыл его уста, и он снова обрёл способность говорить. Это чудо вызвало у людей страх и изумление по поводу будущего Иоанна (1:63-66).

Тогда Лука написал: «И Захария, отец его, исполнился Святого Духа и пророчествовал» (1:67). Таким образом, священник стал пророком в традиции ветхозаветных пророков. В первой части своего, данного Духом, пророчества Захария прославил Бога за посещение и искупление Израйля (1:68). Фактически, он указывал на предстоящее рождение Мессии, Который в политическом отношении избавит Израиль от его врагов, а в духовном отношении избавит народ от его грехов (1:71, 74-75, 77).

Во второй половине своего пророчества Захария обратился к своему сыну Иоанну Крестителю (1:76). Он предсказал, что Иоанн будет пророком Божьим, что он будет предтечей Мессии и что он даст «уразуметь народу Его спасение в прощении грехов их» (1:76-77).

Таким образом, Захария Духом Божьим свидетельствовал о личностях и служении Иисуса Христа и Иоанна Крестителя.

СИМЕОН

Спустя сорок дней после рождения Иисуса Мария и Иосиф принесли Младенца в храм, чтобы принести жертву для обрядового очищения Марии и представить Иисуса Богу (Лук. 2:22-24; см. также Исх. 13:1-16; Лев. 12:1-8; Числ. 3:11-13; 8:16-19). Здесь они встретились с Симеоном. В отношении Симеона можно отметить несколько фактов:

Во-первых, он был исполненным Духом верующим. «Тогда был в Иерусалиме человек по имени Симеон. Он был муж праведный и благочестивый, ожидающий утешения Израйля; и Дух Святой был на

нём» (Лук. 2:25). Он был праведным и в своём положении перед Богом, и в своей жизни перед людьми. Он исполнял закон Моисея как в его нравственных постановлениях, так и в системе жертвоприношений. Он жил в ожидании пришествия Мессии.

Во-вторых, Святой Дух показал Симеону, что он не умрёт, пока не увидит Мессию (2:26). Как это было показано Симеону, неизвестно.

В-третьих, Святой Дух привёл его в храм в тот самый час, когда там были Мария, Иосиф и Иисус (2:27).

В-четвёртых, когда Симеон увидел Младенца Иисуса, он взял Младенца на руки и благословил Бога. Как ведомый Духом пророк, он сказал: «Ныне отпускаешь раба Твоего, Владыка, по слову Твоему, с миром, ибо видели очи мои спасение Твоё, которое Ты уготовал пред лицом всех народов, свет к просвещению язычников и славу народа Твоего Израиля» (2:29-32). Симеон приравнивал спасение к личности Мессии, а не к Его искупительному труду. Он признавал, что Христос имеет духовное служение и язычникам, и евреям.

В-пятых, Симеон благословил Марию и Иосифа. Он возвестил, что Христос разделит Израиль на две группы: спасённых, то есть, принявших Его, и неспасённых, тех, кто отвергает Его (2:34). Он сообщил Марии, что её сердце пронзит горе; это, без сомнения, исполнилось, когда она засвидетельствовала распятие на кресте (2:35).

Святой Дух имел необычное служение в Симеоне. Он сошёл на него, вёл его и открыл ему истину.

АННА

Анна также была в храме, когда Мария и Иосиф принесли Иисуса (Лук. 2:36-38). Нет никакого прямого утверждения, что Святой Дух исполнил Анну, но Лука назвал её «пророчицей». Разумно предположить, что Дух управлял ею, когда она говорила.

Престарелая вдова из колена Асира, Анна «не отходила от храма, постом и молитвой служа Богу день и ночь» (2:37). Когда она увидела Младенца Иисуса, то «славил Господа и говорила о Нём всем, ожидавшим избавления в Иерусалиме» (2:38). Она стала благовествовать о Христе. Она верила, что Бог однажды принесёт духовное и политическое искупление городу Иерусалиму, столице Израиля.

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, если Святой Дух воистину управляет нашей жизнью, то мы должны рассматривать себя как смиренных слуг Божьих. Ни слушатели, ни верующие не должны быть гордыми или высокомер-

ными. Иоанн Креститель рассматривал себя как безымянный глас вопиющего в пустыне. Он рассматривал себя даже недостойным развязать и нести обувь Господа Иисуса. Мария также рассматривала себя как служанку в полном подчинении Богу.

Во-вторых, когда нами управляет Дух Божий, мы превозносим Иисуса Христа. Иоанн Креститель сказал о Нём: «Ему должно расти, а мне умалиться» (Иоан. 3:30). Когда Дух Божий управляет нами, мы будем исполнены Христом, а не собой.

В-третьих, когда мы управляемы Духом, мы будем по-библейски твёрдыми и точными в наших утверждениях. Иоанн Креститель, Мария, Елисавета, Захария, Симеон и Анна ссылались на авторитет записанного Слова Божьего. Они объясняли спасительный замысел Божий и его надлежащее применение к своей жизни. Когда Дух Божий действительно управляет нами, мы укажем людям на Бога, Священное Писание и личное искупление.

В-четвёртых, когда нами управляет Дух Божий, мы всё ещё остаёмся в своей человеческой ограниченности. Когда Иоанн Креститель был в темнице Ирода, в ожидании мученической смерти, его посетили сомнения. Ему нужно было доверяться Христу, даже когда он не понимал, что происходит. Когда нас направляет Святой Дух, мы должны продолжать возрастать в вере и проницательности.

Глава 7

ДУХ СВЯТОЙ В ЖИЗНИ ХРИСТА

Наш Спаситель — Господь Иисус Христос. Каждое из этих трёх имён имеет отличительное значение. Имя «Господь» утверждает Его Божество; «Иисус» указывает на Его Человечество; а «Христос» подразумевает Его мессианское положение. Греческое слово *Христос* буквально означает «Помазанный». Исаия предсказал, что Бог помажет обетованного Мессию-Избавителя Своим Духом (Ис. 61:1). Пётр, высказывая мнение Апостолов, так сказал об Иисусе: «Ты Христос, Сын Бога живого» (Матф. 16:16). В этих словах Пётр признал, что Иисус божественный, человеческий и помазанный Духом. Иисус однажды спросил фарисеев: «Что вы думаете о Христе? Чей Он сын?» (22:42). Они назвали Помазанного Духом Сыном Давида, но не осознали Его Божество.

В этой главе мы сосредоточимся на двух областях: что Дух сделал для Христа в главных событиях Его жизни и чему Христос учил о Личности и служении Святого Духа. Апостол Иоанн написал: «Ибо Тот, Которого послал Бог, говорит слова Божьи; ибо не мерой даёт Бог Духа» (Иоан. 3:34). Другой перевод гласит: «Ибо Бог даёт Духа безгранично». Только Иисус Христос испытал полное, бесконечное, всемогущее служение Святого Духа в Своей жизни. В Своей земной жизни и служении Иисус был сознательно управляем Духом каждый момент каждого дня.

В ВОПЛОЩЕНИИ ХРИСТА

Ангел сказал Марии, что Святой Дух сойдёт на неё и осенит её именно в момент воплощения (Лук. 1:35). Когда Бог Сын, живое Слово, стал плотью, Он вошёл в тело женщины, которая была освящена и управляема Духом. Однако действие Духа на Марию не произвело Личность божественно-человеческого Спасителя, Сына Божьего. Он существовал как божественная Личность в триединой Сущности прежде сотворения мира и прежде Своего воплощения (Иоан. 1:1, 14).

Однако Святой Дух сделал возможным, чтобы Мария зачала без мужского оплодотворения её яйцеклетки. Он управлял внедрением этой яйцеклетки в её утробу. Конкретные детали опущены в Писании, но Библия ясно приписывает её беременность Святому Духу (Матф.

1:18, 20). Библия отбрасывает какое-либо предположение, что отцом ребёнка Марии был мужчина.

Между тремя Личностями триединого Бога существуют вечные отношения (Иоан. 1:18; 14:11; 15:26). Однако нет никакого библейского упоминания, что Святой Дух исполнил Бога Сына в возрасте сорока дней (Лук. 2:21-24). От этого последнего события до двенадцатилетнего возраста Иисуса Библия даёт такое краткое сообщение: «Младенец же возрастал и укреплялся духом, исполняясь премудрости, и благодать Божья была на Нём» (2:40).

Когда Иисусу было двенадцать лет, Мария и Иосиф привели Его в Иерусалим на праздник Пасхи. В храме Иисуса видели сидящего с учителями, «слушающего их и спрашивающего их» (2:46). Все, кто слушал Его, «удивлялись разуму и ответам Его» (2:47). Иисус проявил необычное понимание Библии и нравственности, невиданное для обычного молодого человека. Есть три возможных объяснения Его мудрости: 1) Он показал Своё вечное свойство всеведения; 2) Святой Дух исполнил Его этой чрезвычайной мудростью; 3) Иисус показал мудрость, которую Бог предназначал для людей до грехопадения и вхождения греха. Не отрицая возможности первых двух взглядов, я предпочитаю третий.

Затем Лука обобщил последующие восемнадцать лет человеческого развития Иисуса, от двенадцати до тридцати лет: «Иисус же преуспевал в премудрости и возрасте, и в любви у Бога и людей» (2:52). Он проходил умственное, физическое, духовное и социальное развитие.

В Священном Писании нет ясного указания на то, что Святой Дух был на Иисусе в течение этих первых тридцати лет жизни. Я лично не думаю, что Дух сходил на Него до Его крещения. Однако многие богословы считают, что Дух был на Иисусе от времени, когда Он вошёл в утробу Марии. Джон Ф. Уолвурд, представитель этого взгляда, написал: «Хотя нет возможности дать несомненные свидетельства, однако можно сделать разумный вывод, что Христос был исполнен Святым Духом с самого момента зачатия». Он фактически предложил три аргумента в поддержку этого взгляда: 1) Во все времена существует межличностная единственность трёх божественных Личностей. Таким образом, Бог Святой Дух всегда был в Боге Сыне, а Бог Сын всегда был в Боге Святом Духе; 2) Поскольку Иоанн Креститель был исполнен Духом от утробы матери, то и Иисус должен был иметь тот же самый опыт. Этот аргумент идёт от меньшего к большему, от меньшей личности к большей; 3) Поскольку Бог дал Иисусу Духа без меры, Он должен был быть исполненным Духом с самого начала Своего существования в теле.

В КРЕЩЕНИИ ИИСУСА

В Священном Писании упомянуты различные виды водного крещения: 1) Иоанн Креститель крестил тех, кто покался и ожидал прихода Мессии и Его Царства; 2) Христиане принимают крещение, чтобы показать своё единение с Иисусом Христом в Его смерти, погребении и воскресении (Матф. 28:18-20); 3) Крещение Иисуса (3:13-17; Марк. 1:9-11; Лук. 3:21-22; Иоан. 1:31-34).

Событие крещения Иисуса

Иисус начал Своё земное служение, когда Ему было приблизительно тридцать лет (Лук. 3:23). Прежде чем приступить к служению, Он принял крещение от Иоанна и был искушаем сатаной. От нас относительно скрыты первые тридцать лет земного существования Христа. Библия так описывает этот период Его жизни: «В мире был, и мир через Него начал быть, и мир Его не познал» (Иоан. 1:10).

Крещение Иисуса обозначило переход к всеобщему признанию. Как говорят в театральном мире, Он вышел из-за кулис в центр сцены, где на Него было обращено всё внимание. Матфей так описал это событие: «И, крестившись, Иисус тотчас вышел из воды. И вот открылись Ему небеса, и увидел Иоанн Духа Божьего, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него. И вот голос с небес, говорящий: „Это Сын Мой возлюбленный, в Котором Моё благоволение“» (Матф. 3:16-17). Лука добавил, что Дух сошёл на Иисуса, когда Он молился (Лук. 3:21). Детали этого события ясны: Иоанн и Иисус были в воде, совершилось крещение, открылись небеса, Святой Дух в зримом виде голубя сошёл на Иисуса, и Бог Отец выразил Своё удовлетворение Сыном.

Значение крещения Иисуса

Так как Иисус не имел никакого греха, Ему не было необходимости креститься у Иоанна. Иоанн признавал нравственную чистоту и святость Иисуса. Фактически, сначала он отказался крестить Спасителя. Но по просьбе Иисуса он всё-таки крестил Его. Почему? Этому есть несколько библейских причин.

Во-первых, Иисус крестился, чтобы сделаться известным Иоанну Крестителю (Иоан. 1:30-34). Иоанн знал, что Мессия должен был прийти, но он не знал Его по имени. Бог открыл Иоанну, что он узнает Мессию, когда увидит сходящего на Него Духа. Будучи очевидцем явления, когда Дух сошёл на Иисуса, Иоанн провозгласил: «И я видел и засвидетельствовал, что Сей есть Сын Божий» (1:34).

Во-вторых, Иисус крестился, чтобы сделаться известным Израилю (1:31). Крещение Иисуса служило Его представлением народу завета.

В-третьих, Иисус крестился, чтобы отождествить Себя с Иоанном и его обращёнными. Этим актом Он отмежевался от религиозных начальников, которые отказывались каяться и креститься. Таким образом, Он присоединялся к тем, кто ожидал установления духовно-политического царства.

В-четвёртых, Иисус крестился, чтобы удостоверить Себя как Сына Божьего, Который будет крестить верующих Святым Духом (1:33-34). Голос Отца и видимое сошествие голубя подтвердили это удостоверение.

В-пятых, Иисус крестился, чтобы быть помазанным Святым Духом. Дух сошёл (*катабайно*), спустился, или опустился, на Него (*эрхомай*) и оставался на Нём (*мено*).

Эти три действия Святого Духа отметили исполнение ветхозаветных пророчеств о Мессии. Бог сказал через Исаию: «Вот, Отрок Мой, Которого Я избрал, Возлюбленный Мой, Которому благоволит душа Моя! Положу Дух Мой на Него, и возвестит народам суд» (Матф. 12:18; см. 42:1).

Бог Сын, обетованный Мессия, сказал через Исаию: «Дух Господа Бога на Мне, ибо Господь помазал Меня благовествовать нищим, послал Меня исцелять сокрушённых сердцем, проповедовать пленным освобождение и узникам открытие темницы, проповедовать лето Господне благоприятное и день мщения Бога нашего, утешить всех сетующих» (61:1-2). Когда Иисус был в синагоге в Назарете, Он прочитал эти стихи, а затем возвестил: «Ныне исполнилось писание это, слышанное вами» (Лук. 4:21). Он знал, что Бог Отец помазал Его Святым Духом в момент Его крещения. Он знал, что цели Его мессианской задачи могли быть достигнуты только через подкрепление от Духа Божьего.

Пётр сообщил собравшимся в доме Корнилия, что «Бог Духом Святым и силой помазал Иисуса из Назарета, и Он ходил, благовествуя и исцеляя всех, угнетаемых диаволом, потому что Бог был с Ним» (Деян. 10:38). Бог официально уполномочил Иисуса как Мессию, когда Он помазал Его Святым Духом. После этого события Иисус включился в активное служение. До этого события Иисус не выполнял никакой мессианской задачи, хотя и был Мессией.

С момента Своего крещения Христос был полон Святого Духа во всём, что Он делал. У Иисуса не было никаких дальнейших помазаний или исполнений Духом.

В ИСКУШЕНИИ ИИСУСА

Бог не может быть искушаем, но люди могут (Иак. 1:13-15). Адам и Ева уступили давлению сатаны. Люди грешат постоянно, поскольку они живут в обществе, подвластном дьяволу (1 Иоан. 5:19). Сатана искушает верующих, и они часто падают. Когда Бог Сын принял на Себя человеческую природу, Он оказался подвергнутым бессовестному обману сатаны, но одержал победу над дьяволом.

Описание искушения Иисуса

После крещения Иисус «возведён был Духом в пустыню, для искушения от диавола» (Матф. 4:1; см. Лук. 4:1). Марк заявил, что Дух «возвёл» (букв. вывел, *экбалло*) Его в Иудейскую пустыню (Марк. 1:12). Иисус был исполнен Святым Духом, когда пошёл, чтобы подвергнуться искушениям (Лук. 4:1). Таким образом, Богу было угодно, чтобы Иисус подвергнулся искушениям, но искушение шло от сатаны, а не от Бога.

Когда Иисус был искушаем в течение сорока дней (Марк. 1:13), Он постился в течение этого периода (Матф. 4:2) и был окружён дикими животными (Марк. 1:13). После того как искушения завершились, ангелы служили Ему (Матф. 4:11; Марк. 1:13).

Мы, верующие, подвергаемся искушениям в трёх главных областях: «похоть плоти, похоть очей и гордость житейская» (1 Иоан. 2:16). Сатана искушал Еву в этих областях, и она уступила, согрешив против явленной воли Божьей. Ева увидела, что дерево познания добра и зла «хорошо для пищи» (похоть плоти), что оно «приятно для глаз» (похоть очей), и что это дерево «вожделенно, потому что даёт знание» (гордость житейская).

Та же самая стратегия лжи была использована сатаной и на Иисусе Христе. Сатана искушал Христа превратить камни в хлеб, чтобы удовлетворить голод (похоть плоти). Он искушал Христа броситься вниз с башни храма и довериться Богу, чтобы Он сохранил Ему жизнь (гордость житейская). Он также искушал Христа поклониться ему, когда предложил и показал Ему все царства мира (похоть очей). Однако Иисус не был обманут. Он полностью понимал суть искушения. Он подчинился воле Божьей, открытой в Священном Писании (Матф. 4:4, 7, 10). Победённый сатана оставил Его.

Значение искушения Иисуса

Во-первых, искушение показало, что божественно-человеческий Сын Божий мог быть искушаем. Он был Богом, явленным в плоти, и был исполнен Святым Духом, но, тем не менее, Он мог быть искушаем. Он,

«подобно нам, искушён во всём, кроме греха» (Евр. 4:15). До Своего зачатия и рождения Бог Сын был божественной Личностью, имея неискушаемую божественную природу. Через зачатие Марии Он получил искушаемую человеческую природу и, таким образом, был искушаем внешней злой силой, а именно, сатаной.

Во-вторых, искушение показало, что быть искушаемым не греховно и это не признак слабости. Грех совершается только тогда, когда человек уступает искушению.

В-третьих, искушение Иисуса показало Его святость и безгрешность. В другом месте Библия описывает Христа как «не знавшего греха» (2 Кор. 5:21), искушённого во всем, «кроме греха» (Евр. 4:15), не сделавшего «никакого греха» (1 Пет. 2:22) и Тем, в Ком «нет греха» (1 Иоан. 3:5). Христос Сам бросил вызов Своим критикам: «Кто из вас обличит Меня в неправде?» (Иоан. 8:46). Иисус никогда не допускал проступков. Он никогда не просил прощения, никогда не исповедовался в грехах и никогда не приносил жертвоприношения в храме. Он был олицетворением Святости.

Все евангельские богословы соглашаются, что Иисус был искушаем и что Он был безгрешным, но они не соглашаются о сущности Его безгрешности. Некоторые говорят, что Иисус мог бы согрешить, но Он имел способность не грешить. Они говорят, что причина, по которой Иисус не грешил, — в том, что Он полностью подчинился воле Божьей. Эти богословы сравнивают опыт Христа с опытом Адама. Бог создал Адама со способностью не грешить, но Адам избрал грешить. С другой стороны, по их мнению, Христос избрал не грешить. В этом взгляде подчёркивается человеческая природа Иисуса.

Другие богословы (и я в том числе) верят, что Иисус не был способен грешить. Он мог быть искушаемым, потому что имел человеческую природу, но Он не мог грешить, потому что был Сыном Божьим с божественной природой. В этом взгляде подчёркивается Божество Иисуса Христа.

В евангельских церквах приемлемы обе позиции. Обе утверждают Его божественную природу, Его человеческую природу и Его безгрешность. Они просто подходят к обсуждаемому вопросу с различных отправных точек.

В-четвёртых, искушение показало полный контроль Святого Духа в жизни Иисуса. Христос использовал вдохновлённое Духом Священное Писание для опровержения трёх искушений сатаны. Дух укрепил Иисуса, чтобы посреди испытаний этих сорока дней Иисус проявил Свою божественную и человеческую природу.

В СЛУЖЕНИИ ХРИСТА

Иисус Христос был всегда исполнен Святым Духом, когда проповедовал, учил, исцелял и изгонял демонов (Матф. 4:23). Бог помазал Его Духом для совершения служения (12:18-21; Лук. 4:18-21; Деян. 10:38). Для авторов Евангелий было неизбежным заключить, что Иисус делал всё при подкреплении от Духа. Таким образом, эти четыре автора редко связывали служение Духа с делами Христа. Они не обсуждали вопрос, использовал ли Иисус в Своих чудесах Свою собственную божественную силу или использовал силу Святого Духа.

После крещения «возвратился Иисус в силу духа в Галилею», чтобы начать Своё земное служение (Лук. 4:14). Он умело разъяснял Священное Писание, проповедуя ту же самую весть, которую возвещал Иоанн Креститель (Матф. 4:17). Он указывал другим на Свою власть в толковании и применении библейской истины (7:29). Он совершал все виды исцеления: очищал прокажённых, устранял паралич, снимал горячку. Фактически, Он исцелял «всякую болезнь и всякую немощь в людях» (9:35). Он также воскрешал мёртвых, возвращал слух глухим, речь немым и зрение слепым. Нигде в Библии не записано, чтобы пророк или Апостол когда-либо совершал чудо возвращения зрения слепым. Только Мессия, Свет мира, совершал это.

Иисус Христос показал Свою власть над царством сатаны и демонов. Он возвращал людей к нормальной жизни, когда изгонял бесов из одержимых. Христос тогда заявил: «Если же Я Духом Божиим изгоняю бесов, то конечно достигло вас Царство Божье» (Матф. 12:28; см. Лук. 11:20). Христос совершал изгнание бесов, но Он делал это в силе Духа. Обе божественные Личности активно участвовали в этом.

Иисус уполномочил двенадцать Апостолов на служение. Для того чтобы они совершали служение, Он «дал им власть над нечистыми духами, чтобы изгонять их и врачевать всякую болезнь и всякую немощь» (Матф. 10:1). Он дал им «власть», но текст не упоминает, что Он дал им Святого Духа. Будет вполне вероятным предположить, что Он дал, потому что обычно Святой Дух и подкрепляющая власть неотделимы друг от друга. Однако их служение длилось конкретный период времени, и оно ограничивалось Израилем (10:5-8).

Иисус позже уполномочил семьдесят других учеников на служение в городах Израиля (Лук. 10:1). Они возвратились с радостью, ликуя о том, что изгоняли бесов (10:17). Когда Иисус услышал это сообщение, Он «возрадовался Духом» и возблагодарил Бога за Его откровение искупительной истины обращённым (10:21-22). В делах и поведении Иисус всегда был управляем Святым Духом.

В РАСПЯТИИ ИИСУСА НА КРЕСТЕ

Евангелия никак не упоминают о служении Святого Духа Христу, когда Христос страдал и умирал на кресте. До и во время этих шести часов Христос «смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной» (Фил. 2:8). Поскольку Библия нигде не указывает, что Дух оставил Иисуса перед распятием, Иисус, должно быть, находясь на кресте, оставался исполненным Святым Духом.

Послание к Евреям противопоставляет жертвоприношения Ветхого Завета жертве Христа. «Ибо если кровь тельцов и козлов и пепел телицы через окропление освящает осквернённых, чтобы чисто было тело, то тем более кровь Христа, Который Духом Святым принёс Себя, непорочного, Богу, очистит совесть нашу от мёртвых дел, для служения Богу живому и истинному!» (Евр. 9:13-14). Святой Дух, вечный Дух, был Божественным Посредником, через Которого Христос принёс Себя, как искупительную жертву за наши грехи.

Джон Уолвурд авторитетно отмечает: «Труд Святого Духа в связи со страданиями Христа на кресте состоял в поддержке Его человеческой природы в любви к Богу, подчинении воле Божьей, повиновении Его повелениям, а также ободрении и укреплении Христа на пути долга, который вёл к кресту». Воплотившийся Бог Сын страдал и умер. Отец не страдал и не умирал. Также Святой Дух не страдал и не умирал, хотя Он был во Христе, когда Спаситель страдал и умирал.

В ВОСКРЕСЕНИИ ИИСУСА

Евангелия не упоминают о каком-либо служении Святого Духа Иисусу Христу во время Его воскресения. Однако Послания связывают Духа с воскресением. Уолвурд, тем не менее, предостерегает: «Точная природа труда Святого Духа в воскресении Христа не раскрыта».

Павел о воскресении Иисуса

Апостол Павел сконцентрировал Евангелие на Сыне Божьем: «О Сыне Своём, Который родился от семени Давидова по плоти и открылся Сыном Божиим в силе, по духу святости, через воскресение из мёртвых, об Иисусе Христе Господе нашем» (Рим. 1:3-4). Воскресение удостоверяло вдохновлённое Духом ветхозаветное Священное Писание, что распятый Мессия воскреснет из мёртвых (Деян. 2:22-36). Воскресение Святым Духом удостоверяло подлинность Иисуса как Сына Божьего. Воскресение и последующее вознесение Иисуса удостоверили Его подлинность как Господа и Христа Израйля, когда Он излил Духа на Апостолов в День Пятидесятницы.

Верующие могут жить праведно, потому что в них живёт Святой Дух. «Если же Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса, живёт в вас, то Воскресивший Христа из мёртвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас» (Рим. 8:11). Бог Отец воскресил Иисуса. В другом месте Сам Христос возвестил, что воскреснет из мёртвых (Иоан. 2:19; 10:18). И всё же в своём ободрении верующих Павел сказал, что пребывающий в нас Дух — это «Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса». Отец Духом вдыхает, или даёт, жизнь в наши смертные тела. Таким образом, Отец также посредством Святого Духа вдохнул жизнь в безжизненное тело Иисуса. Поэтому в воскресении Иисуса участвовали все три Личности Божества.

Павел записал раннее исповедание веры, возможно, даже гимн для исполнения в собрании: «И бесприкословно — великая благочестия тайна: Бог явился во плоти, оправдал Себя в Духе, показал Себя ангелам, проповедан в народах, принят верой в мире, вознёсся во славе» (1 Тим. 3:16). Глагол «оправдал» означает «объявил праведным». Святой Дух объявил Христа праведным благодаря Его святой жизни и сверхъестественным делам. Дух сказал, что Христос есть Тот, Кем Он Себя объявил. Христос был «предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего» (Рим. 4:25). Таким образом, Дух через воскресение возвестил о действительности искупительной смерти Христа.

Пётр о воскресении Иисуса

Апостол Пётр утверждал: «Потому что и Христос, чтобы привести нас к Богу, однажды пострадал за грехи наши, Праведник — за неправедных, быв умерщвлён по плоти, но ожив духом, которым Он и находящимся в темнице духам, сойдя, проповедал» (1 Пет. 3:18-19). Слова «ожив духом» (или «сделавшись живым в Духе») показывают, что Дух Божий активно участвовал в воскресении Иисуса. Хотя некоторые толкователи считают, что это существительное относится к духу Иисуса (в противоположность Его плоти), а не к Святому Духу.

Если участвовал Дух Божий, то Иисус проповедовал заточённым в темнице духам в сфере Духа (или посредством Духа). Богословы предложили несколько толкований этого понятия.

1. Иисус через Ноя Святым Духом проповедовал неспасённым людям тех дней.
2. Иисус проповедовал неспасённым в аду после Своей смерти и перед Своим воскресением.
3. После воскресения Христос Духом провозгласил победу над грехом и сатаной демоническим духам, которые были заточены в

Тартаре, известном также, как ад и бездна (2 Пет. 2:4; Откр. 9:1; 20:3). Таким образом, Дух перенёс воскресшего Христа в это неизвестное место тем же способом, как Он переносил Иезекииля, Филиппа и Иоанна. Этого взгляда придерживается автор.

ЧЕМУ ХРИСТОС УЧИЛ О СВЯТОМ ДУХЕ

Христос учил о служении Святого Духа в течение трёх периодов: три года земного служения, в ночь перед распятием на кресте и сорок дней после воскресения. В первый период Он говорил о Духе множеству людей и Своим ученикам. Во второй и третий периоды Он говорил о Святом Духе только ученикам.

О Святом Духе можно было просить

Однажды Иисус призвал Своих учеников: «Итак, если вы, будучи злы, умеете даяния благие давать детям вашим, тем более Отец Небесный даст Духа Святого просящим у Него» (Лук. 11:13). В то время Иисус был исполнен Святым Духом, а ученики не были. Фактически, Дух даже не обитал в них.

Нет никакого указания на то, что ученики когда-либо просили о Духе. Позже они получили пребывающее присутствие Духа только потому, что Иисус молился о них (Иоан. 14:16-17). Господь никогда не призывал к этому толпы людей.

Сегодня некоторые богословы учат, что верующий должен просить Бога, чтобы получить Духа. Этот опыт после обращения поборники пятидесятнического и харизматического движений называют крещением Святым Духом. Утверждение веры деноминации «Ассамблеи Божьи» гласит: «Мы верим, что крещение Святого Духа, согласно Деяниям 2:4, даётся верующим, которые просят об этом». Пятидесятнический автор Д. В. Херст перечисляет шесть требований, необходимых, чтобы получить крещение Духа, включая прошение в молитве (Лук. 11:13). Те же богословы утверждают, что говорение на языках — это признак или свидетельство данного опыта. В действительности, они считают, что Апостолы могли иметь этот опыт до Дня Пятидесятницы, прежде фактического сошествия Святого Духа в День Пятидесятницы.

Однако Иисус нигде не приравнивал Свой призыв к Апостолам к крещению в Святом Духе. Данный взгляд — предположение, навязанное тексту Библии. Иисус также никогда не упоминал, что говорение на языках было свидетельством этого опыта. И Он никогда не распространял этот призыв на других верующих, кроме Апостолов.

Этот призыв веры был сделан Христом до Своего распятия, воскресения, вознесения и послания Духа. Это был вызов, ограниченный Апостолами в эпоху Евангелия. Это не образец для наследования в век Церкви, тем более что Дух сошёл в День Пятидесятницы в ответ на обещание Иисуса Христа. Сегодня верующий получает обитающее присутствие Духа в момент уверования в Христа как своего Спасителя (Рим. 8:9). Апостолы в эпоху Евангелия были спасены, но они не имели обитающего присутствия Святого Духа, как его имеют верующие в период после Дня Пятидесятницы. Поскольку Христос призвал их просить о Духе, они не имели Духа в себе.

Святой Дух давал подкрепление

Когда Иисус уполномочил Двенадцать идти только к погибающим овцам Израиля, Он «дал им власть над нечистыми духами, чтобы изгонять их и врачевать всякую болезнь и всякую немощь» (Матф. 10:1; см. также Марк. 6:7). Он призвал их: «Больных исцеляйте, прокажённых очищайте, мёртвых воскрешайте, бесов изгоняйте» (Матф. 10:8). Какая это была власть? Имели ли они подкрепление, кроме Духа? Хотя текст не упоминает, что Христос дал им Духа в то время, кажется логичным, что Он дал.

Эта толковательная точка зрения подтверждена дальнейшим ободрением, данным им Христом. Предвидя противление их служению со стороны религиозных и гражданских властей, Он сказал: «Когда же будут предавать вас, не заботьтесь, как или что сказать; ибо в тот час дано будет вам, что сказать, ибо не вы будете говорить, но Дух Отца вашего будет говорить в вас» (Матф. 10:19-20; см. также Марк. 13:11; Лук. 12:12). Поскольку Святой Дух говорил в них и через них подобранными ими словами, Христос, уполномачивая их на труд, должно быть, дал им Духа. Это уникальное служение Духа в Апостолах было временным, только в продолжение их служения Израилю, а не самарянам или язычникам (Матф. 10:5). Намного позже девять Апостолов пытались изгнать беса, но безуспешно (17:14-21). Они больше не имели Духа или Его силы. Они потерпели неудачу, потому что не имели надлежащей веры (17:19-21).

Христос утверждал, что Его сила совершать чудеса была от Святого Духа. Он защищался перед Своими критиками, которые обвиняли, что в Его жизни была сила сатаны, утверждая: «Если сатана сатану изгоняет, то он разделится сам с собою. Как же устоит царство его? И если Я силой веельзевула изгоняю бесов, то сыновья ваши чьей силой изгоняют? Поэтому они будут вам судьями. Если же Я Духом Божиим изгоняю бесов, то конечно достигло вас Царство Божье» (12:26-28).

Святого Духа могли поносить

Бог Отец помазал Иисуса Христа Святым Духом и силой. Как помазанный Мессия, или Христос, Он служил с полным исполнением Духа в Своей жизни. Когда Его критики заявили, что Он совершал чудеса духом сатаны, Иисус обвинил их в непростительном грехе богохульства против Духа. Он предупредил: «Говорю вам: всякий грех и хула простятся людям, а хула на Духа не простится людям; если кто скажет слово на Сына Человеческого, простится ему; если же кто скажет на Духа Святого, не простится ему ни в этом веке, ни в будущем» (Матф. 12:31-32). Религиозные начальники Израиля поносили Святого Духа, когда утверждали, что Христос изгоняет демонов сатаной, а не Духом Божиим.

Тогда религиозные начальники подтвердили, что они в грехе неверия и богохульства. Они не могли быть прощены ни в век, когда Иисус был на земле («в этом веке»), ни в век Церкви, после Его смерти и воскресения (в веке «будущем»). В век Церкви, как видно в книге Деяний, они повторили своё отвержение мессианства Иисуса, когда насмеялись над Его воскресением и отвергали проповедь Апостолов.

Хула против Святого Духа была уникальным грехом в истории. Этот грех мог быть совершён только неспасёнными, когда Иисус был на земле две тысячи лет тому назад. Он не может быть совершён сегодня, потому что сейчас Христос не находится лично на земле, совершая чудеса.

Святой Дух подтверждал Ветхий Завет

В 5-й главе мы обсуждали роль Святого Духа во вдохновении Священного Писания. Сам Христос говорил о Духе в связи с текстом Библии и его человеческих авторов. Он спросил религиозных вождей: «Как же Давид по вдохновению называет Его Господом, когда говорит...?» (Матф. 22:43). Христос использовал этот риторический вопрос перед цитированием стиха одного из псалмов Давида (Пс. 109:1). Иисус знал, что Давид не говорил и не писал пророческую правду из собственного ума. Он знал, что Дух направлял Давида в написании этого псалма. Это была богодухновенная, непогрешимая истина, авторитетное основание для комментариев Иисуса.

Святой Дух возрождал

Иисус сказал Никодиму, что человек должен родиться свыше, чтобы увидеть Царство Божье и войти в него (Иоан. 3:3, 5). Когда Никодим выразил недоумение относительно природы второго рождения, Иисус подробно разъяснил Своё первоначальное утверждение. В Своём

объяснении нового духовного рождения Он трижды упомянул роль Святого Духа.

«Иисус отвечал: „Истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царство Божье. Рождённое от плоти есть плоть, а рождённое от Духа есть дух. Не удивляйся тому, что Я сказал тебе: должно вам родиться свыше. Дух дышит, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рождённым от Духа“» (Иоан. 3:5-8).

Святой Дух — Божественный источник духовного возрождения. Когда Иисус говорил о рождении от Духа, Он имел в виду, что второе рождение исходит (эк) от Духа, то есть в Нём его божественное происхождение.

Когда Иисус заявил, что Он Хлеб жизни (6:48), Он утверждал, что каждый, кто уверует в Него, будет иметь жизнь вечную (6:47). Когда Он использовал метафору вкушения от Его плоти и питья от Его крови, чтобы иметь духовную жизнь, многие были в недоумении относительно значения Его слов. Тогда Господь объяснил: «Дух животворит; плоть не приносит никакой пользы. Слова, которые говорю Я вам, — дух и жизнь» (6:63). Таким образом, Святой Дух использует слова Господа, чтобы дать духовную жизнь уверовавшему грешнику. В Божественном труде духовного возрождения Дух и вдохновлённое Слово Божье неразделимы.

На празднике кущей Иисус пригласил людей приходить к Нему: «Кто жаждет, иди ко Мне и пей. Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой» (7:37-38). Израильтяне пили воду, текущую из скалы, в которую ударил Моисей. Во исполнение этого прототипа Христос утверждал, что Он — Скала, Источник воды вечной жизни.

Затем Иоанн сравнил воду со Святым Духом. Он объяснил: «Это сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него, ибо ещё не было на них Духа Святого, потому что Иисус ещё не был прославлен» (7:39). В эпоху Евангелия, до смерти и воскресения Христа, грешники могли верить во Христа и быть спасёнными. Они возрождались и становились членами семьи детей Божьих. Однако в этих верующих не обитал Святой Дух, потому что Христос ещё не был прославлен. То есть, Спаситель не мог послать Духа, пока не вознёсся в присутствие Отца.

Этот отрывок (Иоан. 7:37-39) даёт ясное диспенсационное различие в служении Святого Духа. Когда сегодня, в век Церкви, уверовавшие грешники возрождаются, в них немедленно поселяется Дух. И в эпоху Евангелия уверовавшие грешники возрождались Духом, но до смерти, воскресения и вознесения Христа Дух не мог обитать в них.

В РЕЧИ, СКАЗАННОЙ В ГОРНИЦЕ

В ночь перед распятием Иисус собрался с двенадцатью Апостолами в горнице дома в Иерусалиме. Они вместе вкушали пасхальную трапезу; Иисус умыл ноги ученикам и дал постановление о Вечере Господней. Он также учил их. Он продолжал учить, когда они вышли из горницы и направились в Гефсиманский сад. В Своём наставлении Господь сформулировал новые отношения и обязанности, которые будут существовать между Ним и учениками в результате Его смерти, воскресения, вознесения и сошествия Святого Духа (Иоан. 13-17). Таким образом, главное внимание этого учения было направлено на верующих в эпоху Церкви. Впервые в Своём земном служении Иисус дал обширное наставление о Личности и служении Святого Духа. Он многими новыми способами связывал Духа с Апостолами.

Святой Дух будет послан

Иисус сказал им, что Бог Отец даст им Духа в ответ на Его просьбу. «И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек» (14:16). В День Пятидесятницы Дух Божий сошёл, потому что Иисус молился, а не потому, что молились Апостолы (Деян. 2).

Иисус обещал, что Отец пошлёт Святого Духа во имя Христа (Иоан. 14:26). «Имя» Христа стоит за всем тем, Кто Он и что Он делает. Таким образом, Бог послал Духа во власти Спасителя и Его искупительного труда. Иисус также обещал, что Он пошлёт Духа: «Когда же придёт Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать обо Мне» (15:26). Таким образом, в День Пятидесятницы Отец и Сын послали Святого Духа. Христос не мог послать Духа, пока не возвратился к Отцу на небо. Греческий предлог *para* («от») означает, что прославленный Христос был в буквальном смысле рядом с Отцом, когда Он послал Духа. (На этом греческом предлоге основано слово «параллельный».)

Иисус обещал, что пошлёт Духа после того, как уйдёт с земли. «Но Я истину говорю вам: лучше для вас, чтобы Я пошёл; ибо, если Я не пойду, Утешитель не придёт к вам; а если пойду, то пошлю Его к вам» (16:7). Апостолы хотели держать Иисуса среди себя физически. Они не хотели, чтобы Он покидал их после воскресения. Они привыкли ходить видением. Христос знал, что невидимый Дух и Он в Своём человеческом теле не могли одновременно быть с Апостолами. Прежде чем послать Духа, Он должен был уйти.

Святой Дух не мог прийти по собственной инициативе, Его нужно было послать. Это Его роль в Божественном искупительном замысле.

Святой Дух будет обитать

Христос обещал ученикам: «Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины, Которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его; а вы знаете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет» (Иоан. 14:16-17). Эти два стиха показывают ясные диспенсационные различия между служением Духа в эпоху Евангелия и Его роль в нынешний век Церкви.

Во-первых, Дух обитал «с» Апостолами в эпоху Евангелия. В греческом языке «с вами» буквально означает «рядом с вами». В этом смысле Святой Дух имел сопровождающее служение Апостолам. Он был рядом с ними, но не в них.

Во-вторых, Христос предсказал, что Дух будет в них. После смерти, воскресения и вознесения Христа тот же Дух, Который был рядом с ними, будет в них. Христос также изменил глагольные времена, чтобы показать различие двух отношений Духа к Апостолам. Глагол *меней* (пребывает) стоит в настоящем времени, тогда как глагол *естай* (будет) стоит в будущем времени.

В-третьих, пребывающее присутствие Святого Духа в верующих — это навсегда. Отец дал Духа, Который «пребудет с вами вовек». Здесь греческая предложная фраза, переведённая как «с вами», отличается от других двух фраз («с вами» и «в вас»). Она означает ассоциацию, союз. Выражение «да пребудет» буквально означает «да будет». Таким образом, Дух будет навсегда в союзе с верующими. В век Церкви Святой Дух поселяется в уверовавшем грешнике в момент его спасения, и Он никогда не оставит верующего. Пребывающее присутствие Духа не основывается на верности дитяти Божьего; оно скорее основано на верности Отца и Сына данному ими слову.

В-четвёртых, неискупленные грешники не имеют никаких отношений со Святым Духом. В нынешний век Церкви есть только два типа людей: спасённые, имеющие в себе Духа, и неспасённые, не имеющие в себе Духа (Рим. 8:9). Синклер Фергюсон заметил: «В результате, когда Святой Дух приходит к христианам, чтобы поселиться в них, Он приходит, как Дух Христа; таким образом, обладать Им — значит обладать Самим Христом, точно так же не иметь Его — значит не иметь Христа».

Святой Дух будет учить

Господь Иисус Христос был еврейским раввином, совершенным Учителем. Он учил мужчин и женщин. Зная, что Апостолы нуждались в дальнейшем наставлении, Он сказал: «Утешитель же, Дух Святой,

Которого пошлёт Отец во имя Моё, научит вас всему и напомнит вам всё, что Я говорил вам» (Иоан. 14:26). Апостолы наслаждались наставлениями Иисуса, когда Он был с ними видимым образом. В Своем ограниченном человеческом теле Он в одно время мог присутствовать только в одном месте. После Его ухода на небо Отец должен был послать Духа, как нового Учителя. Дух будет учить каждого Апостола изнутри. Таким образом, независимо от того, где были Апостолы, вместе или отдельно, каждый из них мог наслаждаться наставлениями Духа. Что было верно в отношении Апостолов, также относится и к нам сегодня. Сегодня Божественный Учитель Святой Дух пребывает в каждом верующем.

Далее Иисус обещал: «Когда же придёт Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину, ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам» (16:13). Эти два стиха (14:26; 16:13) указывают на четыре сферы Его служения наставления Апостолам.

Во-первых, Святому Духу предстояло преподавать истину. Поскольку Он Дух истины, Он наставляет в соответствии со Своей природой. Он никогда не преподаст заблуждение. Истина происходит от Бога и сосредоточена на Боге. Истина согласуется с сущностью триединого Бога. Так как Бог — источник творения и искупления, то подлинная нравственная и искупительная истина должна открывать Его замысел, явленный в Священном Писании.

Библия — это истина (17:17); поэтому Святой Дух учит истине, которая открывает подлинное значение Священного Писания.

Во-вторых, Святому Духу предстояло дать Апостолам способность помнить всё, что говорил им Иисус. В нашей человеческой ограниченности память нас подводит. Я часто забываю имена, места, события и беседы. С возрастом я обнаруживаю, что должен записывать ежедневные напоминания о предстоящих задачах. При обычных обстоятельствах Апостолам, сообща и по отдельности, было бы трудно вспоминать слова и дела Христа. Однако пребывающий в них Дух трудился через их ум, чтобы они точно помнили всё, что сказал Иисус. Божественное подкрепление помогало им в проповеди и написании Евангелия.

В-третьих, Святому Духу предстояло научить их всему, что Бог хотел, чтобы они знали. Нет никакого указания, что Апостолы должны были стать всеведущими. Дух говорил только то, что Он слышал от Отца и Сына. Именно на это понятие ограниченного откровения Моисей указывал Израилю: «Сокрытое принадлежит Господу, Богу нашему, а открытое — нам и сынам нашим до века, чтобы мы

исполняли все слова закона этого» (Втор. 29:29). Павел знал, что он знал «отчасти» (1 Кор. 13:12). Он не знал всего, но то, что он знал, он знал точно. Истина, даже если она частичная и не полная, является, тем не менее, истиной. Апостолы воплотили это служение наставления Духа в проповедях, которые они провозглашали, и в написанных ими богодухновенных Посланиях.

В-четвёртых, Святому Духу предстояло открыть им будущее. Предсказывающее пророчество находится и в устных проповедях, и в богодухновенных писаниях Апостолов. Они писали о восхождении Церкви, будущем Израиля, Великой скорби, антихристе, Армагеддоне, возвращении Иисуса Христа на землю, Тысячелетнем Царстве, суде у Великого белого престола, вечном святом Городе, озере огненном и вечности. Они ещё при своей жизни видели исполнение некоторых пророчеств, другие же остаются неисполненными даже доныне. Истина пронизывала все их предсказания, потому что Дух истины направлял их в этом пророческом служении.

Предсказанное служение Святого Духа как Учителя имело своё первичное и немедленное исполнение в жизни удостоверенных Апостолов. Во вторичном смысле верующие сегодня тоже наслаждаются учительским служением Духа. Он учит нас понимать то, чему Он наставил Апостолов и что Апостолы преподали в своих вдохновлённых Им книгах, а именно, в Новом Завете. Мы не должны ожидать, что Дух преподаст нам новую искупительную истину, которая выходит за пределы канонического Священного Писания. Но Он может вести нас в применении библейской истины к нашим современным проблемам.

Святой Дух прославит Христа

Бог Сын воплотился, чтобы прославить Бога Отца (Иоан. 17:1, 4). Святой Дух сошёл, чтобы прославлять Христа. Иисус сказал: «Он прославит Меня, потому что от Моего возьмёт и возвестит вам. Всё, что имеет Отец, — Моё, потому Я сказал, что от Моего возьмёт и возвестит вам» (16:14-15).

Все три Личности Божества в равной степени обладают славой Божественной Сущности. В Вестминстерском исповедании веры заявляется, что главная цель человека — вечно прославлять Бога и наслаждаться Им. Всякий раз, когда мы действительно прославляем Бога, мы прославляем Троицу, а не только одну из Божественных Личностей.

Однако Бог Сын подчинил Себя, чтобы прославить Отца. В этом же самом смысле Святой Дух подчинил Себя, чтобы прославлять Сына. Таким образом, когда верующие действительно руководимы Святым Духом, они также прославляют Иисуса Христа. Исполненный Духом

святой не будет прославлять ни самого себя, ни другого верующего. Исполненный Духом верующий не будет также прославлять Святого Духа. Хотя мы можем обсуждать и желать служения Святого Духа, мы не должны превозносить Его выше Его роли в искуплении.

Христос просил Отца прославить Его, чтобы Он в Свою очередь прославил Отца (Иоан. 17:1, 5). И Павел воскликнул: «А я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа, которым для меня мир распят, и я — для мира» (Гал. 6:14). Павел нигде не заявлял, что он хочет хвалиться Святым Духом. Мысли Павла были сосредоточены на Христе (Фил. 1:21), а не Святом Духе. И всё же Павел был столь же исполнен Духа, как и любой верующий.

Святой Дух обличит мир

Святой Дух всегда был Сдерживающим грех в павшем роде человеческом (Быт. 6:3). Он обличал порочность грешников через личную святость верующих, Израиля и Церкви. Исполненный Духом Христос, конечно, Сам был обличением современного Ему общества. Как Свет мира, Он показывал тьму мировой системы.

Когда Христос должен был покинуть землю, Он сообщил Апостолам о предстоящем служении Святого Духа этому миру. «И Он, придя, обличит мир о грехе и о праведности, и о суде» (Иоан. 16:8). Греческий глагол *эленхо* (обличать) — это юридический термин. Он включает нравственное и умственное осознание преступления, предъявление несомненного законного обвинения и волевое признание позора и вины. Сегодня многие преступники часто сожалеют: им жаль, что их схватили, но они не сожалеют о содеянном. Однако это не то же самое, что волевое признание своей вины.

Согласно Священному Писанию, верующий может укорять или обличать других верующих (напр., Матф. 18:15; 1 Тим. 5:20). Спасённый может обличать неспасённого (Лук. 3:19; 1 Кор. 14:24; Ефес. 5:11, 13). Бог может обличать спасённых (Евр. 12:5; Откр. 3:19) и неспасённых (Иоан. 3:20-21; 8:9). Христос бросил вызов Своим религиозным критикам, призвав их обличить Его в каком-либо грехе, но они не смогли этого сделать (8:46).

Христос утверждал, что Святой Дух обличит «о грехе, что не веруют в Меня; о праведности, что Я иду к Отцу Моему, и уже не увидите Меня; о суде же, что князь мира сего осуждён» (Иоан. 16:9-11). Святой Дух обличает грешников через свидетельство верующих в том, что они говорят, в том, как они говорят это, и в том, как они живут (15:27). Дух также обличает погибающих истинами богодухновенного Священного Писания.

Святой Дух показывает истину, что человек может быть принят Богом только посредством искупительного дела Христа и что только по вере в Христа человек может иметь Его праведность, вменённую ему. Когда Святой Дух обличает погибающего грешника в этом, человек осознаёт безумие доверия Будде, индуистским богам, еврейским преданиям, исламскому рвению или собственной самоправедности.

Осуждение сатаны было обеспечено смертью и воскресением Иисуса Христа. Если инициатор греха будет навеки осуждён, то все грешники, которые не верят в Христа, также будут осуждены навеки. Святой Дух обличает грешников в их нравственной ответственности, в вечных последствиях их грехов и, следовательно, в их нужде во Христе.

Слово Божье гласит: «Людам положено однажды умереть, а потом суд» (Евр. 9:27).

Апостолы испытали обещанное служение Духа в своей жизни, о чём и записано в книге Деяний Апостолов. Дух пришёл к ним в День Пятидесятницы. Дух обитал в них и учил их. Дух прославлял Христа через них. Через их проповедь Евангелия Дух обличал как евреев, так и язычников. Тысячи были спасены и присоединились к истинной Церкви. Дух, Который сегодня обитает в верующих, их учит. Когда верующие свидетельствуют другим об их нужде во Христе, они могут наблюдать обличающее и возрождающее служение Святого Духа.

ПОСЛЕ ВОСКРЕСЕНИЯ ИИСУСА

Христос «явил Себя живым, по страдании Своём, со многими верными доказательствами» (Деян. 1:3). В продолжение сорока дней между Своим воскресением и вознесением Христос являлся отдельным людям, маленьким группам и большим толпам (1 Кор. 15:5-8). Верующие видели, слышали и касались Его. Он появлялся на публике и в частных домах, в Галилее и Иудее, днём и ночью. Он показывался мужчинам и женщинам. Однако Он направлял Своё служение на Апостолов.

Иисус дал им Святого Духа

В ночь после Своего воскресения Иисус явился десяти Апостолам (Фома отсутствовал). Вновь давая им повеление на служение Евангелия, Он сказал: «Мир вам! Как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас» (Иоан. 20:21). «Сказав это, дунул, и говорит им: „Примите Духа Святого“» (20:22). Это не было наделением Духом и исполнением молитвы Христа и Его обещания, данного перед распятием (14:16-17, 26; 15:26-27; 16:7-15). Исполнение этого обещания произошло в День Пятидесятницы. Почему тогда Христос давал им Духа до Своего возне-

сения и фактического сошествия Святого Духа? Вот как считает Джон Уолвурд: «Совершенно очевидно, что временное обитание Духа было дано, чтобы усмотреть их духовные нужды до Пятидесятницы». В этом смысле ученики получили обитание Духа до века Церкви в ожидании Дня Пятидесятницы, чтобы они могли полностью понять наставления Спасителя. Евангелист Лука описывает это событие так: «Открыл им ум к разумению Писаний» (Лук. 24:45). В Деян. 1:4-5 Христос указывал, что они ещё не получили Духа Святого.

Иисус повелевал им Святым Духом

Лука начинает книгу Деяний Апостолов так: «Первую книгу написал я к тебе, Феофил, обо всём, что Иисус делал и чему учил от начала до того дня, в который Он вознёсся, дав Святым Духом повеления Апостолам, которых Он избрал» (Деян. 1:1-2). С момента Своего крещения и до Своей смерти Христос учил их больше трёх лет, а затем, в течение сорока дней после Своего воскресения, Он продолжал учить их Святым Духом, Который был дан им. В этом служении после воскресения Христос дальше развивал то, о чём учил ранее. После событий смерти и воскресения Христа Апостолы имели лучшую историческую и духовную способность осознать значение слов Христа.

Иисус предсказал крещение Святым Духом

В день Своего вознесения Христос повелел Апостолам: «Не отлучайтесь из Иерусалима, но ждите обещанного от Отца, о чём вы слышали от Меня, ибо Иоанн крестил водой, а вы через несколько дней после сего будете крещены Духом Святым» (Деян. 1:4-5). Десять дней спустя они были крещены Духом, когда звук ураганного ветра заполнил комнату, в которой они были собраны (2:1-2). Христос сравнил Свои предсказания о будущем служении крещения, которое будет совершаться Духом, с предсказанием, сделанным Иоанном Крестителем более чем за три года до этого. Это был единственный раз, когда Иисус упомянул служение крещения Святым Духом.

Иисус дал им повеление Святым Духом

Иисус предсказал: «Но вы примете силу, когда сойдёт на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее, и Самарии, и даже до края земли» (Деян. 1:8). Задачей Апостолов была евангелизация всего мира. Они должны были стать свидетелями Христа во всём мире. Однако они не могли выполнить это задание своими силами и способностями. Апостолы нуждались в сверхъестественной силе (*динами*),

доступной через Святого Духа, Который в День Пятидесятницы сошёл на них, как и предсказывал Иисус.

В другом месте Иисус сказал Апостолам: «Я пошлю обетование Отца Моего на вас; вы же оставайтесь в городе Иерусалиме, доколе не облечётесь силой свыше» (Лук. 24:49).

Некоторые деноминации считают, что слово «оставайтесь» означает «горячо молиться и просить о получении Святого Духа после обращения». Однако греческий глагол *кафизо*, используемый сорок восемь раз в Новом Завете, просто означает «сидеть» (напр., Матф. 5:1; 13:48; Лук. 5:3; 16:6). Только один раз он переведён как «оставался» (Деян. 18:11). В современных переводах используется слово «оставаться», а не «дожидаться». Этот глагол не предполагает горячего религиозного посвящения или состояния отчаянной духовной мольбы.

Таким образом, Христос дал наставление Апостолам оставаться в Иерусалиме, пока Он не пошлёт обетованного Духа. Дух сошёл на них не потому, что Апостолы молились о Его приходе или с успехом «ждали». Апостолы жили в переходный, исторический, диспенсационный период времени. Это был десятидневный период между вознесением Христа и сошествием Духа в День Пятидесятницы. То, что происходило с ними, сегодня не служит нам образцом для подражания.

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, как верующие, мы должны быть водимы Святым Духом, если хотим иметь действенное духовное служение другим. В нашей культуре, которая опирается на программы и личности, нам нужно покориться Личности Святого Духа. Христос не начинал Своё служение, пока на Него не сошёл Дух. Он всегда служил другим в полноте Духа. Мы должны поступать так же. И, поступая так, в стремлении воздействовать на других Словом Божьим мы проявим нравственные качества Спасителя.

Во-вторых, даже когда мы водимы Святым Духом, мы всё же можем быть искушаемы сатаной. Фактически, в нашем искушении может быть Божья воля для нас, как это было в отношении Христа. Однако самый лучший путь к победе над искушением — это подчинение Духу и Слову Божьему. Неправильно думать, что, достигая большей духовности, мы можем избежать искушений.

В-третьих, верующим не нужно просить у Бога дар Святого Духа, потому что Бог уже дал им пребывающего Духа в то самое мгновение, когда они уверовали во Христа. Мы не должны искать

того, что происходило в эпоху Евангелия (Лук. 11:13) и что не принадлежит нынешнему веку Церкви.

В-четвёртых, во всём, что мы делаем, мы должны прославлять Христа.

Мы не должны беспокоиться о Святом Духе или Его труде в нас. Мы должны понимать дела Духа, но мы должны Духом благодарить Отца и Сына. Святой Дух пришёл, чтобы прославить Христа, поэтому, когда мы водимы Духом, мы также должны превозносить Спасителя.

В-пятых, мы должны стать людьми, посвящёнными истине. Бог есть истина, Святой Дух — Дух истины, и Слово Божье — истина. Анализируя различные нравственные и доктринальные взгляды, мы должны быть библейски критичными. Мы должны проверять всё и придерживаться того, что хорошо и верно (1 Фес. 5:21).

В-шестых, мы должны стать свидетелями Христа, получающими подкрепление от Святого Духа. Мы не должны зависеть от наших методов, личностей, интеллекта или прошлого опыта в приведении душ к Христу. Спасение от Бога, поэтому мы должны позволить Духу Божьему совершать Его труд обличения и возрождения других. Мы должны быть отзывчивыми к водительству Духа в нашем свидетельстве неспасённым.

Глава 8

ДУХ СВЯТОЙ В ДЕЯНИЯХ АПОСТОЛОВ

Книга Деяний Апостолов излагает историческое повествование о раннем этапе жизни Церкви. В ней повествуется о распространении Евангелия от Иерусалима до Рима, прежде всего, через служение Петра и Павла. В ней записана первая апостольская проповедь (2:14-40), первое апостольское чудо исцеления (3:1-11), первый пример гонения (4:13), первая защита Евангелия (4:5-12), первое Божественное наказание (5:1-11), назначение первых диаконов (6:1-7), первая мученическая смерть (7:54-60), первое миссионерское путешествие (13:1-14:28) и первый церковный Совет (15:1-35).

Эта книга имеет прогрессивный и переходный характер в том, что Божье дело искупления оставляет ветхую диспенсацию Закона, переходит к ранней фазе жизни Церкви и продвигается к её более поздней, более зрелой стадии. Хотя эта книга известна как Деяния Апостолов, многие считают, что лучшее название было бы «Деяния Святого Духа». Это потому, что в Деяниях Святой Дух упомянут приблизительно шестьдесят раз, больше чем Он упомянут во всех четырёх Евангелиях вместе взятых. Таким образом, Святой Дух играл значительную роль в деятельности ранней христианской Церкви. Он исполнял людей, совершал водительство, поручал труд, вдохновил написание Священного Писания, участвовал в принятии решений и пребывал в верующих. В книге Деяний Апостолов записаны пять уникальных случаев принятия Святого Духа. В четырёх из них участвуют группы людей, а в одном — отдельная личность. По крайней мере, три из них сопровождалось говорением на языках.

ПРИНЯТИЕ СВЯТОГО ДУХА АПОСТОЛАМИ

Предпосылки

Первое необычное принятие Святого Духа произошло в День Пятидесятницы (Деян. 2:1). День Пятидесятницы получил это название, потому что праздновался в пятидесятый день после принесения первого собранного снопа от урожая ячменя. Это был пятидесятый день от первого воскресенья после Пасхи (Лев. 23:15). Он был также известен как Праздник Седьмиц (Исх. 34:22; Втор. 16:10). Его также называли «празд-

ником первых плодов», потому что это был день, когда Богу приносились начатки урожая пшеницы (Исх. 23:16; 34:22; Числ. 28:26).

Этот конкретный День Пятидесятницы был особенным, потому что был пятидесятым днём после распятия и воскресения Христа. Он также был через десять дней после Его вознесения в небо. Местом этого необычного принятия Духа был город Иерусалим. После того как Христос вознёсся, Апостолы возвратились в Иерусалим (Лук. 24:52; Деян. 1:12), где Христос велел им оставаться, пока Он не пошлёт им Духа (Лук. 24:49). Они повиновались Его повелению. Когда на них сошёл Дух Божий, Пётр сказал проповедь евреям, съехавшимся в Иерусалим из многих частей Римской империи (Деян. 2:5). Апостолы «были единодушно вместе» (2:1). Это место далее упоминается как «весь дом, где они находились» (2:2). Какой это был дом?

Возможно, это был храм. В Ветхом Завете храм называли домом (Ис. 6:4), и Стефан называл храм домом (Деян. 7:47). В десятидневный период перед Днём Пятидесятницы Апостолы «пребывали... в храме, прославляя и благословляя Бога» (Лук. 24:53). В этот особый день праздника было бы логично найти Апостолов в храме. Так как толпа из более чем трёх тысяч людей слышала проповедь Петра, то люди, вероятно, были собраны во внутреннем дворе храма и вокруг него. Трудно вообразить, чтобы такая большая толпа собралась в частном доме или даже на узкой улочке и во внутреннем дворе за домом.

Другая возможность состоит в том, что дом был тем самым домом с горницей, где Иисус и Апостолы собрались в ночь перед Его распятием. Это мог быть дом, где ранее собралось примерно сто двадцать верующих для избрания Матфия Апостолом вместо Иуды (Деян. 1:15). Многие рассматривают этот дом как принадлежавший родителям Иоанна Марка (12:12). Трудно сказать с абсолютной уверенностью, где точно были Апостолы. Точно известен город, а фактическое месторасположение — нет.

Получатели

Кто получил Святого Духа таким необычным способом в День Пятидесятницы? К кому относятся личные местоимения «они» и «им» (Деян. 2:1-4, 6)? Генри Алфорд полагал, что этой группой были «верующие в Христа, которые затем собрались в Иерусалиме во время праздника». Группа состояла из двенадцати Апостолов, 120 учеников (1:15) и многих других. Большинство толкователей определяют эту группу, как 120 учеников, включая двенадцать Апостолов (1:15). Эта группа включала и мужчин, и женщин (1:12-14). Сторонники этой точки зрения утверждают,

что выбор Матфия этими 120 учениками записан непосредственно перед описанием событий Пятидесятницы (1:15-26; 2:1). По их мнению, грамматически местоимения «они» и «им» должны указывать на 120 учеников. Таким образом, эти 120 были исполнены Духом и говорили на языках, и на каждом из 120 явились языки огненные. Однако несколько факторов указывают на то, что в тот первый день таким необычным способом получили Святого Духа только двенадцать Апостолов.

Во-первых, ближайшие лица, на которых указывает местоимение «они» в 2:1, — это одиннадцать Апостолов плюс Матфий (1:26).

Во-вторых, хотя 120 учеников упомянуты в непосредственном контексте (1:12-26), нужно помнить, что между избранием Матфия и Днём Пятидесятницы прошло десять дней. Также не стоит предполагать, что в течение этого десятидневного интервала двенадцать Апостолов всё своё время проводили с 120 учениками.

В-третьих, Христос дал обетование Духа только Апостолам. Говоря только с ними, Он сказал: «Я пошлю обетование Отца Моего на вас; вы же оставайтесь в городе Иерусалиме, доколе не облечётесь силой свыше» (Лук. 24:49). Когда Христос возвестил, что крещение Святым Духом произойдёт скоро, Он говорил только с Апостолами (Деян. 1:1-7).

В-четвёртых, когда слушатели слышали говорение на языках, они спросили с изумлением: «Эти говорящие — не все ли галилеяне? Как же мы слышим каждый собственное наречие, в котором родились?» (2:7-8). Когда Иисус возносился в небо, два ангела, обращаясь к Апостолам, назвали их: «Мужи галилейские» (1:11). Когда Пётр трижды отрёкся от Господа, один обвинитель сказал ему: «Ибо ты галилеянин, и наречие твоё сходно» (Марк. 14:70). Апостолы явно были галилеянами, но сомнительно, чтобы таковыми были все 120 учеников.

В-пятых, нет никакого упоминания о 120 учениках в связи с событиями, которые произошли в День Пятидесятницы. Когда над говорящими на языках насмехались за то, что они якобы были пьяными, Пётр встал с одиннадцатью Апостолами и опроверг своих критиков (Деян. 2:14). Когда те, кто слышал его проповедь, были обличены в своих грехах, они сказали Петру: «Что нам делать, мужи братья?» (2:37)

Особенности

Сошествие Святого Духа было удостоверено тремя впечатляющими явлениями. Первым был «шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра, и наполнил весь дом, где они находились» (Деян. 2:2). Апостолы в

буквальном смысле находились в «ветре», то есть, они были полностью в него погружены. Апостолы слышали звук и чувствовали ветер.

Вторым явлением были «разделяющиеся языки, как бы огненные» (2:3). Очевидно, один огненный язык разделился на двенадцать меньших. Апостолы засвидетельствовали это чудо. Это не был фактический огонь, поэтому никто не почувствовал никакого жара, и никто не ожёгся. Это, несомненно, означало разделение одного родного языка в множество языков и диалектов, на которых они впоследствии говорили.

Третьим явлением было то, что Апостолы «начали говорить на иных языках, как Дух давал им вещать» (2:4). Апостолы говорили на иностранных языках и диалектах, на которых они прежде никогда не говорили. Каждый говорил, и каждый слышал, как говорили другие. Большая толпа набожных евреев и прозелитов-язычников также слышала говорение на языках (2:5-11).

Значение

Во-первых, это произошло с Апостолами после обращения. Они явно были спасёнными людьми до того, как произошли события Пятидесятницы (Матф. 16:16-17; Иоан. 1:41-49; 6:68-69). Иисус провозгласил их духовно чистыми (13:10; 15:3); Он сказал, что они принадлежат Ему и Отцу (17:10); ранее Он давал им временное служение Духа (20:22); и Он дал им повеление проповедовать (Деян. 1:8).

Во-вторых, Апостолы не искали этого необычного опыта. Они не молились, чтобы они или другие получили его. Фактически, в Библии нигде не упоминается, что они молились в то время, когда сошёл Дух. Они были вместе, но это не означает, что в этот момент проходило молитвенное собрание. Они просто ждали в Иерусалиме Христа, чтобы Он совершил то, что обещал.

В-третьих, Апостолы не ожидали, чтобы другие имели тот же самый опыт, который имели они. Они никогда никого не учили, что эти три явления будут сопровождать приход Святого Духа в жизнь обращённых. Апостолы также не учили, что верующие получают Духа, как особое событие после обращения. Когда три тысячи человек радостно приняли истину проповеди Петра, покаяться и уверовали в Иисуса Христа, они тотчас получили дар Святого Духа (2:36-41). Образец получения Святого Духа для верующих в век Церкви виден в опыте трёх тысяч обращённых, а не Апостолов.

В-четвёртых, явления, возвестившие о сошествии Святого Духа, стали свидетельством для множества евреев, что Иисус, Которого они распяли,

воскрес из мёртвых, возвысился одесную Отца и излил Духа (2:22-36). Таким образом, они видели, что Иисус — это божественно-человеческий Мессия, единственный, Кто мог спасти Израиль от его грехов. Эти явления удостоверяли подлинность исполнения пророчества.

ПРИНЯТИЕ СВЯТОГО ДУХА САМАРЯНАМИ

Предпосылки

После мученической смерти Стефана в Иерусалиме возникло большое гонение против церкви (Деян. 8:1). Верующие были рассеяны по Иудее и Самарии. Филипп, диакон, который был исполнен веры и Святого Духа, ушёл в город Самарию и проповедовал Христа (6:5; 8:5). Он также совершал чудеса исцеления и изгнания бесов. Самаряне были заинтригованы его служением, и многие радовались результатам чудес, которые он совершал.

Получатели

Многие самаряне откликнулись на Евангелие. Лука написал: «Но, когда поверили Филиппу, благовествующему о Царстве Божьем и об имени Иисуса Христа, то крестились и мужчины, и женщины» (Деян. 8:12). Они обратились к Богу, но в этом пункте нет никакого упоминания об отношении Святого Духа к их жизни. Кто такие были самаряне? Они были смешанной расой (4 Цар. 17:24; Езд. 4:2). Когда ассирийцы завоевали Израиль, Северное царство (722 г. до Р.Х.), они увели многих израильтян из их земли и стали заселять этот регион языческими народами, которых они везде завоёвывали (4 Цар. 17:24). Впоследствии эти переселённые язычники вступали в смешанные браки с евреями, остававшимися в земле. Их потомки стали самарянами, наполовину евреями и наполовину язычниками. Самаряне исповедовали другую религию, отличавшуюся от религии евреев в южной области, Иудее (4 Цар. 17:27; Иоан. 4:20-22). Эти два факта — смешение рас и религиозное соперничество — вызвали в первом столетии большое разделение и сильную ненависть между евреями и самарянами (Езд. 4; Лук. 9:52-53; Иоан. 4:9).

Особенности

Апостолы в Иерусалиме, услышав об успешном служении Филиппа, послали в Самарию Петра и Иоанна (Деян. 8:14). Когда этих два Апостола прибыли, они помолились о новообращённых самарянах, «чтобы они приняли Духа Святого. Ибо Он не сходил ещё ни на одного из них, а только были они крещены во имя Господа Иисуса» (8:15-16). Таким

образом, самаряне уверовали и были крещены в воде, но не имели обитающего присутствия Святого Духа. «Тогда [Апостолы] возложили руки на них, и они приняли Духа Святого» (8:17). Верующие самаряне, таким образом, получили Духа в этом опыте после обращения.

Когда самаряне получили Духа, не последовало никаких внешних видимых явлений. Нет никакого упоминания о звуке, подобном мчащемуся ветру, и не было разделяющихся языков, как бы огненных (2:2-3). Хотя говорение на языках явно не упоминается, многие толкователи полагают, что это явление тогда произошло. Эта точка зрения основывается на реакции Симона на служение Апостолов: «Симон же, увидев, что через возложение рук апостольских даётся Дух Святой, принёс им деньги, говоря: «Дайте и мне власть эту, чтобы тот, на кого я возложу руки, получал Духа Святого» (8:18-19).

Что видел Симон? Пятидесятнические богословы считают, что Симон видел, как новообращённые говорили на языках. Карл Брамбек, богослов Ассамблей Божьих, признал, что эта позиция опирается на свидетельство обстоятельств, но добавил: «Со всей очевидностью, наиболее убедительными доказательствами располагают, конечно, те, кто утверждает, что в этом случае говорение на языках не присутствовало». Библия указывает, что, когда Духа получили верующие-самаряне, говорения на языках не было.

Во-первых, об этом явлении нет упоминания. Данный факт приобретает важность, потому что Лука записал, что говорение на языках произошло, когда уверовал Корнилий и когда ученики Иоанна Крестителя пришли к новому пониманию Божьей программы (10:4-8; 19:1-7). Если бы Лука хотел представить образец получения Святого Духа, сопровождаемого говорением на языках, он не опустил бы этот факт здесь, если бы это было на самом деле.

Во-вторых, использование глагольной формы «увидев» не приводит к выводу. Явление говорения на языках больше обращено к восприятию слухом, чем зрением. В День Пятидесятницы наблюдатели видели и слышали эти явления (2:33).

В-третьих, Симон видел, что Апостолы возлагали руки на обращённых, и пожелал иметь эту способность. Фактически, самые убедительные доказательства имеют те, кто говорит, что говорения на языках не было в 8-й главе Деяний, потому что о нём конкретно не упоминается.

Значение

Необычное получение Святого Духа самарянами не даёт всем будущим верующим образец для следования. Фактически, было бы невозможно

повторить их ситуацию. В Иерусалиме нет Апостолов, которые могли бы прийти в наши города и возложить на нас руки.

Также и обращённые не искали какого-то опыта после обращения. Они не молились о себе. Филипп, который их евангелизировал, не молился о них. Скорее, Пётр и Иоанн, уполномоченные апостольской властью, были теми, кто молился, чтобы они получили Святого Духа.

Задержка в принятии Святого Духа обращёнными самарянами была для них знаком, что они должны были находиться под духовной властью Апостолов. Нужно было устранить соперничество и разделение между евреями и самарянами. Апостолы ранее возложили руки на Филиппа, и он признал их власть над ним (Деян. 6:1-6). Теперь самаряне, хотя они были спасены через служение Филиппа, должны были подчиниться Апостолам, которые были евреями.

ПРИНЯТИЕ СВЯТОГО ДУХА ПАВЛОМ

Предпосылки

Савл, позже известный, как Павел, согласился на убийство Стефана (Деян. 7:58; 8:1). «Савл терзал церковь, входя в дома и влача мужчин и женщин, отдавал в темницу» (8:3). После своего обращения Павел признал, что он сверх меры преследовал церковь Божью и стремился уничтожить её (Гал. 1:13). В своей ярости он, «ещё дыша угрозами и убийством на учеников Господа, пришёл к первосвященнику» (Деян. 9:1).

Он пошёл к первосвященнику «и выпросил у него письма в Дамаск, к синагогам, чтобы, кого найдёт последующих этому учению, — и мужчин и женщин, — связав, приводить в Иерусалим» (9:2). На дороге небесный свет просиял на него и ослепил его (9:3, 8-9), и Христос сказал ему: «Савл, Савл! Что ты гонишь Меня?» (9:4). Господь велел Савлу идти в Дамаск и ждать дальнейших указаний.

Позже Господь послал Ананию, ученика в Дамаске, возложить руки на Савла, чтобы ему вернулось зрение (9:10-12). Анания сделал это и сказал: «Брат Савл! Господь Иисус, явившийся тебе на пути, которым ты шёл, послал меня, чтобы ты прозрел и исполнился Святого Духа» (9:17). Затем к Савлу вернулось зрение, и он был крещён.

Особенности

В отношении опыта Савла можно отметить три факта. Во-первых, этот случай пронизан чрезвычайными божественными действиями. Здесь есть потеря зрения, свет с небес, явление и голос воскресшего Христа,

видение Савла, видение Анании и удивительное возвращение зрения Савлу. Во-вторых, здесь совсем нет информации, что Савл говорил на языках, когда был исполнен Святым Духом. Единственное сопровождающее это событие явление — это, пожалуй, возвращение его зрения. В-третьих, не указывается точное время обращения Савла. Был ли он спасён, когда Христос явился ему на дороге в Дамаск? Или же он был спасён через свидетельство Анании? Или когда он призвал имя Господа во время своего крещения (22:16)? Павел испытал исполнение Духа либо во время своего обращения, либо в событии после обращения. Так как Священное Писание хранит здесь молчание, мы не можем знать точно.

Значение

Обращение Павла и исполнение его Духом не дают нам образец для подражания. Его духовный опыт был неповторимым для него. Никто — ни грешник, ни святой — не должен ожидать, что воскресший, вознесшийся Христос явится ему и будет с ним говорить. Даже Павел знал, что его обращение было чрезвычайным. Когда Павел изложил доказательства исторической достоверности физического воскресения Христа, он указал на многие факты явления Спасителя (1 Кор. 15:3-7) и написал: «А после всех явился и мне, как некоему извергу» (15:8). Павел знал, что Христос полновластно явился ему по Своей благодатной милости.

ПРИНЯТИЕ СВЯТОГО ДУХА ЯЗЫЧНИКАМИ

Предпосылки

Христос дал повеление Апостолам проповедовать Евангелие всем народам. В ранней истории своей деятельности Апостолы, однако, ограничили своё служение евреями и областью вокруг Иерусалима (Деян. 1-9). Корнилий, язычник и римский сотник, находился в Кесарии, городе на Средиземноморском побережье у большой дороги между Тиром и Египтом (10:1, 24; 11:11-12). В видении ангел сказал ему позвать Петра из Иопии. Тем временем, Пётр получил видение, в котором Бог сказал ему не рассматривать кого-либо нравственно нечистым или низшим. Святой Дух повелел Петру идти в Кесарию с представителями, посланными Корнилием (10:9-20).

Корнилий собрал в своём доме родственников и близких друзей. Пётр сообщил им о своём нежелании, как еврея, общаться с язычниками, но он также выразил готовность повиноваться Божьему повелению. Тогда Корнилий ответил: «Теперь все мы предстоим пред Богом,

чтобы выслушать всё, что повелено тебе от Бога» (10:33). Затем Пётр проповедовал о земной жизни Христа, Его распятии и воскресении (10:2-3).

Получатели

Корнилий был религиозным язычником. Он был человек «благочестивый и боящийся Бога со всем домом своим, творивший много милостины народу и всегда молившийся Богу» (10:2). Со всей очевидностью он отвергнул своё языческое, политеистическое прошлое и принял единственного Бога иудаизма. Однако он ещё не был спасён. Позже, когда Пётр давал отчёт о событиях в Кесарии перед церковью в Иерусалиме, он процитировал слова ангела, который сказал Корнилию: «Пошли в Иоппию людей и призови Симона, называемого Петром; он скажет тебе слова, которыми спасёшься ты и весь дом твой» (11:13-14). Таким образом, в то время, когда к Корнилию явился ангел, он не был спасён.

Особенности

Можно отметить пять особенностей этого события.

Во-первых, Корнилий и другие язычники были обращены, когда уверовали в Христа. Пётр сказал им, что только вера в Христа приносит «прощение грехов» (10:43). Затем Лука пишет: «Когда Пётр ещё продолжал эту речь, Дух Святой сошёл на всех, слушавших слово» (10:44). Они услышали, поверили, были спасены, и в них тотчас поселился Святой Дух.

Во-вторых, обращённые язычники получили Святого Духа в тот самый момент, когда уверовали. Это было их первоначальное событие спасения, и они не искали никакого опыта после обращения.

В-третьих, обращённые язычники заговорили на языках, когда получили Духа. Как заметил Лука, «верующие из обрезанных, пришедшие с Петром, изумились, что дар Святого Духа излился и на язычников, ибо слышали их говорящих языками и величающих Бога» (10:45-46). В своей проповеди Пётр не говорил о явлении говорения на языках. Это просто произошло, полновластно и спонтанно, к изумлению всех.

В-четвёртых, Пётр не молился, чтобы они получили Духа, как он делал в Самарии. Он также не возлагал на них рук. Он просто говорил, и люди слушали. А Бог по благодати спас язычников и дал им Святого Духа. Проповедь Петра была резко прервана этим вмешательством Бога.

В-пятых, обращённые язычники впоследствии были крещены в воде и наставлены Петром (10:47-48).

Значение

Во-первых, опыт Корнилия и других обращённых язычников отличался от опыта Апостолов (глава 2), самарян (глава 8) и Павла (глава 9). Не было никакого несущегося сильного ветра или огненных языков. Не было никакого возложения рук или молитвенного ходатайства.

Во-вторых, язычники получили Святого Духа, как только уверовали в Христа. Не было никакой отсрочки. В этом смысле их опыт стал образцом для нашего времени. Люди, которые сегодня верят в Христа, запечатлеваются Святым Духом в момент спасения (Ефес. 1:13).

В-третьих, говорение на языках было внешним свидетельством того, что язычники были действительно спасены и исполнены Духом. Это было знамение, данное в основном Петру и его еврейским друзьям-христианам, что Бог мог спасти язычников. Когда верующие в Иерусалиме услышали всё в подробностях, они прославили Бога и воскликнули: «Видно, и язычникам дал Бог покаяние в жизнь» (Деян. 11:18).

В-четвёртых, история с Корнилием впервые показала, что Евангелие проникло в языческий мир. Это было эпохальное событие. Бог использовал его, чтобы преобразовать мышление Петра и еврейской церкви. Еврейские верующие, наконец-то, поняли, что христиане из язычников могли быть равными с ними. В последующих повествованиях в книге Деяний об обращении язычников нет никакого упоминания о каких-либо необычных случаях принятия Святого Духа. Необходимости в повторении чрезвычайных явлений говорения на языках больше не было.

ПРИНЯТИЕ СВЯТОГО ДУХА УЧЕНИКАМИ ИОАННА КРЕСТИТЕЛЯ

Предпосылки

Во время своего третьего миссионерского путешествия (Деян. 18:23-21:17) Апостол Павел прибыл в Ефес (19:1), главный город римской области Асии, области, известной теперь как Западная Турция. Его трёхлетнее служение там (20:31) происходило спустя приблизительно двадцать пять лет после смерти Христа (т.е. около 52-55 гг. по Р.Х.).

Получатели

В Ефесе Апостол Павел нашёл «некоторых учеников», фактически, количеством двенадцать (19:1, 7). Оказалось, что они были учениками Иоанна Крестителя. Не дано никакой информации об их обращении,

но во время паломничества на Святую Землю они, возможно, слышали проповедь Иоанна Крестителя, а затем покаялись и были крещены. Однако более вероятно, что они услышали Евангелие от Аполлоса: «Некто иудей по имени Аполлос, родом из Александрии, муж красноречивый и сведущий в Писаниях, пришёл в Ефес» (18:24). Аполлос «был наставлен в начатках пути Господнего и, горя духом, говорил и учил о Господе правильно, зная только крещение Иоанново» (18:25).

Акила и Прискилла, христианская пара, которые были спасены через служение Павла, услышали, как Аполлос говорил в синагоге Ефеса. Они «приняли его и точнее объяснили ему путь Господень» (18:26). Тогда Аполлос поверил, что Иисус был обетованным Христом, о приходе Которого предсказывал Иоанн Креститель.

Подобным образом двенадцать учеников Иоанна Крестителя нуждались в большей информации о Личности Мессии. На вопрос Павла: «Приняли ли вы Святого Духа, уверовав?», они отвечали: «Мы даже и не слышали, что Дух Святой есть» (19:2). Эти двенадцать просто не знали, что обещанный Мессия уже пришёл. В некотором смысле они были святыми Ветхого Завета, живущими в век Церкви Нового Завета. Они искали Мессию, но Он, фактически, пришёл более чем за двадцать пять лет до этого.

Спустя много лет после окончания II мировой войны глубоко в лесах Филиппинских островов были найдены несколько японских солдат. Они думали, что война всё ещё продолжалась, поэтому оставались на своих военных позициях. Двенадцать учеников очень напоминают тех японских солдат. Они смотрели вперёд, хотя должны были оглянуться назад.

Особенности

Далее Павел объяснил, что Христос Иисус есть обещанный Мессия. В некотором смысле, он облёк безымянного Спасителя, о Котором проповедовал Иоанн (19:4), Именем и Личностью. Тогда ученики Иоанна поверили в Иисуса Христа и крестились в Его имя (19:5). Новое крещение было необходимым, потому что христианское крещение изображает единение верующего с Христом в Его смерти и воскресении. Далее Лука сообщил: «И, когда Павел возложил на них руки, сошёл на них Дух Святой, и они стали говорить иными языками и пророчествовать» (ст. 6). Нет никакого упоминания, что Павел молился, чтобы они получили Святого Духа, или что они сами молились об этом.

Значение

Во-первых, это принятие Святого Духа было уникальным для этих двенадцати. За три года, которые Павел учил в Ефесе, эта ситуация не повторилась в жизни кого-либо другого.

Во-вторых, Бог дал Святого Духа этим двенадцати необычным способом, чтобы они знали, что объяснение Павла о Личности Мессии было правильным. Говорение на языках подтверждало присутствие Святого Духа в мире и в их жизни.

В-третьих, апостольское полномочие Павла было удостоверено этим двенадцати в Ефесе через возложение на них рук и говорение на языках. Таким образом, они подчинились наставническому служению Павла.

В-четвёртых, историческая ситуация в Ефесе не может повторяться сегодня. Сегодня на земле нет святых, которые перешли от старой диспенсации Закона в новый век Церкви. Поэтому опыт двенадцати учеников Иоанна Крестителя в Ефесе не должен рассматриваться нами как образец для следования.

ОСНОВНЫЕ ПРИНЦИПЫ В ОТНОШЕНИИ ПРИНЯТИЯ СВЯТОГО ДУХА

Книга Деяний — это книга о переходном периоде

Она соединяет мостом промежуток между Евангелиями и Посланиями, между служением Христа и служением Апостолов. Поэтому это вступительная книга, наполненная описаниями исторической обстановки. Следует проявлять большую осторожность, чтобы не выстраивать богословских положений, доктрин и практических применений на том, что записано в этой книге. Доктрина должна, прежде всего, основываться на Посланиях, в которых подробно разъяснено учение Апостолов.

Книга Деяний — это описание, а не предписание

Мы можем читать описание того, что происходило две тысячи лет тому назад. Повелевает ли Бог, чтобы мы имели такой же опыт? Нет, иначе это было бы предписание.

Многие события, записанные в книге Деяний, никогда не предназначались стать образцом для следования в каждом поколении христиан. Например, никто не должен ожидать личного наставления от воскресшего Христа, как это было с Апостолами (Деян. 1:1-3). Сегодня верующими не должны ожидать явления ветра, огненных

языков и говорения на языках. Христиане не должны продавать своё имущество (2:45; 4:34). Умышленные обманщики не поражаются сегодня немедленной смертью (5:1-11). Заключённые в тюрьму христиане не должны ожидать, что их освободят ангелы (5:19; 12:7).

Должны ли сегодняшние мученики ожидать видеть воскресшего Спасителя, как это было со Стефаном (7:55)? Должны ли проповедники ожидать, что они будут перенесены Духом с одного места в другое, как Филипп (8:39)? Должны ли люди ожидать, что перед своим обращением увидят воскресшего Христа, как Павел (9:1-6)? Должны ли неспасённые ожидать, что ангел сообщит, какого им позвать благовестника, как в случае с Корнилием (10:1-8)? Со всей очевидностью, ответ на эти вопросы отрицательный.

В книге Деяний показан приход Святого Духа

Святой Дух вошёл в жизнь четырёх групп необычным способом. Он сошёл на евреев, а именно, Апостолов (гл. 2). Он сошёл на самарян (гл. 8). Он сошёл на язычников (гл. 10). Он также сошёл на ветхозаветных святых, а именно, двенадцать учеников Иоанна Крестителя (гл. 19). Во всех других главах в книге Деяний, где отмечены обращения, какое-либо впечатляющее представление Духа не упоминается. Причина состоит в том, что Дух уже был представлен этой конкретной группе. Если есть образец получения Духа, то его следует находить в жизни этих людей.

ИСПОЛНЕНИЕ СВЯТЫМ ДУХОМ В ДЕЯНИЯХ

Мы только что рассмотрели, как Дух Божий вошёл в жизнь некоторых людей. Теперь мы хотим рассмотреть то, что Он сделал в их жизни. Всюду в книге Деяний Апостолов мы читаем, как Святой Дух исполнял людей, совершал водительство, поручал труд, вдохновил написание Священного Писания, участвовал в принятии решений и пребывал в верующих.

Группы людей

В День Пятидесятницы все Апостолы исполнились Святым Духом (Деян. 2:4). Исполнение происходило индивидуально, в группе и одновременно. Никто из них не просил у Бога об этом. Апостолы не возлагали рук друг на друга; они говорили на иностранных языках и диалектах, «как Дух давал им вещать». Другие люди могли понять языки, на которых они говорили, без потребности в переводе.

Позже религиозные власти приказали Петру и Иоанну, чтобы они не проповедовали Евангелие. Эти двое Апостолов пошли к своей группе и сообщили о случившемся (4:23). Тогда группа попросила Бога дать им

смелость, чтобы говорить Слово Божье, и силу, чтобы совершать чудеса (4:29-30). «И по молитве их поколебалось место, где они были собраны, и исполнились все Духа Святого, и говорили слово Божье с дерзновением... Апостолы же с великой силой свидетельствовали о воскресении Господа Иисуса Христа» (4:31, 33). Они также совершали знамения и чудеса (5:12). Таким образом, это впечатляющее исполнение действительно произошло в ответ на молитву Апостолов.

Апостолы нуждались в административной помощи для своих ежедневных задач. Они попросили церковь избрать семь братьев «изведанных, исполненных Святого Духа и мудрости» (6:3). Эта группа, вероятно, стала первыми диаконами церкви. После избрания Апостолы продемонстрировали своё авторитетное одобрение, возложив руки на этих семерых братьев, двумя из которых были Стефан и Филипп.

Во время миссионерского путешествия Павла и Варнавы в Антиохии Писидийской были спасены как евреи, так и язычники (13:14-52). Из-за преследования два Апостола должны были покинуть эту область. Новые ученики, которые жили там, несмотря на изгнание Апостолов, «исполнялись радости и Духа Святого» (13:52).

Отдельные люди

Тот же самый религиозный совет, который судил Иисуса, вызвал Петра и Иоанна и подверг их расспросам об их силе (4:5-7). Пётр, «исполнившись Духа Святого», отвечал, смело свидетельствуя Евангелие (4:8). Невозможно определить, было ли это вторым исполнением или только проведением жизни под руководством Духа со Дня Пятидесятницы.

Стефан был исключительным диаконом. Он был человеком, исполненным «веры и Духа Святого» (6:5). Полный веры и силы, он «совершал великие чудеса и знамения в народе» (6:8). Как диакон, утверждённый Апостолами и связанный с ними, он имел поручение совершать те же чудеса, что и они. Когда Стефан разговаривал со своими критиками из синагоги, он говорил Святым Духом (6:10). Позже, когда его избивали камнями до смерти, он был «исполнен Духа Святого», когда увидел воскресшего Христа, стоящего одесную Отца (7:55).

Павел был исполнен Святым Духом, когда Ананий возложил руки на Апостола (9:17). И, «исполнившись Духа Святого», Павел поразил слепотой Елиму за то, что тот противился Евангелию (13:9).

Варнава, Апостол и спутник Павла, описан, как «муж добрый и исполненный Духа Святого и веры» (11:24). Он являл руководство Духа

в своей жизни, когда ободрял новообращённых верующих быть верными Христу (11:23).

ВОДИТЕЛЬСТВО СЯТОГО ДУХА В ДЕЯНИЯХ

Водительство Святого Духа — это свидетельство духовного сыновства (Рим. 8:1-15). Такое водительство соответствует воле Божьей для всех областей жизни.

Филипп

Святой Дух направил Филиппа, диакона-евангелиста, свидетельствовать эфиопскому евнуху. Фактически, Он непосредственно говорил с Филиппом (Деян. 8:29). После обращения евнуха «Филиппа восхитил ангел Господень» и перенёс его в Азот (8:39-40).

Пётр

Пётр был смущён в отношении значения божественного видения нечистых животных (10:9-17). Тогда Дух говорил с Петром и повелел ему идти с представителями Корнилия в Кесарию (10:19-20). Фактически, Дух сказал, что это Он послал этих людей. Позже в Иерусалиме Пётр рассказал, как Дух вёл его в принятии решения идти к язычникам (11:12).

Агав

Агав был пророком в церкви в Иерусалиме. Он «предвозвестил Духом, что по всей вселенной будет великий голод» (11:28). Голод наступил во время правления цезаря Клавдия (41-54 гг. по Р.Х.). Это пророческое возвешение побудило церковь в Антиохии послать помощь верующим в Иудее (11:29-30). Намного позже Агав встретил Павла в Кесарии после того, как Апостол закончил своё третье миссионерское путешествие. Он взял пояс Павла, обвязал свои руки и ноги и сказал: «Так говорит Дух Святой: „Мужа, чей этот пояс, так свяжут в Иерусалиме иудеи и предадут в руки язычников“» (21:11). Хотя Агав и другие пытались не пустить Павла в Иерусалим, Апостол был полон решимости идти.

Павел

Во втором миссионерском путешествии Павел и его спутники «не были допущены Духом Святым проповедовать слово в Азии» (16:6). Они хотели пойти в Вифинию, «но Дух не допустил их» (16:7). Как Дух это сделал? Проговорил ли Он словами? Ощутила ли команда умственное и эмоциональное сдерживание, интуитивное бремя сердца? В Библии об этом не сказано.

Когда Сила и Тимофей воссоединились с Павлом в Коринфе, Павел «понужаем был Духом» усилить своё свидетельство евреям (18:5). Их сопротивление заставило его переориентировать своё евангелизационное служение на языческие народы (18:6).

После трёх лет служения в Ефесе Павел «положил в Духе» идти в Иерусалим, пройдя вначале через области Македонию и Ахаию, северную и южную части современной Греции (19:21). Из Иерусалима он хотел идти в Рим.

В своей речи к ефесским пресвитерам в Милете Павел сказал, что он «по влечению Духа» идёт в Иерусалим (20:22). Он признавал, что не знал, что с ним там произойдёт, «только Святой Дух по всем городам свидетельствует, говоря, что узы и скорби ждут меня» (20:23). В дополнение к его личному бремени, возложенному на него Духом, он имел внешнее подтверждение данных Духом предостережений (21:4).

ПОРУЧЕНИЕ ТРУДА СВЯТЫМ ДУХОМ В ДЕЯНИЯХ

Миссионеры

Пророки и учителя трудились в церкви в Антиохии Сирийской (Деян. 13:1). Одним из них был Варнава, а другим — Савл, позже известный, как Павел. Когда они все служили Богу и постились, Святой Дух сказал: «Отделите Мне Варнаву и Савла на дело, к которому Я призвал их» (13:2). Дух полновластно избрал их для первого большого миссионерского продвижения в языческий мир. Дух открыл Свою волю, когда говорил. И снова мы не знаем, говорил ли Он словами или через духовную интуицию группы.

В послушании служители постились, молились, возложили руки на Варнаву и Савла и послали их (13:3). Фактически, они были «посланы Духом Святым» (13:4). Служители признали и осуществили волю Духа. Павел был Апостолом, непосредственно избранным и посланным воскресшим Христом (9:15-16; см. также Гал. 1:1, 11-12). И всё же Он был послан Отцом и Духом.

Пресвитеры

В Милете Павел пригласил ефесских пресвитеров на встречу с собой. В своём обращении к ним он предостерёг их: «Итак, внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрёл Себе кровью Своей» (Деян. 20:28). Три титула описывают положение административных руководителей в поместной церкви: пресвитеры, епископы, или блюстители, и пасторы

(20:17, 28; 1 Тим. 3:1-2; Тит. 1:5, 7; 1 Пет. 5:1-2). И руководители, и рядовые члены церкви должны понимать, что Святой Дух одарил служителя, подготовил его и поставил на руководящую роль.

Пресвитер-епископ-пастор — это не главный исполнительный руководитель. В некоторых церквях бытует такое ошибочное представление: «Мы его наняли, поэтому мы его и уволили». Однако это отношение не библейское и не направляемое Духом. С избранным, данным Духом служителем следует обращаться с любовью и уважением (1 Фес. 5:12-13). Когда за кафедрой и на скамейках признают, что главная и высшая ответственность служителя — это послушание Богу Святым Духом, такая церковь будет благословлена Богом.

ПРИНЯТИЕ РЕШЕНИЯ СВЯТЫМ ДУХОМ В ДЕЯНИЯХ

Совет в Иерусалиме собрался, чтобы обсудить проблему оправдания (Деян. 15:1-29). Доктринальный вопрос был ясен: «Оправдан ли человек, будь то еврей или язычник, только благодатью, только по вере, только в Христа, или же он оправдывается верой плюс обрезание?» Совет, состоявший из Апостолов и пресвитеров церкви, определил, что обряд обрезания не был необходим. Однако Совет имел беспокойство относительно некоторых предпочтений, выбираемых в личной жизни, которые будут оскорбительными для евреев, живущих в языческом мире.

В подписанном утверждении совета написано: «Ибо угодно Святому Духу и нам не возлагать на вас никакого бремени более, кроме этого необходимого» (15:28). Совет засвидетельствовал о разногласии в толковании, решительном обмене мнениями и примиряющем решении. Они пришли к твёрдому, совместному выводу, зная, что Дух вёл их, когда они взаимодействовали. Что желал Святой Дух, того желали и они, поскольку они были отзывчивыми к воле Святого Духа.

БОГОДУХНОВЕНИЕ СВЯТЫМ ДУХОМ СВ. ПИСАНИЯ

Свидетельство Петра

Пётр принимал вдохновлённый Духом авторитет Ветхого Завета. Он сказал: «Мужи братья! Надлежало исполниться тому, что в Писании предрёк Дух Святой устами Давида об Иуде» (Деян. 1:16). Сказанное Духом стало известным благодаря тому, что сказал и написал Давид.

Свидетельство Павла

Павел также принимал вдохновлённый Духом авторитет Ветхого Завета. Он сказал, что «хорошо Дух Святой сказал отцам нашим через про-

рока Исаию» (28:25). Слово Духа находится в письменном пророчестве Исаии.

ПРЕБЫВАНИЕ СВЯТОГО ДУХА В ДЕЯНИЯХ

Это дар

Пётр проповедовал: «Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов — и получите дар Святого Духа» (Деян. 2:38). Далее он сообщил своим еврейским слушателям: «Ибо вам принадлежит обетование и детям вашим и всем дальним, кого ни призовет Господь, Бог наш» (2:39). Дар и обетование — то же самое, а именно, Сам Дух.

Павел объяснил, что Христос искупил нас от вечного осуждения, «сделавшись за нас проклятием» на кресте (Гал. 3:13). Одной из целей Его искупительной смерти было то, чтобы «благословение Авраамова через Христа Иисуса распространилось на язычников, чтобы нам получить обещанного Духа верой» (3:14). Покаянная вера только в Христа приводит к тому, что уверовавший грешник получает дар и обетование Духа. Для того чтобы получить Духа, человек не должен обрезываться или креститься.

Несколько раз в Деяниях начальное получение пребывающего Святого Духа определяется как дар (Деян. 8:15-19; 10:44-47; 11:15-17; 15:8). Бог есть Дающий, Дух — это Дар, а уверовавший грешник — получатель. Грешник не зарабатывает Святого Духа; он должен просто уверовать в Христа.

Пётр сказал, что Бог дал Духа Святого «повинующимся Ему» (5:32). Некоторые толкователи сделали вывод, что это повиновение имеет место после начального опыта спасения; таким образом, Дух не поселяется в верующих в момент оправдания. Чему же должен повиноваться человек, чтобы получить Духа? В данном контексте Пётр возвестил, что Иисус — превознесённый Спаситель, Который может «дать Израилю покаяние и прощение грехов» (5:31). Люди должны повиноваться Божьему повелению: покаяться для прощения грехов. Именно такое повиновение вести Евангелия приносит дар пребывания Духа.

Это приносит утешение и радость

Верующие в церквах в Иудее, Галилее и Самарии назидались, «ходя в страхе Господнем; и при утешении от Святого Духа умножались» (9:31). Верующие в Антиохии Писидийской были исполнены «радости и Духа Святого» (13:52). Святой Дух (*Параклетос*) — это Божественный Утешитель, Который ободряет. Его присутствие проявляет Его сущность.

Везде, где Он находится, Он даёт любовь, радость, утешение, мир и ободрение. Эти духовные качества — свидетельство Его благодатного пребывания.

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, мы должны знать о переходной природе книги Деяний Апостолов. Мы не должны пытаться устраивать свою жизнь по образцу верующих первого века. Мы должны различать между тем, что норма, а что — чудо. Мы должны различать между тем, что совершали Апостолы и чему они учили. Мы должны исследовать события Деяний в сравнении с ясным учением Посланий.

Во-вторых, мы должны зависеть от Святого Духа в наших мыслях, служении и принятии решений. Мы должны быть чувствительными к Его безмолвному голосу, когда Он действует в наших мыслях и чувствах. Где нам служить? Чем заниматься? С кем совершать служение? Мы должны принести эти вопросы к Богу в личной и совместной молитве, изучении Священного Писания и совете благочестивых верующих. Во всех сферах мы должны подчиняться воле Святого Духа.

В-третьих, мы должны участвовать в благовестии, ученичестве верующих и количественном росте церкви. Однако чтобы иметь эффективные, устойчивые результаты, мы нуждаемся в силе Духа. Нам нужны организация и программы, но мы никогда не должны позволять им заменять собой подкрепление Духа Божьего.

В-четвёртых, мы должны искать таких служителей церкви, которые исполнены Святого Духа и мудрости. Мы должны требовать для наших пасторов и нерукоположенных служителей такого характера, который побуждается Духом и уподобляется Христу. Мы не должны заменять производимый Духом плод нравственного целомудрия поверхностными, броскими чертами личности.

Глава 9

КРЕЩЕНИЕ СВЯТЫМ ДУХОМ

Крещение Святым Духом — это божественный труд, совершаемый только в век Церкви; оно не упоминается в Ветхом Завете. В Новом Завете есть одиннадцать ссылок на крещение Святым Духом, но только четыре личности упомянуты в связи с этим по имени: Иисус Христос, Иоанн Креститель, Пётр и Павел.

ОПИСАНИЕ КРЕЩЕНИЯ

Оно предсказано Иоанном Крестителем

Все четыре Евангелиста приписывали первое упоминание о крещении Святым Духом Иоанну Крестителю. Предтеча предсказал, что грядущий Мессия будет крестить кающихся евреев Святым Духом (Матф. 3:11; см. также Марк. 1:8; Лук. 3:16). Предлог *эн* (с) обычно переводится «в», хотя он может быть переведён и как «с» или «через». По словам Иоанна, Иисус Христос будет крестить, а Святой Дух будет средой, или сферой, крещения. В своём служении Иоанн Креститель был крестителем, а вода была средой, или сферой, крещения. Иоанн также сказал, что крещение Святым Духом будет будущим событием.

Иоанн Креститель знал, что Иисус Христос был Сыном Божиим, Который будет крестить верующих Святым Духом. Бог Отец сообщил Иоанну, что сошествие Духа на Иисуса в Его крещении в реке Иордан обозначало Иисуса как крестящего Духом (Иоан. 1:33).

Оно гарантировано Иисусом Христом

Иисус Христос никого не крестил Святым Духом во время Своего земного служения. Фактически, до распятия на кресте Он не упоминал в Своём учении о крещении Святым Духом.

В день Своего вознесения Иисус объявил одиннадцати Апостолам: «Иоанн крестил водой, а вы через несколько дней после этого будете крещены Духом Святым» (Деян. 1:5). Оказалось, что этот период составил десять дней. В День Пятидесятницы Святой Дух наполнил комнату, где были Апостолы (2:2). Они были «в» Духе погружены, или крещены, в Него. То есть предсказания Иоанна Крестителя и Иисуса Христа впервые исполнились в День Пятидесятницы, в начале века Церкви.

Оно объявлено Петром

Пётр рассказал церкви в Иерусалиме об обращении язычника Корнилия и его домашних (Деян. 11:1-15). Он сказал, что с ними произошло то же самое, что и с Апостолами в День Пятидесятницы: «Когда же начал я говорить, сошёл на них Дух Святой, как и на нас вначале. Тогда вспомнил я слово Господа, как Он говорил: „Иоанн крестил водой, а вы будете крещены Духом Святым“» (11:15-16).

У Корнилия и его домашних пребывающее присутствие Духа и крещение Святым Духом произошло в тот момент, когда они уверовали и покались (10:43-44; 11:18). Их опыт, а не опыт Апостолов, является нормативным стандартом для верующих в нынешнем веке.

Апостолы должны были ждать смерти, воскресения и вознесения Христа, прежде чем смогли испытать крещение Святым Духом. Для них это был опыт после обращения, но их опыт был переходным, связанным со служением Иисуса, пока Он был на земле.

Оно определено Павлом

Павел ясно упомянул крещение Святым Духом один раз (1 Кор. 12:13). Он упоминал о нём ещё четыре раза (Рим. 6:3-5; Гал. 3:27; Ефес. 4:5; Кол. 2:12), но эти места спорные. Многие считают, что эти места относятся только к водному крещению. Некоторые защитники этого взгляда верят в возрождение через крещение, а другие подчёркивают важность крещения верующих, почти в пренебрежение крещения Духом.

Конечно, Павел действительно указывал на водное крещение (1 Кор. 1:13-17). Однако упомянутые выше пять мест находятся в контексте, где обсуждаются духовные реалии, общие для всех верующих. Если эти стихи ограничить только участниками водного крещения, то огромная масса верующих, которые не принимали водного крещения, была бы лишена радости духовных благословений, упомянутых в этих стихах.

ЧТО ПРОИЗВОДИТ КРЕЩЕНИЕ

Крещение соединяет верующего с Иисусом Христом в Его смерти, погребении и воскресении

Каждый верующий находится во Христе, и Христос находится в каждом верующем. Мы в Нём, в Нём одном, соединены навсегда. В ночь перед распятием Христос сказал Апостолам: «В тот день узнаете вы, что Я в Отце Моём, и вы во Мне, и Я в вас» (Иоан. 14:20). Сущность христианства видна в этих шести словах: «вы во Мне» и «Я в вас».

Поскольку мы находимся во Христе, мы имеем приемлемое положение перед Богом. Он видит нас во Христе и через Христа, и мы настолько же праведны, как и Христос. На основании этого Бог нас оправдывает. Поскольку Христос в нас, мы имеем силу уподобляться Христу в нашей повседневной жизни. Мы можем иметь победу над греховной склонностью, которая всё ещё влияет на нашу жизнь.

Наше положение единства во Христе и Его присутствие в нас стали возможными через крещение Святым Духом. «Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, чтобы, как Христос воскрес из мёртвых славой Отца, так и нам ходить в обновлённой жизни» (Рим. 6:3-4). Когда в момент нашего обращения мы были крещены Святым Духом, мы были помещены во Христа. Благодаря Его Личности и Его жертве мы постоянно соединены с Ним. Бог воспринимает нас в свете нашего положения во Христе. Таким образом, когда Христос умер и воскрес, верующие с свете своего положения умерли и воскресли в Нём и с Ним. Как грех и смерть не властвуют над Ним, точно так они не властвуют и над верующими.

Неспасённые находятся «в Адаме», и согласно этому положению они осуждены. Но когда человек спасён, он находится во Христе, будучи оправдан по положению (5:12-21). Должны ли верующие продолжать согрешать теперь, когда они спасены? Павел отвечает: «Никак. Мы умерли для греха. Как же нам жить в нём?» (6:1-2). Наша смерть для греха наступила через наше присутствие в Христе по положению, осуществлённому через крещение Святым Духом.

Свидетельство Павла в Гал. 2:19-20 — это свидетельство всех верующих века Церкви: «Я сораспялся Христу, и уже не я живу, но живёт во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верой в Сына Божьего, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня». Подобно мне, поставьте в этот стих своё имя. «Я, Роман Дехтяренко (или ваше имя), был распят с Христом. Он теперь живёт во мне, Романи Дехтяренко (или ваше имя)».

Это отождествление по положению верно в отношении всех верующих. К сожалению, многие христиане не знают эту благословенную истину. Многие не принимают верой победу над грехом, которую совершил Христос. Одержав эту победу, мы должны верить в это и соответственно поступать. В параллельном отрывке Павел писал: «Быв погребены с Ним в крещении, в Нём вы и совоскресли верой в силу Бога, Который воскресил Его из мёртвых» (Кол. 2:12). Некогда мёртвых в грехах Христос «оживил вместе с Ним» (2:13; см. также Ефес. 2:4-7).

Крещение помещает верующего в духовное Тело Христово, истинную Церковь

После того как Христос умер и воскрес из мёртвых, Он вознёсся на небо, откуда осуществляет Своё руководство, как Глава «Церкви, которая есть Тело Его» (Ефес. 1:22-23). Во время Своего служения Христос сказал: «Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют её» (Матф. 16:18). В этом предсказании есть несколько важнейших особенностей:

Во-первых, Строителем является Христос («Я»).

Во-вторых, созидание должно происходить в будущем («создам»). Фактически, в этой главе (16:21) Христос впервые говорил о Своём намерении умереть и воскреснуть.

В-третьих, Церковь должна быть Его («Мою»).

В-четвёртых, Церковь одна. Поместные церкви должны проявлять сущность одной истинной, вселенской Церкви.

Греческое слово *эклесия* (церковь) буквально означает «призванные». В нынешний век Церкви — диспенсации между Днём Пятидесятницы и Восхищением Церкви — Христос призывает искупленных, собранных из верующих евреев и верующих язычников.

Мы, призванные Богом к спасению, помещены в Тело Христово, в истинную Церковь, через крещение Святым Духом. «Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело: иудеи или еллины, рабы или свободные, — и все напоены одним Духом» (1 Кор. 12:13). В греч. тексте здесь стоит предлог *эн* (в), поэтому фразу «одним Духом» лучше перевести «в одном Духе». В этом стихе есть некоторые важнейшие доктринальные истины:

1. Все верующие были крещены Святым Духом («все мы»). Библия нигде не предполагает, что только некоторые крестились Духом.
2. Это крещение помещает каждого верующего в одно Тело, истинную Церковь. Цель крещения Духом — это позиционное единство тех, кто призван в век Церкви. Все верующие века Церкви находятся в Церкви; нет верующих вне духовного Тела Христова.
3. Обычные расовые, социальные и половые различия остаются в обычной жизни, они не существенны в Церкви. Евреи и греки по положению — одно целое в Церкви. То же самое касается рабов и свободных граждан, а также мужчин и женщин.
4. Крещение Святым Духом — это труд, который Христос совершает для нас. Это не опыт, который мы должны искать после обращения. Это сама собой разумеющаяся часть духовного возрождения.
5. Крещение Духом устанавливает нашу сферу служения в истинной Церкви. Павел объяснил: «Но Бог расположил члены, каждый в составе тела, как Ему было угодно» (12:18). Хотя мы, веру-

ющие, духовно едины в нашем положении в Телѣ Христовом, мы выполняем различные функции.

6. Крещение Святым Духом не подтверждается свидетельством говорения на языках. Павел позже спросил: «Все ли говорят языками?» (12:30). Ожидаемый ответ был: «Нет». Все были крещены Святым Духом, но не все говорили на языках. Таким образом, говорение на языках не является начальным свидетельством крещения Святым Духом.

Крещение позволяет верующему облечься в Христа

«Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись» (Гал. 3:27). Крещение Святым Духом помещает нас в Христа, в полный союз и единение с Ним. По положению Он — вокруг каждого из нас. Как и в 1 Кор. 12:13, в Гал. 3:28 Павел написал: «Нет уже иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе». Крещение Духом устраняет человеческие различия; оно не усиливает их. Оно не создаёт два народа Божьих: один имеющий крещение, а другой — не имеющий.

Это духовная реальность, которой отмечены все верующие в век Церкви

Павел призвал верующих ходить достойно своего Божественного призвания и «сохранять единство Духа в союзе мира» (Ефес. 4:1-3). Духовное единство, созданное служением Святого Духа в жизни каждого верующего, является верным, живут ли верующие в соответствии с этой истиной или нет. Тем не менее, ежедневная практика верующих должна отображать их духовное положение.

В чём единство Духа? Павел объяснил: «Одно тело и один Дух, как вы и призваны к одной надежде вашего званія; один Господь, одна вера, одно крещение, один Бог и Отец всех, Который над всеми, и через всех, и во всех нас» (4:4-6). Здесь Павел семь раз использовал слово «один», чтобы указать на семь реальных фактов, которыми отмечено духовное положение каждого верующего.

1. Мы, верующие, все в одном Телѣ — истинной Церкви.
2. Во всех нас обитает один Дух — Святой Дух.
3. У всех нас одна надежда — надежда быть подобными Христу, когда Он вернётся, чтобы восхитить Церковь.
4. У всех нас один Господь — Иисус Христос, распятый, воскресший, вознесённый Глава Церкви.
5. У всех нас одна вера — вера в Божественность и искупительный труд Христа.

6. Мы все отмечены одним крещением — крещением Святым Духом, Который поместил нас в Христа и Его Тело.
7. У всех нас один Бог и Отец — полновластный Правитель нашей жизни.

Слова «одно крещение» должны относиться к крещению Святым Духом. Это не может относиться к водному крещению, потому что не все христиане были крещены в воде. Те же, кто крестился, не все были крещены одинаково. Некоторые были погружены в воду однократным окунанием назад, тогда как другие — окунанием вперед один или три раза. Многие были окроплены или политы водой. Некоторых крестили, когда они были младенцами, тогда как другие крестились, будучи взрослыми. Водное крещение — не единственная реальность, касающаяся всех верующих.

Так как все верующие отмечены шестью другими духовными фактами, то «одно крещение» должно также касаться всех верующих. Это часть единства Духа, которое следует хранить.

КРЕЩЕНИЕ, ПРЕБЫВАНИЕ, ИСПОЛНЕНИЕ

Крещение и пребывание

Как крещение Святым Духом, так и пребывающее присутствие Духа наступает в момент спасения. И то, и другое — Божественный труд, совершаемый в нашей жизни без наших усилий или прошений. И то, и другое постоянно. В верующих Ветхого Завета мог обитать Дух, но они не были крещены Святым Духом. Они не становились членами духовного Тела Христова, истинной Церкви, которую Христос созидает в этой диспенсации.

Мы были в Духе, когда были крещены Святым Духом. Через пребывание Дух находится в нас. Мы были погружены в Духа (крещение), но мы «все напоены одним Духом» (пребывание, 1 Кор. 12:13). Крещение Духом — это неповторяемое событие, которое происходит в момент спасения, а пребывание Духа также начинается с момента спасения и, конечно, продолжается вечно.

Крещение и исполнение

Крещение Святым Духом и исполнение Святым Духом — это два отдельных божественных дела. Хотя некоторые христианские течения пытаются приравнять эти дела, библейское свидетельство противопоставляет их.

Во-первых, крещение Святым Духом — это действие, совершаемое раз и навсегда, тогда как исполнение — это продолжающийся процесс. Повеление об исполнении (Ефес. 5:18) находится в настоящем времени, указывая на опыт, который может повторяться. Ученики неоднократно исполнялись Духом (Деян. 2:4; 4:8, 31). А крещение — это единократное событие (Ефес. 4:5), описанное, как свершившееся (Рим. 6:3-4; 1 Кор. 12:13; Гал. 3:27; Кол. 2:12).

Во-вторых, крещение Святым Духом не связано с опытностью, тогда как исполнение — это действительность, которую нужно испытывать в жизни. Крещение Духом — это нечто такое, что Бог делает для нас, причём мы не знаем об этом в тот момент. Исполнение — это опыт, которого следует желать и достигать.

В-третьих, для верующих нет никакого повеления о крещении Святым Духом, но есть повеление исполняться Духом (Ефес. 5:18).

В-четвёртых, крещение Святым Духом общее для всех христиан (1 Кор. 12:13; Ефес. 4:5). Повеление об исполнении Духом подразумевает, что некоторые верующие не были исполнены.

В-пятых, крещение Святым Духом отличается от исполнения своими результатами. Крещение соединяет нас с Христом и делает нас членами Тела Христова (Рим. 6:3-23; 1 Кор. 12:13). Исполнение производит радость, благодарение, покорность, служение и христианский характер (Гал. 5:22; Ефес. 5:19-21).

В-шестых, крещение Святым Духом отличается от исполнения по условиям, в которых оно получено. Когда человек верит во Христа к спасению, он в тот же момент крестится Святым Духом. Когда верующий отделится от известных ему грехов и полностью подчинится пребывающему Духу, он будет исполнен Духом.

РАСХОЖДЕНИЯ ВО ВЗГЛЯДАХ НА КРЕЩЕНИЕ ДУХОМ

Учение о крещении Святым Духом отмечено герменевтическими и деноминационными расхождениями во взглядах. Поместные церкви расколоты в вопросе его значения и применения. Среди евангельских церквей существуют несколько расходящихся мнений. Я уже представил моё личное понимание: это точка зрения, которая отмечает типичную позицию диспенсационного толкования. Теперь давайте рассмотрим отличающиеся взгляды.

Крещение как исполнение

Р. Торрей и Д. Муди ставили знак равенства между этими терминами. Торрей писал: «Крещение Святым Духом — это когда Дух Божий схо-

дит на верующего, овладевает его способностями и наделяет его дарами, не его собственными природными, но такими, которые делают его пригодным к служению, к которому Бог призвал его». По их мнению, это событие обычно происходит после спасения. Этот опыт даёт особое подкрепление для христианского служения. Все эти библейские термины указывают на тот же самый опыт: «исполнились» (Деян. 2:4), «примете» (1:8), «нисшёл» (19:6), «обещанного» (1:4), «облечётесь силой» (Лук. 24:49) и «дар» (Деян. 2:38). Согласно этому взгляду, опыт «крещения-исполнения», в сущности, давал силу для эффективного благовестия. Говорение на языках не рассматривалось, как свидетельство этого опыта.

Крещение как освящение

Богослов-историк Винсон Сайнен написал превосходную книгу по истории «движения святости» и пятидесятничества. Он сам придерживается этой доктринальной позиции. Он прослеживал это движение к Джону Уэсли, который подчеркнул два отдельных опыта для верующих, а именно, спасение и освящение. Освящение, по словам Уэсли, — это опыт после обращения, который производит совершенствование нравственных побуждений и желаний. По уэслианской традиции святости, некоторые рассматривали этот опыт освящения как крещение Святым Духом.

Эта «позиция святости», в общем, не харизматическая и не пятидесятническая. Её защитники отрицают говорение на языках как знамение этого опыта. Скорее ударение ставится на опыте после обращения, который ведёт к жизни, свободной от греха. Представители данной богословской позиции — Уэслианская церковь и Церковь Бога (Андерсон, штат Индиана).

ХАРИЗМАТИЧЕСКОЕ КРЕЩЕНИЕ

Пятидесятничество — это, фактически, движение XX столетия. Чарльз Ф. Пархам (1873–1929), иногда называемый отцом современного пятидесятнического движения, учредил Библейский колледж «Вефиль» в городе Топека, штат Канзас, в 1900 году. Он просил студентов исследовать вопрос: «Какое библейское свидетельство крещения Святым Духом?» Студенты отвечали, что таким свидетельством было говорение на языках. Затем студенты искали этого опыта. Агнес Озман впоследствии заговорила на языках 1 января 1901 года. Клод Кендрик, пятидесятник, заметил: «Хотя Агнес Озман не была первым человеком современности, который говорил на языках, она была первым чело-

веком, получившим такой опыт в результате конкретного поиска крещения Святым Духом с ожиданием говорения на языках».

Сторонники пятидесятничества считают, что крещение Святым Духом — это опыт после обращения. Однако некоторые рассматривают крещение как «третье благословение», а иные рассматривают его как «второе благословение».

Крещение как «третье благословение»

Реформаторы, такие как Лютер и Кальвин, подчёркивали благословение оправдания только по благодати, только по вере, только в одного Христа. Джон Уэсли и «традиция святости» утверждали, что существует «второе благословение», опыт после обращения, известный как освящение. Некоторые представители «движения святости» приравнивали это второе благословение к крещению Святым Духом. Бенджамин Ирвин из «Крещённой огнём церкви святости» позже отличал «второе благословение освящения» от «третьего благословения крещения» Святым Духом. Свидетельством третьего благословения было говорение на языках.

Почти половина всемирного пятидесятничества придерживается понятия о трёх благословениях. Церковь Бога (Кливленд, штат Теннесси) придерживается этой позиции «движения святости» и пятидесятничества. Эти люди относятся к «движению святости» в том, что принимают освящение как второе действие благодати. Они также относятся к пятидесятничеству, потому что считают, что христиане должны искать крещения Духом с ожиданием говорения на языках.

Крещение как «второе благословение»

В 1914 году Ассамблеи Божьи, главная пятидесятническая деноминация, отклонили мнение, что освящение — это второе благословение. Они учат, что позиционное освящение совершается при обращении и что в жизни верующих происходит постепенное освящение. Таким образом, «ассамблеи» переместили «третье благословение», крещение Святым Духом, на вторую позицию. Поэтому, по учению, истинный пятидесятник — не сторонник «движения святости».

Дэвид дю Плессис был известен в своём поколении как «главный пятидесятник». Он был ключевой фигурой, продвигавшей отличие пятидесятничества среди традиционных протестантских церквей и римо-католиков. Он определил пятидесятников как «тех, кто может свидетельствовать, что он наслаждается тем же самым опытом, какой имели Апостолы нашего Господа в день Пятидесятницы, согласно 2-й главе книги Деяний».

Он дал такое определение пятидесятнического движения: «В целом, этот термин включает все общества, движения или миссии, которые учат и проповедуют, что все христиане должны получить крещение Святым Духом, как это было в день Пятидесятницы, согласно Деян. 2:4, со свидетельством говорения на иных языках, как Дух даёт проповещать. Это, похоже, было „доказательством“ крещения Духом, которое признали Апостолы».

Таким образом, типичные пятидесятники «второго благословения» считают, что крещение Святым Духом — это опыт после обращения, которого следует искать через молитву. Считается, что этот опыт приводит верующих к харизматической жизни. Знание получения данного опыта — это способность говорить на языках.

Два крещения

Ховард Эрвин, неопятидесятнический баптист, утверждает, что есть два отдельных крещения Святым Духом: «Крещение Духом в 1 Кор. 12:13 — это не то же самое, что крещение Духом в Пятидесятницу. Прежнее помещает человека в Тело Христово, Церковь. Последнее — служит для явления силы в харизматическом свидетельстве».

Наставник Эрвина, Дэвид дю Плессис, придерживался той же позиции. Он писал: «Слишком часто мы слышим, как люди говорят о крещении Духа, когда они подразумевают «в Духе» или «Духом». Крещение Духа приходит при обращении или возрождении... Святой Дух крестит, Церковь — это среда, в которую Он крестит, а невозрождённый грешник — это объект, который крестится». Он также обозначал это событие как крещение от Духа.

Это различие двух крещений Святым Духом — взгляд меньшинства в пятидесятническом движении, хотя дю Плессис и Эрвин являются очень влиятельными личностями. Однако это различие не может иметь экзегетической поддержки, потому что во всех отрывках используется та же самая греческая конструкция. Для последовательности предлог *эн* должен переводиться как «в Духе». Его нельзя произвольно переводить как «крещение Духа» или «крещение от Духа», чтобы просто привести в соответствие с предвзятым взглядом.

Три движения

Историки Церкви обозначают три главных движения в пятидесятничестве, происходящие в двадцатом столетии.

1. С 1900 по 1960 гг. пятидесятнический опыт, в основном, оставался в пятидесятнической деноминации. Эти группы рассматри-

- вались как стоящие вне доктрин евангельской церкви, а также либерального экуменического движения.
2. Харизматическое движение возникло приблизительно в 1960 году, когда пятидесятнический опыт начал проникать в исторические деноминации, включая баптистов, методистов, лютеран, пресвитериан, римских католиков и других. Главным образом, люди, которые утверждали, что они говорили на языках, после получения крещения Святым Духом оставались в своих собственных деноминациях. Эти харизматы рассматривали также говорение на языках как один из признаков крещения, а не обязательно как знамение крещения, подобно традиционному пятидесятничеству. Например, Лоренс Кристенсон, харизмат-лютеранин, признавал: «Многие люди получили крещение Святым Духом, как конкретный опыт и реальность. В их жизни и служении есть безошибочное свидетельство возросшей силы и действительности. Однако они не говорят на языках».
 3. В 1980-1990 годах появилась «третья волна» с движением «Виноградник» (Vineyard) во главе с Джоном Уимбером. Были отмечены ответвления в возрождениях Пенсаколы и Торонто. Движение «Виноградник» подчёркивало «евангелизм силы» (power evangelism), проявление знамений и чудес для удостоверения вести Евангелия. Роль говорения на языках в этой группе была сведена к минимуму. В этой «третьей волне» также практиковались пророчества и необычные физические проявления. Люди, утверждающие о водительстве Духом, могут непрерывно смеяться, лаять подобно собакам и рычать подобно львам. Некоторые падают на пол, утверждая, что они «повержены» в Духе. Такие действия не повелеваются и не демонстрируются в Новом Завете.

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, мы должны признать отличительность нынешнего века Церкви. Истинная Церковь, Тело Христово, которое созидает Господь, состоит из спасённых евреев и спасённых язычников. Нужно признавать различие между поместными церквями и истинной Церковью. Некоторые истины, которые касаются верующих Церкви сегодня, не относились к ветхозаветным святым. Также некоторые истины имеют отношение только к этническому Израилю, а не Церкви.

Во-вторых, мы должны усиливать наше духовное единство в Христе и в Теле Христа. Это два результата, произведённые крещением Святым

Духом. Наше единство в Христе превосходит наши деноминационные и доктринальные различия. Мы можем иметь братское общение с теми, кто действительно спасён, даже если они толкуют Священное Писание не так, как мы.

В-третьих, мы должны оценивать наш опыт ясным учением Слова Божьего. Мы не должны рассматривать наш опыт как более авторитетный, чем Библия. Мы должны проявлять духовную проницательность, когда люди заявляют об опыте, который не поддерживается Священным Писанием.

В-четвёртых, мы должны тщательно исследовать различные значения и толкования, которые добавляются к доктрине о крещении Святым Духом, включая наши собственные. Действительно ли те, кто не заговорил на языках в опыте после обращения, не имеют духовных даров и успехов в евангелизации? А как же Билли Грэм? Чарльз Суиндолл? Чарльз Стэнли? Эти служители и многие, подобные им не пятидесятнические и не харизматические верующие, не говорят на языках, а также не верят в крещение Святым Духом после обращения. Однако даже пятидесятники и харизматы восхищаются этими служителями Божьими.

В-пятых, давайте радоваться всем духовным благословениям, которыми Бог одарил нас во Христе (Ефес. 1:3). Нам не нужно искать «второго» или «третьего» благословения после обращения, поскольку его нет в учении Библии. Наше положение во Христе совершенно.

ЧАСТЬ III

ПРЕБЫВАНИЕ ДУХА СВЯТОГО

Глава 10

ПРЕБЫВАНИЕ И ИСПОЛНЕНИЕ СВЯТОГО ДУХА

Этих два служения Святого Духа связаны, но они не одинаковы. Прежде чем человек может исполниться Духом, Дух должен в нём пребывать. Однако Дух может пребывать в человеке, а он не будет исполненным Духа. Условия для пребывания и исполнения Духом совершенно разные. Для того чтобы в человеке пребывал Дух, он должен принять Иисуса Христа как своего Спасителя от греха. Для того чтобы верующий был исполнен Духа, он должен покориться Его полновластному управлению.

РЕАЛЬНОСТЬ ПРЕБЫВАНИЯ ДУХА

Это касается всех верующих

Апостол Павел писал: «Но вы не по плоти живёте, а по духу, если только Дух Божий живёт в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его» (Рим. 8:9). Подлинные верующие пребывают в Духе, и Дух пребывает в них. Нет ни одного истинного верующего, который не имеет пребывающего присутствия Святого Духа. В самый момент личного спасения Святой Дух поселяется в дитяти Божьем. Новообращённый христианин может немедленно начать жить праведной жизнью через подкрепление пребывающего Духа (8:10-11).

Божье право собственности на верующих следует после акта искупления. Как написал Павел: «Не знаете ли, что тела ваши — храм живущего в вас Святого Духа, Которого имеете вы от Бога, и вы не свои? Ибо вы куплены дорогой ценой. Поэтому прославляйте Бога и в телах ваших, и в душах ваших, которые суть Божьи» (1 Кор. 6:19-20). Когда Христос искупает человека от наказания за грех, Он предъявляет Свою собственность на этого человека, посылая Святого Духа, чтобы Он жил в нём. Верующие становятся живым храмом Божиим в самый момент спасения, потому что тогда в них начинает обитать Дух.

Пребывание Духа начинается в самый момент искупительного верования в Христа (Гал. 3:1-5). Когда человек рождается в семью детей

Божьих, Бог посылает «в сердца ваши Духа Сына Своего, взывающего: „Авва, Отче!“» (4:6).

Это дар от Бога

Иисус Христос возвестил, что после того, как Он прославится, каждый верующий получит Святого Духа (Иоан. 7:37-39). Святой Дух обозначен как «дар» (Деян. 2:38; 11:17). Павел написал: «А надежда не постыжает, потому что любовь Божья излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам» (Рим. 5:5). Мы можем знать, что Бог любит нас, благодаря уверенности, вызываемой пребывающим в нас Духом. И мы можем любить Бога только потому, что Дух Божий делает нас способными к этому. Будучи пропитаны любовью, мы можем немедленно произвести плод Духа (Гал. 5:22-23).

Бог дал нам Духа в наши сердца как «залог» (2 Кор. 1:22; см. также 5:5). Пребывание Духа — это божественный залог, что Бог любит нас, что мы принадлежим Ему и что мы будем наслаждаться всеми благословениями спасения сейчас и в вечности.

Оно постоянно

Постоянное присутствие Святого Духа в жизни всех верующих гарантируется ответом Отца на молитву Христа: «И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек» (Иоан. 14:16). В этом обещании нет никаких условий или исключений.

Коринфские верующие были не духовными, а плотскими. Они имели Духа Божьего, но хотели уступать своим греховным наклонностям. Некоторые из них несли разделения, были безнравственными, эгоистичными, шли на компромисс, были непокорными, нелюбящими и заблуждались в вопросах учения. И всё же Павел называл их святыми, храмом Божьим, в котором пребывает Святой Дух (1 Кор. 1:2; 3:1-17; 6:19-20). Некоторые религиозные течения утверждают, что Дух Божий оставляет христианина, когда тот согрешает. Если бы это было верно, то Святой Дух должен был бы оставить верующих в Коринфе. Но Он этого не сделал. Именно по этой причине Павел и увещал их. Согрешающие христиане должны были помнить, что они призваны быть «во Христе», что в них по обетованию пребывает Святой Дух, и они не должны Его угашать.

Все верующие запечатлены пребывающим Духом до самого «искупления удела Его» (Ефес. 1:14). Этим событием будет Восхищение Церкви в конце времени (1 Фес. 4:13-18). По своему положению все верующие в Церкви, Теле Христовом, совершенные, но на практике

все они имеют изъяны. Хотя христиане грешат, они остаются запечатлёнными Духом, и в них пребывает Дух.

Оно включает помазание

Бог помазал Иисуса Христа Святым Духом (Лук. 4:18; Деян. 4:27; 10:38; Евр. 1:9). Когда это произошло в Его водном крещении, Христос начал проповедовать и совершать чудеса. Некоторые религиозные группы делают вывод, что христиане также должны быть помазаны Духом, чтобы совершать для Бога невиданные дела. Однако нет никакого библейского основания для такого богословского предположения о каком-либо опыте после обращения.

Глагол *хрио* (помазал) используется в отношении верующих только один раз: «Утверждающий же нас с вами во Христе и помазавший нас есть Бог, Который и запечатлел нас и дал залог Духа в сердца наши» (2 Кор. 1:21-22). Все верующие, как и Павел, божественно утверждены, помещены во Христе, помазаны и запечатлены Духом, и Дух пребывает в них. Помазание Духа, как отмечает Джон Уолвурд, — это «начальный акт пребывания».

Существительное *харизма* (помазание или намазывание) встречается в Новом Завете только три раза. Апостол Иоанн использовал это слово для описания пребывающего присутствия Святого Духа (1 Иоан. 2:20, 27, дважды). «Впрочем, вы имеете помазание от Святого» (2:20). В данном контексте Дух Божий Своим учительским свидетельством утверждает Божество и воплощение Иисуса Христа. Никто из подлинных верующих не отрицает Божество Христа. Дух Божий не позволяет ему это сделать.

Оно не происходит у неспасённых

«Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его» (Рим. 8:9). Апостол Иуда добавил, что неспасённые — это люди, «не имеющие Духа» (Иуд. 19). С Божьей точки зрения, сегодня в мире есть только две группы людей: спасённые, которые имеют в себе Святого Духа, и неспасённые, в которых нет Святого Духа.

БЛАГОСЛОВЕНИЯ ПРЕБЫВАНИЯ ДУХА

Чистота

После того как Павел повелел верующим бежать от половой безнравственности, он напомнил им, что их тела — храм живущего в них Духа (1 Кор. 6:18-20). Наши тела священные, освящённые, они —

само святилище Духа, Который свят. Никто из верующих не должен вовлекать Духа в безнравственные дела прелюбодеяния, любодеяния или гомосексуализма (6:9-11).

Верующие должны хранить своё тело и тела других «в святости и чести» (1 Фес. 4:4). В нашей культуре люди оправдывают безнравственные действия такими объяснениями: «Мы любим друг друга», «Мы взрослые и имеем обоюдное согласие», «Никто никого не обижает». Дитя Божье должно отвергать такую небиблейскую логику по одной основной причине: Святому Духу больно, когда христианин нарушает надлежащее половое использование своего тела (4:8). Весь грех, в конечном счёте, против Бога, и половой грех верующего нарушает святость пребывающего в нём Духа.

Поклонение

Подлинное поклонение Богу совершается «в духе и истине» (Иоан. 4:24). Все верующие должны молиться Духом Святым (Иуд. 20). Дух Святой объединяет общность или братское общение верующих (2 Кор. 13:14). Истинная Церковь — это «жилище Божье Духом» (Ефес. 2:22). Спасённые евреи и спасённые язычники, которые сделались одним целым во Христе, теперь имеют «доступ к Отцу, в одном Духе» (2:18). Истинное библейское поклонение Богу направляется Духом, оно личное и происходит во взаимоотношениях. Оно совершается точно по Библии, в соответствии с вдохновлённым Духом Словом Божиим.

Уверенность

Как человек может знать, что он действительно дитя Божье? Ответ один: «Этот самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божьи» (Рим. 8:16). Когда мы понимаем записанное Священное Писание, происходит бессловесное общение между Святым Духом и духом человека. Когда мы получаем спасение только по благодати, только через веру только в Христа (Иоан. 3:16; Рим. 10:9-10), Дух даёт нам уверенность, что мы — Его. Как написал Иоанн: «Что мы пребываем в Нём и Он в нас, узнаём из того, что Он дал нам от Духа Своего» (1 Иоан. 4:13).

Служение

В нынешний век Церкви христиане должны служить Богу «в обновлении духа, а не по ветхой букве» (Рим. 7:6). То есть служение Богу должно производиться внутри нас, побуждаться Духом и быть отмеченным любовью. Оно не должно быть законническим или понуждаться церковной традицией.

Истинная Церковь создается на основании Иисуса Христа (1 Кор. 3:11). Все христиане должны созидать на этом основании, зная, что они дадут отчет о своих достижениях перед судом Христа (3:12-15). С этой целью Павел предупредил: «Разве не знаете, что вы храм Божий, и Дух Божий живёт в вас? Если кто разорит храм Божий, того покарает Бог, ибо храм Божий свят; а этот храм — вы» (3:16-17). Верующие должны знать, что в каждом из них живёт Дух Божий. Мы должны созидать друг друга. Мы не смеем оскорблять пребывающее единство Духа в сообществе верующих христиан.

Возрастание

Все христиане должны расти от духовного младенчества к зрелости (2 Пет. 3:18). Когда мы понимаем и применяем Священное Писание в нашей жизни, мы возрастаем духовно. Мы можем знать Божью истину только тогда, когда нас учит Святой Дух. Все мы имеем пребывающего в нас Духа, «чтобы знать дарованное нам от Бога» (1 Кор. 2:12).

Чтобы расти, мы должны полагаться на Духа. Мы не можем возрастать в уподоблении Христу, сообразуясь с созданными людьми разрешениями и запретами. «Так ли вы неразумны, что, начав духом, теперь оканчиваете плотью?» (Гал. 3:3). Мы не должны подменять божественную силу Духа человеческими усилиями. Мы должны покориться Ему, быть внимательными к Его учению и водительству.

ИСПОЛНЕНИЕ СВЯТЫМ ДУХОМ

В молитве, которая предназначалась для пения в качестве благословения, Эндрю Рид написал: «Божественный Дух, услышь нашу молитву, И сделай наши сердца Твоим домом; Сойди Своей благодатной силой. Приди, Святой Дух, приди. Аминь». Есть другие молитвы, гимны и песни хвалы, которые выражают такие же обращения. Я ценю чувства и зов сердца, которые содержатся в этих словах, но при всём моём уважении я не согласен с их содержанием по трём причинам:

1. Ни одна молитва в Библии не обращена непосредственно к Святому Духу. Может, в этом и нет ошибки, однако для этого нет библейского повеления или указания.
2. Такой зов сердца предполагает, что Святой Дух живёт вне верующих. Но Дух Божий живёт в каждом верующем в полноте Своей божественной Личности.
3. Исполнение верующих Святым Духом происходит изнутри, а не снаружи.

Тем не менее, мы не должны допускать, чтобы это различие мнений отодвигало в сторону важность того, что верующие нуждаются в исполнении Святым Духом. Как пишет Джон Уолвурд, исполнение Духом — это «источник всего духовного опыта христианина».

Термины

Глаголы *пимплем* и *плето* — это удлинённые формы слова *плео*, которые используются в отношении как мирского, так и духовного наполнения. Свадебный пир наполнился гостями (Матф. 22:10), губка была наполнена уксусом (27:48), время исполнилось или совершилось (Лук. 1:23, 57; 2:6, 21-22), лодки были наполнены рыбой (5:7). Кроме того, люди были исполнены ужасом (5:26), бешенством (6:11), изумлением (Деян. 3:10), завистью (5:17; 13:45), смятением (19:29). Указанные выше глаголы описывают также тех, кто был исполнен Святым Духом (Лук. 1:15, 41, 67; Деян. 2:4; 4:8, 31; 9:17; 13:9).

Другой ключевой глагол, *плероо*, переведён как «наполнять» или «исполнять». Он используется в отношении исполнения пророчества Ветхого Завета (Матф. 1:22; 2:15), праведности (3:15), времён язычников (Лук. 21:24), слова Иисуса (Иоан. 18:32), периодов времени (Деян. 7:23, 30; 9:23), труда служения (12:25), закона (Гал. 5:14) и Слова Божьего (Кол. 1:25).

Глагол *плероо* также используется в отношении исполнения премудростью (Лук. 2:40), радостью (Иоан. 15:11), печалью (16:6), неправедностью (Рим. 1:29), миром (15:13), познанием (15:14), утешением (2 Кор. 7:4) и плодами праведности (Фил. 1:11).

Исполнение может произойти несколькими путями. То, что пустое, может быть наполнено снаружи, или же исполнение может происходить изнутри человека, подобно исполнению гневом или страхом. Святой Дух исполняет верующих снаружи или изнутри? Поскольку Дух поселился в верующих при обращении, следовательно, Он должен исполнять их изнутри.

Повеление

Повеление об исполнении Духом записано в Ефесеянам 5:18: «И не упивайтесь вином, от которого бывает распутство, но исполняйтесь Духом». Вторая часть этого стиха читается буквально так: «будьте [множ. число] исполнены в Духе». Существуют некоторые споры относительно того, относится ли слово «дух» к Святому Духу или к человеческому духу. Хотя грамматика допускает оба толкования, большинство богословов полагает, что здесь речь идёт о Святом Духе.

Следует отметить некоторые ключевые наблюдения:

1. Верующие могут либо повиноваться, либо не повиноваться этому повелению. Это их решение. Павел дал повеление, а не совет.
2. Нам не дано повеление просить Святого Духа или молить об исполнении Святым Духом. Мы скорее имеем повеление быть послушными. Как отмечает Андреас Костенбергер: «Мы можем сделать вывод, что в Новом Завете нет ни одной ссылки, которая предписывает верующим просить об исполнении Духом». С этим согласен и Льюис Сперри Шэйфер. В этом вопросе мы, как верующие, не должны настойчиво молиться, поститься, пребывать в ожидании или следовать целому ряду человеческих указаний. Скорее мы должны повиноваться условиям исполнения Духом, которые установлены в Священном Писании.
3. Верующие не исполняют себя сами, они также активно не приказывают Духу, чтобы Он исполнил их. Глагол *плероусте* в Ефесянам 5:18 стоит в страдательном залоге, а это означает, что мы испытываем действие Духа на нас. Но мы проявляем активность, когда повинемся и покоряемся Ему.
4. Мы должны снова и снова исполняться Духом. Этот глагол стоит в настоящем времени и может переводиться как «будьте непрерывно исполненными». Хотя верующий может впервые сознательно покориться Святому Духу в кризисной ситуации, этот акт послушания должен повторяться ежедневно. Можно быть исполненным Духом в воскресенье и не быть исполненным в понедельник. Каждый христианин должен спрашивать себя сам: «Чист ли я духовно и послушен ли водительству Духа в данный момент?»
5. Мы исполнены Духом, когда проявляем послушание Слову Божьему. Павел писал, что мы должны позволить Слову Христа вселяться в нас «обильно, со всякой премудростью» (Кол. 3:16). Святой Дух исполняет нас, когда мы понимаем и применяем Священное Писание к нашей жизни. Дух трудится в соответствии со Священным Писанием, а не отдельно от него.
6. Мы исполнены Духом, когда мы управляемы Им. Когда я был молодым человеком, я видел много людей, которые напивались допьяна. Они были под управлением или влиянием алкоголя в своих телах. Мы все знакомы с нарушителями дорожного движения, которые «управляют автомобилем под влиянием алкоголя».

Павел использовал этот выразительный пример из жизни общества, чтобы наглядно проиллюстрировать исполнение Духом. Дух хочет влиять на нас во всех областях нашей жизни: душевной, эмоциональ-

ной, профессиональной, интимной и общественной. Он хочет управлять нами, когда мы применяем Священное Писание к этим сферам своей жизни. Когда мы исполнены Духом, мы сделаем то, что обычно не делаем.

Уильям Лонгстафф в четвёртой строфе своего гимна «Уделяйте время, чтобы быть святыми» правильно изложил истину: «Уделяйте время, чтобы быть святыми, быть спокойными в своей душе. Каждое помышление и каждое побуждение предайте Его контролю. Таким образом, ведомые Его Духом к источникам любви, вы будете пригодны для высшего служения».

Результаты

После того как Павел повелел, чтобы верующие исполнялись Духом, он перечислил четыре результата, или свидетельства, водительства Духом. Он использовал четыре причастия, чтобы определить характеристики исполнения: служение назидания, радостное пение, благодарение и повиновение.

Первый результат — это служение другим. Исполненные Духом верующие будут назидать «самих себя псалмами и славословиями и песнопениями духовными» (Ефес. 5:19). Они будут духовно заботиться о других. Их целью будет общение с другими. Они будут делиться Словом Божиим с другими.

Второй результат — это радость. Если вы — управляемые Духом святые, то вы будете петь и воспевать «в сердцах ваших Господу» (5:19). В другом месте Павел повелел: «Радуйтесь всегда в Господе; и ещё говорю: радуйтесь» (Фил. 4:4). Даже испытывая горе и печаль, мы можем радоваться, потому что Бог любит нас, и Он всем управляет. Исполненный Духом верующий будет рассматривать жизнь с божественной точки зрения.

Третий результат — это благодарение. Под влиянием Духа святые будут благодарить «всегда за всё Бога и Отца во имя Господа нашего Иисуса Христа» (Ефес. 5:20). В другом месте Павел написал: «За всё благодарите, ибо такова о вас воля Божья во Христе Иисусе» (1 Фес. 5:18). Мы, верующие, можем благодарить Бога за всё и во всём. При всех трагедиях и разочарованиях в жизни это духовное качество может показаться невозможной мечтой. Но исполненное Духом дитя Божье знает, что Бог рядом с нами, Он и осуществляет Свою полновластную волю.

Четвёртый результат — это взаимное повиновение. Управляемые Духом верующие будут повиноваться «друг другу в страхе Божьем»

(Ефес. 5:21). Одинаково принятые во Христе перед Богом, верующие должны в смирении покоряться друг другу. Павел далее обсудил характерные черты роли повиновения, когда говорил о повиновении жён мужьям, детей родителям и рабов господам (5:22-6:9). В семьях и общественных делах контроль Духа необходим, однако есть взаимная покорность верующих друг другу, как людей. Моя жена Люба покоряется мне, как мужу. Но я должен быть в покорности ей, как равный человек и верующий. Только Дух Божий может дать нам понимание и применение этого принципа взаимной покорности и взаимного служения.

Исполненные Духом верующие будут отличаться производимым Духом характером и поведением. Когда Дух пронизывает все области нашей жизни, то будет виден плод Духа, а именно: «любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание» (Гал. 5:22-23). Эти девять добродетелей демонстрируют уподобление Христу. Когда мы покорны Святому Духу, другие будут видеть Христа в нас и через нас.

УСЛОВИЯ ИСПОЛНЕНИЯ ДУХОМ

Как мы можем быть исполнены Духом? Стэнли Тауссент правильно заметил: «Новый Завет не даёт на этот счёт никаких конкретных наставлений». На первый взгляд этот комментарий кажется невероятным. Если исполнение Духа настолько важно, то почему нет чётко сформулированных наставлений? Конечно, есть много повелений и примеров, которым мы должны следовать. В повиновении этим установлениям мы проявляем свою покорность Духу (Рим. 12:1-2). Поэтому Тауссент делает вывод: «Со всей очевидностью, каждое сердце, которое открыто к Богу и находится в подчинении Священному Писанию, будет исполнено Духом». Однако есть три прямых повеления, которые касаются Личности и служения Святого Духа. Выполняя их, мы исполняемся Святым Духом и руководимы Им.

Поступать по Духу

«Поступайте по Духу, и вы не будете исполнять вожелений плоти» (Гал. 5:16). Повеление «поступайте» находится в настоящем времени, обозначая непрерывное хождение. Это можно перевести так: «Продолжайте идти». Существительное *пнеумати* (Дух) может быть переведено как «в Духе» или «Духом».

Сущность исполненного Духом хождения — это зависимость и подкрепление. Ни один верующий не имеет в себе способности стать

таким, каким его хочет видеть Бог. Никто не в состоянии сам по себе сделать то, чего от него хочет Бог. Для нашей физической жизни нам нужен воздух. Мы должны быть в воздухе, и воздух должен быть в нас. Рыба должна быть в воде, чтобы жить. Если рыбу вынуть из воды и поместить её на столе, она будет беспомощно биться. Её естественная среда обитания — вода, а не воздух. Так и в нашей жизни. Сверхъестественная среда обитания для успешной христианской жизни — Святой Дух. Чтобы иметь духовную жизнь и силу, мы должны зависеть от Него.

Не оскорблять Духа

«И не оскорбляйте Святого Духа Божьего, Которым вы запечатлены в день искупления» (Ефес. 4:30). Когда мы умышленно грешим, мы оскорбляем Его. Мы радуем Его, когда живём в святости. Если же мы оскорбляем Его, то мы должны искать немедленного восстановления в общении через покаяние и исповедание греха (1 Иоан. 1:9).

Бог хочет, чтобы мы были святыми, потому что Он свят (1 Пет. 1:16). Мы не должны иметь желания грешить (1 Иоан. 2:1). Как мы можем достигнуть таких высоких целей? Во-первых, мы должны изучать и применять Слово Божье в нашей жизни. Псалмопевец свидетельствовал: «В сердце моём сокрыл я слово Твоё, чтобы не грешить пред Тобою» (Пс. 118:11). Во-вторых, мы должны ежедневно с помощью Духа противостоять искушениям греха. В-третьих, мы должны молитвенно стремиться прославлять Бога во всём, что мы делаем.

Не угашать Духа

Павел просто предостерёг: «Духа не угашайте» (1 Фес. 5:19). Мы угашаем Духа, когда противимся Его стремлению произвести в нас уподобление Христу. Сущность угашения — это активный эгоизм, неподчинение нашей воли Богу. Дух, подобно огню, желает обогреть и осветить нашу жизнь. Мы угашаем Его, когда умышленно игнорируем Его указания. Мы должны желать исполнять волю Духа, даже прежде, чем узнаем, в чём она состоит. Мы должны желать делать это из-за нашей любви к Богу.

В нашем подчинении должна проявляться благодарность за Его благодатную милость. Мы не будем угашать Духа, если будем послушны призыву Павла: «Итак, умоляю вас, братья, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего, и не сообразуйтесь с веком этим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божья, благая, угодная и совершенная» (Рим. 12:1-2).

Чтобы достигать исполненной Духом жизни, необходимы зависимость, чистота и подчинение. Такие условия должны *выполняться ежедневно*. Они могут быть поняты верующим только при полном посвящении воле Божьей, но они должны подтверждаться ежедневно.

КОНТРАСТЫ ИСПОЛНЕНИЯ ДУХОМ

Духовность и плотскость

Верующий духовен, когда он покорен Святому Духу; он плотский, когда не покорен Ему. Верующий выбирает, покоряться Духу или своей греховной наклонности.

Христианин, который ещё молод в вере, может быть духовен, даже если мало знает о вере. С другой стороны, христианин, который уверовал давно, остаётся плотским, если покоряется своим плотским желаниям. Плотский верующий, таким образом, поступает подобно неспасённому человеку (1 Кор. 3:3).

Это можно сравнить с радиочастотами. Святой Дух передаёт по НРС (Небесной радиовещательной системе). Греховный мир вещает по МРС (Мирской радиовещательной системе). Верующий подобен радиоприёмнику. Он может настроиться либо на приём НРС, либо на волну МРС. Он имеет в себе и Святого Духа, и плоть. Когда он выбирает настроиться на НРС, он на одной волне с Духом; таким образом, он духовен. Если он избирает настроиться на МРС, он на одной волне с миром; таким образом, в этот момент он плотский.

Поэтому каждое мгновение мы колеблемся между духовностью и плотскостью. Мы либо управляемы Духом (духовность), либо — нет (плотскость).

Зрелость и незрелость

Все христиане в начале своего спасения отличаются незрелостью. Подобно младенцам, они нуждаются в возрастании к зрелости. Такое возрастание включает в себя усилие, время и опыт. Пётр призывал новообращённых христиан: «Как новорождённые младенцы, возлюбите чистое словесное молоко, чтобы от него возрасти вам во спасение» (1 Пет. 2:2). Чтобы расти должным образом, младенцы и дети нуждаются в питании, отдыхе, упражнении и здоровье.

К сожалению, в реальной жизни некоторым людям может быть тридцать лет, а у них умственные и эмоциональные способности будут, как у пятилетних детей. В христианском мире бывает нечто подобно. Некоторые люди спасены более двадцати лет, а их понимание Библии

и духовные дела кажутся детскими. В Библии говорится, что те, которые должны были быть учителями, через свой выбор и небрежение всё ещё духовно незрелые (Евр. 5:11-14). Этот вид незрелости вызван отсутствием истинной духовности.

Духовность и зрелость

Идеальная ситуация — это когда христианин нормально растёт от незрелости к зрелости, становясь более духовным (покорным Духу). Его целью должна быть исполненная Духом зрелость, полное соответствие Христу.

Самый худший вариант — это, когда верующий плотский и незрелый. Таких христиан трудно отличить от неспасённых. Зрелые христианские служители оступаются, если в ответственный момент жизни не покоряются Духу. Они согрешают, потому что они плотские, даже если достигли зрелости в духовных вещах. С другой стороны, незрелые (не достигшие развития) духовные верующие оступаются по причине неопытности. Их грехи вызваны незрелостью, а не отсутствием послушания Духу.

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, мы должны пребывать в благоговении, поскольку в нас обитает бесконечный Бог. Бог так велик, что может наполнить Своим присутствием всю созданную вселенную, и всё же Он обитает в каждом верующем. Какая замечательная истина! Какая удивительная тайна! Пусть же радость познания, что Бог с нами и в нас, никогда не оставляет нас!

Во-вторых, нам нужно заботиться о том, чтобы не осквернять храм Божий, то есть наши физические тела. Нам нужно быть чистыми и всегда бороться за святость тела и духа. Мы должны также избегать злоупотребления веществами, причиняющими вред нашим телам.

В-третьих, мы должны быть исполнены Духом, молясь, чтобы Он производил в нас Свой плод.

В-четвёртых, мы должны избегать грехов против Духа через действия разделения и проявления эгоизма и жадности.

В-пятых, мы должны стремиться к тому, чтобы ставить на труд в поместной церкви духовно соответствующих, исполненных Духа и возрастающих братьев и сестёр.

В-шестых, мы должны учить членов церкви о библейских благослове-

ниях пребывания и исполнения Духа, а также тщательно избегать неправильных толкований и применений этих двух важнейших доктрин.

Глава 11

СЛУЖЕНИЕ СВЯТОГО ДУХА В ВЕРУЮЩИХ

Бог уже благословил верующих всевозможными духовными благословениями (Ефес. 1:3). Среди этих благословений — служение Святого Духа нам, в нас и через нас. Некоторые из Его многочисленных дел завершились, когда мы были спасены, другие совершаются сейчас, после нашего спасения.

В НАШЕМ СПАСЕНИИ

Он восстановил нас

Когда мы были рождены в семью детей Божьих через веру в Иисуса Христа, мы родились «от Духа» (Иоан. 3:5-6, 8). Он вывел нас из духовной смерти и дал новую жизнь. Он обличил нас о грехе, о праведности и о суде (16:8); Он дал нам понимание искупительной истины Слова Божьего (1 Пет. 1:22); Он в милосердии привлёк нас к Христу (Откр. 22:17). Павел обобщил это величественное событие такими словами: «Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости, баней возрождения и обновления Святым Духом» (Тит. 3:5).

Ещё до того, как мы были спасены, Святой Дух особо отделил нас, чтобы приготовить к моменту спасения. Павел написал, что «Бог от начала, через освящение Духа и веру истине, избрал вас к спасению» (2 Фес. 2:13). В то время, когда мы ещё не были спасёнными, Он создавал в нас потребности и мысли, благодаря которым мы ответили положительно на призыв Евангелия.

Он был Божественным даром

В тот самый момент, когда мы воззвали к Христу, чтобы Он спас нас, Бог дал нам дар Святого Духа (Деян. 2:38). Мы приняли Его «послушанием веры», а не «делами закона» (Гал. 3:2). Мы не сделали ничего, чтобы заслужить этот божественный дар.

В момент нашего обращения мы стали способными любить Бога как нашего духовного Отца. Мы смогли сделать это только Святым Духом, Которого Он дал нам. «А надежда не постыжает, потому что любовь Божья излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам» (Рим. 5:5).

Он обеспечил наше принятие

Когда мы были спасены, наше положение перед Богом изменилось из неправедного в праведное. После описания греховного образа жизни неспасённых Павел написал: «И такими были некоторые из вас, но омылись, но освятились, но оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего» (1 Кор. 6:11). Троичный Бог спас нас раз и навсегда. Святой Дух обеспечил нам постоянное очищение от греха, положение освящения и оправдания. Как освящённые, мы теперь «святые», навеки отделённые Духом во Христе (1:2).

Своим пребыванием в нас Дух гарантировал наше принятие перед Богом. Павел свидетельствовал: «Утверждающий же нас с вами во Христе и помазавший нас есть Бог, Который и запечатлел нас и дал залог Духа в сердца наши» (2 Кор. 1:21-22). Божий залог нашей уверенности в спасении подтверждён свидетельством Духа о правдивости Его слова (5:5). Мы запечатлены Святым Духом, пока не изменимся в полное уподобление Христу при возвращении Иисуса Христа (Ефес. 1:13-14).

Он подтвердил наше сыновство

Как человек может знать, что он действительно спасён? Должен ли он доверяться обстоятельствам своего исповедания Христа, таким как поднятие руки, выход вперёд к кафедре или совершение молитвы? Должен ли он доверяться своим чувствам или мнению друга? Нет! Уверенность в спасении основывается на Слове Божьем, которое утверждает, что Святой Дух свидетельствует нашим сердцам, что верой мы — дети Божьи.

Павел написал: «Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым взываем: „Авва, Отче!“ Этот самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божьи» (Рим. 8:15-16). В другом подобном отрывке Апостол сказал: «А как вы — сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: „Авва, Отче!“» (Гал. 4:6). В Послании к Римлянам Павел сказал, что верующие взывают, а в Послании к Галатам — что Дух взывает. Как Дух Сына Божьего, Он побуждает нас признавать Бога нашим Отцом, как и Иисус признаёт Отца.

Синклер Фергюсон прекрасно выразил эту истину об отношениях Отца и дитяти: «Однако Павел говорит здесь, что даже в самый тёмный час есть совместное и утверждающее свидетельство, данное Духом. Это обнаруживается в том факте, что, хотя мы бываем разбитыми и израненными, раздираемыми страхами и сомнениями, тем не менее, дитя

Божье в своей нужде столь же инстинктивно зовет: „Отче!“, как упавший и поранившийся ребёнок, который зовёт: „Папочка, помоги мне!“ Уверенность в сыновстве гарантирована не только для высоко освящённого христианина; это право даже самого слабого и самого угнетённого верующего, данное ему при рождении. В этом слава сыновства».

Дух Божий подтверждает свидетельство Бога в Священном Писании (1 Иоан. 5:9-10). Когда мы читали истины Евангелия (Иоан. 1:12; 3:16; Рим. 10:9-10, 13), Дух свидетельствовал об их истинности. Мы сделали то, что нам надлежало сделать (мы уверовали), а Бог сделал то, что Он обещал сделать (Он спас нас).

Он поселился в нас

Святой Дух вошёл в нас, когда мы были спасены. Его пребывающее присутствие — это свидетельство, что мы принадлежим Иисусу Христу (Рим. 8:9). Наши тела теперь живой храм. Его обитание в нас постоянно.

Истинная Церковь, составленная из спасённых евреев и спасённых язычников, сообща создается «в жилище Божье Духом». Все истинные верующие в нынешний век Церкви создаются на основании, положенном Апостолами и пророками, в котором краеугольным камнем является Христос. Верующие века Церкви, как совместное Тело Христово, подобны зданию храма. Во Христе «всё здание, составляемое стройно, возрастает в святой храм в Господе». В нас, верующих, — живых камнях, или строительных блоках, индивидуально и совместно — пребывает Дух, наполняющий всю Церковь Своим присутствием (Ефес. 2:20-22).

Он объединил нас

Как обсуждалось в 9-й главе, крещение Святым Духом уникально для века Церкви. Оно делает всех верующих одним целым в Христе и одним целым в Церкви, Телу Христа. «Ибо как тело одно, но имеет многие члены, и все члены одного тела, хотя их и много, составляют одно тело, — так и Христос. Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело: иудеи или еллины, рабы или свободные, — и все напоены одним Духом» (1 Кор. 12:12-13). В момент спасения мы стали едиными со всеми живущими верующими, независимо от их расы, пола, возраста, церковной принадлежности и географического местонахождения. Мы стали также едиными со всеми верующими, которые умерли между Днём Пятидесятницы и нашим временем. Таким образом, каждый верующий сегодня соединён с Павлом, Петром, Мартином Лютером, Жаном Кальви-

ном, Уильямом Кареем, Адонирамом Джадсоном и миссионерами, замученными индейцами аука. Каждый христианин — часть духовной Невесты Христа, Тела Христова. По своему духовному положению, привилегиям и вечной участи все мы неразрывно объединены со всеми святыми минувших двух тысяч лет.

Относительно евреев и язычников Павел писал: «Ибо Он есть мир наш, соделавший из обоих одно» (Ефес. 2:14). Христос создал из двух «одного нового человека, устрояя мир» (2:15). В минувших веках Бог спасал и евреев, и язычников, но их расовые различия оставались. В ветхозаветный век закона ни один спасённый язычник не мог служить, например, священником в Иерусалимском храме. Спасённые язычники не могли также войти в те части храма, которые были только для евреев. Однако через наше единство во Христе все мы «имеем доступ к Отцу в одном Духе» (2:18).

Он дал дары

Когда верующие крестятся Святым Духом в Тело Христово, Дух даёт им способности трудиться в назначенных им служениях. Эти дары (которые будут обсуждаться в последующих главах) обозначены, как *пнеуматика* (духовные дары) или *харисмата* (дары благодати). Бог даровал их нам по Своей благодати и Своим Духом. Каждый верующий получил, как минимум, один дар (1 Кор. 12:7). Верующий может иметь несколько даров, но не может иметь все дары (12:27-30). Дух полновластно распределяет дары «каждому особо, как Ему угодно» (12:11).

Эти дары сравниваются с функциями частей тела (12:12). Глаз может сделать то, чего не может ухо, а рука может сделать то, чего не может нога. Подобным образом, мы, верующие, все находимся в том же самом духовном Теле. Жизнь Христа, приводимая в действие Духом, пронизывает каждого христианина. Но у нас различные задачи, которые мы должны выполнять для созидания других и для славы Божьей.

Эти дары могут действовать через природные способности и усвоенные навыки. Так как Бог избрал нас во Христе к спасению и создал нас с различными генетическими кодами, Он подготовил нас к тому моменту, когда поместит нас в Тело Христово (12:18).

ПОСЛЕ НАШЕГО СПАСЕНИЯ

Он помогает нам в молитве

Под водительством Святого Духа мы будем людьми молитвы. Иуда говорил о молении «Духом Святым» (Иуд. 20), то есть молении в Его

силе и в соответствии с явленной волей Божьей. Однако в трудные времена мы зачастую не знаем, как словами выразить наши тяготы. Мы можем видеть разные варианты решения наших проблем, но быть неспособными определить, какое решение соответствует воле Божьей. В такие затруднительные моменты Святой Дух помогает нам.

«Также и Дух подкрепляет нас в немощах наших, ибо мы не знаем, о чём молиться, как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизреченными» (Рим. 8:26). Таким образом, Дух молится в нас, через нас и за нас. Он знает нас лучше, чем мы сами. Он знает наши нужды, наши беспокойства и самые лучшие решения для наших нужд.

Он подкрепляет нас

Павел молился, чтобы верующие крепко утвердились «Духом Его во внутреннем человеке» (Ефес. 3:16). Внутренняя отвага, крепость и духовная стойкость необходимы, чтобы выдержать посреди трудностей, чтобы идти к совершенной духовной зрелости и достигать полноты в жизни. В другой подобной молитве Павел просил, чтобы верующие укреплялись «всякой силой по могуществу славы Его, во всяком терпении и великодушии с радостью» (Кол. 1:11). Дух Божий даёт нам способность радостно выдерживать такие ситуации, как несчастные случаи, болезни, смерть, увольнение с работы, понижение в должности, сплетни и ложные обвинения.

Дух подкрепляет нас, когда нас преследуют за веру. Как писал Пётр: «Если злословят вас за имя Христа, то вы блаженны, ибо Дух Славы, Дух Божий почивает на вас» (1 Пет. 4:14). Исполненные Духом люди всегда подвергались преследованиям, но они побеждают.

Он ведёт нас

Таким образом, верующие, «водимые Духом Божиим», являют свидетельство, что они «сыны Божьи» (Рим. 8:14). Дух ведёт нас к истине, святости и различению воли Божьей. Люди должны принимать много решений в жизни: «В каком университете учиться? Какую профессию избрать? На ком жениться?» И хотя в Священном Писании нет конкретных ответов на такие вопросы, однако есть библейские постановления, которые Дух Божий использует, чтобы вести нас. Нам нужно желать исполнять волю Божью. Мне нравится такой совет: «Возьмите чистый лист бумаги, напишите внизу своё имя и просите, чтобы Бог дал указания». Слишком часто мы хотим увидеть Божью волю, прежде чем примем решение выполнять её, но с таким отношением ничего не получится.

Дух ведёт тех, кто покорен Ему и воле Божьей, изложенной в Священном Писании. Представили ли мы Ему наши тела: ум, чувства, решения? Хотим ли мы различать, «что есть воля Божья, благая, угодная и совершенная» (12:1-2)?

Он даёт надежду

«А мы Духом ожидаем и надеемся праведности от веры» (Гал. 5:5). Здесь об этой данной Духом надежде можно отметить несколько истин:

1. Дух способствует в нас духовному оптимизму. Мы страстно ожидаем прихода Христа (Рим. 8:19). Подлинный верующий смотрит на крест и ожидает возвращения Христа (Тит. 2:11-14).
2. Дух уверяет нас в надежде праведности. Это надежда быть полностью праведными, то есть подобными Христу, когда мы видим Его.
3. Дух укрепляет нас ходить верой. В другом месте Павел свидетельствовал: «Ибо мы ходим верой, а не видением» (2 Кор. 5:7). Мы доверяемся Богу, что Он совершит то, что обещал. И в этом мы угождаем Ему (Евр. 11:6). Вера возрастает по мере того, как Дух побуждает нас понимать и применять Священное Писание.

В ОТНОШЕНИИ ГРЕХА

Он освобождает нас от греха

В каждом верующем есть две природы: расположение к греху и расположение к святости. С рождения мы унаследовали от родителей греховное расположение, которое пронизывает и контролирует наши действия — мысли, чувства, выбор и системы ценностей. Когда мы были спасены, мы сохранили это греховное расположение, но Бог дал нам и новое расположение. Новая природа — это состоящее из Божьего закона в сердце новое расположение, которое Бог вкладывает в человека через возрождающее действие Святого Духа.

Верующие сталкиваются с борьбой, конфликтом и решением: «Будем грешить или станем святыми?» Павел объяснил: «Ибо плоть желает противного духу, а дух — противного плоти: они друг другу противятся, так что вы не то делаете, что хотели бы» (Гал. 5:17).

Так же, как мы не можем доверять нашей силе воли, чтобы спастись, мы не можем доверять также нашей силе воли, чтобы стать святыми. Мы должны использовать свою волю, но мы должны покорить свою волю пребывающему в нас Святому Духу. «Поступайте по Духу, и вы не будете исполнять вожделений плоти» (5:16).

Павел выразил огорчение всех верующих, когда свидетельствовал: «Ибо не понимаю, что делаю: потому что не то делаю, что хочу, а что ненавижу, то делаю» (Рим. 7:15). Многие христиане пытаются жить по-христиански, но терпят неудачу, потому что доверяются собственной силе воли и изобретательности. Мы же должны дать возможность Святому Духу трудиться через нашу покорную волю. «Потому что закон Духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти» (8:2).

Он освобождает нас от сатаны

Мы участвуем в святой войне. Мы должны укрепляться «Господом и могуществом силы Его» (Ефес. 6:10). Как духовные воины, мы должны быть одеты во всеоружие Божье, чтобы «стать против козней диавольских» (6:11). Наше облачение включает в себя пояс истины, броню праведности, обувь мира, щит веры, шлем спасения и «меч духовный, который есть Слово Божье» (6:17). Мы должны читать, запоминать, понимать и применять вдохновлённое Духом Священное Писание. Как Христос во время искушения цитировал Священное Писание, чтобы нанести поражение сатане, так должны делать и мы. Только Бог сильнее сатаны, и только Его слово сильнее сатанинских нападок.

Есть ещё одно божественное средство, которым мы должны пользоваться. Павел добавил: «Всякой молитвой и прошением молитесь во всякое время Духом и старайтесь об этом самом со всяким постоянством и молением о всех святых» (Ефес. 6:18).

Мы должны бодрствовать и молиться. Мы должны зависеть от Бога под руководством Святого Духа. Мы не одни в нашем конфликте, поскольку в нас находится Святой Дух.

В ОТНОШЕНИИ СВЯЩЕННОГО ПИСАНИЯ

Он даёт понимание

Святой Дух непосредственно участвует в откровении, богодухновении, просвещении и сообщении Священного Писания (1 Кор. 2:9-13). И откровение, и богодухновение уже произошли. Библейский канон (Бытие—Откровение) завершён. Только Библия является нормативным основанием нашей евангельской веры и жизни.

Однако просвещение и сообщение происходят каждый день. Через учительское служение Святого Духа мы можем понять истинное значение Священного Писания и преподать эту истину другим. «Но мы приняли не духа мира этого, а Духа от Бога, чтобы знать дарованное нам от

Бога» (2:12). Дух учит нас изнутри, когда мы читаем и слышим Слово Божье, и Он может научить нас через то, что Он преподавал другим. В каждом отрывке Библии есть только одно, предусмотренное Богом значение, хотя Дух может применить эту истину к различным ситуациям жизни. К сожалению, многие благонамеренные читатели Священного Писания имеют расхождения по поводу этого одного, предусмотренного Богом значения.

Есть четыре критерия, по которым мы должны судить о толковании: духовность толкователя, логическая последовательность, согласованность между местами Писания и точка зрения исторического евангельского христианства. Рой Зак делает такой вывод: «Все четыре испытания необходимы. Каждое из них — это проверка на гармонию. Жизнь толкователя должна быть в гармонии с Духом. Мышление толкователя должно быть в гармонии с законами логического мышления. Библейские взгляды толкователя должны согласовываться со всем Священным Писанием. Они должны согласоваться с направлением христианского богословия. Если какое-либо из этих испытаний не принимается во внимание, то могут быть допущены неточные взгляды, и библейское содержание христианского образования может подвергаться неверному истолкованию и недостаточному применению».

Таким образом, мы можем знать значение Слова Божьего, читая и изучая его в молитвенной зависимости от Святого Духа, консультируясь с учебными пособиями (такими как Библейские карты и словари) и сверяя наше толкование с мнениями других руководимых Духом верующих (через личные беседы, проповеди и комментарии).

Он подкрепляет нас для возвещения Слова

Мы недостаточны сами в себе, чтобы провозглашать другим истинное значение Слова Божьего. Однако Бог не повелевает нам свидетельствовать, не дав сначала подкрепления для этого. Это подкрепление находится в пребывающем Святом Духе. Христос сообщил Апостолам, что они будут свидетелями во всем мире, когда на них сойдёт Святой Дух (Деян. 1:8). Чарльз Свиндолл представляет четыре ключевых перемены, которые Дух совершил в жизни Апостолов.

1. Их человеческие слабости были заменены сверхъестественными дарами и способностями.
2. Их боязливое нежелание было заменено дерзновенной уверенностью.
3. Их страхи и опасения были заменены ощущением непобедимости.

4. Их ужасные ощущения одиночества и покинутости были заменены радостной стойкостью.

Сам Павел сказал, что его речь и проповедь (то есть содержание и стиль возвещения) «не в убедительных словах человеческой мудрости, но в явлении Духа и силы» (1 Кор. 2:4). Он также признавал, что его провозглашение Евангелия было «не в слове только, но и в силе и во Святом Духе» (1 Фес. 1:5).

Пётр утверждал, что его верующие читатели слышали весть спасения от тех, кто проповедовал им Евангелие «Духом Святым, посланным с небес» (1 Пет. 1:12).

И в благовестии, и в ученичестве мы должны давать возможность Святому Духу проникать в наши побуждения, выбирать содержание нашей проповеди и тщательно строить нашу речь. Павел свидетельствовал: «Что и возвещаем не от человеческой мудрости изученными словами, но изученными от Духа Святого, сопоставляя духовное с духовным» (1 Кор. 2:13). Дух через нас может преподавать истинное значение вдохновлённого Им Писания другим, в которых Он также пребывает.

В ОТНОШЕНИИ СВЯТОСТИ

Он производит праведный характер

Граждан духовного Царства Божьего должны отличать «праведность, и мир, и радость в Святом Духе» (Рим. 14:17). Внешнее, законническое соответствие религиозным традициям только строит фасад для самоправедной гордости. Кто-то хорошо сказал, что репутация — это, что о нас думают люди; а характер — это, что о нас знает Бог.

Истинный христианский характер может быть произведён только через полную покорность пребывающему Духу. Павел так описал благочестивый характер: «Плод же Духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание» (Гал. 5:22-23). Это девять характеристик духовного, руководимого Духом верующего. Как съедобный плод не созревает в один миг, так и плод Духа. Это Его плод, производимый Им, когда через нас течёт Его жизнь.

По другой аналогии, мы должны сеять в Духа, а не в плоть (6:7-8). Всякий раз, поступая так, мы будем пожинать сущность жизни вечной, а именно, изобильную жизнь, которая возвеличивает Христа (Иоан. 10:10).

Он укрепляет нас для служения Богу

В этот век Церкви верующие должны служить Богу «в обновлении Духа, а не по ветхой букве» (Рим. 7:6). Жизнь под руководством Духа

подчёркивает благодать, а не закон. Она отмечена свободой, обновлением и верой.

Павел рассматривал себя как служителя Иисуса Христа у язычников, чтобы «совершать священнодействие благовествования Божьего, чтобы это приношение язычников, будучи освящено Духом Святым, было благоприятно Богу» (15:16). Успешное служение должно быть руководимым и отделённым Духом. Только Им может быть достигнуто подлинное духовное преобразование в истинных новообращённых. К сожалению, в нашей плоти мы можем производить ущербное исповедание и допускать ложную духовность. Легко добиться обращения, но гораздо труднее воспитать учеников Христа.

Мы должны стремиться зарекомендовать себя «как служители Божьи... в чистоте, в благоразумии, в великодушии, в благодати, в Духе Святом, в нелицемерной любви» (2 Кор. 6:4, 6). Почему Павел упоминал Духа в этом списке нравственных добродетелей? Потому что без Него эти качества невозможны. Без Него никто из верующих не может быть достойным одобрения слугой Божиим.

Он ведёт нас

Ежедневное водительство в развитии личной святости приходит через Святого Духа. Его водительство состоит в святости, а не отдельно от неё. Так же, как Сын Божий Иисус Христос ежедневно был водим Святым Духом, так и мы должны быть водимы Им (Рим. 8:14). Дух всегда ведёт верующего к нравственной истине в соответствии со Священным Писанием. Он всегда ведёт к благой, угодной и совершенной воле Божьей (12:2).

Он даёт отвагу

Однажды, проходя по торговому центру, я заметил юношу в футболке, на которой крупными буквами было написано: «Нет отступлению! Нет возвращению! Нет сожалению!» Под этими тремя восклицаниями был стих: «Ибо дал нам Бог Духа не боязни, но силы, и любви, и целомудрия» (2 Тим. 1:7). Точно! Бог Святой Дух — это источник силы, любви и правильных мыслей. Он не источник страха.

Исполненный Духом верующий не робеет, он не боится других людей или даже себя. Он с уважением относится к своим подвластным сатане врагам, но не боится их. Страх — это противоположность веры. Когда мы ходим верой и водимся Духом, мы не будем бояться. Пастух-псалмопевец радовался: «Если я пойду и долиной смертной тени — не убоюсь зла, потому что Ты со мной; Твой жезл и Твой посох — они

успокаивают меня» (Пс. 22:4). Мы можем иметь ту же самую уверенность, потому что Святой Дух постоянно пребывает в нас.

Он изменяет нас в подобие Христа

«Господь есть Дух; а где Дух Господень, там свобода. Мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господнего Духа» (2 Кор. 3:17-18). Когда мы читаем Священное Писание и видим явленного на её страницах Христа, Святой Дух изменяет нас в нравственный характер Христа. Он изменяет нас изнутри наружу. Когда мы покоряемся Христу, Дух может сделать нас подобными Ему. Мы можем прославлять Христа, когда проявляем Его характер в себе. Мы испытываем духовное преобразование. Греческий глагол *μεταμορφομαι* (преобразовать) — это тот же самый глагол, используемый в отношении преобразования Христа на горе Преображения (Матф. 17:2). Слава Его Божества проявилась через человеческую плоть и одежду Иисуса. Точно так же, когда Дух Божий будет изменять нас в подобие Христа, другие смогут увидеть в нас славу пребывающего Христа.

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, мы должны понимать, что Святой Дух необходим в деле спасения. Он отделяет нас до спасения, Он возрождает нас и продолжает трудиться в нас. Нам нужно знать весь объём Его служения, чтобы иметь с Ним лучшие взаимоотношения.

Во-вторых, мы должны понимать сущность истинной духовности. Она состоит в том, кто мы и чем мы становимся. Мы не должны сравнивать её со способностями или простым знанием библейских фактов. Напротив, мы должны проявлять истинный духовный характер в истинно духовном поведении.

В-третьих, мы не должны заменять Личность Духа программами. Мы не можем стать духовными через простое участие в духовных семинарах и конференциях. Мы не должны приравнивать эйфорию мощных, хорошо спланированных конференций к достижению подлинной духовности. Духовность также не приходит автоматически через чтение книг о Святом Духе и духовности.

В-четвёртых, мы должны стремиться к отношениям один на один с Духом. Мы должны молиться, ходить и служить в Духе. Мы должны научиться быть водимыми и руководимыми Им.

Глава 12

ВЕРУЮЩИЙ, СВЯТОЙ ДУХ И ПЛОТЬ

Слово Божье ставит недостижимо высокие стандарты в поведении дитяти Божьего. Мы имеем повеление ходить, как Он ходил; жить, как Он жил; любить, как Он любил. Читая Слово Божье и воспринимая требования, которые Бог возлагает на тех, кто призвал имя Христа, мы понимаем, что не можем сами по себе достичь стандартов, которые поставил перед нами Бог.

Признание этого факта может привести человека к отчаянию. Он может занять такую позицию: поскольку нормы христианской жизни столь высокие и столь недостижимые человеческими методами и человеческой силой, то бессмысленно и пытаться. Другие же из-за этих норм Слова Божьего будут стремиться к Духу Божьему, чтобы возложить свою зависимость на поддерживающую силу и благодать Святого Духа, чтобы Он проводил Свою жизнь через нас.

В этой общей теме хождения Духом Божиим мы хотим рассмотреть три области: «Верующий, Святой Дух и плоть», «Верующий, Святой Дух и мир» и «Верующий, Святой Дух и сатана».

Как проводить христианскую жизнь

В Послании к Галатам Апостол Павел поднимает проблему того, как человек может проводить христианскую жизнь. Сталкиваясь с такими врагами, как мир, плоть и диавол, как может человек соответствовать стандарту, установленному Богом для Своих детей? Были такие люди, которые пришли в собрание в Галатии со словом, что, хотя было правильно принять Иисуса Христа как личного Спасителя, но, если человеку необходимо достигнуть требований, установленных Богом для Своих детей, то он нуждается в чём-то большем, чем вера в Христа. Они учили, что к вере в Христа необходимо добавить дела закона. Они также утверждали, что без повиновения закону Моисея и без исполнения его в христианской жизни не будет развития, не будет растущего освящения, не будет зрелости.

Именно к этому вопросу и обращается Апостол. Он напоминает галатам, что они были искуплены верой: «А что законом никто не оправдывается перед Богом, это ясно, потому что „праведный верой жив будет“» (3:11). Цитируя ветхозаветный отрывок, который был написан,

когда действовал закон, Павел напоминает, что Ветхий Завет подчёркивал тот факт, что праведный будет жить верой: «А закон не по вере; но кто исполняет его, тот жив будет им. Христос искупил нас от проклятия закона, сделавшись за нас проклятием, ибо написано: „Проклят всяк, висящий на древе“, дабы благословение Авраамово через Христа Иисуса распространилось на язычников, чтобы нам получить обещанного Духа верой» (3:12-14). В своём первом утверждении Павел напоминает нам, что люди были искуплены не делами закона, а верой, и что спасение — это дар Божий для верующих, для тех, кто принимает Его как личного Спасителя. Павел заявляет второй важный принцип, а именно, что мы стали детьми Божьими не через дела, а по вере.

Он говорит, что, «когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего Единородного, Который родился от женщины, подчинился закону, чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление» (4:4-5). Слово «усыновление» имеет отношение к тому, чтобы поставить человека в привилегированное и ответственное положение. По особому божественному назначению мы, которые были искуплены, были усыновлены или назначены на все привилегии и преимущества, которые принадлежат Божьим сыновьям. «А как вы — сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, взывающего: „Авва, Отче!“ Поэтому ты уже не раб, но сын; а если сын, то и наследник Божий через Иисуса Христа» (ст. 6-7). Павел заявляет, что мы стали сыновьями Божьими не делами закона, а верой в Господа Иисуса Христа.

Опасность возвращения к закону

На основании этого Павел учит своих читателей, что среди тех, кто был искуплен верой и стал дитём Божьим, были некоторые, которые возвращались к закону как средству освящения или средству возрастания и развития в христианской жизни. Он говорит: «Ныне же, познав Бога или, лучше, получив познание от Бога, для чего возвращаетесь опять к немощным и бедным вещественным началам и хотите ещё снова поработить себя им?» (ст. 9). Павел говорит, что те, которые были искуплены и стали сыновьями Божьими по вере, которые познали Бога и получили познание от Бога, были соблазнены отойти от принципа веры и вернуться под рабство закона. Не для того, чтобы спастись, ведь они уже приняли Христа, но они стремились расти в благодати и в познании нашего Господа, подчиняясь закону. Те, кто ищет зрелости через исполнение закона, согласно словам Павла, снова возвращаются к немощным и бедным вещественным началам. Они желают снова быть в рабстве именно у того, от чего были искуплены благодатью.

Апостол продолжает (Гал. 4:19-31) извлекать урок из Ветхого Завета, чтобы проиллюстрировать опасность подчинения закону. У Авраама родились два сына. Один, Измаил, родился по плоти. Другой, Исаак, был рождён верой. И Павел ссылается на Ветхий Завет, где в книге Бытие написано, что Бог дал Аврааму заповедь: «Изгони рабыню и сына её, ибо сын рабыни не будет наследником вместе с сыном свободной» (ст. 30). Принцип, который Павел извлекает из этой аналогии, — это то, что дела плоти не дали Измаилу благословения, как и сила плоти не произвела исполнения божественного обещания. Божье обещание исполнилось в Исааке, в том, кто был рождён верой. Таким образом, Павел наглядно показал опасность, стоящую перед галатами — спасёнными людьми, которые возвращались к делам закона, чтобы достичь зрелости во Христе. Ветхий Завет показал, что дитя веры приняло обещание, а дитя плоти было отвержено. Павел хотел, чтобы они увидели принцип, что, если они будут пытаться достигать зрелости во Христе делами плоти, они потерпят постыдную неудачу и ничего не будут иметь от желаемой ими зрелости. Но если они будут ходить верой, то получат обещанное, как и Исаак получил обещание.

Далее Апостол показывает, что зрелость во Христе, или освящение в опыте нашей ежедневной жизни, не может достигаться силой плоти через исполнение закона или совершение чего-либо хорошего. Человек освящается не своей собственной силой и не по своей собственной воле, а в соответствии с верой. Павел развивает свою мысль, говоря, что те, кто стремится быть оправданным по закону, отпали от благодати (Гал. 5:4). Апостол не говорит, что те, кто стремится в своей ежедневной жизни иметь оправдание по закону, потеряли спасение. Подобное противоречило бы учению Слова Божьего. Но Павел говорит, что если вы были спасены благодатью, если вы были искуплены благодатью, если вы по благодати стали дитём Божиим, и всё же пытаетесь проводить христианскую жизнь собственными усилиями, собственной силой и собственной волей, то вы оставили принцип благодати, которая искупила вас и сделала вас сыном Божиим.

Есть два принципа, согласно которым верующий может проводить свою жизнь. Можно жить силой плоти или силой Божьей, через веру. Тот, кто стремится проводить свою христианскую жизнь по закону, живёт силой плоти и обречён на неудачу, потому что его жизнь не может быть сильнее его самого, ведь общепризнано, что мы духовно немощны. Но Апостол говорит, что, если человек проводит христианскую жизнь силой Духа Божьего, тогда победа обеспечена, поскольку он живёт не по закону, а по благодати и силе Святого Духа. Апостол подчёркивает

необходимость принципа веры, поскольку он говорит: «Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание, но вера, действующая любовью. Вы шли хорошо [можно было бы перевести: «вы начали бежать хорошо]. Кто остановил вас, чтобы вы не покорялись истине?» (ст. 6-7). Возвращаясь под закон, то есть считая, что силой или волей плоти можно проводить угодную Богу жизнь, они отвергли истину, которую приносит благодать. Павел говорит нам: «К свободе призваны вы, братья» (ст. 13); а именно, к свободе от закона. И заключает свой аргумент словами: «Я говорю...» (ст. 16).

Необходимость хождения Духом

В этих словах дано обобщение всего, чему учил Павел, начиная с третьей главы. На протяжении этого обширного раздела он строил важный принцип, или утверждение. Вот вывод его учения об отношении верующего к закону для опытного освящения: «Поступайте по Духу, и вы не будете исполнять вожделений плоти» (ст. 16). Слово, переведённое как «поступать» (ходить), — весьма интересное слово, потому что оно предполагает непрерывное поступательное действие. Прочитайте его таким образом, и вы получите полное понимание того, о чём пишет Павел: «Постоянно ходите посредством Духа, и вы не будете исполнять вожделений плоти».

Слова «по Духу» могут не передать нашему уму всей полноты значения, которое предназначал Апостол Павел, поскольку он не говорит: «Ходите в общей сфере того, что от Духа, и вы не будете исполнять вожделений плоти». Это, конечно, было бы правильным, но намного сильнее такое заявление: «Ходите посредством Духа». «Посредством Духа» указывает на поддержку или силу, которой ходит человек. Этот стих обязательно и очень зримо приходит мне на ум всякий раз, когда я вижу человека, у которого нога в гипсе и который должен каждый шаг делать с опорой на костыли. Ведь человек, получивший такое повреждение конечности, из-за которого эта конечность не может служить ему опорой, должен найти другое средство опоры, чтобы не падать.

Духовный принцип идентичен этому. Мы не имеем силы в нас самих. Мы должны зависеть от поддержки чего-то или кого-то. И если мы делаем шаги в сознательной зависимости от поддержки, данной Святым Духом, чтобы нам постоянно идти при поддержке Святого Духа, то не упадём. Мы будем проявлять качества плода Духа. Мы будем проявлять жизнь Христа, когда она умножается в верующем силой Духа Божьего. Но как только мы начнём зависеть от нашей

собственной силы или доверять нашей собственной воле, мы сразу же скатимся к позорному поражению и несчастью.

Итак, увещание Павла звучит следующим образом: «Непрерывно поступайте посредством Духа, и вы не будете исполнять вожделений плоти». Опираясь на авторитет Слова Божьего, мы можем сказать, что единственное противоядие к жизни плоти — это жизнь, проводимая силой Духа Божьего. Другой альтернативы нет. Это либо жизнь, проводимая по плоти, либо жизнь, проводимая силой Духа Божьего.

Развивая эту истину, Павел продолжает показывать нам необходимость хождения Духом: «Ибо плоть желает противного Духу, а Дух — противного плоти» (ст. 17). Между плотью и Духом идёт война. Это взаимный антагонизм, взаимная война, а не одностороннее сражение, и Павел далее утверждает: «Они [то есть Дух и плоть] друг другу противятся, так что вы не то делаете, что хотели бы» (ст. 17). Апостол представляет нам ту же самую истину, которая изложена в Послании к Римлянам: верующий участвует в постоянной борьбе.

Новая природа верующего

Когда человек родился в этот мир, он родился с человеческой природой. Грешить было качеством, или свойством, человеческой природы. Человеческая природа не может делать того, что угодно Богу. Это проявляется в плодах природы греха. Когда Слово Божье называет природу, с которой рождается человек, либо природой греха, либо грехом, либо плотью, либо ветхим человеком, либо природой Адама, оно всегда обращает наше внимание на тот же самый основной факт, а именно, что природа человека испорчена и не может делать того, что угодно Богу. Когда же человек рождается в семью детей Божьих, как свидетельствует Пётр (2 Пет. 1:4), ему даётся новая, божественная природа. В этом новом рождении дитяти Божьему даётся совершенно новое свойство.

Новая природа может делать только то, что угодно Богу, поскольку она подкрепляется силой Святого Духа. Когда через эту новую природу трудится Дух, новая природа может умножать жизнь Христа. И между этими двумя природами, или двумя свойствами, постоянно идёт война. Вряд ли старая природа и новая природа когда-либо смогут договориться между собой о ходе какого-либо действия, слова или мысли в жизни верующего. Обе эти природы не придут к согласию ни в одном произносимом вами слове, ни в одной проходящей через ваш ум мысли, ни в одном желаемом вами действии. Именно поэтому Апостол говорит: «Ибо не понимаю [новый], что делаю [ветхий]: потому что не то делаю

[ветхий], что хочу [новый], а что ненавижу [новый], то делаю [ветхий]. Если же делаю [ветхий] то, чего не хочу [новый], то соглашаюсь с законом, что он добр, а потому уже не я делаю [новая природа] то, но живущий во мне грех [греховная природа]. Ибо знаю, что не живёт во мне, то есть в плоти моей, доброе; ... Доброго, которого хочу [новый], не делаю, а злое, которого не хочу [новый], делаю [ветхий]» (Рим. 7:15-19). Здесь Апостол свидетельствует о войне, непрекращающейся и упорной, которая продолжается в душе дитяти Божьего.

Значение плоти в Священном Писании

Когда Апостол говорит о плоти, он излагает перед нами очень широкое понятие, представленное в Слове Божьем. Слово «плоть» используется множеством различных способов. Оно используется в отношении материального тела человека, и в этом смысле оно не имеет вообще никакого этического или богословского значения. Наш Господь упомянул о Своем теле после воскресения и сказал: «Осяжите Меня и рассмотрите; ибо дух плоти и костей не имеет, как видите у Меня» (Лук. 24:39). Слово «плоть» указывало на материальное тело нашего Господа.

Когда слово «плоть» используется в этическом и богословском смысле, оно всегда относится к той части природного человека, который является злым в глазах Божьих. Посмотрите, например, в Рим. 4:1, где слово «плоть» используется в отношении природных усилий со стороны человека, независимо от Бога: «Что же, скажем, Авраам, отец наш, приобрёл по плоти?» То есть «что Авраам получил совершенно самостоятельно, без помощи Бога?» Да ничего он не получил. Здесь слово «плоть» говорит об усилиях Авраама помимо Бога. И опять в Послании к Галатам Павел говорит: «Так ли вы неразумны, что, начав духом, теперь оканчиваете плотью?» (3:3). Плоть снова относится к усилиям человека без Бога или независимо от Него. И снова, в Гал. 6:12, Павел говорит: «Желающие хвалиться по плоти принуждают вас обрезываться ...».

«Плоть» говорит о природных усилиях, о независимости от Бога. Ещё одной ссылки будет достаточно: «Потому что обрезание — это мы, служащие Богу духом и хвалящиеся Христом Иисусом, и не на плоть надеющиеся» (Фил. 3:3). «Плоть» относится к человеку или к тому, что он может делать без Бога. Человек не может делать ничего. Если применить это значение к Галатам 5:16, где Апостол Павел говорит: «Поступайте по Духу, и вы не будете исполнять вожделений плоти», то мы обнаруживаем, что он подчёркивает тот факт, что для природы человека свойственно объявлять себя независимым от Бога; для природы человека свойственно повторять первый грех сатаны и отказы-

ваться ходить в зависимости от Бога и в повиновении Тому, Кто создал его.

Однако «плоть» также используется в Священном Писании для подчёркивания слабости и беспомощности природного человека: «Говорю по рассуждению человеческому, из-за немощи плоти вашей» (Рим. 6:19). Природный человек характеризуется немощью или слабостью относительно того, что Божье. И снова Павел пишет: «Ибо знаю, что не живёт во мне, то есть в плоти моей, доброе...» (7:18). Таким образом, слово «плоть» используется в отношении того, что является слабым, немощным и беспомощным, в чём не обитает ничто хорошее.

Далее, это слово «плоть» используется в отношении состояния природных людей: «Ибо, когда мы жили по плоти, тогда страсти греховные, обнаруживаемые законом, действовали в членах наших, чтобы приносить плод смерти» (Рим. 7:5). Когда Апостол говорит, что «мы жили по плоти», он не подразумевает, что мы были в человеческом теле, а скорее, что мы были в состоянии греха. А пребывание в плоти — это то же самое, что и пребывание в состоянии греха. Здесь подчёркивается неспособность плоти исполнять закон или угождать Богу.

Все эти понятия указывают на неспасённых людей, потому что в этическом смысле плоть, в общем, означает неспасённых. Но если обратиться к Рим. 7:14, то мы находим, что плоть используется в отношении спасённого человека, который всё ещё обладает природой греха. Павел говорит: «Ибо мы знаем, что закон духовен, а я плотянин [плотский, телесный], продан греху». Павел не подразумевал, что он был невозрождённым человеком. Он скорее утверждал истину, что даже несмотря на то, что ему дана новая божественная природа, ветхая природа греха — Адамова, незаконная — всё ещё была в нём, и она будет действовать всякий раз, когда получит возможность. Итак, Павел говорит, что он плотский, то есть телесный, из-за этих двух враждующих природ. Затем он отмечает, что плоть — это то, через что в нашей жизни проявляется грех. Есть некоторые грехи, которые могут быть грехами ума и не иметь никакого внешнего проявления. Но всякий раз, когда грех имеет внешнее проявление, он должен проявить себя через плоть. И Павел говорит: «Облекитесь в Господа нашего Иисуса Христа и попечение о плоти не превращайте в похоть» (Рим. 13:14).

Когда мы пробуем обобщить библейское понятие плоти, то видим, что оно указывает на природные усилия, независимо от поддержки и помощи Бога. Оно подчёркивает слабость, беспомощность, немощ природного человека. Это человек в его невозрождённом состоянии. Это также напоминает нам, что дитя Божье, даже будучи рождённым в семью детей

Божьих, всё ещё обладает плоской природой, и что всякий раз, когда совершается грех, он проявляется как плод этой плотской, или греховной, природы. Когда Павел говорит: «Постоянно ходите посредством Духа, и вы не будете исполнять вожелений плоти», он говорит, что тот, кто ходит Духом, не будет проявлять слабость, беспомощность, немощь неискупленного человека, который ходит независимо от Бога и, таким образом, через плоть проявляет природу греха.

Нам сказано, что свобода от плоти приходит только силой Святого Духа: «Если же вы Духом водимы, то вы не под законом» (Гал. 5:18). Этому стиху даётся множество истолкований. Некоторые утверждают, что данное учение Павла означает следующее: «Если вы ходите посредством Духа, то Сам Дух произведёт в вас труд праведности, чтобы вы не возвращались обратно и не пытались слушаться закона, чтобы исполнить праведность». Контроль Святого Духа освободит человека от закона. Конечно, в этом толковании есть истина.

Мы полагаем, что Апостол, возможно, говорит: «Если вы, дети Божьи, водимые Духом (то есть ходите посредством Духа), то вы не под законом плотской природы, которая стремится действовать через вас. Поэтому избавление от греха в жизни верующего зависит от сознательной зависимости от Святого Духа Божьего, чтобы Он производил в человеке праведность Христа». Свобода от плоти не приходит ни через действие человека, ни через решение и решимость не впадать снова в этот грех. Она не приходит через обещание Богу, что мы не будем повторять то, что принесло позор Его имени. Избавление от власти природы греха не приходит через молитву; оно не приходит через чтение Слова Божьего, хотя и то, и другое может способствовать победе. Избавление от власти природы греха приходит от сознательной зависимости от Духа Божьего, которая позволяет Ему проводить Свою жизнь через нас во славу Божью.

В продолжение рассуждения Павел указывает на проявления плоти. В этих стихах (Гал. 5:19-21) мы имеем столь отвратительный каталог грехов, что после его прочтения чувствуем себя настолько загрязнёнными самим их перечислением, что нам хочется пойти принять душ. Там есть грехи, связанные с чувственностью; грехи, которые представляют собой извращение религиозных вещей; грехи себялюбия; грехи неводержанности. По словам Апостола, плоть может проявиться в сфере нравственности, в общественной сфере или в сфере религии. Она может проявиться против других людей или против самого человека. Эти грехи показывают, что представляет собой плоть, и они при любых обстоятельствах неуютны и неприемлемы для Бога!

Проявления Святого Духа в верующем

В завершение этого раздела Павел приводит список проявлений Святого Духа: «Плод же Духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера [или верность], кротость, воздержание. На таковых нет закона» (Гал. 5:22-23). Плод Духа — это любовь, и любовь к Христу будет воспроизведена Духом через новую способность дитяти Божьего. Радость Господа Иисуса Христа, радость совершенного повиновения воле Отца будет воспроизведена Духом через дитя Божье. Мир Христа, который пришёл из-за сознательной зависимости Господа от воли Владыки Бога и подчинения ей, будет воспроизведён Святым Духом в дитяти Божьем.

Долготерпение, или кроткое терпение, Господа Иисуса Христа, Который никогда не мстил в ответ на всю проявленную против Него враждебность, будет воспроизведена в верующем силой Святого Духа. Нежность Господа к нуждающимся будет воспроизведена в дитяти Божьем Святым Духом. Благость (не блага, но присущая благость) Господа Иисуса Христа будет воспроизведена в дитяти Божьем силой Святого Духа. Верность Господа Иисуса Христа, непоколебимое послушание каждому откровению воли Божьей, будет воспроизведена в дитяти Божьем силой Святого Духа. Кротость, или покорность, Иисуса Христа воле Божьей будет воспроизведена в верующем силой Духа. Самообладание, или самодисциплина, Христа будет воспроизведено в дитяти Божьем силой Святого Духа. Христианская жизнь — это жизнь Христа, воспроизведённая в верующем силой Духа Божьего.

Святой Дух не будет воспроизводить жизнь Христа в дитяти Божьем, если это дитя не ходит в сознательной зависимости от Него. В сердце, уме и воле каждого дитяти Божьего постоянно идёт война. Каждое мгновение каждого дня. Неумолимая, непрекращающаяся война. Плоть стремится проявить себя и свои плоды через вас, и если вы не будете сознательно и решительно управляемы Святым Духом, то плоть проявит себя. В жизни дитяти Божьего нет такой вещи, как нейтральный поступок, нейтральная мысль или нейтральное слово. То, что не произведено Святым Духом, произведено плотью. Каждый совершаемый вами шаг, каждое произносимое слово, каждый поступок вашей жизни, который не находится под сознательным управлением Святого Духа, производится плотью.

У меня был очень хороший друг, которого несколько лет тому назад разбил прогрессирующий полиомиелит. Пять недель врачи отчаянно боролись за его жизнь, и его дни, казалось, были исчислены, когда добавилась уремия. Чудеснейшим способом Бог заставил этот паралич

отступить, и физические функции были восстановлены. Уремическое отравление стало меньшим несчастьем, и жизнь моего друга была сохранена, но его ноги всё ещё были неспособны его держать. Когда он поправился от действия болезни, его сумели скрепить стальными пластинами и дали тяжёлые костыли. Он снова учился ходить. У него совсем не было силы или крепости в ногах; он мог ходить только в сознательной зависимости от пластин и костылей. Однажды главная стальная пластина на правой ноге зацепилась за колено, и, лишенный поддержки этой пластины, не имея в себе никакой силы, чтобы ходить, он грохнулся на пол. У него была сломана нога. Пришлось оснастить его более тяжёлыми пластинами. Он снова постигнул урок, что должен ходить в зависимости от другой опоры, а не от себя самого. Он и донны не должен делать каждый шаг в сознательной зависимости от этой внешней опоры. Мы не обладаем никакой способностью ходить так, чтобы угодить Богу. Единственный путь, как жизнь Христа может быть проявлена в нас, — это, когда мы непрерывно ходим в зависимости от Святого Духа.

Глава 13

ВЕРУЮЩИЙ, СВЯТОЙ ДУХ И МИР

Ни один военачальник не сможет победить своего врага, пока сначала не проанализирует и не поймёт его. Ни один верующий не будет победителем в своей христианской жизни, пока правильно не проанализирует и не поймёт врага, с которым от сталкивается. Есть некоторые вещи, которые враждебны человеку по причине самой природы этих вещей. Яды смертельны из-за своего состава, и, следовательно, они враги человека. Есть некоторые вещи, которые враждебны человеку из-за своей преобладающей силы или мощи, с которой они могут сокрушать. Есть некоторые вещи, которые враждебны из-за искушений, которые они ставят перед человеком. И если человек будет принимать противоядие в попытке победить врага, который проявляет себя в подавляющей мощи, то он, конечно же, будет побеждён, потому что никакое противоядие не может остановить лавину мощи. И если человек будет начеку против смертельного яда, но не знает, что враг может пользоваться тонкими искушениями, а не ядом, он точно так же потерпит поражение.

Три фронта борьбы

Мы встречаемся с врагами нашей христианской жизни на трёх фронтах. Мы боремся против плоти, которая враждебна по своей сущности или природе. Мы боремся против дьявола, который враждебен из-за своей преобладающей силы или мощи. Мы боремся против мира, который враждебен, потому что может совратить и соблазнить кознями и хитростью. В предыдущем изучении мы рассматривали хождение в Духе в отношении плоти. Там мы увидели, что Дух — наша единственная охрана против природной сущности, которой мы даём пристанище в нас. Рождённые, как сыновья Адама, мы даём в себе приют природе Адама. По своей природе мы являем дела плоти, поступки плоти, которые являются мерзостью перед Богом. Только, когда мы руководимы Святым Духом Божиим и ходим в сознательной зависимости от Него, тогда мы можем побеждать врага, который представляет для нас опасность из-за своей сущности, природы и свойств. Во втором из этих трёх уроков мы сделаем обзор очень широкой темы, чтобы раскрыть библейское учение о мире как враге верующего.

Не любите мира

Прежде всего, верующие имеют повеление из Слова Божьего отделяться от мира: «Прелюбодеи и прелюбодейцы! Не знаете ли, что дружба с миром есть вражда против Бога? Итак, кто хочет быть другом миру, тот становится врагом Богу» (Иак. 4:4). Иаков подчёркивает несовместимость, непримиримость, которая существует между Богом и миром и между верующим и миром. Иоанн даёт повеление: «Не любите мира, ни того, что в мире» (1 Иоан. 2:15). И затем он приводит три причины для своего повеления.

Первая причина — это невозможность смешения привязанностей. Апостол говорит: «Кто любит мир, в том нет любви Отчей» (ст. 15). Когда дитя Божье любит мир, такая любовь не от Бога; любовь к Богу несовместима с любовью к миру.

Вторая причина — это содержание мировой системы: «Ибо всё, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, не есть от Отца, но от мира сего» (ст. 16). Здесь Иоанн обобщает искушения мировой системы: мир обращается к плоти, глазам и гордости житейской, — и всё это находится под осуждением святого и справедливого Бога. Иоанн указывает третью причину для своей заповеди о преходящем характере мировой системы: «И мир проходит, и похоть его, а исполняющий волю Божью пребывает вовек» (ст. 17). Иаков учит, что дружба с миром — это вражда против Бога. Иоанн также даёт нам заповедь Господа: «Не любите мира...»

В знакомых стихах в Рим. 12:1-2 Павел даёт увещание: «Итак, умоляю вас, братья, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего», а далее следует повеление: «Не сообразуйтесь с веком этим». Слово «сообразовываться» буквально означает «растекаться по форме». Иными словами, «не имейте отпечатка, оттиска мира на себе». Апостол продолжает, говоря: «Но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божья, благая, угодная и совершенная». Нам не нужно долго задерживаться на этом разделе Слова, поскольку мы знакомы с повелениями Священного Писания, что дитя Божье должно быть отделено от мира как системы. Мы подходим к рассмотрению характера мира, для того чтобы точно понимать, почему Священное Писание повелевает нам не любить мир, но отделяться от него.

Греческие слова для обозначения мира

По крайней мере, четыре различных слова переведены с текста оригинала нашим словом «мир»: *ге*, *айон*, *ойкумене* и *космос*.

Первое слово — *ге*, — переведённое как «мир» или «земля», относится к земле как географическому объекту. Священное Писание не использует слово *ге* в данном повелении. Запрет не в том, чтобы «не любить» землю; Бог не запрещает нам наслаждаться делом Его рук.

Второе слово — *айон* — часто переводится как «мир», но оно рассматривает мир в аспекте времени. Это всё, что включено в пределах времени, общая сумма периодов времени. В Евр. 1:2 сказано, что Христос сотворил мир, то есть периоды времени. Но запрещения на любовь не включают это слово.

Третье слово — *ойкумене* — обозначает мир как населённую землю и подчёркивает мир людей. Мы не имеем запрета любить людей на земле. Фактически, без любви к ним не будет возвещения Евангелия.

Четвёртое слово — *космос* — используется в нескольких различных значениях. *Космос* в буквальном смысле означает упорядоченное устройство — то, что было систематизировано, упорядочено или расположено. Когда это слово не используется в этическом, нравственном или богословском смысле, оно становится почти эквивалентом слова *ойкумене*, то есть «населённая земля». Слово *космос* иногда относится к миру людей. Например, в Иоан. 1:9-10 использовано это слово: «Был Свет истинный, Который просвещает всякого человека, приходящего в мир. В мире был, и мир через Него начал быть, и мир Его не познал». Здесь слово *космос* используется в отношении мира людей или созданной Богом вселенной. В Иоан. 3:16 также используется это слово: «Ибо так возлюбил Бог мир [*космос*], что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную». Мы имеем запрет любить мир не в этом общем смысле. В Новом Завете есть три различных использования слова *космос* в этическом смысле. Их понимание даст нам подход к учению, что мы не должны любить мир.

Значения греческого слова космос (мир)

Прежде всего, поскольку слово *космос* относится к упорядоченной, или устроенной, системе, то данное слово указывало на организованную систему, которая находится под властью сатаны. Сатана — его бог, или правитель мира. В Иоан. 12:31 Господь Иисус говорит: «Ныне суд миру этому; ныне князь мира [*космос*] этого изгнан будет вон». Или снова, в Иоан. 16:11, — «князь мира этого осуждён». Здесь сатана упоминается как правитель мира, правитель этого *космоса*, который является упорядоченной, устроенной системой под его контролем.

Во-вторых, мы обнаруживаем, что «*космос*» — это проявление основной философии или цели сатаны. В 1 Кор. 2:12 Апостол Павел

говорит: «Но мы приняли не духа мира этого, а Духа от Бога, чтобы знать дарованное нам от Бога». Здесь он противопоставляет дух мира Духу Бога. Когда Павел говорит о духе мира, он говорит о господствующей, принуждающей, ведущей силе, которая управляет миром. Однако он говорит: «Дух всё проникает, и глубины Божьи» (ст. 10). У Бога есть цель, у Него есть программа. И эта цель, или программа, обобщается одной фразой: «глубины Божьи». Иоанн говорит о глубинах сатанинских (Откр. 2:24), и, сравнивая эти два стиха, мы находим, что существуют диаметрально противоположные цели, задачи, стремления, философии и системы мысли: «глубины Божьи» и «глубины сатанинские». Глубины сатанинские проявляются в мировой системе (*космос*) и через неё. Сатана в ней — князь, правитель, бог. Далее мы находим, что мировая система (*космос*) — это канал, через который развивается сатанинская программа. Так же, как демоны не могли действовать вне тела человека или животного, через которое они проявляли себя, так и сатана не может явить свою цель, свою философию, своё желание или достичь этого без канала, через который он действует. Через мировую систему (*космос*) сатана пытается препятствовать цели Бога. В Откр. 11:15 указывается на «царство мира сего», или царство этого «космоса». Царство в этом нынешнем мире — это средство, через которое сатана стремится достичь своей цели.

Мы находим, что система *космоса* под правлением сатаны, князя этого мира, имеет свои собственные нормы, своё поведение, свои задачи, притязания и цели. В Ефес. 2:2 Апостол напоминает обращённым язычникам: «[В минувшие времена] вы... жили, по обычаю мира этого, по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления». Заметьте, что Апостол говорит, что вы жили «по обычаю мира этого». Затем он уточняет своё объяснение, говоря: «По воле князя, господствующего в воздухе». Итак, жить по обычаю мира — значит жить согласно диктату правителя этого мира, самого сатаны. Мы находим, прежде всего, что, когда слово *космос* используется в этом этическом смысле, оно используется в отношении организованной системы под началом сатаны как правителя.

Эта система является выражением сатанинской философии, источником сатанинских программ и имеет собственный стандарт поведения, диаметрально противоположный Богу. Мир-космос, во втором этическом использовании, относится к человечеству, безбожному множеству людей, которые стали чужими Богу, и поэтому они враги Бога. Когда слово «мир» используется в отношении людей, оно обозначает людей в их вражде против Бога. Например, Господь сказал:

«Вас мир не может ненавидеть, а Меня ненавидит, потому что Я свидетельствую о нём, что дела его злы» (Иоан. 7:7).

Система не может ненавидеть, и когда наш Господь говорит, что мир «Меня ненавидит», Он имеет в виду другое значение слова «мир», чем организованная система. Здесь Он использует слово «мир» в отношении людей и говорит, что людей в мире характеризует ненависть к Богу. Или, к примеру, Господь говорит: «Если мир вас ненавидит, знайте, что Меня прежде вас возненавидел» (Иоан. 15:18). Павел пишет: «Ибо когда мир своей мудростью не познал Бога в премудрости Божьей, то благоугодно было Богу юродством проповеди спасти верующих» (1 Кор. 1:21).

В первых ссылках, которые мы процитировали, мир людей характеризовался ненавистью к Богу. Здесь, в Первом Послании к Коринфянам, мир характеризуется незнанием Бога. Через сатанинскую философию мир не знал Бога и не приходил к пониманию Его. И снова Павел говорит: «Будучи же судимы, наказываемся от Господа, чтобы не быть осуждёнными с миром» (1 Кор. 11:32). Здесь Апостол подчёркивает тот факт, что мир людей в своей вражде и своём невежестве находится под божественным осуждением.

Слово Божье даёт нам множество описаний мирских людей в мировой системе. Прежде всего, в 1 Кор. 1:21 мирских людей характеризует незнание Бога. Это не подразумевает, что мирские люди не имеют своих богов. У них много богов, но они не знают об истинном Боге. Пётр пишет, что мир характеризуется осквернением: «Ибо если, избегнув скверн мира чрез познание Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа, опять запутываются в них и побеждаются ими, то последнее бывает для таковых хуже первого» (2 Пет. 2:20). Особо подчеркнём выражение «скверны мира». С божественной точки зрения, мир загрязнён, или находится в скверне. Во 2 Пет. 1:4 Апостол заявляет, что «дарованы нам великие и драгоценные обетования, чтобы вы через них сделались причастниками Божеского естества, удалившись от господствующего в мире растления похотью». Мир не только загрязнён, но и растлён. Есть различие между бездействующим ядом и отравляющим ядом. Перед лицом Бога мир не только загрязнён, но в этом загрязнении есть действие, распространяющее тление. Он не бездейственный, но активно инфицированный, и именно на этом делает акцент Пётр, когда говорит, что мы удалились от «господствующего в мире растления похотью».

Далее мы узнаём, что мир находится под угрозой осуждения, и мирские люди находятся под осуждением вместе с князем этого мира.

Мы уже ссылались на Иоан. 12:31: «Ныне суд миру этому; ныне князь мира этого изгнан будет вон». И когда на кресте для князя этого мира было отмерено осуждение, то это осуждение сошло на всех, кто находится в системе *космос*. Апостол Иоанн говорит, что мир находится под сатанинским управлением: «Мы знаем, что мы от Бога и что весь мир лежит во зле» (1 Иоан. 5:19). Это можно перевести буквально так: «Весь мир убаюкан (как мать убаюкивает малыша) в руках дьявола». Мир находится под сатанинским контролем. Таким образом, мир отмечен незнанием Бога, скверной, тлением, осуждением, в котором он находится.

В-третьих, слово *космос* относится к мирским делам или всему мирскому. Джозеф Х. Тэйер, один из греческих лексикографов, определяет это использование, как «совокупность земных вещей; весь круг земных товаров, вкладов, богатств, преимуществ, удовольствий и т.д., которые, хотя они и пустые, ненадёжные и мимолётные, всё же вызывают желания движения, увлекают от Бога и препятствуют делу Христа». Первое использование слова «мир» было в связи с системой. Второе использование было в связи с людьми в этой системе. Так вот, слово «мир» относится к инструментам, используемым людьми в этой системе. Мы называем их мирскими вещами.

Именно на это ссылался Апостол, когда сказал: «А я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа, которым для меня мир распят, и я — для мира» (Гал. 6:14). Сказанное Апостолом означает, что мирские вещи, которые раньше искушали его и которые обычно искушают человека, больше не имели для него никакой привлекательности, потому что он умер для всего мирского. Также Апостол Иоанн говорит: «Не любите мира, ни того, что в мире: кто любит мир, в том нет любви Отчей. Ибо всё, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, не есть от Отца, но от мира сего» (1 Иоан. 2:15-16). И он использует выражение «что в мире», чтобы указать на искушения, которые могут прийти к мирским людям, находящимся в мировой системе. Павел в Ефес. 2:2 напоминает нам, что, когда мы живём по обычаю этого мира, наша жизнь изо дня в день прогибается под тем, что предлагает мир.

Когда вы рассматриваете слово «мир» в его этическом использовании в Новом Завете, то оно сначала указывает на систему, находящуюся под контролем сатаны и являющуюся выражением философии сатаны. Во-вторых, оно указывает на людей, находящихся в системе сатаны. А в-третьих, оно касается того, что исходит от бога этой системы, чтобы держать людей в её рамках. Тогда вы можете понять,

почему в Священном Писании нам дано это повеление: «Не любите мира».

Отношения верующего с миром

Рассмотрите отношения верующего с миром. Прежде всего, верующий взят из мира (*космос*). Помните, что он был рождён в мире (*космос*); он был частью царства сатаны; он был мирским по рождению. Но верующий взят из мира через новое рождение. И Господь в молитве Отцу говорит об учениках: «Они не от мира, как и Я не от мира» (Иоан. 17:16). Как Христос принадлежал небесам, хотя ходил по земле, точно так же верующий перенесён из этого мира (*космос*), и он больше не гражданин его, хотя и ходит посреди него. Господь сказал: «Если бы вы были от мира, то мир любил бы своё; а как вы не от мира, но Я избрал вас от мира, потому ненавидит вас мир» (Иоан. 15:19). Христос подчёркивает большую перемену, которая произошла. По природному рождению они были в мире, но посредством нового рождения они взяты из мира.

Верующий не только был взят из мира, но в юридическом смысле он был отделён от мира. Именно это имел в виду Апостол, когда сказал, что он распят для мира, и мир — для него (Гал. 6:14). Мир раскладывает перед человеком свои приманки, и человек может считать их очень соблазнительными, но когда его забирает смерть, самые лучшие безделушки этого мира уже не имеют для него никакой привлекательности. У него больше нет глаз, чтобы видеть; нет ушей, чтобы слышать; нет рук, чтобы дотянуться, схватить и прижать к груди то, что дарит этот мир. И Павел как бы говорил: «Я умер с Христом, и когда я умер с Христом, то, будучи мёртвым для мира, я больше не могу соблазняться миром». Верующий был в юридическом смысле отделён от мира, и именно поэтому Апостол мог написать: «Наше же жительство [или гражданство] — на небесах, откуда мы ожидаем и Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа» (Фил. 3:20). Произошла перемена: мы родились, как граждане этого мира, а теперь через новое рождение мы стали гражданами славы.

Мы находим в следующем стихе, что верующий был послан Господом в мир, из которого он был взят и отделён в юридическом смысле. В Своей молитве наш Господь говорит: «Я уже не в мире, но они в мире, а Я к Тебе иду. Отче Святой! Соблюди их во имя Твоё, тех, которых Ты Мне дал, чтобы они были едино, как и Мы» (Иоан. 17:11). А также: «Как Ты послал Меня в мир, так и Я послал их в мир» (ст. 18). Господь Иисус Христос, родившись в мир и став воплощённым Сыном Божиим, никогда не отдавал Своего права на место по правую руку

Отца. Он сказал, что, как Он принадлежал небесам, хотя и был в мире, так и ученики больше не принадлежат миру. Иисус послал их в мир, чтобы они были подобны свету, сияющему во тьме.

Хранить себя от мира

Хотя верующий послан в мир, он должен хранить себя от мира. В первой главе Послания Иакова говорится: «Чистое и непорочное благочестие пред Богом и Отцом есть то, чтобы посещать сирот и вдов в их скорбях и хранить себя неосквернённым от мира» (ст. 27). Иоанн снова добавляет своё доказательство: «Не любите мира, ни того, что в мире: кто любит мир, в том нет любви Отчей» (1 Иоан. 2:15). Своей смертью во Христе верующий был отделён от мира. Он послан в мир, чтобы быть свидетелем для мира, но он должен хранить себя от мира. В предыдущей главе мы определили плотское состояние (вожделение плоти), как любое проявление телесной природы человека. Подобным образом, обмирщение — это любое сообразование с мирской (*космос*) системой сатаны.

Различие между плотским состоянием (вожделение плоти) и обмирщением (любовь к мирскому) не столько в том, что человек делает, сколько в побуждении для его действий. Если какой-либо поступок происходит от желания плоти, то это называется плотским состоянием, или вожделением плоти. Если он происходит в ответ на искушение мира, то это называется обмирщением, или любовью к мирскому. Мы проводим различие между обмирщением и плотским состоянием не столько в том, что человек делает, сколько в связи с прельщающим его источником.

Как нам, верующим, жить среди мира и хранить себя неосквернёнными от мира? Павел пишет весьма практические наставления: «Я вам говорю, братья: время уже коротко, так что имеющие жён должны быть, как не имеющие; и плачущие — как не плачущие; и радующиеся — как не радующиеся; и покупающие — как не приобретающие; и пользующиеся миром [*космос*] этим — как не пользующиеся; ибо проходит образ мира этого» (1 Кор. 7:29-31).

Здесь находится один из первых принципов, заложенных в Священном Писании для управления жизнью верующего в отношении мира. Он должен использовать мир, но не злоупотреблять этим. Мы должны признавать, что в этом мире есть много хорошего, пригодного и полезного. Верующий не призывается отделить себя от всего того, что он может использовать правильно и без злоупотребления. Например, автомобиль или радио могут использоваться для хорошей цели, а могут быть направлены и на неправильные цели. Мирским будет то, на что направлено

использование данной вещи, а не она сама. Итак, проблема в жизни верующего состоит в том, чтобы пользоваться, а не злоупотреблять тем, что в мире (*космос*). Верующий должен постоянно судить обо всех своих мыслях, желаниях и притязаниях и соотносить каждую мысль с Господом Иисусом Христом.

Проблема побуждений и привязанностей

Это приводит нас к отношению Святого Духа к проблеме с этим миром в жизни верующего. Обмирщение — это по существу проблема побуждений и привязанностей. За этой проблемой привязанностей стоит проблема эгоизма, или себялюбия. Мы желаем ублажать себя, и когда мы будем проявлять нашу собственную природу с её желаниями, целями, притязаниями и амбициями, то легко станем добычей искушений, которые сатана предложит нам в мире, чтобы отнять нашу любовь к Господу Иисусу Христу. Итак, Дух должен быть Правителем и Господом наших привязанностей. Именно поэтому Иоанн пишет в отношении любви, что дитя Божье не должно любить мир. Опасность состоит в том, что Дух Божий лишится Своего полноправного управления в жизни верующего, и верующий будет злоупотреблять данной ему Богом способностью, любя то, что Бог ненавидит.

Именно по этой причине Апостол Иаков говорит: «Прелюбодеи и прелюбодейцы! Не знаете ли, что дружба с миром есть вражда против Бога?» (4:4) Прелюбодей — это человек, неверный тому, с кем он соединён в любви. А духовный прелюбодей — это дитя Божье, которое позволяет, чтобы его любовь блудила в том, что ненавистно Богу. Давать место искушениям и уговорам, приходящим от системы, находящейся под сатанинским управлением, чтобы соотноситься с князем этого мира, вместо того чтобы уподобляться Господу Иисусу Христу, — это обмирщение. И только тогда, когда побуждения, цели, желания, удовольствия и привычки человека будут поставлены под контроль Святого Духа, он сможет избавиться от этого врага, который приближается к нам извне через искушения.

Павел открыл нам секрет того, как мы можем удержаться от сообразования с этим миром. В Рим. 12:2 он даёт повеление: «Не сообразуйтесь с веком этим...» В чём же противоядие от сообразования с миром? Оно находится в следующей фразе: «Но преобразуйтесь обновлением ума вашего». Обновление ума — это действие Святого Духа на мышление, чувства, волю, чтобы тот, кто по своей природе падает перед искушением сатаны посредством мировой системы, был сохранён Духом и соотносился с Христом.

Дух побуждает нас отбрасывать эти искушения и уподобляться Иисусу Христу, а не сообразовываться с этим миром.

Павел пишет: «Поступайте по Духу, и вы не будете исполнять вожелений плоти» (Гал. 5:16). Секрет избавления от похоти плоти — это хождение Духом, или хождение в сознательной зависимости от Духа. Единственное избавление, которое имеет дитя Божье, единственная охрана против мирских искушений находится в сознательной зависимости от Святого Духа Божьего.

Именно эту мысль имеет в виду Апостол Иаков, когда говорит о нашем тройном враге. Он говорит о нашей ветхой плотской природе, как о вожелениях, «воюющих в членах» наших (4:1). Он говорит о мире, как о враге Бога (ст. 4). И он говорит о враге, дьяволе (ст. 7). А вот и противоядие от этого тройного врага: «Приблизьтесь к Богу, и Он приблизится к вам» (ст. 8).

Сознательные, близкие отношения с Богом и непрерывная зависимость от силы Святого Духа могут закрыть нам глаза на искушения мира и сообразовать нас с Господом Иисусом Христом. Только тогда, когда мы понимаем нашего врага, его методы, его цели и когда обновлением своего ума ходим в сознательной зависимости от Духа Божьего, только тогда мы можем уподобиться Христу и отделиться от мира.

Глава 14

ВЕРУЮЩИЙ, СВЯТОЙ ДУХ И САТАНА

Если бы поступило сообщение, что городу Нью-Йорку угрожает вторжение со стороны иностранного государства, мы бы ожидали от верховного командования армии, флота и военно-воздушных сил использования всех имеющихся в их распоряжении средств, чтобы защитить этот важный город. То, что флот обеспечивает защиту от вторжения с моря, не означает, что армия и военно-воздушные силы должны снять оборону от вторжения с земли или воздуха. Тот факт, что нападение совершается с моря, вовсе не даёт повода заключить, что не может произойти другая атака: с воздуха или земли. В подобном случае существовала бы необходимость защищать город от любого источника нападения.

Фронт сражения

Мы боремся с тройным врагом: мир, плоть и дьявол. И если нападения на верующих в Господа Иисуса Христа совершаются с одного направления, мы не имеем права предполагать, что враг будет всегда нападать от того же самого направления и что нам не нужно быть начеку против других направлений вторжения. Единственная защита против внутреннего врага, плоти, — это осознание зависимости от Святого Духа. Единственная защита против искушений мира — осознание зависимости от Святого Духа. Сейчас мы переходим к третьему большому врагу верующего, сатане. Давайте рассмотрим самого врага, а затем рассмотрим увещания верующим, как они могут быть защищены от врага.

В 14-й главе книги пророка Исаии и 28-й главе книги пророка Иезекииля записано, что Люцифер, сын зари, был самым мудрым и самым красивым из всех созданных существ. Ему было дано положение власти над всеми ангельскими созданиями. Однако он отказался оставаться в положении, которое было определено ему при сотворении; он захотел для себя власти, принадлежащей Богу, и поднял восстание против Самого Бога. Он превратился из Люцифера, сына зари, в сатану, или дьявола, отвратительного клеветника, противника, беззаконника. Когда сатана поднял восстание и увлёк за собой множество ангелов, он стал князем, властвующим в воздухе. Павел говорит: «В которых вы некогда жили, по обычаю мира этого, по воле князя, господствующего в

воздухе...» (Ефес. 2:2). Князь, господствующий в воздухе, — это сатана, или дьявол. Он назван князем, потому что управляет в воздушной сфере. Он — глава полчищ ангелов, являющихся его ставленниками, исполняющих его волю в совершении беззакония и противления Богу. Таким образом, наш противник не подчинённый, а князь, который присвоил себе царскую власть в своём собственном царстве.

Далее мы находим (2 Кор. 4:4), что сатана назван «богом» этого мира, или нынешнего века: «...для неверующих, у которых бог века сего ослепил умы, чтобы для них не воссиял свет благовествования о славе Христа, Который есть образ Бога невидимого». Сатана возвысил себя до высокого положения не только в сферах правления, но и в религиозных сферах. Он претендует на поклонение, которое принадлежит всемогущему Богу, и через заблуждение ложных религиозных систем соблазняет людей поклоняться ему. Знаменательно, что те, кто следует за сатаной, не обязательно становятся нерелигиозными. Они также не становятся врагами религии. Они могут становиться приверженцами определённой религиозной системы, но это никогда не будет религиозная система, в центре которой Господь Иисус Христос или которая признаёт суверенную власть всемогущего Бога. Это религиозная система, которая сосредоточена на обмане сатаны, поэтому сатану можно действительно назвать «богом века сего».

Сатана всегда действует через обман. Господь сказал, что сатана — это лжец и отец лжи (Иоан. 8:44). Как таковой, он никогда не будет поступать по истине. Помните, что Господь Иисус Христос есть «путь, истина и жизнь» (Иоан. 14:6). Истина сосредоточена в Личности. Истина исходит от Бога. Истина явлена людям от Бога через Господа Иисуса Христа, Который есть Истина.

Сатана действует в сфере, которая полностью отличается от сферы Бога. Так как Бог всегда действует в истине, сатана действует в противоположности истине, — в сфере лжи, обмана. Павел говорит, что сатана действует через ослепление умов людей (2 Кор. 4:4). Ум — это способность, которая принимает истину и усваивает её. Чтобы совершать ложь, сатана должен, прежде всего, помрачить способность восприятия людей, чтобы они не распознали его обман. Во 2 Кор. 11:14 сатана представляется ангелом света, чтобы обмануть людей и заставить их поверить, будто он представляет истину, в то время как он представляет ложь. Это подтверждается в таком отрывке, как Откр. 20:2-3, где ангел «взял дракона, змея древнего, который есть диавол и сатана, и сковал его на тысячу лет, и низверг его в бездну, и заключил его, и положил над ним печать, чтобы не прельщал уже народы».

Действия сатаны в этом мире характеризуются тем, что он прельщает народы. Народы идут за «богом века сего», следуют за «князем, господствующим в воздухе». Люди оказались настолько поработлёнными его несправедной системой, что его обман стал их философией.

Наш враг никогда не практикует истину, а в исполнении и достижении своих планов никогда не действует прямо. Он скорее использует коварство, чтобы обмануть по возможности самих избранных. В Ефес. 6:11 Апостол Павел ссылается на этот факт, когда указывает, что мы должны облечься «во всеоружие Божье, чтобы... можно было стать против козней диавольских». Мы не ожидаем, что сатана набросится на нас в лобовой атаке, потому что заблуждение редко наносит массированное наступление в лоб. Заблуждение проникает в ум втихомолку, коварно и тонко. Поэтому наш враг не тот, движения которого мы можем предсказать. Мы также не можем знать точно, что он сделает, потому что он как бы согласуется с истиной. Он враг, который пользуется коварством, обманом и хитростью.

Ещё один интересный факт о нашем противнике мы находим в Послании Иуды: «Михаил, архангел, когда говорил с диаволом, споря о Моисеевом теле, не смел произнести укоризненного суда [против дьявола], но сказал: „Да запретит тебе Господь“» (ст. 9). В этом стихе есть ссылка на некоторую силу, принадлежащую сатане. У архангела Михаила не было в себе достаточной власти спорить с сатаной, и он должен был воззвать к Богу, чтобы Бог Своей властью нанёс поражение сатане в его попытке завладеть телом Моисея. Если архангел не имел власти выступить против сатаны, то как можем мы надеяться выступить против него? Сатана обладает сверхъестественной силой, которая превосходит силу людей.

Сатана — невидимый противник. Он не является против нас в плоти и крови. Апостол Павел говорит, что «наша битва не против крови и плоти...» (Ефес. 6:12). Если бы мы сражались против другого человека, то знали бы уязвимые места нашего противника. Но мы боремся против начальств, властей, правителей тьмы этого мира, против духовного зла в высоких сферах. Павел учит, что сатана имеет организованную систему, в которой он бог и глава, а под ним организованы меньшие ранги ангельских существ, его бесы. Когда мы боремся против него, то боремся против этих бесчисленных, организованных полчищ властей, которые имеют свой штаб в высоких сферах, то есть в небесах, а не в сфере, в которой мы живём. Мы боремся с врагами, так сказать, из небесных сфер.

Наш противник всегда стремится разрушить. Апостол Пётр пишет: «Трезвитесь, бодрствуйте, потому что противник ваш, диавол, ходит, как рыкающий лев, ища, кого поглотить» (1 Пет. 5:8). Когда-то мы были в его царстве, под его властью и соответствовали его нормам и его практике, но были взяты из царства тьмы в Царство Сына Божьего, родились в новую семью и получили новый образ жизни и новую силу в этой жизни. Поэтому тот, кто прежде был нашим богом и правителем, теперь является нашим противником, стремясь уничтожить тех, кто оставил его царство. Мы с вами, как дети Божьи, рассматриваемся сатаной, как виновные в измене. Мы восстали против его власти и вышли из-за его «железного занавеса». Следовательно, мы — особая цель сатанинских нападков. С таким врагом мы должны бороться. Мало того, что мы должны бороться против внутреннего врага, плоти, и окружающего нас врага, мира, мы должны сражаться с ещё одним злым врагом — князем над всем в этой мировой системе.

Перед лицом характера этого врага мы находим в Слове Божьем некоторые довольно сильные увещания. Мы могли бы ожидать, что Апостол Павел повелит нам бежать. Когда он писал Тимофею, то сказал, что есть некоторые искушения, которым дитя Божье не имеет права пытаться противостоять или бороться против них. И единственное, что он может сделать, — это бежать при их появлении. Но Павел повелел нам встать против сатаны и бороться. Причина в том, что сатана трус. Это также ясно из 1 Пет. 5:8: «Трезвитесь, бодрствуйте, потому что противник ваш, диавол, ходит, как рыкающий лев, ища, кого поглотить». Возможно, вы думали, что когда Пётр упоминает о ревом льве, то говорит о наводящей ужас силе и жестокости. Но лев не тогда больше всего опасен, когда ревет, потому что вы знаете, что он там есть. Лев более опасен тогда, когда он тихо подкрадывается к своей добыче. Лев ревет только после того, как убьёт жертву, и стремится произвести на всех впечатление своей царской властью. Рёв — это, по существу, акт трусости.

С точки зрения Священного Писания, сатана — трус. Он может быть обращён в бегство, когда человек желает противостоять ему силой Господа и использовать даруемое Богом всеоружие. Заметьте, что Пётр повелел делать верующим. Он предупредил их быть начеку в отношении действий сатаны, трезвиться [то есть, быть серьёзно мыслящими, учитывая природу врага, чтобы никогда его не недооценить], быть бдительными [то есть, быть осторожными и никогда не считать, что он оставит вас в покое]. Далее Апостол говорит: «Противостойте ему твёрдой верой» (ст. 9). Слово «противостоять» было военным

термином, который означало приказ. Идя на врага, командир отдавал своим войскам команду: «Занять позиции!» Пётр сказал, что верующие должны занять позицию противостояния противнику точно так же, как солдат в армии занимал позиции, чтобы противостоять врагу.

В Иак. 4:7 даётся такое же повеление: «Итак, покоритесь Богу; противостаньте диаволу, и он убежит от вас». Здесь нет мысли об отступлении и бегстве. Здесь нет мысли о маскировке или каком-то обманном скрывании от врага своего присутствия. Единственный способ встретить его — это встретить его лицом к лицу, занять позицию, твёрдо стоять на ногах; противостоять дьяволу, чтобы он бежал от вас.

Если бы дитяти Божьему были даны увещания встречать такого врага своими собственными усилиями или собственной силой, его бы, конечно, ожидало поражение. Было бы бессмысленно говорить смертному существу, с телом из плоти и крови, пытаться сражаться против сверхъестественного врага, который в своём распоряжении имеет такой запас ухищрений. Но в Послании к Ефесеянам Павел говорит о всеоружии, данном дитяти Божьему, чтобы оно было способно выстоять: «Для этого примите всеоружие Божье, чтобы вы могли противостоять в день злой и, всё преодолев, устоять» (6:13).

Таким образом, «день злой» — это любой день, когда на вас нападает противник. Это может быть каждый день, не так ли? Павел говорит: «Примите всеоружие Божье, чтобы вы могли противостоять». Словом «противостоять» переведено то же самое греческое слово, которое переведено как «противостать» в Иак. 4:7 и 1 Пет. 5:9-10. Итак, если мы в каждом случае переводим его одинаково, то находим, что Павел говорит: «Примите всеоружие Божье, чтобы вы могли противостоять в день злой». Мы способны сопротивляться этому врагу только тогда, когда облачены в данное нам всеоружие. Ни один римский солдат не отвечал за то, чтобы обеспечить себя снаряжением. Оно ему предоставлялось. Командир следил за тем, чтобы его солдаты были должным образом снаряжены и готовы встретить врага в сражении. Когда Апостол Павел говорит о «всеоружии», он имеет в виду полное оснащение, которое выдавалось командиром его воинам. Вывод здесь в том, что Бог, наш новый Командир, предоставил нам все предметы снаряжения, которое необходимо, чтобы мы пошли в сражение и вышли из него невредимыми. В первую очередь Бога интересует не столько победа в сражении, сколько сохранение принадлежащих Ему солдат. Хотя верующие идут в сражение, Бог усмотрел снаряжение, чтобы ни одному верующему не довелось пропасть в сражении. Божья защита и Его всеоружие были обеспечены в Иисусе Христе.

Обеспеченное Богом всеоружие

Прежде всего, Павел велит нам: «Итак, станьте, препоясав чресла ваши истиной...» (Ефес. 6:14). Когда римский солдат отправлялся в бой, он закатывал свой длинный плащ, который обычно носил, высоко к талии и закреплял его поясом или ремнём. Это освобождало воина для быстрого движения. Если бы он был одет в длинную, окутывающую одежду, это препятствовало бы его действиям. Сначала воин Иисуса Христа должен удалить то, что его обременяет. В Послании к Евреям сказано: «Поэтому и мы, имея вокруг себя такое облако свидетелей, свергнем с себя всякое бремя и запинаящий нас грех и с терпением будем проходить предлежащее нам поприще» (12:1). Хотя здесь использован образ не воина, а прохождения жизненного поприща, мысль та же самая. Состязающийся должен устранить препятствие. Апостол говорит, что когда человек облачается в Божьи доспехи, он начнёт с опоясывания себя истиной. К поясу крепится меч, поэтому этот пояс не только удаляет препятствия, но и обеспечивает крепёж для оружия. Господь Иисус Христос есть Истина (Иоан. 14:6). Апостол не наставляет верующих опоясываться тем, что истинно, а скорее опоясываться Тем, Кто есть Истина. Господь Иисус Христос есть Тот, Кто объединяет в Себе, Кто устраняет препятствие, в Ком и Кем будет обеспечено оружие, которое может использоваться, чтобы противостоять сатане в день злой.

Во-вторых, Апостол говорит: «... и облёкшись в броню праведности» (Ефес. 6:14). Броня римского солдата очень походила на жилет, который закрывал грудь и живот. Он мог изготавливаться из кольчуги, накладывающихся металлических пластин или толстой кожи, имеющей костяное или роговое покрытие. Броня была устроена так, чтобы защищать солдата от удара вражеского меча. Броня праведности часто истолковывается, как праведность Христа. Конечно, мы покрыты Его праведностью, и в этом основание нашей победы над сатаной. Но Апостол говорит об опытной, а не позиционной стороне истины. Броня праведности относится к праведности дитяти Божьего. Ничто не приносит большего поражения, чем виновная совесть. Ничто не вызывает у нас такого большого желания броситься наутёк, как обличение, что в нас есть порок. Совесть, которая несёт вину неисповеданного греха, превратит дитя Божье в труса, неспособного устоять перед дьяволом или противостоять ему. Многие изо дня в день терпят поражение перед натиском врага, потому что не общаются ежечасно с Богом и не используют 1 Иоан. 1:9, чтобы «исповедовать грехи наши», чтобы Он, «будучи верен и праведен», простил «нам грехи наши» и очистил «нас от всякой неправедности». Мы не можем пойти в сраже-

ние с врагом, с обвинителем братьев, имея какой-либо повод для обвинений, и выйти победителями. Мы должны иметь на себе броню праведности.

Далее, Апостол велит верующему обути «ноги в готовность благовествовать мир» (Ефес. 6:15). Когда римский солдат шёл в бой, он обувал не лёгкие сандалии, которые обычно носил, а подбитые гвоздями ботинки. Они служили для него твёрдой опорой при встрече с врагом в рукопашном бою. Если бы ноги воина не имели надёжной опоры, когда он наносил удар мечом, он, конечно же, упал бы, и противник быстро бы с ним расправился. Наличие Евангелия мира — это не мир с Богом, который мы имеем, приняв Христа; это скорее мир, который ежедневно является частью нас, это прочная уверенность, что мы находимся в руке Божьей, и знание того, что мы можем противостоять противнику, потому что Господь дал нам победу. Когда Апостол сказал: «Благодарение Богу, Который всегда даёт нам торжествовать во Христе» (2 Кор. 2:14), он прочно поставил свои ноги на истине, на непоколебимом основании. Дитя Божье, принявшее обетования Божьи и насытившее свою душу знанием Слова Божьего, чтобы знать, как противостоять врагу, прочно стоит на ногах и не может быть выбито из равновесия. Прежде чем вы сможете прочно стоять на обещаниях Божьих, вы должны знать эти обещания и принять их. Когда вы находитесь в гуще сражения, то слишком поздно перелистывать Библию в поисках стиха, на который можно опереться. Вы должны вооружить себя истиной Слова Божьего, прежде чем вступать в противостояние.

Четвёртая часть Божьих доспехов — это «щит веры» (Ефес. 6:16). Слова «более всего» могут означать «самое важное из всего», однако данные слова лучше понимать в значении «сверх всего» или «поверх всего». Воин препоясался, надел броню и обулся, но впереди всего этого он ставит щит веры. Щит использовался не столько для того, чтобы защитить человека, сколько для того, чтобы защитить защищающие человека доспехи. Это была, так сказать, двойная защита. Прежде чем меч врага или раскалённая стрела могли пронзить броню, они должны были пробить щит. Итак, существовали не только доспехи и защита для человека, но и защита для защиты. Павел говорит: «А более всего возьмите щит веры, которым сможете угасить все раскалённые стрелы лукавого». Очень часто римские воины сражались против врагов, которые окунали стрелы в горящую смолу и с относительно безопасного расстояния пускали их в противника. Римские воины были вооружены мечами, но было довольно трудно встретить мечами врага, который стрелял огненными стрелами с расстояния. Но Апостол говорит, что щит

веры защищает вас от врага, который находится на расстоянии. Это не вера в смысле веры в Господа Иисуса Христа как личного Спасителя, скорее это уверенность в Боге и Его поддерживающей благодати. Это вера, что Бог Победитель, и Он уверяет нас в победе.

Следующую часть всеоружия Божьего Павел называет «шлем спасения» (ст. 17). Шлем закрывает голову, и знание верующего, что он дитя Божье, будет защитой для его ума. В Послании к Филиппийцам Павел говорит: «Наконец, братья мои, что только истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достославно, что только добродетель и похвала, — о том помышляйте» (4:8). Воин, который знает, что он пройдёт через сражение невредимым, будет вести себя совершенно по-другому, чем тот, который каждое мгновение ожидает, что будет убит. Знание того, что Христос сохранит нас, успокаивает нас, и эта уверенность приходит к нам от понимания, что мы имеем спасение.

И, наконец, Павел указывает на единственное наступательное оружие: меч духовный, которым есть Слово Божье. Римские воины использовали два различных вида мечей. Одни были обучены пользованию коротким мечом, очень похожим на кинжал, который можно было использовать, чтобы поразить врага через доспехи. Другие были обучены пользованию широким мечом, длинным и тяжёлым оружием, которое нужно было брать двумя руками, поднимать над головой и опускать на голову противника для нанесения рассекающего удара. Именно эту истину Апостол подчёркивает в Послании к Евреям: «Ибо Слово Божье живо и действенно, и острее всякого меча обоюдоострого: оно проникает до разделения души и духа, составов и мозгов, и судит помышления и намерения сердечные» (4:12). Слово Божье острое, режущее, проникающее, и оно может поразить противника.

В Ефес. 6:18 Апостол упоминает, как должно использоваться оружие. Часто этот стих перечисляется как ещё одно оружие. Апостол скорее говорит, как следует использовать это всеоружие: пояс истины, броня праведности, обувь Евангелия мира, щит веры, шлем спасения, меч духовный. Все они должны использоваться так: «Всякой молитвой и прошением молитесь во всякое время Духом...» И это последнее слово — «Духом» — даёт нам силу, которой всеоружие может быть действенным. Посмотрите на стих 10: «Наконец, братья мои, укрепляйтесь Господом и могуществом силы Его», а Дух Святой есть сила Его могущества. Наш враг описан, как сверхъестественный враг, который действует обманом, хитростью и кознями. Также наш враг невидимый, поэтому мы не знаем, ни откуда он приходит, ни как он собирается нападать. И мы призваны противостоять дьяволу. Поэтому мы нужда-

емся в сверхъестественной силе, чтобы быть способными встретить его.

Как мы можем встретить невидимого врага? Как мы можем быть мудрыми перед его хитростями, кознями и обманом? Как мы можем свергнуть того, кто управляет началами, властями и правителями тьмы мира этого? Сами мы не можем. Только тогда, когда мы ходим в сознательной зависимости от Святого Духа, мы можем одержать победу над дьяволом. Бог дал нам не победу, Он дал нам Победителя. Поэтому мы можем иметь победу над нашим противником только потому, что с нами Сам Победитель.

ЧАСТЬ IV

ДЕЙСТВИЯ ДУХА СВЯТОГО

Глава 15

ДАРЫ СВЯТОГО ДУХА

Какой у вас духовный дар? Некоторые христиане испытывают смущение, впервые услышав этот вопрос. Они не знают о существовании духовных даров. Они не знают, какие эти дары, и не знают, имеют ли они их. Другие христиане, похоже, не ценят духовных даров; они либо злоупотребляют, либо пренебрегают ими. Тем не менее, некоторые верующие, к счастью, понимают библейскую природу и использование духовных даров.

ПРИРОДА ДУХОВНЫХ ДАРОВ

В Новом Завете записано пять перечней духовных даров: четыре — у Павла, и один — у Петра. И среди них нет двух идентичных. Джеймс Бойер отметил, что «эти дары не были установленным и неизменным каталогом или просто определённым количеством конкретных функций в церкви». В этих списках двадцать даров упомянуты конкретно, и, возможно, два названия относятся к одному тому же дару. Могут быть также другие духовные дары, названия которых не упомянуты в Священном Писании.

Римлянам 12:3-8

В нашем положении спасённых людей и в нашей практике духовных даров мы должны быть смиренными и благодарными. Каждый одарённый верующий подобен части, или члену, тела. Поэтому каждый должен выполнять свою функцию. Все одарённые верующие едины во Христе и должны проявлять взаимозависимость друг от друга. Итак, Павел приводит следующий перечень: «И как, по данной нам благодати, имеем различные дарования, то, имеешь ли пророчество, пророчествуй по мере веры; имеешь ли служение, пребывай в служении; учитель ли — в учении; увещатель ли, увещай; раздаватель ли, раздавай в простоте; начальник ли, начальствуй с усердием; благотворитель ли, благотвори с радушием» (12:6-8). Здесь Павел перечисляет семь даров: пророчество, служение, учение, увещание, даяние, начальствование и благотворение.

1 Коринфянам 12:4-11

Существуют разнообразные дары, служения и действия. Святой Дух, Господь Иисус Христос и Бог Отец дают дары и приводят их в действие. Каждый верующий получил дар, проявление Духа, и должен использовать его для пользы других верующих. Павел привёл такой перечень: «Одному даётся Духом слово мудрости, другому слово знания — тем же Духом; иному вера — тем же Духом; иному дары исцелений — тем же Духом; иному — чудотворения, иному — пророчество, иному — различение духов, иному — разные языки, иному — истолкование языков» (12:8-10). Здесь Павел перечислил девять даров: мудрость, знание, вера, исцеления, чудеса, пророчество, различение духов, говорение на языках, истолкование языков. Дух приводит все дары в действие и распределяет их каждому верующему по Своему полновластному выбору.

1 Коринфянам 12:28-30

Тело Христово и Церковь — это синонимы. Таким образом, каждый член Тела Христова находится в истинной Церкви. Павел дал такой перечень: «И иных Бог поставил в Церкви, во-первых, Апостолами, во-вторых, пророками, в-третьих, учителями; далее, иным дал силы чудодейственные, также дары исцелений, вспоможения, управления, разные языки. Все ли Апостолы? Все ли пророки? Все ли учителя? Все ли чудотворцы? Все ли имеют дары исцелений? Все ли говорят языками? Все ли истолкователи?» (12:28-30). Здесь Павел перечисляет девять даров: Апостолы, пророки, учителя, чудеса, исцеления, вспоможение, управление, разные языки, истолкование языков. Павел расположил некоторые из этих даров по их значению: от дара апостольства к дару истолкования языков (12:28). В ряде случаев он указал, что не все верующие имеют тот же самый дар (12:29-30).

Ефесянам 4:7-16

После Своей смерти и воскресения Христос вознёсся на небо, чтобы стать Главой Церкви (4:7-10; см. также 1:20-23). Он дал верующим дары, а Церкви — одарённых служителей (4:8, 11). Итак, Павел дал такой перечень: «И Он поставил одних Апостолами, других — пророками, иных — евангелистами, иных — пастырями и учителями» (4:11). Здесь Павел перечисляет четыре дара: Апостолы, пророки, евангелисты и пасторы-учители. Между пасторами и учителями может быть различие, хотя большинство толкователей рассматривают одну категорию с двойной функцией. От этих одарённых руководителей ожидается, что

они будут снаряжать святых, чтобы обученные святые исполняли служение и вели Тело Христово к зрелости (4:12-16).

1 Петра 4:10-11

Каждый верующий получил дар. Поэтому каждый должен служить друг другу. Когда каждый одарённый верующий служит другим, он показывает, что является хорошим распорядителем того, что ему доверил Бог. Пётр дал такой перечень: «Говорит ли кто, говори как слова Божьи; служит ли кто, служи по силе, какую даёт Бог, чтобы во всём прославлялся Бог через Иисуса Христа, Которому слава и держава во веки веков. Аминь» (4:11). Здесь Пётр перечисляет два дара: проповедь и служение. Посвящённые верующие могут передавать содержание божественных слов с божественным полномочием, служа способностью, которую дал Бог. Практикуя свои дары, они могут прославлять Бога.

ЗНАЧЕНИЕ ДУХОВНЫХ ДАРОВ

Контрасты с общими повелениями

Бог дал всем верующим общие повеления. Все мы должны увещать друг друга (Евр. 10:25), но только некоторые имеют фактический дар увещания. Все мы должны давать (2 Кор. 9:7), однако лишь некоторые имеют фактический дар даения. Все мы должны ходить верой (5:7), но только некоторые имеют фактический дар веры. Все мы должны свидетельствовать о Христе (Деян. 1:8), но только некоторые имеют дар евангелиста. Все мы должны проверять заявления на истину и тех, кто делает такие заявления (1 Фес. 5:21), но только некоторые имеют дар различения духов.

Контрасты с природными талантами

Чарльз Райри утверждал, что природные таланты даются человеку Богом через родителей, чтобы приносить пользу другим; умения приобретаются на протяжении жизни, чтобы приносить пользу другим; а духовные дары даются Святым Духом при обращении человека, чтобы приносить пользу церкви. Конечно, все способности и возможности, в конечном счёте, приходят от Бога, Которому мы должны быть очень благодарны (1 Кор. 4:7). Райри честно признал: «Я откровенно признаю, что не всегда знаю, какие различия отмечаются, например, между талантливым от природы учителем, хорошо образованным учителем, и тем, кому дан духовный дар учителя». Фергюсон и Эриксон соглашаются с Райри, и я соглашаюсь со всеми ими.

Поскольку у Бога есть вечный замысел, по которому верующие избраны во Христе прежде основания мира, то будет весьма вероятным предположить, что Бог «запрограммировал» наш генетический код и нашу расположенность прежде нашего рождения и прежде нашего спасения. В момент нашего обращения Святой Дух вошёл в нас и побудил нас использовать таланты и умения для славы Христа. Он также одарил нас, чтобы мы своим служением духовно воздействовали на других верующих.

Контраст с выполняемым служением

Верующий может иметь дар учителя, не имея формального служения преподавателя в колледже или семинарии. И мужчины, и женщины могут иметь дар пасторства, не занимая пост пастора в поместной церкви. Всюду в Священном Писании можно видеть разграничение между даром и совершаемым служением. Давид имел дар пророчества, но не имел служения пророка. У Филиппа было четыре дочери-девицы, которые имели дар пророчества, но не имели служения (Деян. 21:8-9), тогда как Агав имел и дар, и служение пророка (21:10).

Духовные по сути

Греческая конструкция *тон пнеуматикон* (дары духовные, 1 Кор. 12:1) может быть переведена либо как «что-то духовное», либо как «духовные личности». Дело в том, что словосочетание на языке оригинала можно понимать, как в среднем роде, так и в мужском. Трудно различить между даром и личностью, которая имеет дар. В обеих ситуациях Святой Дух живёт внутри дитяти Божьего и позволяет ему иметь духовные отношения и служение другим. Дар — это «проявление Духа» (12:7). Павел объяснил: «Всё же это производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно» (12:11). В таком случае духовный дар — это способность, данная христианину Святым Духом и управляемая Им для духовного служения и возрастания.

Функции божественной благодати

Павел также назвал дары греческим словом *харисмата* (Рим. 12:6; 1 Кор. 12:4). Это слово произошло от корня *харис* (благодать). Таким образом, духовные дары — это дары благодати. Мы не заслуживали спасения, но Бог искупил нас Своей благодатью (Ефес. 2:8-9). Также мы не заслуживаем того, чтобы служить Ему, но Бог по Своей благодати дал нам способности служить Ему. Итак, духовный дар — это способность, данная христианину по благодати Божьей через Святого Духа и управляемая Духом в духовном служении и возрастании.

Данные Богом

Все три Личности Божества вовлечены в раздаяние духовных даров. Павел написал: «Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же; и действия различны, а Бог один и тот же, производящий всё во всех» (1 Кор. 12:4-6). Это полновластное наделение духовной способностью, даваемой, как угодно Богу (12:11, 18). Эти способности невозможно приобрести по инициативе человека или произвести по молитве о них.

Предназначенные созидать

Дары никогда не предназначались для обособленного использования, чтобы человек созидал сам себя. Напротив, верующие должны использовать свои духовные дары для пользы церкви (1 Кор. 12:7). «Из Которого [Христа] всё тело, составляемое и соединяемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви» (Ефес. 4:16). В Теле Христовом каждый верующий должен функционировать, как побуждает его Дух. Каждый верующий должен быть занят «делом служения» (4:12). Бог никогда не предназначал, чтобы христианский труд выполнялся только христианскими работниками-профессионалами. Мы все «созданы во Христе Иисусе на добрые дела» (2:10). Таким образом, каждый верующий должен активно участвовать в поместной церкви, проявлении истинной Церкви в данной местности.

ОПИСАНИЕ ДУХОВНЫХ ДАРОВ

Апостол

Греческое слово *апостолос* (Апостол) происходит от глагола *апостелло* (послать с поручением что-то сделать). Первоначальные Двенадцать Апостолов были избраны из числа многих учеников, чтобы быть с Христом и быть посланными Им проповедовать, исцелять и изгонять бесов. Их служение в то время было ограничено еврейским миром (Матф. 10:5-8; Марк. 3:13-15). После Своего воскресения Христос вновь поручил Одиннадцати проповедовать Евангелие всем народам (Матф. 28:16-20).

Таким образом, Апостолы были верующими, которые видели воскресшего Христа и получили от Него повеление проповедовать и положить основание для века Церкви (1 Кор. 9:1; Ефес. 2:20). Их служение было удостоверено совершением чудес и исцелений (Деян. 5:12; 2 Кор. 12:12). Они обладали административной и пророческой властью над церквями.

Только несколько мужчин имели дар и служение апостольства: Двенадцать, Павел (Рим. 1:1), Варнава (Деян. 14:14) и Иаков (Гал. 1:19). Другим, таким как Тит и Тимофей, поручались апостольские полномочия, но они не имели служения. Некоторые говорят, что миссионеры — это тоже апостолы. Хотя и есть некоторые общие подобию, современные миссионеры не видели воскресшего Христа и не были удостоверены знамениями и чудесами.

Пророк

Хотя дар и служение апостольства были даны только в начале века Церкви, дар и служение пророка можно увидеть и в эру Ветхого Завета, и в период установления Церкви. Моисей стал образцом всех будущих пророков в Израиле (Втор. 18:15-22). Исполнение краткосрочных предсказаний удостоверяло истинность пророка. Пророки говорили точные слова, которые Бог вкладывал им в уста (Иер. 1:9). Они предсказывали и провозглашали. Поэтому их провозглашения были авторитетными и безошибочными.

Сегодня некоторые защитники харизматического движения утверждают, что современные пророки имеют Богом данное понимание, но не обязательно непогрешимость. Они считают, что такие пророки могут ошибаться в своих советах и предсказаниях. Они также утверждают, что пророческие заявления не заменяют Священное Писание, как нормативное основание веры и практики. На мой взгляд, это похоже на попытку получить звание пророка, не имея библейской сущности пророка. Апостолы и пророки Нового Завета заложили основание Церкви (Ефес. 2:20). Только несколько человек были конкретно названы пророками: Агав (Деян. 11:27-28), неназванные служители в Антиохии (13:1) и некоторые верующие в Коринфе (1 Кор. 14:29). Некоторые пророки только говорили, тогда как другие и говорили, и писали. В любом случае, то, что они говорили и писали, стало нормой учения и поведения. Пророческая весть производила назидание, увещание и утешение (14:3). Очевидно и то, что Апостолы и авторы Нового Завета имели дар пророчества, хотя некоторые из них не имели служения пророка.

Евангелист

Христос дал некоторым дар и служение евангелиста (Ефес. 4:11). Однако на самом деле только Филипп упоминается как евангелист (Деян. 21:8). Павел призвал Тимофея исполнять труд евангелиста, так что он, возможно, также имел дар и служение (2 Тим. 4:5). Греческое слово *ευαγγελιστες* (евангелист) обозначает того, кто посвящён возве-

щению Евангелия Иисуса Христа. Это в буквальном смысле «человек доброй вести». Мало известно о конкретном труде новозаветных евангелистов. Такие современные проповедники, как Билли Грэм, известны как евангелисты. Однако неясно, одарены ли такие люди таким же служением, каким были одарены Филипп и Тимофей.

Пастор

Греческое слово *поймен* (пастор) обычно переводится, как «пастух». Христос, конечно, великий и добрый Пастырь овец (Иоан. 10:14; Евр. 13:20). Подобно, как пастух заботится об овцах, пастор кормит, обеспечивает и защищает тех, кто вверен его заботе. Слово *поймен* только один раз используется для описания служителя поместной церкви (Ефес. 4:11). Термины «пресвитер» и «епископ» также используются в отношении пастора (Деян. 20:17, 28; 1 Тим. 3:1-7; Тит. 1:5-9; 1 Пет. 5:1-4). Термин *пресбутерос* (старейшина) описывает зрелого верующего, который главенствует над другими. Существительное *епископос* (епископ, букв. «имеющий надзор») описывает того, кто имеет духовное попечение о других. И в Израиле, и в Церкви служение духовного управителя было ограничено мужчинами. Пастор также имел дар учителя, хотя человек мог учить, не имея дар пасторства (Ефес. 4:11).

Учитель

Верующий, который имеет дар учителя, имеет «способность объяснять и применять истины, которые уже были получены церковью». И мужчины, и женщины могут понять истину вдохновлённого Духом Священного Писания через учительское служение Святого Духа. Дух может также вести их в стремлении передавать эту истину другим. Когда они излагают материал с помощью педагогических методов, они имеют данное Духом понимание, чтобы связать Слово Божье с современным опытом и современными нуждами. Я лично восхищаюсь такими братьями, как Джон Мак-Артур, Чарльз Райри, Чарльз Свиндолл и Уоррен Уирсби. Они имеют данную Духом способность изложить сложную, глубокую истину простыми, ясно иллюстрированными выражениями. Они стимулируют интерес и направляют наше изучение. Они делают больше распространения фактов, они также воздействуют на жизнь людей.

Мудрость

«Слово мудрости» относится к откровению Божьего разума в сфере доктрины и искупления (1 Кор. 2:6-7). Эта премудрость была не выученной

или приобретённой, а данной Богом. Пётр признавал, что Павел написал свои Послания «по данной ему премудрости» (2 Пет. 3:15). Павел утверждал, что Сам Христос открыл ему искупительную истину (Гал. 1:11-12). Павел имел мгновенное понимание этой переданной мудрости. Некоторые наши современники утверждают, что имеют слово мудрости. Они утверждают, что Бог отрыл им Свой разум в отношении таких насущных проблем, как: «Должны ли мы строить новое здание церкви?», или «Должны ли мы начинать телевизионную передачу?», или «Есть кто-либо в зале, кто на прошлой неделе развёлся?» Однако эти современные притязания и определения не согласовываются с библейским объяснением откровения божественной мудрости, необходимой для написания Священного Писания и закладывания доктринального основания Церкви.

Знание

«Слово знания» могло относиться к откровению увещаний в практических областях жизни. Наставления о роли мужей, жён, родителей, детей, рабов и их хозяев (Ефес. 5:22-6:9) могут относиться к сфере действия дара знания. Все верующие должны возрастать в духовном знании через познание Господа (2 Пет. 3:18) и любовь к Богу (1 Кор. 8:3). Консультанты в вопросах семейной жизни, такие как Джеймс Добсон и Деннис Рейни, связали знание Священного Писания с реальными жизненными проблемами. Однако этим служителям не было дано божественного откровения знания, помимо того, что дано в Священном Писании.

Вера

Все верующие оправданы верой и должны ходить верой. Однако дар веры был данной Духом способностью браться за большие задачи для Бога. По-видимому, этот дар связан с внешним проявлением силы Божьей. Павел рассматривал его как веру, которая может «горы переставлять» (1 Кор. 13:2).

Исцеления

«Дар исцелений» выражен во множественном числе, а не единственном. Это не дар «исцеления», а дар «исцелений». Это была способность исцелять больного от различных физических проблем: проказы, хромоты, паралича и других болезней, которые не лечились врачами. В случаях исцеления, записанных в Библии, люди немедленно восстанавливались к нормальному здоровью. Несколько Апостолов имели

дар исцелений. Пётр и Иоанн, например, исцелили калеку (Деян. 3:1-10). Пётр исцелил парализованного (9:32-35). А Павел избавил одержимую бесовским духом девушку-служанку от бесовской зависимости (16:16-18), воскресил мёртвого Евтиха (20:7-12) и исцелил больного начальника на Мальте и других людей на этом острове, которые были больны (28:7-8).

Бог может исцелять Сам и через людей. Он может полновластно искоренять физические болезни как у спасённого, так и неспасённого. Он может благодатно ответить на моление об исцелении, выраженное в вопле сильной веры. Он может также исцелить через профессиональную опытность врача и силу лекарства. Все исцеления, в конечном счёте, вызваны Его благодатной милостью. В то время как Бог может исцелять и действительно исцеляет, сомнительно, чтобы сегодня кто-либо имел дар исцелений. У многих из тех, которые имели репутацию целителей по вере, таких как Катрин Кульман и Джон Уимбер, у самих развился рак и сердечные заболевания. Они оказались неспособными исцелить себя, как и кто-либо другой не имел дара, чтобы исцелить их.

Чудеса

Дар чудотворения требовал сверхъестественной силы. Иисус совершил чудеса, когда остановил ветер над Галилейским морем, когда умножил хлеб и рыбу, чтобы накормить голодных, и когда воскресил мёртвых. Бог через Петра поразил Ананию и Сапфиру смертью (Деян. 5:1-11), а Павел наложил слепоту на Елиму (13:11). Бог удостоверял Своих глашатаев, таких как Моисей, Илия и Апостолы, через чудеса, которые Он совершал через них (2 Кор. 12:12; Евр. 2:3). Термин «чудо» используется настолько неправильно, что он утратил своё отличительное библейское значение. Когда человек выходит невредимым из ужасной автомобильной катастрофы, он может назвать своё избавление чудесным. Однако библейские чудеса указывали тем, кто их наблюдал, на присутствие и дело Бога. Они вызывали страх и изумление силой Божьей. Наблюдатели знали, что чудо не было странной случайностью.

Различение

Дар «различения духов» был способностью «отличать истинные источники сверхъестественного откровения от ложных, данных в устной форме». Перед завершением Нового Завета Бог открыл истину через написание и через устное возвешение. Сатана, мастер заблуждения, использовал многих лжепророков и лжеучителей в попытках ввести верующих в нравственное и доктринальное заблуждение. Таким образом,

обладая даром различения, верующие могли различать между истиной и заблуждением. Сегодня все верующие должны проверять притязания на истину Словом Божиим. Мы имеем наставление: «Всё испытывайте, хорошего держитесь» (1 Фес. 5:21). Иоанн призывал: «Возлюбленные! Не всякому духу верьте, но испытывайте духов, от Бога ли они, потому что много лжепророков появилось в мире» (1 Иоан. 4:1). Банкиры и правительственные служащие старательно изучают в деталях особенности подлинных бумажных денег. Таким образом, они могут легко обнаружить подделки. Точно так же, когда верующие изучают Священное Писание, они лучше оснащены для обнаружения лжеучений.

Говорение на языках

Дар языков был данной Духом способностью говорить на иностранных языках и диалектах. Люди с этим даром говорили на языках, на которых они прежде не говорили или которые не учили. Содержанием их речей было откровение Божественных тайн (1 Кор. 14:2). (Этот дар обсуждается в 16-й главе).

Толкование языков

Дар толкования был данной Духом способностью обеспечить для других перевод сказанного на языках, чтобы они понимали, о чём говорилось. Поскольку толкователь, естественно, не знал язык или значение говоримого, он (или она) нуждался в этом духовном даре. (Этот дар также обсуждается в 16-й главе).

Вспоможение

Дар вспоможения упомянут только однажды (1 Кор. 12:28). Греческий термин *антилемписис* основан на глаголе *антиламбаномай*, который встречается в Новом Завете три раза (Лук. 1:54; Деян. 20:35; 1 Тим. 6:2) и переводится как «помог», «поддерживать» и «получать пользу». Павел сказал, что бедным можно помогать через приносящий доход труд, сострадательную заботу о них со стороны других и желания давать, как велит Иисус (Деян. 20:35). Таким образом, этот дар мог быть направлен на помощь нуждающимся материальными средствами.

Управление

Дар управления (*кибернесис*) упомянут только один раз (1 Кор. 12:28). Родственное ему существительное *кибернетес* переведено как «кормчий» (Деян. 27:11) и «корабельщик» (Откр. 18:17). Капитан парусника вёл судно по назначенному курсу. Таким образом, человек с даром

управления имеет данную Духом способность вести поместную церковь к предназначенной ей Богом цели.

Служение

Хотя дар служения упомянут только дважды (1 Кор. 12:7; 1 Пет. 4:11), греческий термин *диакония* (служба или служение) является очень распространённым. Он используется в отношении служения Марфы (Лук. 10:40), Апостолов (Деян. 1:17, 25), Павла и Варнавы (12:25), святых в Ефесе (Ефес. 4:12), Архиппа (Кол. 4:17) и Тимофея (2 Тим. 4:5). Похожее греческое слово *диаконос* (слуга) относится к диаконам (1 Тим. 3:8, 12), правительственным служащим (Рим. 13:4), Фиве (Рим. 16:1), Тихику (Ефес. 6:21), Епафрасу (Кол. 1:7), Тимофею (1 Фес. 3:2) и Павлу (Кол. 1:23, 25). Глагол *диаконео* используется в отношении общего служения как в мирских, так и в духовных делах. Он также используется в отношении функции диаконов (1 Тим. 3:10, 13). Все верующие должны служить друг другу, как и Иисус послужил нам (Матф. 20:28). Однако некоторым Бог дал особый дар служения. Они больше заботятся о служении другим, чем о восполнении собственных нужд.

Увещание

Дар увещания можно было бы также назвать даром ободрения (Рим. 12:8). Греческий глагол *паракалео* буквально означает «звать рядом». Это тот же самый глагол, который изображает Святого Духа как Помощника или Утешителя верующих. Имеющий этот дар человек способен отзываться на нужды людей и относиться к ним с сочувствием. Он может помочь людям перейти от пессимизма к оптимизму. Он может ободрять их в трудных ситуациях на основании Священного Писания.

Даяние

Все верующие должны давать, но некоторым Бог доверил дар даяния (Рим. 12:8). Человек с духовным даром даяния отличается щедростью, свободой жертвовать средствами, временем и силами. Иисус различал между даянием и даром даяния, когда отметил евреев у сокровищницы храма (Лук. 21:1-4). Богатые давали много, но вдова проявила дар даяния, когда отдала всё, что имела. Её даяние было побуждаемо любовью, благодарностью и поклонением Богу. Её даяние было жертвенным.

Начальствование

Греческий глагол *проистеми* («начальствовать», Рим. 12:8) буквально означает «стоять перед». Таким образом, имеющий дар начальство-

вания стоит перед другими верующими, чтобы направлять их и помогать им в духовном развитии. Этот глагол используется для описания труда пресвитеров (1 Фес. 5:12; 1 Тим. 5:17). Одно из качеств епископа-пастора-пресвитера — это то, что он хорошо управляет собственным домом (3:4, 5, 12). Такой человек — не мечтатель, потому что должен руководить «с усердием» (Рим. 12:8). Его планы должны быть практическими и достижимыми. Он должен уделять всё внимание служению общины.

Благотворение

Все верующие получили милость от Бога, и все должны проявлять милосердие к другим. Однако некоторые получили дар благотворения (Рим. 12:8), необычную способность сочувствовать и оказывать другим доброту и ободрение. Их дела и то, как они всё делают, несут надежду и свет в жизнь других.

ВОПРОС О ПРОДОЛЖИТЕЛЬНОСТИ ДУХОВНЫХ ДАРОВ

Духовные дары постоянны или временны? Должны ли мы ожидать действия этих даров сегодня? Евангельские верующие в этих вопросах держатся одной из двух главных позиций: одни говорят, что сегодня существуют все дары, а другие говорят, что сегодня действуют лишь некоторые дары.

ВЗГЛЯД, ЧТО СЕГОДНЯ СУЩЕСТВУЮТ ВСЕ ДАРЫ

Пятидесятники, харизматы и люди из так называемого движения «третьей волны» — все продвигают взгляд, иногда называемый «непрекращение даров». Дональд Ги сказал: «Нет ничего в Священном Писании, разуме или опыте, что заставляет нас считать, что дары, каждый из них, не существуют сегодня». Защитники этого взгляда представляют несколько аргументов в поддержку своей позиции.

- *«Духовные дары продолжают до Второго пришествия Христа»*

Павел заявил, что дары пророчества, языков и знания прекратятся, когда «настанет совершенное» (1 Кор. 13:10). Сторонники рассматриваемого взгляда отождествляют «совершенное» со Вторым пришествием Христа, Тысячелетним Царством или состоянием вечности. Они утверждают, что дары будут функционировать, пока мы не увидим Христа «лицом к лицу» (13:12). Библия, однако, никогда не приравнивает «совершенное» к возвращению Христа. Греч. фраза *то телейон* (совершенное), фактически, относится к кульминации процесса, к

движению от незрелости к зрелости, тогда как пришествие Христа — это мгновенное событие (15:51-58; 1 Фес. 4:13-18).

Сторонники «непрекращения даров» указывают, что Павел написал, что он хотел, чтобы коринфяне не имели «недостатка» в применении какого-либо дарования, «ожидая явления Господа нашего Иисуса Христа» (1 Кор. 1:7). Сторонники данного взгляда утверждают, что этот стих означает: верующие будут проявлять все духовные дары до того времени, когда вернётся Христос. Однако этот стих — не предсказание. Это описание их духовного состояния: они были благословлены дарами, и они ожидали Христа.

- *«Духовные дары предназначены для всей церкви»*

Сторонники «непрекращения даров» приводят аргумент, что если Бог дал дары верующим, чтобы они функционировали как члены в Теле Христовом, то современные члены Тела также должны быть одарены. Однако, как правильно заметил Чарльз Райри: «Фактически, это не аргумент — говорить, что каждый дар должен появляться в каждом поколении истории Церкви, чтобы никакое поколение не было в пренебрежении. Если дар даётся однажды, он даётся всей Церкви. Например, дар апостольства, данный Савлу Тарсянину, — это дар всей Церкви во всех поколениях. Мы и сегодня получаем пользу от этого дара, данного в первом веке».

- *«Духовные дары — это знамения Евангелия»*

В Великом поручении, записанном в Евангелии от Марка, Господь Иисус сказал: «Уверовавших же будут сопровождать эти знамения: именем Моим будут изгонять бесов; будут говорить новыми языками; будут брать змей; и если кто смертоносное выпьет, не повредит им; возложат руки на больных, и они будут здоровы» (16:17-18). Защитники «непрекращения даров» утверждают, что все пять знамений, упомянутых в этом отрывке, будут продолжаться, пока проповедуется Евангелие.

Однако подлинность этого отрывка обсуждается многие столетия. Более длинное окончание Евангелия от Марка (16:9-20) не встречается в самых древних рукописях, как отмечается в большинстве учебных пояснений к Библии. Таким образом, будет разумным не стремиться доказывать или опровергать какое-либо богословское положение на основании этого отрывка.

Кроме того, эти знамения фактически подтверждали устные провозглашения только Апостолов: «А они пошли и проповедовали

езде при Господнем содействии и подкреплении слова последующими знамениями» (16:20). Знамения можно было видеть только в этом первом поколении новообращённых, спасённых при непосредственном служении Апостолов. Все пять знамений прекратились со смертью Апостолов.

Движение «третьей волны» утверждает, что знамения и чудеса необходимы, чтобы подтвердить силу Евангелия языческому миру, обычно определяемому как «страны третьего мира», отмеченные спиритизмом и суеверием. Если бы это положение было верным, то не было бы никакой необходимости в подобных знамениях в христианизированных странах, таких как Соединенные Штаты. Данное утверждение — это, фактически, аргумент против их позиции.

- *«Духовные дары могут быть получены верой»*

Сторонники этого взгляда утверждают, что дары исчезли из истории Церкви, потому что христиане не искали их верой. Верующим либо недоставало веры, чтобы получить их, либо они не верили, что дары были для них. Однако духовные дары не даются в ответ на молитву или веру. Их полновластно даёт Святой Дух, «разделяя каждому особо, как Ему угодно» (1 Кор. 12:11).

- *«Бог может сегодня сделать то, что Он сделал в раннехристианской Церкви»*

Сторонники этого взгляда для поддержки своей позиции часто указывают на Евр. 13:8, где сказано: «Иисус Христос вчера, и сегодня, и вовеки Тот же». Конечно, верно, что Иисус Христос неизменен в Своей божественной Личности, потому что Его сущность и характер неизменны. Однако это место Священного Писания не говорит ничего о духовных дарах; здесь нет и намёка на постоянство даров. Кроме того, Божья программа меняется. Например, Христос однажды сказал Апостолам проповедовать только евреям (Матф. 10:5-6), но позже Он повелел им проповедовать всем (28:18-20).

Некоторые сторонники «прекращения даров» утверждают, что, поскольку «дары и призвание Божьи непреложны» (Рим. 11:29), то все духовные дары должны быть с нами. Однако в этом стихе не упоминаются никакие духовные дары. Павел ссылался на обещания спасения, данные Израилю и Церкви. Он убеждал верующих, что Бог завершит Свой замысел искупления, начиная с избрания и заканчивая прославлением в вечности (8:28-39). Бог никогда не заберёт у верующих дар вечной жизни.

- *«Духовные дары должны осуществиться в позднем дожде»*

Пятидесятники утверждают, что пророчество Иоилия, цитируемое Петром в День Пятидесятницы, имеет двойное исполнение (Иоил. 2:28-32; Деян. 2:15-21). Сначала оно было исполнено в первоапостольской Церкви I века, а теперь оно исполняется во второй раз в современной Церкви. Они приравнивают «ранний дождь», упоминаемый в Иоил. 2:23, к излиянию Духа в раннехристианской Церкви, а «поздний дождь» в том же самом стихе — к проявлениям Духа в XX веке.

Однако эти предсказания у Иоилия давались Израилю, а не Церкви (2:23, 27; 3:1). Дожди — это буквальные дожди, вода из облаков, которые произведут обильные урожаи в Израиле. Ранний дождь приходит осенью, а поздний — весной. Излияние Духа произойдёт, когда Бог заступится за Израиль при Втором пришествии Христа на Землю в конце Великой скорби. Небесные и земные чудеса, упомянутые в Иоил. 2:30-31, не происходили в День Пятидесятницы (Деян. 2:19-20).

ВЗГЛЯД, ЧТО СЕГОДНЯ СУЩЕСТВУЮТ НЕКОТОРЫЕ ДАРЫ

Сторонники «прекращения даров», включая автора, считают, что некоторые духовные дары прекратили функционировать в I веке, во время служения Апостолов и написания Нового Завета. Некоторые из этих даров были дарами откровения, и они использовались, когда Бог открывал истину, ставшую нормативным основанием веры и повседневной жизни. Эти дары откровения включали дары апостольства, пророчества, мудрости и знания. Другими временными дарами были дары знамения или удостоверения. Бог подтверждал откровение истины через эти дары, действующие в Апостолах, пророках и их обращённых. Это были дары веры, исцелений, чудес, различения духов, языков и толкования языков.

Остальные дары можно было бы назвать поддерживающими дарами. Бог продолжает давать их, чтобы церковь поддерживала себя через Святого Духа и Священное Писание. Это такие дары как дар евангелиста, пасторство, учительство, вспоможение, управление, служение, увещание, даяние, начальствование и благотворение. Следующие аргументы показывают, что дары откровения и дары знамений прекратились в апостольский период.

- *«Бог удостоверял только Апостолов и пророков»*

В демонстрации превосходства христианства над иудаизмом автор Послания к Евреям написал: «То как мы избежим, пренебрегши столь великим спасением, которое, быв сначала проповедано Господом, в

нас утвердилось слышавшими от Него, при засвидетельствовании от Бога знамениями, и чудесами, и различными силами, и раздаванием Духа Святого по Его воле?» (Евр. 2:3-4). Эти стихи указывают на тройную последовательность откровения: Господа, слышавших Его (Апостолы) и «нас» (включая автора). Бог засвидетельствовал весть Евангелия через подтверждающие знамения, совершённые Апостолами и наблюдаемые их последователями.

Павел свидетельствовал церкви в Коринфе: «Признаки Апостола были показаны перед вами всяким терпением, знамениями, чудесами и силами» (2 Кор. 12:12). Этими явлениями были знамения Апостола, а не обыкновенного верующего.

Павел выразил ту же истину церкви в Риме: «Ибо не осмелюсь сказать что-нибудь такое, чего не совершил Христос через меня, в покорении язычников вере — словом и делом, силой знамений и чудес, силой Духа Божьего, так что благовествование Христова распространено мной от Иерусалима и окрестности до Иллирика» (Рим. 15:18-19). Бог удостоверял апостольское служение Павла язычникам знамениями и чудесами. Он совершал их, когда проповедовал в языческих регионах, где имя Христа не было известно (15:20-21).

- *«Основание Церкви было заложено в апостольский период»*

Церковь была утверждена «на основании Апостолов и пророков, имея Самого Иисуса Христа краеугольным камнем» (Ефес. 2:20). Данное основание — это искупительная истина, сосредоточенная в Личности Иисуса Христа, Его искупительной смерти и воскресении (1 Кор. 3:11; 15:1). Апостолы и пророки Нового Завета заложили основание, когда евангелизировали людей и писали книги Нового Завета. Основание было завершено со смертью последнего Апостола. Хотя Церковь продолжала расти в течение столетий, основание оставалось твёрдым и постоянным. Никогда не может строиться какое-то новое основание. Дары откровения и дары знамения утверждали это основание, доктринальную основу для веры и поведения церкви. Цели для этих даров прекратились, когда Апостолы и пророки завершили свои задачи.

- *«Говорение на языках было знамением для Израиля»*

Павел писал: «Итак, языки — это знамение не для верующих, а для неверующих» (1 Кор. 14:22). Он конкретно подразумевал еврейских неверующих. В предыдущем стихе он написал: «В законе написано: „Иными языками и иными устами буду говорить народу этому; но и тогда не послушают Меня“, — говорит Господь» (14:21). «Народ этот» означает

Израиль, а «иными языками и иными устами» были захватчики-ассирийцы (Ис. 28:11-21). Церковь в Коринфе собиралась по соседству с еврейской синагогой (Деян. 18:7). Когда верующие из язычников заговорили на языках, это было знамение для неверующих евреев, что Бог будет судить Израиль. Римляне разрушили Иерусалим, храм и систему жертвоприношений в 70 г. по Р.Х. Итак, тогда закончилось значение дара языков.

- *«Молчание в более поздних книгах»*

В новозаветных книгах, написанных после 1-го Послания к Коринфянам, нет никакого упоминания о дарах откровения и дарах знамений. Требования к пасторам и диаконам не включают даров знамения (1 Тим. 3:1-13; Тит. 1:5-9). В своих обличениях и призывах к исправлению личной жизни и церковных проблем авторы Библии не ссылались на эти особые дары. Христос критиковал семь церквей за заблуждение в жизни и учении, но Он не обсуждал духовные дары (Откр. 2-3). Дары откровения и дары знамений, описанные в самом начале жизни первоапостольской Церкви, прекратились в I веке, поскольку Божья цель в их отношении была завершена.

- *«Уменьшение исцелений и чудес»*

Бог удостоверял Апостолов, давая им способность исцелять людей и совершать чудеса. Их раннее служение постоянно свидетельствовалось сверхъестественными силами. Это исцеление хромого человека (Деян. 3:1-10); осуждение на смерть Анании и Сапфиры (5:1-11); многие неназываемые знамения и чудеса (5:12); исцеление парализованного Энея (9:32-35); воскрешение Тавифы (9:36-43); освобождение Петра из темницы ангелом (12:5-19); поражение слепотой Елимы (13:8-11); исцеление калеки в Листре (14:8-10); возвращение к жизни Павла после побивания его камнями (14:19-20); изгнание беса из одержимой служанки (16:16-18); землетрясение, когда Павел и Сила были в тюрьме (16:22-26); и необычное, удивительное служение в Ефесе (19:11-20). Служения Стефана и Филиппа под властью Апостолов были также отмечены знамениями и чудесами (6:8; 8:6-8).

Однако чудеса уменьшались в частоте, поскольку была выполнена предназначенная им цель. Бог освободил Петра из тюрьмы, однако Он допустил, чтобы Иаков принял мученическую смерть (12:1-19). В свои более поздние годы Павел испытал много избиений и заточений, но никакой ангел не приходил, чтобы избавить его (2 Кор. 11:23-27). Трижды он просил Бога удалить его телесное страдание, но Бог не сделал этого (12:7-10).

Павел советовал Тимофею, человеку Божьему, употреблять немного лечебного вина для его больного желудка и частых немощей (1 Тим. 5:23). Почему Павел не исцелил своего возлюбленного сотрудника? Почему Тимофей не исцелил себя сам? В следующем письме Павел сообщал Тимофею, что оставил своего друга Трофима «больного в Милете» (2 Тим. 4:20). И снова, почему Павел не исцелил его, если Апостол ещё имел дар исцеления? Очевидно, воля Божья даже для Апостолов состояла в том, чтобы идти от «чудесного» образа жизни к жизни без чудес.

- *«Верховная цель Божья»*

Конечно, Бог мог бы делать сегодня то, что Он совершал в ранней апостольской истории. Для Бога всё возможно, потому что Он всемогущий. Однако в отношении даров знамений вопрос не в Божьей силе, а в Его цели. Так как Бог Владыка, Он может также решить не делать сегодня то, что Он совершал в I веке. Он не находится под каким-либо обязательством. Фактически, Бог всегда действовал подобным образом. В течение сорока лет Он давал манну, когда Израиль блуждал в пустыне, но это божественное обеспечение прекратилось после того, как народ вступил в Обетованную Землю.

- *«Библейские предсказания»*

Ни один стих Библии не предсказывал, что дары откровения и дары знамения прекратятся в I веке. Однако в то же самое время нет ни одного стиха, который бы предсказывал, что они продолжают функционировать после апостольского периода до возвращения Христа. Если бы такой стих существовал, то никогда не возникало бы противоречия.

В своём обсуждении духовных даров Павел сделал следующее предсказание: «Любовь никогда не перестаёт, хотя и пророчества прекратятся, и языки умолкнут, и знание упразднится» (1 Кор. 13:8). Данный стих предсказывает прекращение трёх даров: пророчества, языков и знания, но не указывает на время их окончания. Так как содержанием этих даров была божественно явленная истина, то это содержание будет продолжаться всю вечность. Следовательно, упоминание пророчеств, языков и знания указывает на дар. Дары закончатся, но не их содержание.

Определённое значение имеют глаголы. Глагол *катаргео*, используемый дважды, переводится как «прекратятся» и «упразднится». Он стоит в страдательном залоге, указывая на то, что дары пророчества и знания будут кем-то или чем-то сделаны недействующими. Глагол *пауо*

переведён как «умолкнут». В греческом оригинале он стоит в среднем залоге, указывая на то, что дар языков должен был просто прекратиться сам собой. Эти три глагола подразумевают, что дару языков надлежало прекратиться, прежде чем другие два дара перестанут действовать.

Наступление «совершенного» (*то телейон*) приводит дары пророчества и знания к прекращению. «Ибо мы отчасти знаем и отчасти пророчествуем; когда же настанет совершенное, тогда то, что отчасти, прекратится» (13:9–10). Сторонники «непрекращения даров» считают, что «совершенное» относится к возвращению Христа, поэтому они говорят, что дары знамения продолжаются до этого будущего события.

С другой стороны, сторонники «прекращения даров» истолковывают это предсказание двояко. Некоторые считают, что дары пророчества и знания прекратятся, когда вернётся Христос, но языки умолкнут только перед этим событием. Другие, включая меня, считают, что «совершенное» относится к завершению основания Церкви, в центре чего находится завершение написания Нового Завета. Дары пророчества и знания закончились с написанием книги Откровения, тогда как дар языков прекратился раньше, вероятно, с разрушением Иерусалима в 70 году по Р.Х. Никто не может быть абсолютно догматичным в своём толковании этого предсказания. Однако толкование должно согласовываться с учением других мест Священного Писания.

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, мы должны различать между дарами Духа и плодом Духа.

Дары имеют дело с нашей способностью что-то делать, а плод свидетельствует о нас как личностях. Сущность даров — это функция, тогда как сущность плода — это характер.

Во-вторых, нам нужно оценивать свои личные интересы и способности.

Нам нужно посмотреть на свои природные способности, проявляемые в уровне интеллекта, музыкальных способностях, физическом здоровье, языковом опыте и других умениях. Мы должны посмотреть на свои приобретённые способности, такие как устная и письменная речь, а также управление. Что приносит нам радость? В каких сферах мы проявляем энтузиазм?

В-третьих, нам нужно пользоваться возможностью говорить, учить, свидетельствовать, помогать, ободрять и изучать.

В-четвёртых, нам нужно прислушиваться к советам зрелых, духовных людей.

В-пятых, мы должны быть верными в своих духовных обязательствах: дома, на работе и в церкви. Мы узнаем свои сильные и слабые сто-

роны, когда делаем что-то, участвуем, наблюдаем других и честно оцениваем свои умения.

В-шестых, мы должны быть покорными воле Божьей и желать делать что-нибудь для Него. Мы должны понимать, что Бог дал нам способность трудиться для Него.

В-седьмых, мы должны признавать, что дары должны развиваться через учение, практику и усилие. Например, я считаю, что Бог дал мне дар пастора-учителя. На одном из занятий в институте я совершенно растерялся, когда произносил речь. Я нервничал и забыл то, что выучил наизусть. Я мог бы использовать эту неудачу, как оправдание, чтобы не идти на служение. Вместо этого, я стал работать ещё усерднее, лучше составлял план выступлений и стал более опытным в ораторстве и проповеди.

Глава 16

ДУХ СВЯТОЙ И ГОВОРЕНИЕ НА «ИНЫХ» ЯЗЫКАХ

В Ветхом Завете нигде не описывается явление говорения на языках. Это явление упомянуто только в трёх книгах Нового Завета. Оно находится в центре противоречия между учением евангельской церкви и харизматическо-пятидесятнической позицией. Какой была природа этого библейского явления? Люди говорили на известных иностранных языках и диалектах? Или они говорили неизвестными экстатическими выражениями? Или же они говорили и на реальных языках, и экстатическими выражениями?

ЗНАЧЕНИЕ ГОВОРЕНИЯ НА ЯЗЫКАХ

Основой для любой дисциплины служит изучение применений и значений соответствующих слов. Такое изучение особенно важно для понимания библейского явления говорения на языках. Ключевым словом здесь является слово *глосса*, служащее основой для нескольких специальных терминов, относящихся к языку. Иногда говорение на языках называется «глоссолалия» («языкоговорение», сочетание слов «язык» и «говорить»).

Случаи употребления

Греческое слово *глосса* встречается в Новом Завете пятьдесят раз. Пятнадцать раз оно используется для обозначения языка, физического органа в полости рта (напр., Марк. 7:33, 35). Один раз оно используется для обозначения языка промежуточного тела, которое человек имеет между смертью и воскресением (Лук. 16:24). Оно используется образно для обозначения разделяющихся языков, как бы огненных (Деян. 2:3), и оно используется один раз в отношении говорения слов в отличие от выполнения дел (1 Иоан. 3:18).

В книге Откровение слово *глосса* используется семь раз в связи с народами, странами и множествами людей, чтобы описать национальные группы, говорящие на иностранных языках (напр., Откр. 5:9). Двадцать пять раз слово *глосса* описывает явление говорения на языках (напр., Марк. 16:17; Деян. 2:4-11; 1 Кор. 12:10, дважды). Таким образом, авторы Библии использовали слово *глосса* для обоз-

начения шести отдельных понятий. И всё же они связаны, поскольку все имеют дело, в сущности, с речью, включая её орган, действие, содержание, язык и результаты.

Фразы

Для описания данного явления нет устойчивого образца использования слова *гlossa*. Это слово присутствует в девяти различных греческих конструкциях. Один раз оно передано, как говорение «новыми языками» (Марк. 16:17). Оно также названо говорением на «иных языках» (Деян. 2:4). Один раз оно появляется как существительное множественного числа с определённым артиклем (букв. «языки», 1 Кор. 14:22), а два раза это существительное — во множественном числе без определённого артикля (букв. «языки» 12:10; 13:8). Это слово также используется, чтобы указать на «разные (или разнообразные) языки» (12:10, 28).

Наиболее часто оно используется во множественном числе с глаголом *лаleo* (говорить): «говорить на иных языках», «говорящих нашими языками» (Деян. 2:4, 11). Оно также используется в единственном числе с глаголом *лаleo* и передаётся, как говорить «на языке» (1 Кор. 14:2, 4, 13, 19, 27). Один раз оно используется с глаголом «молиться» («молюсь на языке», 14:14) и один раз во фразе «есть язык» (14:26).

БИБЛЕЙСКИЕ ОПИСАНИЯ ГОВОРЕНИЯ НА ЯЗЫКАХ

Деяния 2:1-11

Когда ученики в День Пятидесятницы исполнились Святым Духом, они «начали говорить на иных языках, как Дух давал им вещать». Что это были за «иные языки»? Слушатели, которые были набожными евреями «из всякого народа под небом», были в смятении, потому что «каждый [набожный еврей] слышал их [Апостолов] говорящих его наречием». Греческое слово для обозначения языка — *диалектос*, от которого произошло наше слово «диалект».

Множество неспасённых изумлялись этим явлениям и спрашивали: «Эти говорящие — не все ли галилеяне? Как же мы слышим каждый собственное наречие [*диалектос*], в котором родились?» Позже они сказали: «Слышим их нашими языками [*гlossa*] говорящих о великих делах Божьих».

Таким образом, данный отрывок дважды использует слово *гlossa* (2:4, 11) и дважды слово *диалектос* (2:6, 8) для обозначения того, на чём говорили. Лука, автор книги Деяний, использовал оба термина, чтобы

описать данное явление (2:4, 6), и множество людей, в их цитируемых словах, также использовали оба термина для описания того, что они слышали (2:8, 11). Свидетельство ясное: Святой Дух дал возможность Апостолам из Галилеи говорить на иностранных языках и диалектах. Они не говорили неизвестными экстатическими выражениями.

Фактически, Лука перечислил страны, из которых прибыло множество людей: «Парфяне, и мидийцы, и еламиты, и жители Месопотамии, Иудеи и Каппадокии, Понта и Азии, Фригии и Памфилии, Египта и частей Ливии, примыкающих к Киринее, и пришедшие из Рима, иудеи и прозелиты, критяне и аравитяне» (2:9-11). Не может быть никаких сомнений, что Апостолы говорили именно на тех иностранных языках и диалектах, на которых разговаривали в этих регионах.

Деяния 10:44-48

Пётр евангелизировал римского сотника Корнилия, его семью и друзей. Когда они поверили в Христа для прощения грехов, на них сошёл Святой Дух (10:43-44). Спутники Петра были поражены, что Бог спас язычников и дал им Святого Духа (10:45). Внешним свидетельством того, что Корнилий и его окружение получили Святого Духа, было говорение на языках: «Ибо слышали их говорящих языками и величающих Бога» (10:46). Эта «глоссолалия», как и в День Пятидесятницы, была на иностранных языках, что удостоверено тремя фактами.

Во-первых, для описания данного явления Лука использовал те же самые слова, что и в предыдущем повествовании (2:4, 11; 10:46). Естественное впечатление, производимое на читателей обоими описаниями, — это то, что произошло то же самое явление.

Во-вторых, как Пётр и его спутники могли знать, что Корнилий и его домашние величали Бога, если бы не могли понять, что те говорили?

В-третьих, в своем отчёте Иерусалимской церкви Пётр сказал, что язычники получили «такой же дар» и что Дух сошёл на них, «как и на нас вначале» (11:15, 17). Эта ссылка на День Пятидесятницы касается не только факта получения Духа, но и природы говорения на иностранных языках.

Деяния 19:1-7

Во время своего третьего миссионерского путешествия Павел привёл двенадцать учеников Иоанна Крестителя к вере в Христа. После того как он крестил их и возложил на них руки, «сошёл на них Дух Святой, и они стали говорить иными языками и пророчествовать» (19:6). Так

как Лука для описания данного явления снова использовал те же греческие слова, что и в предыдущих двух повествованиях, то эти двенадцать, наверняка, говорили на известных языках. Нет никакого указания, что они говорили экстатическими выражениями.

1 Коринфянам 12-14

Многие защитники языкоговорения признают, что говорение в книге Деяний было на иностранных языках. Однако они утверждают, что говорение на языках 1-м Послании к Коринфянам допускает говорение как неизвестными экстатическими выражениями, так и на иностранных языках. Я не согласен с их позицией. Внимательное изучение книги Деяний и 1-го Послания к Коринфянам показывает, что говорение на языках было, в сущности, той же самой Богом данной способностью говорить на известном иностранном языке. В 1-м Послании к Коринфянам 12-14 необходимо отметить восемь фактов.

1. Павел определял дар, как «разные языки» (12:10; 12:28). Слово «разные» (разнообразные) — это перевод греческого слова *гене*, которое может относиться к семье, роду, расе, нации, виду, типу или классу. Оно всегда описывает то, что связано друг с другом. Например, есть много «видов» рыбы, но все они рыбы (Матф. 13:47). Есть несколько «видов» бесов, но все они бесы (17:21). Таким образом, в мире есть много «видов» языков или наречий, но все они известные языки. Все эти языки связаны в том, что имеют определённый словарь и грамматическое строение. Павел никак не мог объединить известные иностранные языки с неизвестными экстатическими выражениями в одной классификации. Они просто не связаны.
2. Павел всегда соединял дар языков с даром истолкования (греч. *герменейя*) языков (1 Кор. 12:10; 14:26, 28). В отрывках, не связанных с духовными дарами, это слово указывает на разъяснение ветхозаветного Священного Писания (Лук. 24:27) или на перевод с одного известного иностранного языка на другой (Иоан. 1:39, 43; 9:7; Евр. 7:2). В обоих случаях это была попытка ясно дать понять через перевод или объяснение, что было сказано на известном языке. Эти использования должны управлять значением дара истолкования. Истолкование говорения на языках было необходимым для разъяснения того, что говорилось слушателям.
3. Павел писал о гипотетической ситуации: «Если я говорю языками человеческими и ангельскими, а любви не имею, то я — медь звенящая или кимвал звучащий» (1 Кор. 13:1). Некоторые используют этот

стих, чтобы разделить явление языков на известные земные языки («человеческие») и неизвестные небесные («ангельские»). Однако существительное «языками» используется только один раз со словами «человеческими» и «ангельскими». Этот грамматический факт показывает, что человеческие и ангельские языки можно сгруппировать вместе. Они имеют что-то общее. И те, и другие — языки, известные и понятые. Всякий раз, когда в библейские времена люди и ангелы разговаривали друг с другом, они внятно беседовали на известных языках, не нуждаясь в чём-либо истолковании.

4. Вставка в текст слова «незнакомом» весьма неудачна (1 Кор. 14:2, 4, 13, 14, 19, 27). Этого прилагательного нет в греческом тексте, но оно вставлено курсивом в русском Синодальном переводе и в английском переводе короля Иакова. Переводчики, очевидно, добавили это объяснительное слово, потому что думали, что явление коринфских языков было неизвестными экстатическими выражениями. Присутствие слова «незнакомом» передаёт это неправильное впечатление. Это не должно использоваться как аргумент в пользу позиции экстатических выражений.
5. Павел писал: «Ибо кто говорит на [каком-либо] языке, тот говорит не людям, а Богу; потому что никто не понимает его — он тайны говорит духом» (14:2). В этом случае Павел говорил, что никто из присутствующих в служении не мог понять речи говорящего на языке. Зная, какие присутствовали языковые группы, Бог побуждал человека говорить на иностранном языке, который не был представлен в данном церковном собрании. Таким образом, когда в служении поместной церкви использовался дар языков, всегда был необходим дар истолкования.
6. Павел цитировал из пророка Исаии (14:21; Ис. 28:11-12). Это пророчество касалось того времени, когда в Израиль и Иудею вторглись ассирийцы (4 Цар. 17-18). Ассирийцы говорили с неверующими евреями на ассирийском языке и на еврейском. Так как «иные языки» явно были известными иностранными языками (1 Кор. 14:21), то «языки» как знамение для неверующих, вероятно, также были известными иностранными языками (14:22).
7. Лука написал книгу Деяний приблизительно в 60 году по Р.Х., то есть после того, как Павел составил 1-е Послание Коринфянам в 55 году. Лука был сотрудником Павла. Он, несомненно, слышал наставления Павла и читал письма Апостола, включая 1-е Коринфянам. В Деяниях 2, 10 и 19 Лука использовал те же самые термины (*глосса*, язык, и *лаleo*, говорить), которые использовал Павел для

описания этого явления. Поэтому, так как в описанных в Деяниях событиях говорили на иностранных языках, в Коринфе также должны были говорить на иностранных языках. В противном случае Лука должен был использовать другие термины для описания этого явления.

8. Говорение на невыученных иностранных языках представляло собой божественное чудо. Говорение на тарабарщине или неизвестными звуками могли легко осуществить либо христиане, либо неспасённые люди. Кстати, один студент, который когда-то был сильно увлечён пятидесятничеством, произносил в моём присутствии неизвестные выражения. Я попросил его продемонстрировать это, и он снова и снова повторял несколько слогов. Он свидетельствовал, что многие годы учился языкоговорению и развивал его. А в Библии глоссолалия была чудом, которое люди не могли скопировать.

ЦЕЛИ ГОВОРЕНИЯ НА ЯЗЫКАХ С ПОЗИЦИИ ПЯТИДЕСЯТНИКОВ И ХАРИЗМАТОВ

Почему в библейские времена люди говорили на языках? Принимаются ли те же самые цели современными защитниками языкоговорения? Если нет, то какие цели языков в современном пятидесятническом и харизматическом движении? В этих двух группах есть различия во мнениях относительно целей языкоговорения. Некоторые из них — большие, но большинство незначительны. Однако существует общее согласие в трёх ключевых целях.

Знамение крещения Святым Духом

Взгляд пятидесятников представляет говорение на языках, как знамение того, что человек получил крещение Святым Духом. Дэвид дю Плессис утверждал, что пятидесятническое движение учит, что «все христиане должны получить крещение в Святом Духе, как это было в День Пятидесятницы, согласно Деян. 2:4, со свидетельством говорения иными языками, как Дух даёт вещать».

В харизматических кругах есть споры в отношении того, служит говорение на языках знамением или просто признаком крещения в Святом Духе. Лоренс Кристенсон, лютеранский харизмат, пишет: «Многие люди получили крещение Святым Духом, как конкретный опыт и конкретную реальность. В их жизни и служении есть безошибочное свидетельство увеличения силы и эффективности. Тем не менее, они не говорили на языках». Кристенсон всё же считает, что

говорение на языках — это нормативное знамение, а верующие имели бы больше силы, если бы действительно говорили на языках.

Верно ли то, что крещение в Святом Духе, доказательством которого является способность говорить на языках, даёт большую харизматическую силу в использовании духовных даров? Я считаю, что ответ отрицательный по трём причинам.

Во-первых, как было доказано выше, крещение в Святом Духе — это не опыт после обращения, который верующим нужно искать. Напротив, оно происходит во время обращения, помещая верующего в Тело Христово.

Во-вторых, говорящие на языках сегодня не говорят на иностранных языках и наречиях как выражении подлинной природы этого библейского явления (кроме нескольких редких случаев, когда человек, возможно, имел некоторое предыдущее знакомство с иностранным языком).

В-третьих, из опыта говорящих на языках нет никакого доказательства, что они более эффективны в служении, чем те, кто не говорит на языках.

Созидание церкви

И пятидесятники, и харизматы обычно проводят различие между знамением говорения на языках и даром говорения на языках. Как знамение крещения в Святом Духе, говорение на языках, в сущности, происходит однажды в жизни верующего, как в книге Деяний. Но 1-е Коринфянам указывает на дар языкоговорения, как на духовный дар для некоторых верующих.

Я согласен с их богословами, что цели говорения на языках в Деяниях и 1-м Коринфянам отличаются, но я не согласен в отношении точной природы этих целей. В реальной практике их общин эти различия размыты. Дар должен был осуществляться по одному, максимум по три, и всегда сопровождаться истолкованием (1 Кор. 14:27). Но в реальной практике сегодня эти ограничения постоянно нарушаются. Кроме того, как отмечалось ранее, люди, которые утверждают, что у них дар языков, не говорят на иностранных языках.

Личная молитва

В харизматическом движении молитвенное языкоговорение для созидания самого себя появилось как доминирующая цель. Кристенсон написал: «Каждый говорит на языках, главным образом, в своём уединённом поклонении Богу. Это, безусловно, их самое важное

использование и ценность». Такое языкоговорение, согласно харизматам, может совершаться в общем собрании или в уединении и не нуждается в истолковании. Согласно этому взгляду, все крещённые Святым Духом могут говорить, петь или молиться на языках в любое время. Харизматы говорят, что каждый из них имеет свой собственный «молитвенный язык», ряд звуков, которые они могут произносить без понимания. Кристенсон добавил: «Хотя человек не знает, о чём он говорит, когда говорит на языках, он действительно имеет ясное понимание, что молится Богу».

Я считаю, харизматы произвольно создали различие между даром языков для церковного назидания и молитвенным использованием языков для индивидуального назидания. Этого различия нет в 1-м Коринфянам 12-14. Использование харизматами уединённого говорения для вызывания состояния духовного восторга (эйфории) очень напоминает использование мантр, которые вводят в состояние транса через трансцендентальную медитацию. Это может даже открыть верующего для мира духов обольщения.

Мы, как верующие, должны молиться и поклоняться Богу всем своим существом: телом, душой, духом, разумом, чувствами, волей и сознанием. Молиться без понимания — это не по Библии.

ЦЕЛИ ГОВОРЕНИЯ НА ЯЗЫКАХ С ПОЗИЦИИ ДИСПЕНСАЦИОНАЛИСТОВ

Знамение пришествия Святого Духа

Апостолы говорили языками, когда были исполнены Святым Духом, как и обещал Иисус Христос (напр., Иоан. 7:38-39; Деян. 1:5-8). Корнилий, его семья и друзья говорили на языках, когда Дух сошёл на них в момент их уверования во Христа (10:43-46). Двенадцать учеников Иоанна Крестителя говорили на языках, когда Павел возложил на них руки (19:1-7).

В этих трёх исторических событиях Бог представил Святого Духа трём различным группам людей: Апостолам, которые были евреями; язычникам; и двенадцати ученикам Иоанна Крестителя, которые были ветхозаветными святыми. Во всех остальных случаях, когда люди принимали Христа как своего Спасителя, они получали Святого Духа без говорения на языках.

Знамение для Израиля

Павел написал: «Итак, языки — это знамение не для верующих, а для неверующих» (1 Кор. 14:22). В контексте духовных даров дар языков был

знамением для неверующих евреев (14:21), знамением того, что Бог будет судить их за неверие. Бог наказал евреев, когда Израиль завоевали ассирийцы (722 год до Р.Х.); в дальнейшем Бог наказал Израиль разрушением Иерусалима римлянами (70 год по Р.Х.). Таким образом, цель дара знамения говорения на языках прекратилась с римским завоеванием.

Источник для Божественного откровения

«Ибо кто говорит на [каком-либо] языке, тот говорит не людям, а Богу; потому что никто не понимает его — он тайны говорит духом» (1 Кор. 14:2). Библейская тайна была божественной истиной, которая была неизвестной в прошлых веках, но была открыта в эпоху Нового Завета. Природа вселенской Церкви и восхищение Церкви были тайнами, открытыми Павлу (15:51-58; Ефес. 3:1-6). В раннехристианской Церкви Бог позволил говорящим на языках славить Бога за новую явленную истину. Затем эта тайна стала ясной, когда верующий с даром истолкования давал перевод с иностранного языка. Эта тайна, теперь явленная, стала частью установления веры.

Назидание церкви

Все духовные дары давались для того, чтобы вся Церковь была созидается через использование их в поместной церкви (1 Кор. 12:7; 14:26). Когда человек говорил на языках, он в этот момент назидался сам (14:4). Однако эта ценность не была Богом предназначенной целью. Для того чтобы церковь получила назидание, нужно было дать истолкование (14:5).

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, мы должны принимать чудесную природу библейского явления говорения на языках. Мы должны понимать, что Бог давал верующим способность говорить на иностранных языках для целей, предназначенных Им.

Во-вторых, мы должны также признавать, что Бог мог бы сегодня дать верующим возможность говорить на языках. Мы не должны ограничивать Его полновластную силу. В то же самое время мы должны стремиться понимать Его нормирующую цель для верующих в век Церкви.

В-третьих, мы должны оценивать все личные свидетельства тех, кто говорит на языках, в свете Священного Писания. Мы должны определять, происходит ли это от них самих, от сатаны или от Духа Божьего. Мы должны определять, действительно ли те, кто об этом заявляет, говорили на иностранных языках и наречиях.

В-четвёртых, мы должны развивать духовную жизненность в нашем личном служении молитвы и хвалы. Мы должны становиться примерами производимого Духом энтузиазма. С нашей стороны будет неправильно критиковать других за ошибочную чрезмерность, если мы сами не растём в собственной молитвенной жизни.

В-пятых, мы должны служить в любви, когда стремимся созидать других. Мы должны соединить характер с поведением.

Глава 17

ЦЕЛЬ ЯЗЫКОВ В СОБРАНИИ

1-е КОРИНФЯНАМ 14:21-26

Зачем нужны были языки? Какой была цель этого дара? Место в Новом Завете, которое ясно указывает на цель языков, — это 1-е Коринфянам 14:22. Там говорится: «Итак, языки — это знамение». Предлог *эйс*, переведённый здесь как «для», обозначает цель. Этот стих начинается со слова «итак» (*хосте*), которое означает «по этой причине, следовательно» [Arndt and Gingrich, p. 908]. Объяснение Павла в стихе 22 относительно цели языков — это фактически вывод с его слов в стихе 21. Следовательно, ключ к пониманию цели языков должен находиться в 1 Кор. 14:21. Стих 21 начинается с важных слов: «В законе написано...»

В стихе 21 Павел цитировал отрывок из Ветхого Завета, Исаии 28:11-12. Павел знал, что ключ к пониманию библейской цели языков находится «в законе», то есть в Писаниях Ветхого Завета. Чему Ветхий Завет учит о языках? В чём было значение и цель языков в ветхозаветные времена? Когда говорили на иностранных языках, что это значило? Ключ, который открывает цель и значение дара языков, находится «в законе».

28-я глава книги пророка Исаии — не единственный отрывок в Ветхом Завете, где говорится о значении иностранных языков. Несколько таких отрывков вместе устанавливают отрезвляющий библейский принцип, который неоднократно проявлялся в истории. Чтобы открыть значение языков в Ветхом Завете, следует рассмотреть следующие важные отрывки: Быт. 11, Втор. 28, Иер. 5, Ис. 28 (цитируется Павлом в 1 Кор. 14:21) и Ис. 33.

В ходе подробного исследования этих отрывков читатель увидит повторяющийся образец, а также определённую последовательность. Этот трагический образец просто можно выразить следующим образом:

- Бог имеет весть для людей.
- Люди отказываются слушать Бога.
- Бог делает так, что языки звучат как знамение суда.
- За этим следует рассеяние.

БЫТИЕ 11

В этой важной главе, описывающей суд над Вавилоном, впервые упоминаются языки. До 11-й главы Бытия языки (мн. число) не существовали! Существовал только один язык по всей населенной земле: «На всей земле был один язык и одно наречие» (Быт. 11:1). Впервые в истории иностранные языки появились в 11-й главе книги Бытие.

- Бог имеет весть для людей.

После великого потопа в книге Бытие Бог дал Ною и его сыновьям простое повеление: «Плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю» (Быт. 9:1; ср. Быт. 9:7). Как же ответили потомки Ноя на это Божье повеление?

- Люди отказываются слушать Бога.

Вместо того чтобы по повелению Бога наполнять землю, люди отказались повиноваться. В своём противлении слову Бога и Божьей воле они решили построить огромную башню и сделать себе имя, «прежде, нежели рассеемся по лицу всей земли» (Быт. 11:4).

- Бог делает так, что языки звучат как знамение суда.

Впервые в истории люди стали говорить на иностранных языках: «Сойдём же и смешаем там язык их так, чтобы один не понимал речи другого» (Быт. 11:7). На непослушных и безбожных людей пал Божий суд.

- За этим следует рассеивание.

«И рассеял их Господь оттуда по всей земле, и они перестали строить город» (Быт. 11:8).

ВТОРОЗАКОНИЕ 28

Господь сообщил Свою волю народу израильскому, дав людям Свой святой закон. Бог предложил им благословение или проклятие: благословение, если будут исполнять заповеди Господа, и проклятие, если не будут повиноваться (Втор. 11:26-28). Благословения и проклятия, которые постигнут народ, ясно перечислены в 28-й главе Второзакония.

- Бог имеет весть для людей.

«Если ты, когда перейдёте за Иордан, будешь слушать гласа Господа, Бога твоего, тщательно исполнять все заповеди Его, которые заповедал тебе сегодня, то Господь, Бог твой, поставит тебя выше всех

народов земли; и придут на тебя все благословения эти и исполнятся на тебе, если будешь слушать гласа Господа, Бога твоего» (Втор. 28:1).

- Люди отказываются слушать Бога.

«Если же не будешь слушать гласа Господа, Бога твоего, и не будешь стараться исполнять все заповеди Его и постановления Его, которые я заповедую тебе сегодня, то придут на тебя все проклятия эти и постигнут тебя» (Втор. 28:15).

- Бог делает так, что языки звучат как знамение суда.

Одним из проклятий, которое Господь обещал послать на непослушных людей, было ужасное вторжение народа-завоевателя. Когда иностранцы будут приближаться, Израиль будет слышать чужие языки врага. «Пошлёт на тебя Господь народ издалека, от края земли: как орёл налетит народ, языка которого ты не разумеешь» (Втор. 28:49).

- За этим следует рассеяние.

«И рассеет тебя Господь по всем народам, от края земли до края земли, и будешь там служить иным богам, которых не знал ни ты, ни отцы твои, — дереву и камням. Но и между этими народами не успокоишься, и не будет места покоя для ноги твоей, и Господь даст тебе там трепещущее сердце, истаивание очей и изнывание души» (Втор. 28:64-65).

ИЕРЕМИИ 5

- Бог имеет весть для людей.

Через пророка Иеремию Господь умолял Свой народ Израиль, чтобы люди отвернулись от своих злых путей и обратились к Господу, Богу своему: «Если хочешь обратиться, Израиль, — говорит Господь, — ко Мне обратись» (Иер. 4:1; ср. Матф. 11:28). Бог так много сделает, если люди просто обратятся к Нему (Пс. 80:8-16)!

- Люди отказываются слушать Бога.

«О, Господи! Очи Твои не к истине ли обращены? Ты поражаешь их, а они не чувствуют боли; Ты истребляешь их, а они не хотят принять вразумления — лица свои сделали они крепче камня, не хотят обратиться» (Иер. 5:3).

- Бог делает так, что языки звучат как знамение суда.

Когда люди отказываются приходить к Богу, неизбежно должен последовать суд. Терпение и долготерпение Бога однажды закончится. Если

Израиль не отвечает на предостережения Иеремии, тогда Бог говорит с народом так, что народ этого никогда не забудет. Хотя люди не могли понимать языков своих захватчиков, весть их мечей будет помниться долго. «Вот, Я приведу на вас, дом Израилев, народ издалека, — говорит Господь, — народ сильный, народ древний, народ, языка которого ты не знаешь, и не будешь понимать, что он говорит» (Иер. 5:15).

- За этим следует рассеяние.

«И если вы скажете: „За что Господь, Бог наш, делает нам всё это?“, — то отвечай: „Так как вы оставили Меня и служили чужим богам в земле своей, то будете служить чужим в земле не вашей“» (Иер. 5:19). Для Израиля нахождение в Обетованной Земле было знаком Божьего благословения. Находиться вне земли, в рассеянии и гонении, было верным указанием, что люди были под Божьим проклятием.

ИСАИИ 28

В этом важном обсуждении цели дара языков (1 Кор. 14:21-22) Апостол Павел цитирует Ис. 28:11-12 в свидетельство того, что языки были даны как знамение «для неверующих». Надлежащее понимание этого ветхозаветного отрывка весьма важно в выяснении библейской цели языков. В Ис. 28:9-10 нечестивые иудеи явно насмехались над вестью Божьего пророка Исаии. Они выражали возмущение его детскими методами обучения! Они спрашивали: «Он относится к нам, уважаемым вельможам, священникам и пророкам, как к младенцам, только что отнятым от груди. Он пичкает нас этими монотонными жалкими проповедями, которые пригодны лишь для детской аудитории. И это он называет своим посланием?» [Alexander Maclaren, *The Book of Isaiah: Chapters 1-48* (6th ed.; London: Hodder and Stoughton, n.d.), p. 478.]

Весть Исаии была ясной, простой, даже однообразной! Строка за строкой, строка за строкой... Грех влечёт за собой суд, грех влечёт за собой суд... Обратитесь к Богу, обратитесь к Богу... В своём учении Исаия использовал китайский приём пытки водой: кап-кап-кап... грех, грех, грех... суд, суд, суд... покайтесь, покайтесь, покайтесь... Поэтому неудивительно, что его слушатели начали говорить: «Исаия, кто мы, по-твоему? Младенцы? Как ты думаешь, кому ты читаешь лекции? Твои повторяющиеся проповеди годятся только для маленьких детей: „Сав ласав сав ласав, кав лакав кав лакав кав лакав, зе'ер шам зе'ер шам“ (см. евр. текст)». Эти неверующие иудеи отвергали Божью весть; они отвергали Божьего вестника и его учительские методы.

Господь ответил на их неверующие издевки имитацией их насмешек

и посланием непонятного языка иностранного захватчика (ст. 11). Бог сначала проговорил к ним через ясную и простую весть Исаии. Сейчас Он будет говорить через наказание их иностранным языком. Он проговорит к ним лепечущими устами и на другом (ином, чужом, иностранном) языке (ср. Деян. 2:4 и 1 Кор. 14:21 — «иные языки»).

Эти люди закрыли свои уши и отвергли провозглашение небесной вести. Тогда Бог стал обращаться к этим людям через варварский народ. Ассирийский язык, который в скором времени окружал израильтян, должен был звучать для них подобно детскому лепетанию. Это был намного менее культурный язык, чем еврейский, и он имел только три основных гласных звука: «а», «и», «у». Поскольку люди не слушали слов утешения на своём родном языке, им пришлось слушать грубую речь врага [John Peter Lange, Commentary on the Holy Scriptures: Isaiah, trans. and ed. by Philip Schaff (Grand Rapids: Zondervan, n.d.), p. 306.]

Бог милостиво давал народу покой, который обретается в Нём (ср. Матф. 11:28; Ис. 30:15-17; Пс. 80:8-16), но люди отказывались слушать. Чудесное Божье обещание утешения и покоя было трагическим образом отвергнуто. Израильтян донимали и утомляли повторяющиеся утверждения Исаии о том, что грех разрастается, суд приближается, а обращение к Богу является единственным ответом.

Наконец в ст. 11-13 Исаия говорит этим насмешникам, что Бог обязательно будет говорить с этим народом. В этот раз Его весть придёт не через Исаию, а через иностранный язык. Когда враг войдёт в их пределы, убивая многих и забирая остальных в плен, народ начнёт понимать весть! И снова повторяется этот ужасный образец:

- Бог имеет весть для людей.

«Им говорили: „Вот — покой, дайте покой утруждённому“, и „Вот успокоение“» (Ис. 28:12).

- Люди отказываются слушать Бога.

«Но они не хотели слушать» (Ис. 28:12).

- Бог делает так, что языки звучат как знамение суда.

«За то лепечущими устами и на чужом языке будут говорить к этому народу» (Ис. 28:11).

- За этим следует рассеяние.

«Так что они пойдут, и упадут навзничь, и разобьются, и попадут в сеть, и будут уловлены» (Ис. 28:13).

ИСАИИ 33

Для израильского народа иностранный язык был знаменем Божьего суда и проклятия на людей. Точно так же отсутствие иностранных языков — это знак того, что народ пребывает под Божьим благословением. В Ис. 33:17 Израилю дано удивительное обетование о будущем тысячелетнем Царстве: «Глаза твои увидят Царя в красоте Его, узрят землю отдалённую». В век Царства Израиль обязательно будет наслаждаться обильными Божьими благословениями! Люди больше не будут под Божьим проклятием. К ним больше никогда не вторгнутся иностранные народы. Они будут обитать безопасно и надёжно в земле обетования, под защитой Самого Царя. Итак, отсутствие иностранных языков будет знаменем Божьего обильного благословения на народ. «Не увидишь более народа свирепого, народа с глухой, невнятной речью, с языком странным, непонятным» (Ис. 33:19).

ЭТОТ ОБРАЗЕЦ ПОВТОРЯЕТСЯ В НОВОМ ЗАВЕТЕ

Те, кто не усваивает уроки истории, обязательно будут повторять её ошибки. Ассирийское и вавилонское пленения должны были преподать Израилю урок. Однако на страницах Нового Завета появляется тот же пагубный образец.

- Бог имеет весть для людей.

«Придите ко Мне все труждающиеся и обременённые, и Я успокою вас» (Матф. 11:28; ср. Иер. 4:1; Ис. 28:12).

- Люди отказываются слушать Бога.

«Иерусалим, Иерусалим, избивающий пророков и камнями побиравший посланных к тебе! Сколько раз хотел Я собрать детей твоих, как птица собирает птенцов своих под крылья, и вы не захотели!» (Матф. 23:37).

- Бог делает так, что языки звучат как знамение суда.

Господь Иисус Христос предсказывал ужасный суд, который придёт на народ, отвергнувший Бога и Его Мессию. «Вот, оставляется вам дом ваш пуст... Истинно говорю вам: не останется здесь камня на камне; всё будет разрушено» (Матф. 23:38; 24:2). Разрушение Иерусалима произошло в 70 году по Р.Х., когда римские войска под командованием генерала Тита вторглись в город. В следующие две тысячи лет Сущий Бог не обитает в рукотворном храме, но обитает в уникальном Теле верующих и в каждом члене в отдельности (1 Кор. 3:16-17; 6:19). Божья программа перешла от Израиля к Церкви.

За много лет до этого Бог сделал так, что иностранные языки звучали и были слышны как знамение суда для народа израильского (Деян. 2; 10; 19 и дальше). Для иудеев, которые были знакомы с Ветхим Заветом, звуки иностранных языков не давали повода для радости! Языки были знамением Божьего проклятия, а не благословения. Языки означали вторжение оккупантов и были признаком противления, суда и рассеяния. Когда Бог говорил на языке, иудеи понимали эту весть (Ис. 28:11; 1 Кор. 14:21). Дар языка был знамением, данным для неверующего, отвергающего Христа народа. «Итак, языки — это знамение не для верующих, а для неверующих» (1 Кор. 14:22).

- За этим следует рассеяние.

Народ израильский был рассеян по всему миру на протяжении почти двух тысяч лет! Люди были без родины, они подвергались сильному гонению, и на них было Божье проклятие: «Кровь Его на нас и на детях наших» (Матф. 27:25). Хотя малый остаток вернулся в страну, народ всё ещё не имеет храма, и в стране нет мира и покоя. Разрушение Иерусалима Титом в 70 году по Р.Х. было чем-то, от чего народ израильский так и не оправился!

ПРОДОЛЖИТЕЛЬНОСТЬ ЯЗЫКОВ

Когда прекратились языки? Если иностранные языки действительно были знамением грядущего суда на народ израильский, тогда, как только этот суд состоялся, дар знамения больше не был необходим. Любой иудей, знающий Ветхий Завет, должен был признавать иностранные языки как серьёзное предостережение о грядущем суде. Как только суд состоялся, предостерегающее знамение больше не было нужным!

Свидетельство для неверующих

Бог милостиво ждал четыре десятилетия после распятия на кресте Своего Сына (отверженного Мессии Израйля), прежде чем совершить окончательный суд над народом. Но в 70 году по Р.Х. римляне под командованием генерала Тита повергли отвергший Христа народ в окончательное разрушение. С 70 года по Р.Х. не вызывает вопросов то, что Израиль, как народ, находится под судом Бога. Иудеи были изгнаны из страны. Они были рассеяны и гонимы по всему миру. Очевидно то, что Бог больше не действует через Свой избранный народ. Его программа переместилась, и сейчас Божьи свидетели есть среди всех народов. Иудеи находятся вне страны, и это явное знамение, что они сейчас под Божьим проклятием (ср. Втор. 28).

Во всех странах, где рассеяны евреи, они слышат иностранные языки (русский, немецкий, английский и т.д.), как постоянное напоминание, что они отвергли Божье благословение и Его покой. Достаточно интересно то, что ни одна книга Нового Завета не была написана на языке иудеев. Бог не только переключился от Израиля на Церковь, но также переключился с еврейского языка на греческий, через который Он дал Своё Слово! Бог не отверг Свой народ Израиля (Рим. 11:1), но на некоторое время оставил его в стороне. Окончательным и наивысшим событием, обозначившим осуждение Израиля, было разрушение Иерусалима в 70 году по Р.Х., предсказанное Господом за сорок лет до его свершения (Матф. 23:38; 24:2).

Следовательно, нужно сделать вывод, что после 70 года по Р.Х. дар языков, как знамение, больше не был нужен. Языки, должно быть, прекратились в 70 году или раньше. Последнее историческое упоминание о даре языков находится в 1-м Послании к Коринфянам, которое было написано около 55 года по Р.Х. Нет никаких исторических свидетельств, что после 70 года подлинный дар языков когда-либо встречался. Языки послужили своей цели и прекратились, как и предсказал Бог через Апостола Павла (1 Кор. 13:8).

«Итак, языки — это знамение не для верующих, а для неверующих; пророчество же не для неверующих, а для верующих» (1 Кор. 14:22).

Как уже отмечалось выше, языки были знамением для неверующего, противящегося, отвергающего Христа народа израильского. Верующим в Коринфской церкви нужно было понять цель языков, но намного больше им нужно было использовать у себя дар пророчества, который ценен для созидания, увещания и утешения (ст. 3). Пророчество ценно не только для верующих, но и для потенциальных верующих (посещающих собрание), как объясняет Павел в ст. 23-25.

Неверующие в 1-м Коринфянам 14:21-22 и 23-24

Важно понимать, что неверующие, упоминаемые в 1 Кор. 14:21-22, очень отличаются от неверующих, упоминаемых в 1 Кор. 14:23-24, даже несмотря на то, что используется одно и то же греческое слово (*apistos*). В ст. 21-22 Апостол Павел описывает строптивых и непослушных неверующих, которые слышали Божью весть, но затем отвергли её и даже отвергли Бога, давшего её. Это были неверующие, которые не слышали Бога (1 Кор. 14:21). Они упрямо отвергали Божье благодатное предложение покоя (Ис. 28:12). Это были неверующие, принадлежащие к «народу этому» (1 Кор. 14:21; Ис. 28:11), который в контексте отрывка из Исаии может относиться только к народу израильскому, иудеям. Языки были предзнаменованием грядущего суда на неверующий народ, который не слушал своего Бога.

Однако неверующие, описанные в 1 Кор. 14:23-24, находятся в ярко выраженном контрасте с только что упомянутыми непокорными, отвергающими Христа иудеями. Это были неверующие, которые пришли в собрание. Павел, скорее всего, думал о неверующих язычниках, которые решили посетить Коринфскую церковь и посмотреть, что там происходит. Они хотели прийти и послушать, что может предложить церковь. Со всей очевидностью, эти неверующие были ищущими душами. Фактически, это были потенциальные верующие! Павел знал, что потенциальные верующие больше всего нуждались в пророчестве, а не в языках.

Библия учит в 1 Кор. 14:22, что языки служили знамением суда для народа израильского. [George E. Gardiner, *The Corinthian Catastrophe* (Grand Rapids: Kregel, 1974), pp. 35-36; см. также прекрасное обсуждение у Диллоу, pp. 26-34.] Означает ли это, что везде, где говорили на языках, должны были присутствовать неверующие иудеи? Такая позиция очень проблематична. Зачем непокорному, отвергающему Христа иудею присутствовать на церковном служении в Коринфе? Участвовать в собрании с христианами было самым последним, что бы он хотел сделать. Также в 10-й и 19-й главах Деяний, когда произошло говорение на языках, неверующие иудеи не присутствовали. Библия никогда не говорит, что неверующие иудеи должны были присутствовать, когда происходило говорение на языках, а Павел не включил это в свой перечень ограничений в 1 Кор. 14:27-35.

Как же тогда языки могли служить знамением для иудеев? Следует понимать, что неверующие иудеи в Римской империи знали о христианской Церкви. Они осознавали, что в их среде есть христианское сообщество. Христиане обсуждались в синагоге! Поэтому иудеи были весьма осведомлены о том, что некоторые из этих христиан имели поразительную способность говорить на иностранных языках, которые они никогда не изучали. Иудеи как минимум слышали об этом удивительном явлении.

Как можно говорить, что неверующие иудеи знали о даре языков? Важно вспомнить о дне, когда родилась Церковь и когда были впервые услышаны языки. В День Пятидесятницы собрались иудеи «из всякого народа под небом» (Деян. 2:5-6). Все эти иудеи свидетельствовали о действии дара языков. Многие из них уверовали в Евангелие, когда проповедовал Пётр, а многие — нет (ср. «иные насмеялись» в Деян. 2:13).

Вернувшись в свои дома, эти иудеи, должно быть, рассказывали родным об удивительных вещах, которые они видели и слышали. Можно даже представить себе такую беседу: «Слышали, что произошло в

Иерусалиме? Последователи Иисуса из Назарета заявляли, что их вождь воскрес из мёртвых. В День Пятидесятницы произошло нечто чрезвычайно поразительное! Они говорили на иностранных языках. Это было замечательно! Люди, говорившие на этих языках, были галилеяне!» Проходили годы, и снова кто-нибудь говорил: «Помнишь, ты рассказывал мне об этом говорении на языках в Иерусалиме? Так вот, некоторые христиане начали собираться в нашем городе, и я слышал о том, что некоторые из них также говорят на иностранных языках!»

Не нужно присутствовать в какой-либо церкви, чтобы знать, что там происходит. Сообщения расходятся, и новости распространяются! В эпоху раннехристианской Церкви люди знали, как минимум, в некоторой мере о том, что происходило в христианских собраниях. Точно так же было и во времена Ветхого Завета. Когда ассирийцы или вавилоняне шли с вторжением на страну, эта новость распространялась быстро. Иудеям не нужно было видеть своих врагов и слышать их речь, чтобы знать, что они приближались!

В 1 Кор. 14:22 перед словом «языки» в тексте оригинала стоит артикль, и это имеет очень большое значение. Это «артикль предыдущей ссылки», указывающий на то, о чём только что шла речь: «Итак, языки — это знамение». О каких языках говорит Павел? Это языки, о которых он только что закончил говорить в ст. 21, а именно, иностранные языки. Итак, если языки в ст. 21 были иностранными языками (Исаии 28), тогда языки в ст. 22 (коринфские языки) должны быть тем же самым явлением.

Свидетельство жизни во Христе

«Если вся церковь сойдётся вместе и все станут говорить незнакомыми языками, и войдут к вам незнающие или неверующие, то не скажут ли, что вы беснуетесь? Но когда все пророчествуют, и войдёт кто неверующий или незнающий, то он всеми обличается, всеми судится. И таким образом тайны сердца его обнаруживаются, и он падёт ниц, поклонится Богу и скажет: „Истинно с вами Бог“» (1 Кор. 14:23-25).

Для того чтобы коринфская община имела действенное свидетельство перед погибающими, её члены должны были являть жизнь Христа. Мир должен видеть здоровый организм (а не организацию). Самое первое свойство организма — это то, что он обладает жизнью. Поместная церковь одухотворена жизнью самого Бога (ср. 1 Тим. 3:15, церковь Бога живого). Церковное собрание пульсирует Божьей жизнью, потому что в нём обитает живущий Христос (Кол. 1:27).

В воплощении нашего Господа и во время Его служения здесь, на Земле, Бог явился в плоти! Но великая тайна, вызывающая волнение в

сердце Апостола Павла, — это то, что Бог имеет воплощение в Теле на этой Земле (1 Тим. 3:15-16; Кол. 1:26-27). В дополнение к Своему воскресшему телу на небесах Христос сейчас имеет Тело на земле.

Мир не может видеть Христа лично, потому что Христос на Небе, но он может видеть Его Тело, которое находится на земле, — живой организм, являющий небесную, прославленную жизнь Христа! Глава на небесах, а Тело — на земле для свидетельства о Главе! Существует только один способ, как мир может сегодня видеть Христа. Он должен видеть, что «Христос в вас!» (Кол. 1:27) Он должен видеть Христа в Церкви, потому что Христос сегодня являет Себя в Своей Церкви, «которая есть Тело Его, полнота Наполняющего всё во всём» (Ефес. 1:23). Какой ценной должна быть церковь для Господа!

Согласно Кол. 1:27-28, существует только один способ того, как Христос может воистину являть Себя в церкви и через неё. Каждый отдельный член Тела должен быть предостережён, каждый отдельный член Тела должен быть наставлен, и каждый отдельный член Тела должен быть духовно напитан! Когда члены церкви хорошо насыщены, тогда Тело будет здоровым; Когда Тело будет здоровым, тогда будет явлена жизнь Христа, грешники будут обличаться, а Бог будет прославлен!

В 1 Тим. 3:15 Павел описывает поместную церковь, как дом Божий, указывая, что Всевышний Бог живёт и обитает в собрании. Какое чудо: обитающее присутствие Сущего Бога в церкви! Если выражение «дом Божий» (*ойкос Теу*) перевести на еврейский язык, то получится слово «Вефиль». Если человек хочет понять новозаветный «Вефиль» (1 Тим. 3:15), он должен понимать, что Иаков узнал о ветхозаветном Вефиле в 28-й главе книги Бытие. Когда Иаков пробудился от сна, он воскликнул: «„Истинно Господь присутствует на месте этом, а я не знал!“ И убоялся и сказал: „Как страшно это место! Это не иное что, как дом Божий...“ И нарёк имя месту тому — Вефиль» (Быт. 28:16-19).

«Господь присутствует на месте этом», а Иаков не знал этого! Те, кто принадлежит к новозаветному «Вефилю», зачастую не понимают именно этого. Павел написал в коринфский «Вефиль» такие слова: «Разве не знаете, что вы храм Божий, и Дух Божий живёт в вас?» (1 Кор. 3:16). Бог живёт в церковном собрании. Церковь — это место, где Бог обитает Духом (Ефес. 2:22).

Созидание Тела Христова

В Ефес. 4:11-16 очень ясно сказано, что Божий приоритет — это здоровый организм. В 14-й главе Первого Послания к Коринфянам (осо-

бенно ст. 3, 4, 5, 12, 17) указывается, что Тело верующих должно созидаться и быть здоровым. Миру нужно видеть здоровое церковное собрание, а не больное!

Что произойдёт, когда неспасённый человек войдёт в собрание, которое не функционирует согласно принципам созидания? Ответ даёт-ся в 1 Кор. 14:23. Такой человек скажет: «Это сумасшедший дом! Эти люди вне себя!» Но какая разница, когда он войдёт в собрание, действующее согласно принципам созидания! (ст. 24-25) Он увидит здоровый организм и уподобленных Христу святых! Итак, пав ниц, он поклонится Богу и скажет: «Истинно с этими людьми Бог. Бог находится на этом месте. Какое это потрясающее место! Это не что иное, как дом Божий. Это не сумасшедший дом, это дом Бога, Вефиль!»

Это ли видят неверующие, входя сегодня в поместную церковь? Видят ли они здоровый организм? Видят ли они духовно напитанных членов? Видят ли они, что «Христос в вас»?

Обличены ли они вызывающим благоговейный страх присутствием Личности Бога?

Величайшим свидетельством для мира служит поместная церковь, которая функционирует как «центр созидания», а не как «евангелизационный центр». Сегодня величайшая нужда для погибающего мира — это видеть, как Господь Иисус Христос являет Себя в здоровом собрании верующих и через него. Это невозможно произвести, произнося каждое воскресенье проповеди о спасении по Иоан. 3:16. Святым нужно постоянное изложение всей воли Божьей (Деян. 20:26-32; Матф. 28:20; 2 Тим. 4:1-2 и т.д.).

«Итак, что же, братья? Когда вы сходитесь и у каждого из вас есть псалом, есть поучение, есть язык, есть откровение, есть истолкование, всё это да будет к назиданию» (1 Кор. 14:26).

Здесь Павел делает обобщение последних двадцати пяти стихов: «Всё это пусть будет к назиданию». В противоположность этому, девиз многих «завоёвывающих души» церквей сегодня, кажется, такой: «Всё это пусть будет к евангелизации». Однако Апостол Павел понимал, что погибающий и умирающий мир нуждается в том, чтобы видеть уподобленных Христу верующих, которые понимают и применяют в жизни Божье Слово. Когда Божий народ полностью снаряжён к труду служения (Ефес. 4:11-16), тогда верующие не будут ослабевать в проповеди Евангелия и не будут пренебрегать миссионерскими программами. Когда церковь делает своим приоритетом созидание, тогда непременно будет достигаться истинный евангелизм, как прекрасно показано в 1 Кор. 14:24-25.

Достаточно интересно то, что культы не устанавливают евангелизационных центров. Напротив, они устанавливают созидательные центры для подготовки своих людей, чтобы те шли на выполнение дела служения. Люди погружаются в программу всеобщего обучения. Например, средний член организации «свидетелей Иеговы» всегда готов дать ответ каждому, кто спросит его о причине лживой надежды, которая в нём. Средний библейский верующий ужасающе невежествен в отношении Божьей истины. Дьявол знает, какая система действительно работает! У культов нет недостатка в обращённых.

Глава 18

ЕСТЬ ЛИ ВТОРОЕ ДЕЙСТВИЕ БЛАГОДАТИ?

Духовные благословения, принадлежащие нам во Христе Иисусе, очень походят на материальное богатство, которым обладал Соломон «и [о котором] в половину не сказано» (1 Цар. 10:7). По причине нашей ограниченной способности воспринимать и понимать то, что Божье, как бы мы ни углубились в истины Слова, всегда есть неизведанные глубины. Мы понимаем слова Апостола Павла, когда он пишет: «Теперь мы видим как бы сквозь тусклое стекло» (1 Кор. 13:12). Мы подобны ученикам, которых Господь наставлял в течение свыше трёх с половиной лет Своего служения, а в завершение добавил: «Ещё многое имею сказать вам, но вы теперь не можете вместить» (Иоан. 16:12).

Постижение Божьих истин

Мы пытаемся постичь бесконечного Бога нашим смертным умом, но мы должны признаться в своей неспособности понять глубины Божьей Личности, истины Слова Божьего и жертвы Господа Иисуса Христа ради нас. Мы понимаем, как понимали дети Израиля, когда стояли на границах Обетованной Земли, что есть очень много территории, которой ещё предстоит овладеть.

Мы всегда осознаём, что некоторые люди вошли в такие истины Слова Божьего, которые мы сами ещё не постигли. Мы также приучили свой слух к тому, чтобы прислушиваться к духовным истинам. И мы открыли свой ум к принятию того, что Бог открывает Своим детям из Слова. Бывает так, что кто-то приходит к человеку и говорит, что полученное им в спасении — это только часть благословения, которое имеет Бог, и что для дитяти Божьего есть намного больше, помимо полученного им спасения. Тогда человек инстинктивно начинает интересоваться, есть ли что-то такое, что он пропустил, или новый опыт, к переживанию которого он мог бы приступить.

Когда мы рассматриваем вопрос «Есть ли второе действие благодати?», мы оказываемся лицом к лицу перед одним из самых распространённых, самых популярных и самых быстрорастущих учений в сегодняшнем христианстве. Это учение говорит, что Бог посылает Свои благословения мерой, или частями. И тот, кто принял Христа как Спасителя, может получить от Бога второе благословение и опыт,

родственный первому благословению, получению спасения. Этим вторым благословением должен быть дар Святого Духа.

Те, кто распространяет это учение, несомненно, движимы глубоким и искренним желанием глубже проникнуть в истины Слова Божьего и испытать силу, которую Бог усмотрел для Своих детей. Сердечная жажда побуждает этих ищущих людей желать действия Святого Духа в своей жизни. Они говорят, что когда человек приходит к некоторому состоянию зрелости, или достигает некоторого уровня духовного развития, или освящается в своей повседневной жизни, или вступает в более глубокое познание Слова Божьего, то, в ответ на свою молитву, он может получить второе действие благодати, дар Святого Духа. Если существует такое явление, как второе действие благодати, если есть что-то большее того, что мы уже испытали и чем обладаем, то мы, конечно же, хотим это познать.

Несомненно, проблемы, возникающие вокруг этого учения, исходят из толкования книги Деяний, в которой описаны знамения, связанные с сошествием Духа, когда Он сошёл, чтобы обитать в верующих. В книге Деяний мы читаем, что возложение рук связано с проявлением присутствия Духа в жизни верующего. Итак, нам нужно исследовать некоторые отрывки в книге Деяний, чтобы увидеть, должны ли мы искать дар Святого Духа как второе действие благодати. Должны ли мы просить о дарах знамений, чтобы доказать себе, что мы имеем Духа? Связан ли этот дар с возложением рук? Если да, кто может возложить руки так, чтобы Святой Дух пришёл и поселился в верующем?

События переходного этапа

Нам следует помнить, что книга Деяний — это переходный период между Ветхим и Новым Заветом. Хотя четыре Евангелия включены в то, что мы называем Новым Заветом, всё, что находится до книги Деяний, — это, в сущности, период Ветхого Завета. Христос ещё не принёс Себя в жертву за грехи мира, не был погребён и не воскрес. Завеса в храме ещё не разодралась надвое. Бог имел дело исключительно с детьми Израиля как Своим избранным народом. Только когда мы подходим к книге Деяний, мы выходим из старого порядка, или домостроительства, и после смерти, воскресения и вознесения Христа переходим в новое домостроительство. После сошествия Святого Духа, как это записано во 2-й главе Деяний, после того, как Бог отложил программу, которая была ограничена народом израильским, Он дал весть, которая должна была провозглашаться всем людям, независимо от их расы, до края Земли. В книге Деяний мы наблюдаем переход от

иудаизма к христианству, от евреев к язычникам, от закона к благодати, от Палестины ко всему миру.

Именно во 2-й главе книги Деяний мы впервые читаем о сошедшем Святом Духе: «И исполнились все Духа Святого, и начали говорить на иных языках, как Дух давал им вестать» (2:4). В День Пятидесятницы Дух пришёл, чтобы пребывать в новом храме Божьем; началась новая эра, новое домостроительство, новая диспенсация, когда Святой Дух крестил верующих в Тело Христово, чтобы присоединить их к этому Телу, Глава которого — Иисус Христос. В Деян. 4:31 мы находим ссылку на служение Духа: «И по молитве их [учеников] поколебалось место, где они были собраны, и исполнились все Духа Святого, и говорили слово Божье с дерзновением».

Те, кто был исполнен Святым Духом в Деян. 4:31, были теми, кто получил Святого Духа в Деян. 2:4. Ученики были собраны отдельно, и они снова исполнились Святым Духом, но это не было вторым действием благодати. Они не получили что-то такое, чего не получали раньше. Исполнение Святым Духом в этом втором случае было повторным подкреплением Духа. Дух управлял учениками, чтобы дать им возможность проповедовать и возвещать истину, которую они публично объявляли всюду по Иерусалиму. Это было не вторым действием, а продолжением действия, начатого во 2-й главе книги Деяний. И те, кто был укреплен, чтобы смело проповедовать в День Пятидесятницы, были снова укреплены, чтобы проповедовать Слово со смелостью.

Следует обратить внимание на то, что в обоих случаях служение было для народа израильского. Это было провозглашение Евангелия сыновьям Авраама, евреям, которые были в Иерусалиме. До Своего вознесения Господь сказал ученикам о последовательности в провозглашении Евангелия: «И будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее, и Самарии, и даже до края земли» (Деян. 1:8). Служение должно было быть в Иерусалиме и вокруг него: это был первый шаг в провозглашении истины о том, что Христос умер и воскрес. Во-вторых, Слово должно было провозглашаться в Самарии: оно должно было идти дальше тех, кто был сыновьями Авраама, к тем, кто имел смешанное наследие. И, в-третьих, Евангелие должно было идти до самого края земли: дальше тех, кто был евреями, дальше тех, кто имел смешанное наследие, к тем, которые были язычниками по национальности. В Деян. 2:4 Дух укрепил учеников в провозглашении Евангелия на первом этапе распространения Благой вести о том, что Христос умер за грехи мира. Святой Дух исполнил их, или управлял ими, и использовал их как Свои орудия, чтобы возвещать истину Слова Божьего.

Затем Слово Божье начало идти за пределы Иерусалима и Иудеи, не ограничиваясь евреями по рождению. Оно пошло к самарянскому народу, который составляли люди смешанного национального происхождения. «Находившиеся в Иерусалиме Апостолы, услышав, что самаряне приняли слово Божье, послали к ним Петра и Иоанна» (Деян. 8:14). Филиппу был дан дар евангелиста, и он пошёл из Иерусалима и Иудеи, чтобы использовать этот дар для блага тех, кто имел смешанное наследие. Согласно Деян. 8:12, когда они «поверили Филиппу, благовествующему о Царстве Божьем и об имени Иисуса Христа, то крестились и мужчины, и женщины». Они уверовали в Господа Иисуса Христа и публично заявили о своей вере, приняв крещение. Мы должны понять, что, согласно Слову Божьему, спасение от евреев, и спасение сначала евреев было принципом, который использовал Бог. Теперь же церковь в Иерусалиме услышала сообщение об этом Божьем труде в Самарии, и ученики хотели знать, было ли это подлинным трудом Божиим среди неевреев или это было каким-то лжеучением, действием сатаны. Поэтому от верующих в Иерусалиме была послана делегация. Пётр и Иоанн были посланы, чтобы определить, действовал ли Бог среди других народов, кроме народа израильского, чтобы даровать спасение.

Когда Пётр и Иоанн прибыли в Самарию, то «помолились о них [самарянах], чтобы они приняли Духа Святого. Ибо Он не сходил ещё ни на одного из них, а только были они крещены во имя Господа Иисуса. Тогда возложили руки на них, и они приняли Духа Святого» (ст. 15-17). Этот случай кажется вторым действием благодати, поскольку самаряне считали, что они получили Святого Духа только спустя некоторое время. Возможно, Пётр и Иоанн прибыли из Иерусалима в Самарию для проведения исследования через несколько дней, а, может, через неделю или даже позже. Когда они добрались туда, то обнаружили, что Слово Божье проповедовалось в истине, поскольку Филипп был водимым Духом евангелистом и, будучи водимым Духом, не мог проповедовать ложь. Люди искренне приняли Христа и засвидетельствовали о своей вере во Христа публичным крещением. Однако они не имели знания и опыта служения Святого Духа, поскольку Бог ещё не сделал за пределами Израиля того, что Он сделал в День Пятидесятницы. Именно в связи со служением Апостолов, через возложение рук, в ответ на их молитву, для самарян было повторено то, что произошло во 2-й главе Деяний. Святой Дух сошёл, чтобы пребывать в неевреях и присоединять тех, кто был вне Израиля, к Телу Иисуса Христа.

Значение возложения рук

Мы можем задать вопрос: «Почему в связи с получением Святого Духа присутствует возложение рук?» Позвольте отметить, что это действие было действием только для верующих. Пётр и Иоанн могли бы возложить руки на головы всех неверующих в Самарии, но ничего бы не произошло. Апостолы, поскольку им было дано служение Апостола и дар апостольства, получили особую власть от Бога. Они были орудиями, через которые Бог действовал при переходе из старого порядка в новый.

В Ветхом Завете, когда кто-то возлагал руки на голову другого человека, он отождествлял себя с тем, на кого возлагались руки. Это был акт отождествления. Через возложение рук на голову животного священник отождествлял греховных людей с несущей на себе грех жертвой. Когда Апостолы возлагали руки на головы верующих, они отождествляли себя с верующими, и эти верующие отождествляли себя с учением Апостолов, с Евангелием Апостолов и властью Апостолов.

Апостолы стали сосудом, через который самаряне получили Святого Духа. Ранее самаряне не имели познания о Святом Духе или служении Святого Духа. Также и Святой Дух до этого момента в историческом смысле не помещал их в Тело Иисуса Христа. Поэтому это было переходным событием, а не вторым действием благодати. Это не было чем-то таким, что давалось этим верующим по причине их духовной зрелости. Их возраст во Христе исчислялся всего лишь несколькими часами. Это не произошло с ними из-за их знания истин Слова или их опытного освящения. Бог полновластно использовал Апостолов как орудия, через которые Святой Дух сошёл на верующих в Самарии.

В 10-й главе Деяний мы читаем о приглашении Корнилием Петра прийти возвестить ему и его дому истины Божьи. Корнилий был язычником. А теперь мы наблюдаем существенный факт. Во 2-й главе Деяний Святой Дух сошёл на евреев. В 8-й главе Деяний Святой Дух сошёл на тех, которые по наследию не были евреями, будучи смешанной расой. Теперь же, в 10-й главе, мы видим служение Бога тем, которые были язычниками по плоти. Пётр возвестил дому Корнилия истину Слова Божьего: «Когда Пётр ещё продолжал эту речь, Дух Святой сошёл на всех, слушавших слово» (ст. 44). Здесь Дух Божий повторил в третий раз то, что произошло в День Пятидесятницы.

Спасение для язычников

На этот раз это было не для евреев и не для тех, которые могли косвенно притязать на некоторые благословения, потому что были частично еврейской крови, но для тех, которые не имели никаких требований к

Богу через обетования Ветхого Завета. Они были язычниками. Однако во время речи Петра и по причине принятия ими вести Святой Дух сошёл на всех слышавших Слово. «И верующие из обрезанных [то есть евреи], пришедшие с Петром, изумились, что дар Святого Духа излился и на язычников» (ст. 45). Евреи были поражены, что Бог спасает язычников и даёт им равные с ними привилегии и такие же благословения. В Ветхом Завете Бог возвёл вокруг Израиля ограждение. Бог сказал, что народ израильский — это Его народ, Его избранный род. Выражение «спасение принадлежит иудеям» означало, что спасение для евреев, поскольку оно касалось евреев. Язычники назывались псами. Псы были нечистыми животными; они были мусорщиками, живущими за пределами стана и пользующимися отбросами, которые туда выбрасывались.

А теперь Бог в Своей бесконечной благодати спасал язычников. Более того, Бог приводил их в то же самое Тело, как часть того же самого храма, в который были приведены те, кто в Иудее и Иерусалиме, и те, кто в Самарии. Язычникам был дан дар Святого Духа. Это было настолько необычно, что, когда Пётр возвратился в Иерусалим, он испытывал побуждение сделать отчёт святым. Он должен был защитить свои действия. Относительно своего служения в доме Корнилия Пётр сообщает: «„Когда же начал я говорить, сошёл на них Дух Святой, как и на нас вначале. Тогда вспомнил я слово Господа, как Он говорил: ‘Иоанн крестил водой, а вы будете крещены Духом Святым’. Итак, если Бог дал им такой же дар, как и нам, уверовавшим в Господа Иисуса Христа, то кто же я, чтобы мог воспрепятствовать Богу?“ Выслушав это, они успокоились и прославили Бога, говоря: „Видно, и язычникам дал Бог покаяние в жизнь“» (11:15-18).

Полновластное дело Божье

Можно наблюдать контраст между данным событием сошествия Святого Духа в 8-й главе и в главах 10-11. В 8-й главе сошествие Святого Духа было связано с молитвой Апостолов и возложением ими рук. В 10-й главе, в случае с язычниками, не было молитвы о ниспослании Святого Духа и не было возложения рук. В этих двух событиях Бог действовал двумя разными способами, чтобы показать, что сошествие Святого Духа не имело прямого отношения к молитве Апостолов или возложению ими рук, но это было полновластным делом Божьим, и Бог действует так, как Ему угодно. Не было такого, что Апостолы имели право указывать Богу о том, что Ему делать. Бог полновластно приводит в Тело Христово всех, будь то евреи или язычники, кто принял Его как личного Спасителя.

Есть ещё одно событие относительно сошествия Святого Духа. Оно ведёт нас из Палестины в Малую Азию. Павел в своих миссионерских путешествиях ходил повсюду, возвещая Евангелие спасения через кровь, пролитую Иисусом Христом. Когда он вошёл в важный город Ефес, он нашёл некоторых учеников (Деян. 19:1). Они не были учениками Господа Иисуса Христа — они были учениками Иоанна Крестителя. Иоанн Креститель начал своё служение за несколько месяцев до начала служения Христа, и за эти месяцы он привлёк к себе множество людей из всего Иерусалима и Иудеи. Ученики Иоанна были миссионерами, и они несли весть своего учителя далеко за пределы Палестины. Они возвещали, что люди должны покаяться и креститься, ибо приблизилось Царство Небесное.

Некоторые из учеников Иоанна приобрели новообращённых в городе Ефесе, и когда Павел нашёл их, он нашёл группу, ожидающую пришествия Мессии. Они молились об откровении Сына Божьего с небес. Самым естественным для Павла было идти к тем, чьи сердца жаждали и кто взывал к Богу об Искупителе и Спасителе. Ему не нужно было убеждать этих людей, что они нуждались в спасении. Он просто должен был сказать им, что Спаситель, Которого они ожидали, пришёл. Итак, он сказал: «Приняли ли вы Святого Духа, уверовав?» (Деян. 19:2). Его слова приносят больше проблем в отношении учения о втором действии благодати, чем, пожалуй, любой другой отрывок в Новом Завете.

Это место часто читают так: «Приняли ли вы Святого Духа после того времени, когда вы уверовали?» На основании английского перевода это так и можно было бы истолковать. Если же вы исследуете этот текст на языке оригинала, то обнаружите, что Апостол в буквальном смысле говорит: «Приняли ли вы Святого Духа, уверовав?» Или, если бы мы толковали текст оригинала, то читали бы его таким образом: «Приняли ли вы Святого Духа, когда уверовали?» Или же так: «Приняли ли вы Святого Духа, потому что вы верующие?» Апостол предполагает наличие у них веры и проверяет их относительно Святого Духа, чтобы обнаружить объект их веры. Если они поверили в Господа Иисуса Христа, то должны были принять Святого Духа. Так что здесь логический вопрос: «Можете ли вы дать свидетельство своего спасения? То есть, осознаёте ли вы присутствие Святого Духа в вас?» В Рим. 8:9 сказано: «Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его». «Они же сказали ему: „Мы даже и не слыхали, что Дух Святой есть“» (Деян. 19:2).

Если ученики Иоанна не знали учения о Личности и труде Святого Духа, если они не имели познания о пребывающем присутствии Духа, то это, вероятно, было потому, что они не были наставлены в истине о

Господе Иисусе Христе. Они всё ещё опирались на начальные, ознакомительные истины, которые возвещал Иоанн, и, возможно, не пережили факт нового рождения. Павел спросил их: «Во что же вы крестились?» Они ответили: «В крещение Иоанново» (ст. 3). Это объясняет их незнание. Иоанн ничего не сказал о принятии Святого Духа, когда проповедовал им свою весть. Он пророчествовал о грядущем крещении Святого Духа, но он не мог совершить такого крещения. Тогда Павел сказал: «„Иоанн крестил крещением покаяния, говоря людям, чтобы веровали в Грядущего по нём, то есть в Христа Иисуса“. Услышав это, они крестились во имя Господа Иисуса» (ст. 4-5).

Что же должно было предшествовать этому крещению? Со всей очевидностью, вера. Павел изложил весть, что ученики Иоанна должны верить в Иисуса Христа, и после того, как они приняли Его, они публично засвидетельствовали это крещением. И когда Павел возложил на этих учеников руки, Святой Дух сошёл на них, и они говорили языками и пророчествовали. Это не было вторым действием благодати. Это было тем, что сопровождало их спасение. В тот самый момент, когда ученики уверовали, и на них были возложены руки Апостола, в них поселился Святой Дух. И снова власть Апостола использовалась, чтобы привести их к практическим отношениям со Святым Духом.

Прекращение знамений и чудес

После первичного сошествия Святого Духа на евреев, самарян и язычников в Палестине и за её пределами, о сошествии Святого Духа в ответ на молитвы Апостолов больше ничего не говорится. Я особо подчёркиваю тот факт, что после переходного периода и после того, как Бог знамениями и чудесами удостоверял перед людьми, что конкретная группа была включена в Его замысел, знамения и чудеса прекращаются. Святой Дух пришёл в День Пятидесятницы.

Святой Дух стал поселяться в верующих в момент их уверования. И не было никакой необходимости повторять эти действия в отношении больших групп людей, поскольку Бог показал, что Тело Христово должно быть составлено из евреев, самарян и язычников. Всё это — часть выполнения плана распространения Евангелия, как сказано в 1-й главе книги Деяний.

В отношении этого так называемого «второго действия благодати» необходимо сделать несколько наблюдений. Исследовав указанные места Священного Писания, мы увидели, что эти акты принятия Святого Духа были связаны с верой в Христа и доверием Ему как личному Спасителю. В книге Деяний проявления Святого Духа и поселение

Святого Духа в человеке были в каждом случае связаны с верой и имели отношение к спасению. Они не были связаны с постепенным или опытным освящением. В книге Деяний приход Святого Духа ни в коем случае не зависит от личного освящения. Не замечать этого факта — одна из самых общих ошибок в так называемом движении «второго действия благодати». Сторонники этого движения учат, что человек должен освящаться, делаться святым или праведным в своём поведении, чтобы гарантировать принятие Святого Духа как награды за свою праведность или святость. Приход же Духа был связан со спасением, а не постепенным освящением.

Дар и дары

Необходимо различать «дар» и «дары» Духа. Вернёмся к Деян. 10:45: «И верующие из обрезанных, пришедшие с Петром, изумились, что дар [единственное число] Святого Духа излился и на язычников». Также в Деян. 11:17 говорится: «Итак, если Бог дал им такой же дар, как и нам, уверовавшим в Господа Иисуса Христа, то кто же я, чтобы воспрепятствовать Богу?»

В этих двух случаях дар Святого Духа — это обитание Святого Духа, тот полновластный труд, посредством которого Святой Дух Божий поселяется в верующем в момент, когда тот принимает Иисуса Христа как личного Спасителя. Дар Святого Духа давался евреям, самарянам и язычникам.

В 1 Кор. 12:1, как мы видели в двух предыдущих исследованиях, записано: «Не хочу оставить вас, братья, в неведении и о дарах [множественное число] духовных». И снова, в ст. 4: «Дары различны». Общепризнано, что наделение дарами Духа может совершаться после получения спасения. Человек может быть спасённым долгое время, прежде чем узнает, в чём состоит его духовный дар, или прежде чем начнёт применять этот дар. Отказ видеть разницу между даром Духа и дарами Духа ведёт многих к мнению, будто дар Духа приходит в какое-то последующее время, потому что дары Духа приходят, или осознаются, в какое-то последующее время.

Полнота духовных благословений

Другое заблуждение в движении «второго действия благодати» возникает из отказа следовать учению, данному нам в Послании к Ефесянам: «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах» (Ефес. 1:3). Эти благословения выделены в последующих стихах.

Учение Апостола Павла в 1-й главе Ефесянам заключается в том, что каждое дитя Божье имеет все благословения, которые бесконечный Бог усмотрел дать Своим детям с момента, когда они принимают Иисуса Христа как личного Спасителя.

Учение о «втором действии благодати» говорит: «Нет, это неправда. Бог имеет некоторые дары для верующих, когда они принимают Христа как Спасителя, и Он имеет особые дары для особенных немногих, которые будут получены намного позже в их христианской жизни». Учение о «втором действии благодати» отрицает утверждение Апостола о том, что каждое дитя Божье получило в момент своего рождения в семью детей Божьих все возможные благословения, которые мог усмотреть бесконечный Бог.

Если это «второе действие благодати» приходит, потому что мы жаждем его, молимся о нём, проливаем слёзы о нём, просиживаем у алтаря, ожидая его получения, то этим мы как бы говорим, что Бог не желает давать дар, которого мы ищем. И только когда мы разожмём сильно сжатые пальцы Бога, удерживающего этот дар для Себя, тогда мы сможем получить его. Утверждать, что люди должны искать этот дар, означает говорить, что Бог не желает давать Своё самое лучшее благословение, если мы не заставим Его отдать. Апостол подчёркивает то, что Бог в Своей благодати не удерживает абсолютно ничего.

Момент совершения спасения

В словах Апостола в Рим. 8:9 очень ясно изложено учение: «Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его». Если правда то, что есть второе действие благодати, тогда, согласно Слову Божьему, человек не получает спасения в момент, когда принимает Христа как Спасителя, пока во втором действии благодати не получит Святого Духа. Ведь если человек не имеет Святого Духа, он вовсе не принадлежит Христу. В свете этого учения, спасение следовало бы рассматривать с момента второго действия благодати, а не со времени уверования в Господа Иисуса Христа.

В Евангелии от Иоанна для нас сформулирован принцип, который должен уладить этот вопрос. Господь Иисус открывал истину Божью тому, чьё сердце жаждало познать Его. Он открывал истину пути в присутствии Божье: «Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Иоан. 3:16). Возникает логический вопрос: «Поскольку Христос явил истину, то действительно ли она авторитетная и заслуживающая доверия?» Иоанн показывает нам, как мы можем знать, что

откровение пути доступа к Богу, сделанное Иисусом Христом, заслуживает доверия (3:31-36).

Апостол указывает на тот факт, что Иисус Христос свидетельствовал о том, что Он знал. Христос сказал нам, что Он видел и слышал, и что Его свидетельство заслуживает доверия. Иоанн добавляет: «Ибо Тот, Которого послал Бог, говорит слова Божьи; ибо не мерой даёт Бог Духа» (ст. 34). Иоанн утверждает истину, что Иисус Христос не мог явить нам ложь, потому что Он служил в силе Духа, а когда Бог даёт кому-то Духа, Он даёт Его сполна. Бог не даёт Духа по капельке, чтобы мы имели Его немного сейчас и немного потом, и, наконец, пришли к моменту освящения, чтобы получить второе благословение. Слово Божье гласит: «Не мерой даёт Бог Духа». Верующий не получает часть во время спасения, а остальное позже.

Заблуждение учения о «втором действии благодати»

Самое большое заблуждение в учении «о втором действии благодати» происходит из отказа различать исполнение Духа и пребывание Духа. В 1 Кор. 6:19 Апостол Павел спрашивает: «Не знаете ли, что тела ваши — храм живущего в вас Святого Духа, Которого имеете вы от Бога, и вы не свои?» Он пишет верующим, которые незрелы, не наставлены, подвержены тайным и явным грехам, и всё же Апостол говорит, что их тела — храм Святого Духа. В предыдущем исследовании о служении пребывания Духа мы видели: Слово Божье учит, что Святой Дух поселяется в теле дитяти Бога в тот момент, когда человек рождается в семью Божью. Верующий становится храмом; он становится частью Тела Христова, Главой которого является Господь Иисус Христос. Это служение пребывания имеет всеобщий характер, и Дух обитает в каждом дитяти Божьем.

С другой стороны, исполнение Святым Духом связано с ежедневным хождением верующего. Когда человек исполнен Святым Духом, он руководим Им. Дух Божий может поселиться в человеке только один раз, но каждый день после этого человек может приходить с новым подчинением контролю Духа Божьего и, следовательно, иметь новое исполнение. Каждый день есть необходимость подтверждать истину, что человек находится в руках Господа, чтобы исполнять Его волю, и что Господь имеет право поступать с ним по Своему усмотрению. Апостол говорит нам, что Дух Святой поселяется раз и навсегда. Однако когда мы будем ежедневно, ежечасно, ежесекундно продолжать подчиняться руководству Святого Духа Божьего, мы будем пребывать исполненными. И поскольку мы ежедневно должны представлять свои тела Господу Иисусу Христу для использования Им и подчиняться

контролю Духа Божьего, многие пришли к ложному выводу, что, пока мы не подчинимся, в нас не поселится Святой Дух Божий.

Верующий никогда не будет иметь больше Святого Духа, чем он имеет в тот момент, когда принимает Иисуса Христа как личного Спасителя. Наша проблема — это не получать изо дня в день больше Духа, но предоставлять возможность Духу обладать всем, что есть в нас. Мы верой покоимся в обещании Бога, что Он даёт Святого Духа, чтобы Дух обитал в Божьих детях. Сегодня мы не ищем второго действия благодати, как если бы Бог удерживал от нас какое-то благословение. Мы благодарим Бога, что имеем всё, что Он предлагает.

Глава 19

СЛУЖЕНИЕ СВЯТОГО ДУХА В ТОЛКОВАНИИ БИБЛИИ

Случалось ли вам посещать домашнюю группу по изучению Библии, где вы изложили свой взгляд на какой-либо стих, а другой человек отметил, что данный стих означает что-то совершенно другое? И вы оба заявляли, что наставлены Святым Духом! Если Святой Дух — Толкователь Священного Писания, то как люди могут придерживаться противоположных взглядов по некоторым местам или вопросам Священного Писания, и какой взгляд верный? Х. К. Дж. Маул сказал так: «Благословенный Дух не только единственный Автор написания Слова, но и высший и истинный Толкователь».

Вопросы толкования Священного Писания

Если человек ощущает труд Святого Духа в своём сердце, означает ли это, что он сам собой имеет правильный взгляд на какой-либо стих из Библии? Если Дух лично истолковывает Слово отдельным верующим, то как можно определить правильный взгляд среди нескольких конфликтующих истолкований?

Если человеческие толкования запутывают ясность Слова, значит ли это, что Библия больше не авторитетна? Будет ли человек непоследователен, если позволяет себе иметь право личного суждения и одновременно заявляет, что его толкование правильно, а другого человека — ошибочно? Имеет ли Библия неясности в своём значении? Могут ли только немногие избранные иметь понимание о значении Священного Писания? Понимаются ли «глубины Божьи» и то, что Божье (1 Кор. 2:10-11), лишь некоторыми христианами?

Может ли человек утверждать о непогрешимости своих толкований стиха из Библии, просто заявляя, что Святой Дух «наставил» его об этом значении? В каком смысле Святой Дух даёт понимание о значении Библии? Приходит этот «свет» внезапно или же он является результатом исследования? Если понимание приходит в результате исследования, то можно ли значение Библии раскрыть через рациональный процесс, помимо Святого Духа? Связана ли роль Святого Духа в истолковании с Его трудом в просвещении? Одно ли это и то же? Если нет, то какое между ними различие?

Это весьма важные вопросы, потому что, как объясняет Джозеф Паркер, для нашего понимания нет более важной назначенной Духу функции, чем то, что Он обеспечивает для церкви глубокое и правильное толкование Священного Писания. Вечную истину нужно понимать и правильно толковать. Герменевтика, как наука и искусство толкования Библии, — это самая первая забота евангельских верующих в свете их посвящения непогрешимости и авторитету Библии.

Задача толкователя Библии

Задача толкователя Священного Писания состоит в том, чтобы стремиться понять, какое значение имели слова какого-либо раздела Библии для первоначальных слушателей и читателей, и определить, как это значение связано с сегодняшними читателями. Люди, изучающие Библию, исследовали и исследуют серьёзные герменевтические вопросы, но относительно мало внимания уделялось роли Святого Духа в герменевтике. Поскольку неточное толкование Священного Писания может вести к несовместимому поведению, то верующему человеку нужно удостовериться, что он истолковывает Слово должным образом. Должное применение истины возможно лишь при должном её понимании. Искажение смысла стиха из Библии может привести к жизненным блужданиям.

Святой Дух как *Параклетос* (Помощник) помогает верующим в раскрытии правильного смысла библейских утверждений, повелений и вопросов (Иоан. 14:16, 26; 15:26). Он участвует в процессе герменевтики, потому что Он есть «Дух истины», Который, по словам Иисуса, «наставит вас на всякую истину» (Иоан. 16:13). Согласно словам Павла, «мы приняли... Духа от Бога, чтобы знать дарованное нам от Бога» (1 Кор. 2:12). Апостол Иоанн написал: «Это помазание учит вас всему [духовному]» (1 Иоан. 2:27). Слово «помазание», вероятно, указывает на Святого Духа. По метонимии («пребывает») действие помазания указывает на то, что дано в помазании, а именно, на пребывание Святого Духа. Однако участие Святого Духа в обучении верующих и наставлении их на истину всё же поднимает некоторые острые вопросы.

Если истинное наставление происходит через внутренний труд Святого Духа, то означает ли это, что понимание человеком Священного Писания — это, в конечном счёте, субъективное дело?

Если два человека заявляют, что их наставляет Святой Дух, и, тем не менее, придерживаются разных взглядов на некоторые места или вопросы Священного Писания, то какой взгляд верный?

Как можно правильно различить смысл Божьего авторитетного Слова посреди конфликтующих толкований?

Каким образом Святой Дух наставляет и направляет верующих в их участии в процессе толкования?

Что означает «водительство» Святого Духа?

ЧЕТЫРНАДЦАТЬ ПРЕДПОСЫЛОК О ТРУДЕ СВЯТОГО ДУХА В ТОЛКОВАНИИ БИБЛИИ

1. Служение Святого Духа в толковании Библии не означает, что Он даёт новое откровение.

Его труд всегда совершается и ассоциируется с написанным Словом Божиим, а не за его пределами или в дополнение к нему. Святой Дух и Слово действуют вместе. Будучи богодухновенной (2 Тим. 3:16), Библия имеет силу производить веру (Пс. 18:8; Рим. 10:17; 2 Тим. 3:15; Иак. 1:18; 1 Пет. 1:23), освящать и питать (Иоан. 17:17-19; Деян. 20:32; Ефес. 5:26; 1 Пет. 2:2), а также просвещать (Пс. 118:105, 130; 2 Тим. 3:16).

Святой Дух вместе со Словом возрождает (Иоан. 3:5-7; Тит. 3:5), освящает (2 Фес. 2:13; 1 Пет. 1:2) и просвещает (Иоан. 14:26; 16:13; 1 Кор. 2:10-15). Записанное Слово всегда неразрывно связано с силой Святого Духа. Слово Божье, Библия, «живо и действенно», оно пребывает вовек (Евр. 4:12; ср. 1 Фес. 2:13; 1 Пет. 1:23). Однако его действенность становится очевидной только тогда, когда Святой Дух трудится в сердцах слушающих, пробуждая веру и открывая умы людей к принятию Слова. В отношении восприимчивости человека Кальвин писал: «Небесное учение оказывается для нас полезным и действенным по мере того, как Дух Святой образует наш ум для понимания его и наше сердце — для подчинения его игу».

2. Роль Святого Духа в толковании Библии не означает, что толкования человека безошибочны.

Безошибочность и, следовательно, непогрешимость свойственны оригинальным рукописям Библии, а не толкователям Библии. Рукописи были безошибочными, потому что Святой Дух хранил и направлял авторов, чтобы они записывали то, что Он хотел записать, слово за словом. Однако подобное управление нельзя применить к толкователям Слова. В богодухновении Святой Дух управлял авторами во избежание какой-либо человеческой ошибки. При толковании Святой Дух направляет, но не оберегает от непогрешимости. Возвышение чьих-либо толкований до уровня непогрешимости размыло бы различие между

богодуховенностью (прошлый, ныне законченный труд Духа в написании Священного Писания) и толкованием (нынешний, продолжающийся труд Духа, помогающего толкователям в понимании Священного Писания). Это также приписывало бы определённый уровень непогрешимости земных служителей, которую евангельские верующие отвергают в римском католицизме. Поэтому признание права личного суждения в толковании Библии не означает, что все результаты личного толкования точны.

3. Труд Святого Духа в толковании не означает, что Он даёт некоторым толкователям особую умственную проницательность.

Святой Дух не наделяет отдельных толкователей особой умственной проницательностью, чтобы под поверхностью видеть истину, которая не является очевидной для других посвящённых исследователей Библии. Таким образом, толкователь, который считает, что он обнаружил «скрытый» смысл, отличающийся от обычного буквального значения отрывка, не может заявлять, что в этом ему помог Святой Дух.

4. Роль Святого Духа в толковании Библии означает, что невозрождённые не приветствуют и не применяют Божью истину, хотя умом они способны понять многие её постановления.

Вполне очевидно, что неспасённые люди могут умом постичь некоторые объективные данные из Библии. Многие неверующие понимают много из изложенных в Слове Божьем исторических фактов. Некоторые даже прослеживают логику определённых истин Библии. Познавательны они постигли определённые объективные библейские факты: что определённые личности в Библии выполняли определённые задачи, произносили определённые слова, отправлялись в определённые географические места, приводили аргументы с определённой долей логики и так далее, однако они лично не знают Бога Священного Писания. «Мир своей мудростью не познал Бога» (1 Кор. 1:21). Даже при решительном и прилежном исследовании на высоком учёном уровне неспасённые люди неспособны понять истинный божественный смысл Священного Писания.

Следовательно, просвещение христиан Духом должно включать нечто большее, чем умственное представление о Библии, на которое способны нехристиане. Хотя неспасённые могут умственно анализировать истины Библии, она для них остаётся юродством (1 Кор. 1:18; 2:14). Хотя неверующие, пожалуй, могут проследить логику доказательств Павла в его Посланиях, они не принимают в сердце связанную

с ними истину. Грамматика в Иоан. 3:16 может быть ясной для неспасённых, но это не значит, что они принимают в своё сердце истину данного стиха. Неспасённые не принимают Божью истину, потому что она поражает саму сердцевину их греховной природы. Только спасённые люди могут принимать Божью истину.

Когда Павел отмечал в 1 Кор. 2:14, что «душевный человек [человек не имеющий Духа, неспасённый] не принимает того, что от Духа Божьего», он не имел в виду, что неспасённый человек вообще неспособен понять какую-либо информацию в Библии. Нет, Павел имел в виду, что нехристиане не принимают её истину! Греческое слово *декомай*, переведённое там как «принимать», означает «приветствовать». Если бы нужно было просто сказать «принимать», то было бы использовано другое греческое слово — *ламбано*. В данном стихе (2:14) не имеется в виду, что неспасённый, не имеющий Святого Духа человек, не может умом понять, что говорит Библия. Нет, здесь имеется в виду, что он не приветствует в своём сердце её вести об искуплении. Он отвергает эту весть, отказываясь принять её и поступать согласно ей. В противоположность этому, люди в Верии «приняли (*декомай*) слово со всем усердием» (Деян. 17:11), а фессалоникийцы приняли (*декомай*) «слово... с радостью Духа Святого» (1 Фес. 1:6).

Утверждение в 1 Кор. 2:14, что то, что от Духа Божьего, — это «безумие» для неверующего, должно указывать, что неверующий имеет некоторое понимание, о чём говорит Библия. В противном случае, как бы он мог судить о юродстве вести? Он не мог бы назвать что-либо безумным, если бы не имел об этом некоторого умственного познания. «Однако, — могут возразить некоторые, — этот стих (1 Кор. 2:14) также утверждает, что неспасённый человек не может даже знать того, что от Духа. Разве это не служит аргументом против мнения, что неспасённые не могут воспринимать факты из Библии?» Нет, потому что используемое греческое слово означает «познать через опыт» (*гиноско*) в противоположность слову *ойда*, которое означает «знать интуитивно или по сути».

Неверующий не постигает Божью истину на опыте. Он может частично постичь её умом, но он не различает её духовно и не испытывает лично. Генри Верклер хорошо обобщил это мнение такими словами: «Таким образом, неверующие не знают полного смысла учения Священного Писания не потому, что этот смысл им не предоставляется в словах текста, а потому, что они отказываются действовать согласно ему и принимать духовные истины в свою жизнь. Более того, психологические результаты подобного отвержения делают их всё менее и менее способными (и желающими) осознать эти истины». В просвещении труд Свято-

го Духа служит не только тому, чтобы показать, что означает Библия, но также убедить христиан в её истине. Просвещение — это труд Святого Духа по различению смысла вести, а также приветствия и принятия её, как от Бога. Ч. Ходж отмечает, что послушание в жизни верующего — это неизбежный результат просветительского труда Духа.

Для полного принятия Божьих истин человек должен сначала понять их. Дж. Бромилли выражает этот факт, когда говорит, что Святой Дух, давший Слово Божье, стремится открыть слух читателей к восприятию его истины и принятию его света. Ф. Клустер сказал об этом так: «Понимание Священного Писания требует больше, чем интеллектуального восприятия исторической обстановки текста или литературной структуры отрывка... Понимание сердцем требует от всей сущности человека сердечного отклика на сущего, триединого Бога».

5. Роль Святого Духа в герменевтике не означает, что только богословы могут понимать Библию.

Библия была дана для понимания всеми людьми; поэтому её толкование не находится в руках немногочисленной избранной элиты (ср. 1 Иоан. 2:20, 27). Но верующие не должны пренебрегать разъяснительными пособиями, которые могут составить исследователи Библии.

6. Роль Святого Духа в толковании Священного Писания требует со стороны толкователя духовного посвящения.

Согласно Бернарду Рамму, когда Фома Аквинский подходил к какому-либо трудному тексту Священного Писания, он молился и постился. Большинство богословов, чьи библейские исследования послужили благословением для Церкви, обильно соединяли молитвы со своими исследованиями. Испытание глубокой религиозности просветило многие ранее невежественные умы в отношении смысла большей части Священного Писания. Без наставления Духа толкователь будет видеть перед собой лишь слова и фразы. Только посредством Духа Святого он может понять значение, заложенное авторами Библии. Однако это вовсе не означает, что молитва сама по себе гарантирует точность истолкования. Духовное посвящение, глубина и чувствительность делают правильные толкования более возможными, но не обеспечивают их точности. Необходимо ещё больше, как указывают другие предпосылки.

7. Труд Святого Духа в толковании Библии означает, что отсутствие духовной подготовленности препятствует точному толкованию.

Мирской христианин, который не исполняет истину и не подчиняется Господу, неспособен полностью понять Слово (1 Кор. 3:1-3), поскольку он «несведущ в слове праведности» (Евр. 5:13). Христианин, который находится в грехе, подвержен тому, чтобы делать неточные толкования Библии, потому что его ум и его сердце не находятся в гармонии с Духом. Как написал Шейфер: «Плотское состояние исключает [верующих] из понимания глубин Божьих или продвижения в них». Бог Духом открывает Свои истины только духовным христианам. Духовный человек более глубок в своём различении духовных истин (1 Кор. 2:15), чем «мирской» христианин.

8. Роль Святого Духа в толковании Библии не заменяет прилежного исследования.

Имея сердце, отзывчивое к Святому Духу, толкователь должен максимально исследовать Слово. Суть здесь в том, что Дух не делает из исследования что-то поверхностное. Чем более добросовестным и активным будет толкователь, тем более вероятным будет просвещение. Святой Дух трудится через усилия верующего, когда верующий читает Библию, изучает её, размышляет над ней и консультируется с другими трудами о ней. В богодухновении Библии Святой Дух трудился, но трудились и земные авторы. Подобным образом в толковании Библии участвует труд людей.

9. Труд Святого Духа в толковании Библии не отвергает использования учебных пособий, таких как толкования и Библейские словари.

Часто люди утверждают, что могут компетентно знать Библию без справочников. Они считают, что могут обращаться к Библии и Святой Дух истолковывает её им напрямую. Это кажется им более духовным, чем полагаться на труды людей. В ответ на это мнение Рамм заявляет, что никто не имеет ни права, ни учёности обходить стороной все благочестивые познания других исследователей Библии в прошлом и настоящем. Он считает подобное утверждение «прикрытым эгоизмом». Конечно, толкования могут оказаться между человеком и Библией. Есть также вероятность довериться толкованиям других в ущерб собственному исследованию Библии. Однако вместо использования толкований и других учебных пособий, как костылей, и непрекословного принятия мнения других, человек должен консультироваться с ними и оценивать предложенные мнения в свете собственного изучения Священного Писания (ср. Деян. 17:11). Это следует делать молитвенно, смиренно и в зависимости от водительства Духа. Хорошо об этом пишет Шейфер.

Никто из изучающих Библию не должен довольствоваться только тем, чтобы иметь дело с результатами исследований других людей. Поле неистощимо, а его богатства всегда новы. Ни один стоящий астроном не ограничивает себя находками других людей, но всегда сам всматривается в небо, чтобы подтверждать и открывать. Ни один стоящий богослов не будет довольствоваться лишь результатом исследований других богословов, но будет сам постоянно пребывать в исследовании Священного Писания.

10. Служение Святого Духа в толковании Библии не означает, что толкователи могут игнорировать здравый смысл и логику.

Поскольку Дух Святой — это «Дух истины» (Иоан. 14:17; 15:26; 16:13), Он не будет преподавать понятия, которые не прошли проверку истиной. (По теории соответствия истины, истина — это то, что соответствует фактическому состоянию дел.)

Дух Святой не направляет к толкованиям, которые противоречат друг другу или не имеют внутренней, логической последовательности. Двое верующих могут быть духовными, но один или оба могут ошибаться в своём понимании библейского отрывка, потому что не осмыслили Библию логически. В двух противоречащих мнениях могут быть ошибочными либо оба, либо одно, но оба не могут быть правильными. Дух Святой стремится помочь исполненному Духом исследователю мыслить ясно и точно. Толкователь должен использовать принципы мышления, вывода индукцию и дедукцию, проводя аналогии и сравнения.

Исследователи Библии признают, что, хотя Библия и уникальная книга, вдохновенная Святым Духом и, следовательно, непогрешимая и авторитетная, она — написанное средство сообщения (от Бога к человеку). Следовательно, это предполагает, что она должна пониматься именно в таком свете. Как в отношении любого написанного сообщения, толкователь стремится разъяснить смысл текста в его первоначальной обстановке, как текст понимался его первыми читателями. Библия была написана на языке, который неизвестен большинству современных читателей; в культурной обстановке, которая отличается от современной культуры; в географической местности, которая далека от большинства современных читателей Библии. Она также написана в литературных стилях, которые не похожи на многие распространённые сегодня литературные формы. Эти разрывы — языковой, культурный, географический и литературный — часто служат препятствием для передачи вести. В удалении этих препятствий, или закрытии разрывов, во многом состоит надлежащее толкование Библии.

Подобно тому, как человек использует здравый смысл для наведения мостов над разрывами в общении в собственной культурной среде, точно так же он должен использовать здравый смысл при толковании Библии. Читатель обычно начинает сомневаться в авторе, если тот делает утверждение, явно конфликтующее с предыдущим. Обычно читатель использует принципы логики в стремлении понять то, о чём пишет автор. Он не вкладывает в произведение смысл, чуждый этому материалу. Так же нужно поступать и в отношении Библии. Хотя духовные истины часто превосходят мыслительную способность человека, они не противоречат здравому рассудку и не конфликтуют с ним. Итак, ясное мышление, наряду со следованием обычным приёмам понимания письменного сообщения, важно при толковании Библии и гармонирует с ролью Святого Духа.

11. Место Святого Духа в толковании Библии означает, что Он обычно не даёт мгновенных интуитивных озарений в понимании смысла Священного Писания.

Хотя многие отрывки Писания понимаются легко, смысл некоторых может проясниться только постепенно, в процессе настойчивого и тщательного изучения (как отмечалось ранее, в пункте 8). Тем не менее, бывает и так, что толкователь долгое время размышляет над отрывком, но не постигает его смысл. Однако позже, когда он на некоторое время оставляет отрывок, смысл отрывка, кажется, внезапно озаряет его ум. Этому событию всегда предшествует борьба толкователя по достижению понимания. Такое озарение не наступает по отношению к тексту, к изучению которого не прилагались усилия. Это внезапное понимание, если оно происходит, не приходит без предшествующего изучения отрывка.

Говорить о роли Святого Духа в герменевтике не означает предполагать некое таинственное действие, не подлежащее проверке и подтверждению. Существует мнение, что роль Святого Духа в толковании и религиозном наставлении означает, что Его действие — это некий «таинственный и непостижимый» труд. Поэтому получение знаний якобы необъяснимо, непредсказуемо и не поддаётся проверке, а обучение и усвоение являются «чудесами, магическим образом совершаемыми внезапными движениями Святого Духа». Джеймс Ли приводит аргументы против этого мнения, подчёркивая ценную мысль о том, что получение знаний не происходит через внезапные импульсы от Святого Духа. Однако он заходит слишком далеко, совсем исключая труд Святого Духа. Зависеть от Святого Духа, по словам Джеймса Ли, —

это «мистифицировать» религиозное обучение, как если бы оно было «каким-то неосязаемым, таинственным, неземным делом, находящимся, в сущности, за пределами обычных природных действий». Однако хотя некоторые богословы стремятся преувеличивать труд Святого Духа, равно опасная тенденция — это полностью пренебрегать им.

12. Служение Святого Духа в толковании Библии включает просвещение, но не равнозначно ему.

Просвещение, как указывалось выше, — это труд Святого Духа в умах и сердцах верующих, делающий их способными не только различать истину, но также принимать, приветствовать и применять её. В толковании верующий имеет помощь от Святого Духа в выяснении смысла отрывка. Это первый шаг в просвещении. Однако просвещение не будет полным, пока человек не применит его к своей жизни. Толкование использует восприятие; просвещение включает толкование, но оно также включает принятие.

13. Роль Святого Духа в толковании Священного Писания не означает, что все части Библии в равной степени ясны по смыслу.

Некоторые богословы заявляют, что вся Библия равно понятна, что её смысл ясен и прост. Однако «понятность» не означает, что все части Библии в равной мере ясны. Даже Пётр сказал, что в Посланиях Павла «есть нечто неудобовразумительное» (2 Пет. 3:16). Понятность же означает, что центральная весть Библии — весть о спасении — ясна для всех. Неспасённые люди могут не приветствовать план спасения, но они могут понять его умом.

14. Труд Святого Духа в толковании не приводит к тому, что верующие будут иметь исчерпывающее и полностью точное понимание всего Священного Писания.

Точный смысл некоторых отрывков всё ещё ускользает даже от понимания многих исследователей Библии, посвятивших изучению Священного Писания всю свою жизнь. Точное значение некоторых стихов не будет известным, пока верующие не увидят Спасителя «лицом к лицу» (1 Кор. 13:12). Исследователи Библии, даже если они посвящены и наставляемы Духом, должны признать, что по эту сторону от небес просто невозможно выяснить правильное толкование как минимум некоторых отрывков.

Данные предпосылки свидетельствуют, что для должного толкования Библии необходимы, как минимум, пять факторов:

- Спасение
- Духовная зрелость
- Прилежное исследование
- Здравый смысл и логика
- Смирненная зависимость от Святого Духа, чтобы Он давал проницательность

Совершенно ясно, что Святой Дух должен иметь большое участие в стремлении верующего понимать и толковать Библию.

Глава 20

СВЯТОЙ ДУХ И ОТКРОВЕНИЕ БОЖЬЕЙ ИСТИНЫ

Человек, который говорит, что он думает, — философ. Человек, который говорит, что он знает, — учёный. Тот, кто говорит, что подозревает, — сплетник. Но тот, кто говорит, что видел и слышал, — это свидетель. Прежде чем кто-либо сможет дать откровение факта, он должен знать этот факт, а без личного знакомства с истиной человеку невозможно передать истину другому. Мы должны рассмотреть очень важную тему в связи с Личностью и служением Святого Духа: «Святой Дух как Дающий откровение истины; Святой Дух и Его связь с божественным откровением». Апостол заявляет: «Написано: „Не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его“. А нам Бог открыл это Духом Своим» (1 Кор. 2:9-10).

Святой Дух открывает человеку глубины Божьи

Божественное откровение действует через Святого Духа, и то, что природному уму невозможно постичь и открыть, было явлено Им для нас. В этом же самом отрывке говорится о причине, почему Святой Дух может явить истину: «Ибо Дух всё проникает, и глубины Божьи. Ибо кто из людей знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нём? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божьего» (ст. 10-11). Поскольку Святой Дух един с Отцом и Сыном, Он различает и понимает глубины Божьи и может открыть их человеку.

Природные люди могут открывать что-то правильное, но они не могут открыть истину, потому что истина — это не что-то, а Личность. Бог — источник всякой истины, и люди знают истину только тогда, когда они знают Бога. Поэтому Святой Дух пришёл, чтобы открыть божественную истину людям, находящимся в невежестве. Необходимость признания своего невежества — это очень смиряющий факт. Трудно сказать: «Я не знаю». Особенно трудно признаться в невежестве, когда представлен какой-то факт и предполагается, что мы должны его знать. Без помощи люди не могут познать истину Слова Божьего своим умом, и Дух Святой пришёл, чтобы совершать труд откровения истины.

Открыть истину — значит открыто представить эту истину нам, чтобы мы поняли её и вошли в неё. Дух Святой пришёл, чтобы явить Божью истину. Он пришёл, чтобы познакомить с Личностью, чтобы мы, когда познаем Того, Кто есть Истина и Жизнь, познали Божью истину. Рассмотрите несколько ссылок в различных местах Слова Божьего, чтобы увидеть, что откровение истины — это служение Духа.

Откровение истины в Ветхом Завете

Дух являл истину в ветхозаветных поэтических книгах. Во 2 Цар. 23:2 Давид сказал: «Дух Господень говорит во мне, и слово Его на языке у меня». Обратите внимание на то, что в предыдущем стихе Давид назван помазанником Бога Иаковлева и сладким певцом Израиля. Но Давид говорит, что слово, которое он вкладывал в псалмы, это не его собственное слово. Песни, которые он пел во славу Божию, произошли не от него, но Дух Господень говорил через Давида, и слово Духа Господнего было «на языке» у него. Давид был настолько обладаем и контролируем Духом Божиим, что Бог дал Давиду откровение: Слово было не Давида, а Духа. Мы видим, что утверждение, записанное здесь, в 23-й главе Второй книги Царств, относится ко всей части Слова Божьего, которую мы знаем как поэтические книги.

В Иез. 2:2 пророк говорит: «Вошёл в меня дух и поставил меня на ноги мои, и я слышал Говорящего мне». Иезекиилю было передано послание, которое он мог услышать и записать. Слово было не от Иезекииля; это было слово, явленное Богом пророку, а затем, через пророка, народу израильскому. То, что было дано нам в Иез. 2:2, точно так же касается всех пророческих отрывков в Слове Божьем.

В книге Исход Моисей добавляет своё свидетельство к тому факту, что Дух открывает Божью истину. В Исх. 19:9 Господь сказал Моисею: «Вот Я приду к тебе в густом облаке, чтобы слышал народ, как Я буду говорить с тобой, и поверил тебе навсегда». А затем в 20:1 мы читаем: «И изрёк Бог все слова эти, говоря». Всё, что Моисей записал в Пятикнижии, он написал, потому что Бог открыл ему истину. Таким образом, мы отмечаем, что в каждой части Ветхого Завета — законе, пророках и писаниях — были откровения от Духа Божьего тем, кто был орудием в передаче нам этого откровения.

Рассмотрите пророчество Михея, который противопоставляется лжепророкам, говорившим в Израиле. «Так говорит Господь на пророков, вводящих в заблуждение народ Мой, которые грызут зубами своими — и проповедуют мир, а кто ничего не кладёт им в рот, против того объявляя войну: „Поэтому ночь будет вам вместо видения, и тьма — вместо пред-

вещаний; зайдёт солнце над пророками и потемнеет день над ними. И устыдятся прозорливцы, и посрамлены будут гадатели, и закроют уста свои все они, потому что не будет ответа от Бога» (Мих. 3:5-7).

В дни Михея появились лжепророки, и они заполучили слух людей. Когда истинные пророки возвещали Божий суд за отступничество и идолопоклонство, поднялись лжепророки, говорившие, что имеют откровение от Бога, что Божьего суда не будет. Но Бог сказал, что эти лжепророки будут блуждать, как люди во тьме; они будут искать видения и не найдут видения; они будут искать свет для людей, и не будет света. Но в противоположность этим лжепророкам пророк Михей говорит: «А я исполнен силы Духа Господнего» (3:8).

В то время как у лжепророков было невежество, слепота и тьма, Михей был полон силы. Он пришёл в силе Духа Господнего, чтобы говорить авторитетно, «чтобы высказать Иакову преступление его и Израилью — грех его» (3:8). Пророк Михей имел весть для людей, потому Дух Господень открыл ему истину.

Откровение истины в Новом Завете

Мы видим в таком отрывке, как Деян. 1:16, что Новый Завет также признаёт, что откровение истины — это служение Святого Духа. Апостолы собрались в горнице, и Пётр сказал: «Мужи братья! Надлежало исполниться тому, что в Писании предрёк Дух Святой устами Давида об Иуде». Сказано, что пророчество псалмопевца Давида было трудом Святого Духа, поэтому истина о предательстве Иуды, о котором Давид никак не мог знать, была открыта Давиду Святым Духом, являющим истину.

Мы видим, как та же самая истина дана в Евр. 9:6-7. Автор пишет о ветхозаветном чине священников, скинии и богослужении. Однако он говорит нам, что «этим Дух Святой показывает, что ещё не открыт путь во святилище, доколе стоит прежняя скиния» (ст. 8). Автор указывает, что Святой Дух открывал истину через скинию и что именно от Духа происходила истина, которая понималась. После цитаты из Ветхого Завета автор говорит: «Об этом свидетельствует нам и Дух Святой; ибо сказано: „Вот завет, который завещаю им после тех дней“» (10:15-16).

Именно Святой Дух был свидетелем, и Дух передал дальше, что видел и узнал в откровении. Пожалуй, 2 Пет. 1:15-21 — самый ясный отрывок, показывающий, что Дух Божий открывает истину. В этом Послании Пётр исполняет пасторское служение: он пишет тем, кто находится в рассеянии вдали от родины. Они слышали Слово истины, но у них, по причине их рассеяния, не было тех, на чьё наставление

можно было положиться. Поэтому Пётр пишет, чтобы наставить их. Он говорит им, что в любой момент ожидает смерти, но сделал всё необходимое, чтобы после его ухода люди всё же могли знать истину: «Буду же стараться, чтобы вы и после моего отшествия всегда приводили это на память» (ст. 15).

Пётр передал истину на письме; он удостоверил передаваемую им весть и заверил её надёжность, сославшись в опыт, который имел, когда был на горе с Господом Иисусом Христом, где Бог Отец засвидетельствовал о принадлежащей Иисусу Христу чести и славе и сделал откровение о славе Христа в Его Втором пришествии.

Именно Бог Отец на горе Преображения открыл ученикам истину о Личности и служении Иисуса Христа. Мы согласимся, что, когда говорит Отец, то присутствует необратимое откровение истины. Пётр просто записал истину, которую услышал от Отца. Он свидетельствовал, что не последовал хитросплетённым басням, а просто записал то, что было открыто. А сейчас Пётр говорит: «И притом мы имеем вернейшее пророческое слово» (ст. 19). Вернейшее в сравнении с чем? Более верное слово, чем свидетельство, которое я дал вам об откровении Отца! Это замечательное утверждение. Помните, Пётр был очевидцем, и с Петром были другие очевидцы. Они слышали слова Отца, и все могли свидетельствовать о том, что сказал Отец.

Какое же вернейшее слово пророчества? «Зная прежде всего то, что никакое пророчество в Писании нельзя разрешить самим собой» (ст. 20). Мы страдаем от слабого перевода этого стиха, вследствие чего истина, которую стремится передать нам Пётр, сделалась неясной. Вариант прочтения такой: «Зная прежде всего то, что никакое пророчество Писания не истолковывается само по себе». То есть, никакой отрывок не изолирован от всего, о чём говорится в других местах Слова Божьего. Это безусловная истина, но Пётр пишет не об этом, потому что он говорит не о толковании Священного Писания, а о его происхождении.

Пётр говорит, что вы имеете более верное пророческое слово, «зная то, что никакое пророчество Священного Писания не произошло само собой». То есть, пророчество не возникло в уме автора, который писал. «Никогда пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божьи люди, будучи движимы [то есть, приводимы в движение, как переносимый ветром парусник] Духом Святым» (ст. 21). Итак, в этих стихах Апостол говорит не столько о богодухновении, сколько о божественном откровении.

Священное Писание возникло не у людей, но у Того, Кто открывает Божью истину, зная её и открывая её людям. Её нужно было записать,

чтобы мы обладали истиной после того, как писавшие истину отошли в Отчий дом, чтобы быть с Господом. Пётр учит нас, что Бог есть истина и что люди не знают Божью истину. Если люди не знают истину, её нужно открыть. Если бы Священное Писание возникло в разуме людей, то оно было бы только повествованием о богоискательстве человечества, потому что мир наполнен умствованиями природного человека, пытающегося проложить свой путь к Богу.

Поскольку Библия создана не людьми, а является откровением для людей, то мы имеем Божью истину в Слове, потому что Священное Писание не возникло само собой. Святые Божьи люди возвещали, будучи движимы в принятии истины Самим Даятелем откровения. От нашего внимания может ускользнуть тот факт, что Дух Божий использовал многие различные пути откровения истины людям: произносимое слово, сон, видение, состояние транса.

Пути откровения истины

Первый путь откровения — *произносимое слово*. В Ветхом и Новом Заветах часто встречается выражение: «Так говорит Господь». В Деян. 1:16 Пётр говорит, что Говорящим в Ветхом Завете был Святой Дух. В самом Ветхом Завете видно, что Говорящим был Бог. В книге Исход 19:9-20:1 Моисей записал именно те слова, которые он услышал из уст Бога, и он признавал, что это было Божье откровение. Один из самых ясных отрывков в поддержку этого находится в 3-й главе Первой книги Царств. Отрок Самуил был разбужен ночью и услышал голос, говоривший к нему и зовущий: «Самуил» (ст. 4). Он побежал к Илию и сказал: «Вот я» (ст. 5). Что это означает? Бог говорил голосом, который звучал подобно голосу человека. Когда Самуил понял, что с ним говорит Господь, он сказал: «Говори, Господи, ибо слышит раб Твой» (ст. 10). Бог дал ему откровение в словах языка, чтобы Самуилу был понятен суд, которому надлежало прийти на дом Илия.

Второй путь откровения — *сон*. В книге Бытие откровение часто давалось через сон. Уже в 20-й главе царь Авимелех был предупреждён во сне не брать Сарру в жены, потому что она принадлежала другому мужу. В Быт. 28:11-12, когда Иаков, обманным путем получив благословение, вынужден был бежать, мы читаем, что он лёг спать и «увидел во сне: вот, лестница стоит на земле, а верх её касается неба». В этом сне ему было дано откровение и обетование, когда Бог сказал: «Я Господь, Бог Авраама, отца твоего, и Бог Исаака. Землю, на которой ты лежишь, Я дам тебе и потомству твоему» (ст. 13). Затем «Иаков пробудился от сна своего и сказал: „Истинно Господь присутствует на месте этом, а я не

знал!“» (ст. 16). Другой очень известный пример записан в 37-й главе книги Бытие, когда Иосиф видел сон, принесший ему беду, потому что он рассказал о нём. Во сне было открыто, что Иосиф будет возвышен, а его братья склонятся перед ним. Прежде чем исполнилось данное ему во сне откровение, Иосиф был брошен израненный в яму, а потом уведён в Египет. В пророчестве Даниила сон Навуходоносора (Дан. 2:31-45) преподаёт курс языческой всемирной империи, а четыре зверя из сна Даниила (7:2-27) открывают пророческую программу для язычников.

Третий путь откровения — *видение*. Пророк Исаия говорит: «Видение Исаии, сына Амоса, которое он видел об Иудее и Иерусалиме» (Ис. 1:1). В 6:1 мы читаем: «В год смерти царя Озии видел я Господа, сидящего на престоле высоком и превознесённом, и края риз Его наполняли весь храм». В Иез. 1:3 мы читаем, что Иезекиилю было дано видение. Можно сослаться ещё на многие примеры в Ветхом Завете. Или же можно обратиться к Новому Завету. В 10-й главе книги Деяний мы читаем интересное повествование о том, что произошло в доме Корнилия. Корнилий был благочестивый человек, «боящийся Бога со всем домом своим» (ст. 2). «Он в видении ясно видел... ангела Божьего, который вошёл к нему и сказал ему: „Корнилий!“» (ст. 3). Корнилию было дано откровение, что он должен послать за Петром. Согласно 1-й главе книги Откровение, Иоанн на острове Патмос был в Духе в день Господний и увидел Господа в Его всё превосходящем превосходстве.

Различие между откровением во сне и откровением через видение состоит просто в том, что, когда даётся откровение, человек либо спит, либо бодрствует. В сновидении получатель находился в состоянии сна, а в видении получатель бодрствовал, когда Бог открывал определённую истину.

Ещё одним путём откровения истины было состояние транса. Это необыкновенное состояние описывается, как экстаз, восхищение, исступление, восторг. В 10-й главе книги Деяний мы видим, как Бог трудился над Петром, готовя его к принесению Евангелия Корнилию. «Пётр около шестого часа взшёл на верх дома помолиться. И почувствовал он голод, и хотел есть. Между тем, как приготавлили, он пришёл в исступление и видит открытое небо» (10:9-11). Через это необыкновенное состояние Бог открыл Петру великую истину, что Он принимает язычников. Первые шесть глав книги Захарии — другой выдающийся пример этого метода откровения. Пророк Захария был в трансе, когда Бог дал ему откровение об истории Израиля.

Разница между трансом и видением состоит в том, что в видении получатель принимал откровение через свои собственные способности

восприятия. В трансе же получатель откровения поднимался из себя в состояние сверхъестественного слушания, видения и делания. Захария был как бы действующим лицом во всех откровениях, которые давал ему Бог. Он стоял там, выполнял определённые действия, задавал вопросы, обсуждал их с дающим откровение ангелом, а также с Богом. Однако он был в состоянии сверхъестественного слушания и видения. Мы рассмотрели, что иногда откровение давалось через произносимое Слово, но очень часто, особенно в Ветхом Завете, откровение истины давалось через сны, видения или трансы.

Бог не использует сегодня эти методы откровения по той простой причине, что откровение исполнилось в Личности Иисуса Христа и в божественном вдохновении Священного Писания. Имеющий Слово Божье и принявший Иисуса Христа и данные Им откровения имеет всю истину, которую Бог явил людям.

Люди, которые всё ещё ищут дополнительных откровений в видениях, снах и трансах, этим самым показывают, что Бог якобы не дал достаточного откровения. Предсказатели, астрологи, гадалки и прочие привлекают много последователей, потому что заявляют, что способны открыть истину через истолкование различных символов. Всё это дьявольская подделка метода, который Дух Божий использовал для откровения Божественной истины.

Дух Святой научит

У этой темы есть ещё одна грань, которую мы должны вкратце рассмотреть. В Иоан. 14:16 мы читаем, что Дух Божий откроет истину детям Божиим, когда откроет Личность и когда откроет Слово. В Иоан. 14:26 читаем: «Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлёт Отец во имя Моё, научит вас всему и напомнит вам всё, что Я говорил вам».

Иисус Христос даёт Своим ученикам слово наставления. Христос заявил в Иоан. 14:6, что Он есть истина. И Он говорил Божью истину. Его слова — истина. Когда Иисус не будет с ними, Он не сможет дать им понимания явленной Им истины. Ученики, даже после трёх лет наставления у ног Иисуса, всё ещё не знали явленной Богом истины. Господь говорил с ними, но они не понимали Его. Им нужен был Тот, Кто бы их просветил; Тот, Кто пролил бы свет на то, что было сказано и что ещё будет написано.

Господь здесь даёт обетование, что Святой Дух, Которого пошлёт Отец, «научит вас всему и напомнит вам всё, что Я говорил вам». Заметьте, что Святой Дух не был обещан, чтобы учить нас чему-то другому, чем то, о чём говорил Иисус Христос. Не было обещано, что Свя-

той Дух будет учить богословию, греческому языку или истории Церкви. Не было обещано, что Он будет учить истории, химии, физике или каким-либо другим предметам. Но было обещано, что Он «научит вас всему и напомним вам всё, что [Иисус] говорил вам».

Предметная сущность Его учения очерчена и ограничена. В Иоан. 16:12 Господь продолжает ту же тему, когда говорит: «Ещё многое имею сказать вам, но вы теперь не можете вместить». Поскольку ученики не знали основные факты смерти и воскресения Христа, они были неспособны понять и принять истину. Хотя Господь Иисус Христос открыто говорил им об этом, они были неспособны усвоить. Господь должен был сказать: «Когда же придёт Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину, ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам. Он прославит Меня, потому что от Моего возьмёт и возвестит вам» (16:13-14).

Когда Господь сказал, что Дух «будущее возвестит вам», Он не говорил о пророчестве. Он не говорил, что Святой Дух откроет или даст им понимание о чём-то в будущем. Это ссылка на отношение Духа к Священному Писанию, которое ещё не было написано в момент, когда Господь говорил, но которому предстояло быть написанным. Когда Господь говорил эти слова, не было написано ни одно из четырёх Евангелий; не была написана книга Деяний Апостолов; не было написано ни одно из Посланий Нового Завета; не была написана книга Откровение. Не было написано ни единой строки новозаветного Писания. Как же Святой Дух должен был учить о явленной Божьей истине?

Всю оставшуюся жизнь ученики несли свидетельство об истине, которую видели. Как же последующие поколения будут знать истину, которую открыл Бог? А вот как. Святой Дух покажет то, чему предстоит настать; Святой Дух продолжит Своё дело откровения истины, чтобы был написан Новый Завет. Новый Завет не возник в умах людей, но святые мужи Божьи произносили его, будучи движимы Святым Духом. Поэтому весь Новый Завет — это исполнение обещания нашего Господа о том, что Дух, Который пришёл, чтобы давать откровение, покажет то, что настанет.

Святой Дух разъяснит

Святой Дух также будет толковать нам то, что Он побудил написать. Когда человек верно преподаёт Слово Божье, и через него мы приходим к пониманию истины о Боге, то на самом деле это Святой Дух совершает Свой труд, ведя нас к пониманию Священного Писания, как и обещал Господь. Итак, Святой Дух — это Просветитель. Он не являет сегодня новой истины; мы не открываем чего-то нового о Боге.

Мы только можем прийти к пониманию того, что уже было открыто Святым Духом. Мы не просим Бога об откровении; мы просим Бога о просвещении, чтобы нам понять откровение, которое уже было дано. Подумайте о том, как наш Господь шёл с двумя учениками по дороге в Эммаус. Он взял ветхозаветное Писание и прошёл с ними книга за книгой, уча их о том, что касалось Его. Когда Иисус Христос раскрывал Ветхий Завет, Он совершал труд просвещения Ветхого Завета, чтобы привести учеников к пониманию написанного.

Господь Иисус шёл вместе с этими двумя, совершая труд просвещения. А Дух Святой пребывает в нас, чтобы проливать в наши сердца свет Своего знания. Господь сказал: «Он прославит Меня, потому что от Моего возьмёт и возвестит вам» (Иоан. 16:14). Святой Дух не учит просто из-за радости обучения. Святой Дух учит, чтобы открывать Личность. Это обучение с целью. Господь сказал: «И когда Я вознесён буду от земли, всех привлеку к Себе» (Иоан. 12:32). Иисус Христос был поднят из могилы и вознесён Богом Отцом. Святому Духу дано служение привлекать людей к Тому, Кто был вознесён.

Дух Святой прославит Христа

Святой Дух взял на Себя труд давать откровение и наставлять людей к пониманию откровения, чтобы Иисус Христос был превознесён как Превосходящий. Значительным является то, что в Слове Божьем мы имеем свыше двухсот имён и наименований, применяемых к Господу Иисусу Христу, однако когда мы подходим к третьей Личности Святой Троицы, Святому Духу, Который совершает труд откровения, то Он в основном назван Духом, Святым Духом или Духом Божьим.

В отношении Того, Который является таким же Богом, как Отец и Сын, не используется длинного перечня имён и наименований. Почему? Потому что Его служение — прославить не Себя, а Господа Иисуса. Мы имеем откровение Божьей истины, и эта истина сосредоточена в Личности, в Господе Иисусе Христе. Божье откровение для людей было записано через труд Духа в Божье Слово. Дух возьмёт записанное Слово, Своё откровение, и даст нам его понимание, чтобы оно было средством приведения нас к близкому познанию Того, Кто есть Истина Божья. Мы должны исследовать Священное Писание не для того, чтобы приобретать знания или получать факты, но чтобы быть учителями и толкователями Слова. Однако мы должны изучать Слово под водительством Духа, чтобы нам приходиться к познанию Личности. Зная Его, мы знаем Божью истину.

Глава 21

СВЯТОЙ ДУХ И БУДУЩЕЕ

Евангельские верующие придерживаются одного из трёх главных взглядов на Тысячелетнее Царство и возвращение Христа: постмилленаризм (после Тысячелетнего Царства), амилленаризм (отрицание Тысячелетнего Царства) и премилленаризм (до Тысячелетнего Царства). Постмилленаризм учит, что Церковь своим духовным и социальным влиянием на мир введёт Царство и Христос вернётся, чтобы править над христианизированным миром. Согласно этой системе толкования, служение Святого Духа в будущем будет точно таким же, как и в настоящем. Амилленаризм учит, что Христос придёт в какой-то неопределённый момент в будущем и в это время все будут введены в вечность. Согласно этой системе, служение Святого Духа продолжится, пока не начнётся вечность.

Как постмилленаризм, так и амилленаризм отрицают, что Христос будет буквальным образом править на Земле в течение тысячи лет. На их взгляд, перед возвращением Христа на Землю не будет никакого конкретного семилетнего периода всемирной Великой скорби. Они также отрицают, что Христос будет управлять народом израильским на земле, и не видят никакого различия между программой Божьей для Израиля и для Церкви.

В противоположность этому, диспенсационные премилленаристы учат, что существует различие между замыслом Бога относительно Израиля и Его программой для Церкви. Мы верим в буквальное исполнение семидесятой седмины Даниила, широко известной как Великая скорбь (Дан. 9:24-27). Мы утверждаем, что после этого семилетнего периода Христос вернётся на Землю и будет царствовать из Иерусалима над искупленным Израилем на протяжении буквальной тысячи лет (Откр. 20:16). Согласно этой системе, Святой Дух будет иметь другое служение в будущем, отличное от того, которое Он имеет сегодня.

В ВОСХИЩЕНИИ ЦЕРКВИ

Святой Дух завершит формирование Церкви

Когда Иисус Христос объявил, что будет созидать Свою Церковь, Он открыл новую программу (Матф. 16:18). Церковь, Тело Христа, состоит

из спасённых евреев и спасённых язычников, ставших через крещение Святым Духом одним целым во Христе (1 Кор. 12:13; Ефес. 2:11-22). Смерть, воскресение и вознесение Христа являются основанием Церкви (Матф. 16:18-21; Ефес. 1:20-23). Со Своего вознесенного положения Христос послал Святого Духа. Таким образом, в День Пятидесятницы верующие были впервые крещены Святым Духом (Деян. 2:1-4). В этот век Церкви всякий раз, когда грешник верует в Иисуса Христа для спасения, он тотчас крестится Святым Духом в Тело Христово. Иисус Христос однажды придёт, чтобы взять Церковь к Себе (1 Фес. 4:13-18). Когда последний грешник обратится к Богу в веке Церкви, Тело Христово будет завершено, и с восхищением Церкви служение крещения в Святом Духе закончится. Хотя люди будут получать спасение и после восхищения Церкви, они не будут членами Тела Христова.

Он заберёт Своё удерживание греха

В своей переписке с новообращёнными верующими в Фессалониках Павел обсуждал такие эсхатологические темы: восхищение Церкви (1 Фес. 4:13-18), День Господень (5:1-11), человек греха, также известный как Антихрист (2 Фес. 2:3-4), и возвращение Христа на землю (2:8).

Когда Антихрист проявит себя? Павел объяснил: «И ныне вы знаете, что не допускает открыться ему в своё время. Ибо тайна беззакония уже в действии, только не совершится до тех пор, пока не будет взят от среды удерживающий теперь. И тогда откроется беззаконник, которого Господь Иисус убьёт духом уст Своих и истребит явлением пришествия Своего» (2:6-8). «Кто-то» или «что-то» ограничивает появление этого будущего сатанинского вождя. Этот «кто-то» или «что-то» должен быть сильнее, чем Антихрист или сатана. Единственный, Кто сильнее сатаны, — это Бог. Однако в каком смысле Он будет взят?

«Что-то удерживающее» — перевод словосочетания *то катехон*, глагольного причастия среднего рода. Словосочетание «кто-то удерживающий» — это *хо катехон*, глагольное причастие мужского рода. Со всей очевидностью в этом отрывке представлено как действие (средний род), так и личность (мужской род) удерживающего. В греческом тексте Нового Завета в отношении Святого Духа используются существительные как мужского, так и среднего рода. Слово *пнеума* (дух) — в среднем роде, но Дух — это вечная Личность.

Таким образом, Удерживающий — это Дух, и Он совершает Свой труд удерживания через Церковь. Когда в момент восхищения Церковь будет взята от Земли, тогда присутствие Духа в верующих века Церкви

также будет забрано. Святой Дух оставит землю так же, как Он сошёл на неё.

Святой Дух присутствовал на Земле прежде, чем Он пришёл для выполнения особого служения в День Пятидесятницы. В эпоху Ветхого Завета Он обличал грешников и подкреплял праведников. После восхищения Церкви Он будет иметь подобное служение, как и до создания Церкви, — Он продолжит обличать и возрождать грешников.

ВО ВРЕМЯ ВЕЛИКОЙ СКОРБИ

Великая скорбь относится ко всему семилетнему периоду, который произойдёт между восхищением Церкви и Вторым пришествием Христа на Землю. Это синоним семидесятой седмины Даниила, кульминации Божьей программы для Израиля (Дан. 9:2-27).

Святой Дух спасёт и евреев, и язычников

Как отмечалось выше, Святой Дух обличал и возрождал грешников и в эпоху Ветхого Завета. Семилетний период Великой скорби — это продолжение и кульминация Божьей программы в отношении Израиля, начавшейся в предыдущий период времени (Дан. 9:2-27). Таким образом, Дух будет делать в будущем то, что Он делал в прошлом. В Своей речи на горе Елеонской Христос описал, что произойдёт в семилетний период, непосредственно перед Его возвращением на Землю (Матф. 24:25). В притче об овцах и козлах овцы представляют спасённых язычников периода Великой скорби, которые проявят милость к гонимым евреям (25:31-46). Сейчас израильтяне называют их «праведники-язычники». В притче о десяти девах пять мудрых дев символизируют спасённых евреев, которые будут готовы встретить возвращающегося Христа (25:1-13).

В видении, записанном в книге Откровение, Иоанн видел 144 тысячи запечатлённых рабов Божьих от двенадцати колен Израиля (Откр. 7:4-8). Через служение Духа Бог спасёт этих евреев в период Великой скорби. Иоанн также видел большое множество «из всех племён и колен, и народов и языков», стоявшее «пред престолом и пред Агнцем» (7:9). Данное описание включает и евреев, и язычников. Это спасённые, которые придут от Великой скорби; их одежды будут омытыми и убелёнными «кровью Агнца» (7:14). Поскольку Святой Дух — это Бог, Он вездесущ.

Хотя Он оставит мир вместе с Церковью, которая будет восхищена, Он всё же будет действовать на Земле, обличая и направляя грешников к спасению, как Он делал это в предыдущих веках.

Он будет давать силу слугам Божьим

Никто не может служить Богу своими силами. Мы не достаточны сами в себе (2 Кор. 3:5). Таким образом, 144 тысячи евреев, рабов Божьих, в период Великой скорби будут служить силой Духа (Откр. 7:3-8).

Бог также использует двух свидетелей для служения на протяжении трёх с половиной лет (11:3-12). Эти безымянные свидетели будут пророчествовать и совершать чудеса. Фактически, они будут делать то, что когда-то делали Моисей и Илия: не допускать дождя, превращать воду в кровь, поражать землю язвами. Поскольку Моисей и Илия были подкрепляемы Святым Духом, то будет резонно допустить, что эти два свидетеля будут иметь такую же силу Духа. Два свидетеля уподоблены двум оливковым деревьям и двум светильникам. Эта аналогия используется в отношении священника Иисуса и вождя Зоровавеля, который вёл возвращающихся евреев на восстановление храма (Зах. 4:1-14). Эти два ветхозаветных вождя были ободряемы такими словами: «Не воинством и не силой, но Духом Моим, — говорит Господь Саваоф» (Зах. 4:6). Два свидетеля в Великой скорби будут также служить силой Духа Божьего.

Он будет излит на Израиль

Бог сказал Израилю через пророка Иоила: «И будет после того, изолью от Духа Моего на всякую плоть, и будут пророчествовать сыны ваши и дочери ваши; старцам вашим будут сниться сны, и юноши ваши будут видеть видения. И также на рабов и на рабынь в те дни изолью от Духа Моего» (Иоил. 2:28-29). Фраза «всякую плоть» конкретно включала следующие группы людей в Израиле: сыновей, дочерей, стариков, молодёжь, слуг и служанок. Излияние Духа будут сопровождать такие знамения: «Кровь и огонь и столбы дыма. Солнце превратится во тьму и луна — в кровь, прежде нежели наступит день Господень, великий и страшный» (2:30-31).

Поскольку Пётр цитировал это пророчество из Иоила в своей проповеди в День Пятидесятницы, то пятидесятники и харизматы заявляют, что данное пророчество было исполнено в этот день.

Однако, как отмечалось выше, тогда не происходили видимые явления. В День Пятидесятницы было излияние Духа, но это просто показало силу воскресшего Мессии. В будущем Бог изольёт «от Духа» Своего на Израиль в конце периода Великой скорби, когда вернётся Христос.

Он подготовит Израиль к пришествию Христа

Израиль войдёт в семилетнюю Великую скорбь, также известную как «бедственное время для Иакова» (Иер. 30:7), в неспасённом состоянии. В

это трудное время две трети населения Израиля умрёт (Зах. 13:8-9). Шесть миллионов евреев умерли во время нацистского истребления (1939-1945 гг.), но ещё больше погибнут от рук Антихриста. Христос сказал, что это будет наихудший период гонений в истории мира (Матф. 24:21).

Однако Бог защитит и спасёт оставшихся в живых (Иер. 30:7; Зах. 13:9). Израиль воззовёт к имени Господа и будет спасён (Иоиш. 2:32; Зах. 13:9). Когда люди увидят возвращение Христа на землю (Рим. 11:26) и воскликнут: «Благословен Грядущий во имя Господне!» (Матф. 23:39), Израиль будет избавлен.

Христос сказал Никодиму, что человек должен родиться от Духа, чтобы войти в Царство Божье (Иоан. 3:3-8). Таким образом, израильтяне будут рождены от Духа в дни Великой скорби и при возвращении Христа, чтобы войти в духовно-политическое царство, которым будет управлять Христос.

В ТЫСЯЧЕЛЕТНЕМ ЦАРСТВЕ

Слова «тысяча лет» встречаются в Священном Писании шесть раз (Откр. 20:2-9). Богословский термин «миллениум» образован от латинских слов *mille* (тысяча) и *annus* (год). Хотя выражение «тысяча лет» не встречается в Ветхом Завете, ветхозаветные пророчества действительно описывают тысячелетний период. Когда Иисус Христос вернётся на Землю после семидесятой седмины Даниила (Дан. 9:2-27), Он уничтожит Антихриста и злые народы в сражении при Армагеддоне (Откр. 19:11-21). Затем на протяжении тысячи лет Он будет царствовать на Земле.

Святой Дух будет наделять силой царствование Христа

В пророчестве, относящемся к благословениям Тысячелетнего Царства, Исаия написал: «И произойдёт Отрасль от корня Иесеева, и Ветвь произрастёт от корня его; и почиет на Нём Дух Господень, Дух премудрости и разума, Дух совета и крепости, Дух ведения и благочестия» (Ис. 11:1-2). Дух Божий сошёл на Иисуса в момент Его крещения и пребывал на Нём на протяжении всего Его земного служения. Он продолжает оставаться на Иисусе и сегодня и пребудет на Нём на протяжении Его будущего земного царствования.

Он будет пребывать в верующих

Бог обещал заключить с Израилем Новый завет (Иер. 31:31-37; Иез. 36:24-32), такой, который окончательно исполнится в Тысячелетнем Царстве. Благословения этого завета включают национальное восстановление и единство в Обетованной Земле, божественное начертание

закона Божьего в умах и сердцах искупленных израильтян, чистое поклонение, прощение греха и материальное процветание. Кроме того Бог обещал: «И дам вам сердце новое, и дух новый дам вам; и возьму из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце плотяное. Вложу внутрь вас Дух Мой и сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих и уставы Мои будете соблюдать и выполнять» (Иез. 36:26-27). В Тысячелетнем Царстве во всех верующих будет постоянно пребывать Святой Дух, Который даст им возможность исполнять все Божьи повеления.

УРОКИ ДЛЯ НАС

Во-первых, мы должны понимать, что нынешняя задача Святого Духа состоит в том, чтобы закончить формирование Церкви. Верующие должны участвовать в этой божественной задаче через свидетельство и проповедь Благой вести. Так как близится восхождение Церкви, мы должны быть ревностными в нашем стремлении вести погибающих к Христу.

Во-вторых, мы должны быть святыми сосудами, через которых Святой Дух сможет удерживать грех. Мы должны быть солью и светом. Мы не должны способствовать моральному разрушению мира или охлаждению церкви.

В-третьих, мы должны молиться о мире для Иерусалима. Мы должны любить Израиль, заветный народ Божий. Мы должны поддерживать проповедь Евангелия евреям.

ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНОЕ СЛОВО

Пасторы и рядовые служители церкви должны проводить жизнь и служение под руководством Святого Духа. Без зависимости от Него мы обречены на неудачу. Будучи исполнены Духом, мы можем иметь духовный успех в следующих направлениях:

Во-первых, мы будем иметь убеждение, что Бог хочет, чтобы мы были служителями (Деян. 20:28; 1 Кор. 12:7; Ефес. 4:11; 1 Тим. 3:1). Мы будем знать, что Бог наделил нас дарами и поставил на особенные участки служения.

Во-вторых, наше служение будет сосредоточено в Слове Божьем (Деян. 20:32; 1 Кор. 2:1-13; 2 Тим. 3:16-17). Мы будем проповедовать, учить и свидетельствовать о том, что Святой Дух повелел записать авторам Священного Писания. Мы будем настаивать на Божьем Слове, а не на наших личных мнениях.

В-третьих, мы будем честно возвещать истину (2 Кор. 4:2-3). Мы будем одновременно осознавать своё человеческое несоответствие и достаточность Духа (2 Кор. 3:5). Мы будем трудиться и молиться, чтобы в результате нашего служения другие люди приходили к Христу и уподоблялись Господу.

В-четвёртых, мы будем желать быть безупречным во всех наших взаимоотношениях, «чтобы не было порицаемо служение» наше (2 Кор. 6:3).

В-пятых, мы будем свидетельствовать о Евангелии Иисуса Христа с уверенностью и авторитетом (Иоан. 15:26-27; 16:7-8; Деян. 1:8; 4:8-13). Мы не будем бояться быть отверженными или гонимыми со стороны неспасённых.

В-шестых, мы будем стремиться к святости (2 Кор. 7:1; Гал. 5:16-23; Ефес. 5:18-21; 1 Фес. 5:19) и не поддаваться искушениям греха.

В-седьмых, мы будем стремиться поддерживать духовное единство во Христе (Ефес. 2:11-22; 4:1-6). Мы будем уважать церковные различия, но будем подчёркивать наше положение как искупленных во Христе и в Теле Христовом, Церкви.

В-восьмых, мы будем способствовать миру во взаимоотношениях со всеми (Рим. 14:17; 15:13; Гал. 5:22), как глашатаи примирения.

В-девятых, мы будем людьми радости (Рим. 14:17; 15:13; Фил. 4:4), полными духовного энтузиазма и оптимизма и радующимися своей победой во Христе.

В-десятых, мы будем подчиняться Святому Духу и авторитету Священного Писания (Ефес. 5:18; Кол. 3:16). Мы предадим свою волю и устремления Богу, чтобы прославить Его через нашего Господа Иисуса Христа.

Моя молитва и моя надежда — о том, что мы, верующие, станем всем тем, что Бог приготовил для нас через служение Святого Духа.

ПРИЛОЖЕНИЯ

I. ПОЧЕМУ МЫ НЕ УЧАСТВУЕМ В ХАРИЗМАТИЧЕСКОМ ДВИЖЕНИИ

1. Харизматическое движение учит, что не все верующие приняли Святого Духа.

Харизматы часто задают вопрос: «Приняли ли вы Святого Духа?» Апостол Павел в Послании к верующим в Риме заявляет, что в каждом христианине обитает Святой Дух, потому что если «кто Духа Христова не имеет, тот и не Его» (Рим. 8:9). Не имеющие Духа не имеют Христа! Человек, имеющий Сына Божьего, имеет также Духа! Поэтому важен не вопрос, принял ли я Святого Духа, а вопрос, принял ли я Христа (Иоан. 1:12; 1 Иоан. 5:11-12)! Дар Святого Духа был дан каждому верующему в момент спасения (Рим. 5:5). В результате этого Божий Дух живёт в каждом христианине: «Не знаете ли, что тела ваши — храм живущего в вас Святого Духа» (1 Кор. 6:19). Как знать, что во мне живёт Святой Дух?

Ответ харизматов: «Я знаю, что во мне живёт Святой Дух, потому что у меня был опыт! Я был „крещён“ и заговорил на языках!»

Ответ верующих: «Я знаю, что во мне живёт Святой Дух, потому что так сказал Бог! Библия говорит, что Дух Святой живёт „в нас“ (2 Тим. 1:14). Бог сказал это; я верю в это; это ставит всё на свои места!»

2. Харизматическое движение учит, что языки — это свидетельство принятия Духа.

Другими словами, харизматы, спрашивая: «Приняли ли Вы Святого Духа?», на самом деле имеют в виду: «Заговорили ли вы на языках?» Слово Божье говорит, что я был запечатлён Святым Духом в момент моего уверования во Христа (Ефес. 1:13-14). Как на домашних животных ставят «печать», или клеймо, как знак собственности, так и Бог дал мне Святого Духа, как знак и признак, что я принадлежу Христу (Рим. 8:9; 1 Кор. 6:19-20). Если я действительно имею Святого Духа и если я действительно принадлежу Сыну Божьему, то каким будет внешнее свидетельство этого? «Но твёрдое основание Божье стоит, имея печать эту: „Познал Господь Своих“ и „Да отступит от неправды всякий, исповедующий имя Господа“» (2 Тим. 2:19). Многие

люди призывают имя Христа и заявляют, что они христиане. Многие исповедуют Христа, но немногие на самом деле имеют Христа.

Настоящая проверка состоит в том, отступает или не отступает человек от неправедности. Если я действительно принял Святого Духа, это должно быть засвидетельствовано святой жизнью: «Ибо призвал нас Бог не к нечистоте, но к святости... и дал нам Духа Своего Святого» (1 Фес. 4:7-8). Определяющим вопросом будет не то, говорю ли я языками, а то, хожу ли я последовательно в Его святости!

3. Харизматическое движение учит, что языки — это свидетельство исполнения Духом.

Важное повеление об исполнении Духом находится в Ефес. 5:18. Если я в действительности исполнен Духом, то какое будет свидетельство этого? Павел даёт ответ в нижеследующих стихах: если я исполнен Духом, то моё сердце будет петь песню хвалы Богу (Ефес. 5:19). Святой Дух — мастерский музыкант, способный произвести в человеке удивительную мелодию! (Заметьте, стих 19 не говорит, чтобы мы говорили сами себе на незнакомых языках.)

Если я исполнен Духом, то я буду также исполнен благодарением (Ефес. 5:20)! Неблагодарный — значит неисполненный! И, наконец, если я исполнен Духом, я буду повиноваться Божьему порядку в семье (Ефес. 5:21 и дальше). Настоящая проверка того, исполнен или не исполнен человек Духом, происходит не в воскресенье утром в церкви, когда каждый ведёт себя наилучшим образом. Человек проявляет себя в том, как он ведёт себя дома на протяжении недели среди проблем и стрессов жизни. Важным будет не вопрос о том, говорит ли человек на языках, а скорее в том, любящий ли он (Ефес. 5:25), покорна ли она (Ефес. 5:22), послушны ли дети (Ефес. 6:1-2). Бог Дух Святой способен произвести нечто намного большее, чем языки (Гал. 5:22-23)!

4. Харизматическое движение учит, что крещение Духом — это опыт, следующий по времени после спасения, и его имеют не все верующие.

Харизматы часто задают такой вопрос: «Крещены ли вы Духом?» Слово Божье учит, что крещение Духом — это удивительный труд Бога, которым я был помещен в Тело Христово в момент, когда был спасён. «Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело... и все напоены одним Духом» (1 Кор. 12:13; ср. Гал. 3:25-26). Сторонники харизматического движения часто отождествляют «крещение Духа» с «опытом Пятидесятницы», отмеченным говорением на языках. Они также учат, что все верующие должны стремиться к этому опыту языков. Следо-

вательно, харизматическое движение говорит «все», когда Бог говорит «НЕ ВСЕ» (1 Кор. 12:29-30), и «не все» — когда Бог говорит «ВСЕ» (1 Кор. 12:13).

5. Некоторые в харизматическом движении считают, что Святого Духа необходимо ждать.

Для харизматов термин «ждать» часто означает искать «крещения Духа» (говорения на языках) через продолжительные молитвенные сеансы, возложение рук и т.д. Для Апостолов слово «ждать» означало ожидать прихода Святого Духа в День Пятидесятницы (Лук. 24:49; Деян. 1:4), потому что евангелизировать мир без Святого Духа было бы столь же тщетным, как пытаться вести машину без бензина! Можно несколько часов ждать человека в аэропорту. Однако когда он прилетит, его больше не нужно ждать. Период ожидания закончился, и можно просто радоваться его присутствию! Слава Богу, Утешитель пришёл!

6. В харизматическом движении часто делается чрезмерный упор на Личности Святого Духа в пренебрежение Личностью Христа.

В некоторых харизматических группах и собраниях о Святом Духе говорят больше, чем о Христе! Господь Иисус Христос сказал: «Когда же придёт Утешитель, ... не от Себя говорить будет... Он прославит Меня, потому что от Моего возьмёт и возвестит вам» (Иоан. 15:26; 16:13-14). Дух свидетельствует о Христе! Дух всегда указывает людям на Христа! Славное служение Духа — это прославление и возвеличение Христа! Если Святой Дух действительно трудится в моей жизни, тогда Христос с каждым днём будет становиться для меня всё более и более драгоценным! Его благословенное служение — производить подобных Христу святых! (Гал. 4:19; 5:22-23; 2 Кор. 3:18)

7. Харизматическое движение включает тех, кто учит, что Божья воля для каждого больного человека — быть исцелённым.

Сегодня некоторые «целители по вере» утверждают, что, если человек болен, он вне воли Божьей: он либо не имеет достаточно веры, либо пришёл не к тому человеку (т.е. целителю). А вот факты:

- Во 2 Кор. 12:7-10 мы узнаём, что Бог отказал Павлу в просьбе удалить его «жало» (болезненное телесное страдание).
- Верный Епафродит, как сказано в Фил. 2:25-30, чуть не умер от болезни, а это означает, что Павел был неспособен помочь ему, хотя Бог мог.

- В своём последнем Послании к Тимофею Павел объяснял, что оставил Трофима в Милете больным (2 Тим. 4:20).
- Павел явно не знал никакого «целителя по вере», который мог бы помочь Тимофею в его болезни желудка и частых недугах (1 Тим. 5:23).
- Иисус Христос и Апостолы исцеляли всех приходящих к ним, а не только тех, кто «имел достаточно веры» (Матф. 12:15; Деян. 28:7-9).
- Чудеса исцелений Христа и Апостолов можно описать как мгновенные (Матф. 8:3; 20:34; Деян. 3:6-7), совершенные, полные (Матф. 14:36) и несомненные (Деян. 4:14, 16; ср. Матф. 12:22-24). К сожалению, того же нельзя сказать о «чудесных исцелениях» современных «целителей».

8. Харизматическое движение учит, что Библия недостаточна. Нужно что-то ещё (видения, пророчества, дополнительные откровения и т.д.). Нет ничего более важного, чем моё отношение к записанному Слову Божьему (66 канонических книг). Рассмотрите следующее:

- Христос сказал ученикам, что им нужно было дополнительное откровение: «Ещё многое имею сказать вам, но вы теперь не можете вместить» (Иоан. 16:12), но Он обещал, что Дух истины придёт и наставит их на всякую истину! (Иоан. 16:13) Что ещё нам нужно?
- Хотя Бог говорил в прежнее время «многократно и многообразно» (через видения, сны и т.д.), в нынешние дни Он «говорил нам в Сыне» Своём (Евр. 1:1-2)! Что ещё нам нужно?
- Всё Писание богодухновенно и полезно... чтобы Божий человек был совершенным и ко всякому доброму делу тщательно приготовленным! (2 Тим. 3:16-17) Что ещё нам нужно?
- Хотя Пётр действительно слышал Божий голос с небес, он заверяет нас, что «мы имеем вернейшее пророческое слово... в Писании»! (2 Пет. 1:18-20) Что ещё нам нужно?
- Иуда пишет о «вере» (совокупности христианской истины), которая была однажды и навсегда передана святым (Иуд. 3)! Что ещё нам нужно?
- Когда Господь завершил записанное откровение, Он сделал заключительное предостережение, чтобы никто не прибавлял и не отнимал от Его Слова (см. Откр. 22:18-19). Двумя стихами ниже была поставлена последняя точка, и Библия была завершена! Что ещё нам нужно?

9. Харизматическое движение считает, что экуменизм угоден Богу.

Харизматическое обновление проникло во все основные протестантские деноминации и быстро захлестнуло Римско-католическую церковь. Сторонникам харизматического движения советуют оставаться в этих церквях и стремиться «обновлять» их своим присутствием. Божьи повеления прямо противоположны. Пожалуйста, прочитайте и рассмотрите следующие повеления в свете их контекста:

- «Выйдите из среды их» (2 Кор. 6:17)
- «Таковых удаляйся» (2 Тим. 3:5)
- «Уклоняйтесь от них» (Рим. 16:17)
- «Отвращайся» (Тит. 3:10)
- «Не принимайте» (2 Иоан. 10).

10. Харизматическое движение фактически делает основанием христианского единства не учение Священного Писания, а опыт.

Последователи харизматического движения объединяются вокруг общего опыта. Во что верит человек или церковь, которую он посещает, не столь важно. По их словам, важно то, чтобы все имели «опыт Пятидесятницы». Что же объединяло раннехристианскую Церковь? Была ли дана обращённым свобода верить во что угодно и поклоняться, как им захочется? Нет, «они постоянно пребывали в учении Апостолов» (Деян. 2:42). Основой их единства была «одна вера» (Ефес. 4:5), а не много верований.

Это было единство, которое основывалось на общности «познания Сына Божьего» (Ефес. 4:13), что усматривает правильное доктринальное понимание того, Кто такой Христос и что Он совершил. Эта общность была невозможной без защитной атмосферы учения (Ефес. 4:14) и истины (Ефес. 4:15). Только Слово Божье и Божья истина могут на деле объединить Божий народ. Да будет так!

II. СОПОСТАВЛЕНИЕ КРЕЩЕНИЯ И ИСПОЛНЕНИЯ СВЯТЫМ ДУХОМ

Определение

Крещение Духом — это труд Бога, посредством которого верующий погружается в Иисуса Христа и Его Тело, которое есть Его Церковь (1 Кор. 12:13 и Гал. 3:27).

Исполнение Духом — это труд Бога, посредством которого Он наполняет, контролирует и подкрепляет верующего, подчинённого Господу, зависящего от Него и пригодного для использования Им (Ефес. 5:18).

Факт

Крещение Духом — это факт, в который нужно верить (1 Кор. 12:13; Гал. 3:27). Каждый верующий пережил это крещение (1 Кор. 12:13 — «все»; см. также Гал. 3:26-27). Верующему никогда не давалось повеления быть крещённым Духом, как нет и повеления искать этого крещения.

Повеление

Исполнение Духом — это повеление, которое нужно исполнять (Ефес. 5:18). Не каждый верующий исполнен Духом (хотя должен быть, ибо это Божья воля для него; см. Ефес. 5:17). Верующий имеет повеления быть исполненным Духом (Ефес. 5:18; также ср. Гал. 5:16).

Грамматика

«Ибо все мы одним Духом крестились (аорист, страдательный залог, изъявительное наклонение) в одно тело» (1 Кор. 12:13). Глагол стоит в прошедшем времени. Здесь указание на свершившийся факт! Это дело Божье, совершённое раз и навсегда; оно никогда не повторяется и не нуждается в повторении. Крещение Духом связано с позицией и положением верующего во Христе.

«Исполняйтесь (страдательный залог, повелительное наклонение) Духом» сейчас (Ефес. 5:18). Здесь форма греческого глагола указывает на повеление для нынешнего времени. Это повеление необходимо исполнять в сегодняшней жизни! Верующий, который не исполнен, должен быть исполнен.

Исполнение Духом связано с хождением верующего и его общением с Господом.

Результат

Через крещение Святым Духом верующий в момент, когда он доверяется Христу как Спасителю, помещается в Иисуса Христа и в Его Тело (1 Кор. 12:13). В результате, верующий находится «во Христе» (2 Кор. 5:17) и в Его Церкви (Деян. 2:47).

Через исполнение Святым Духом верующий контролируется и укрепляется Богом для свидетельства (свидетельствовать о Христе и являть Его жизнь) и служения (Деян. 1:8).

Условие

Для крещения Духом неспасённый должен уверовать в Господа Иисуса Христа (Деян. 16:31; см. также Гал. 3:26-27).

Для исполнения Святым Духом верующий должен исповедать все известные грехи (1 Иоан. 1:9), полностью зависеть от Бога, а не от плоти (Гал. 5:16), и полностью подчиниться Божьему контролю (1 Фес. 5:19).

Положение

Крещённый человек имеет совершенно новое положение. Он — «во Христе» (2 Кор. 5:17; Рим. 8:1). Крещение Духом — это что-то такое, что пережил каждый верующий; оно связано со спасением человека. Это одно из многих благословений спасения, которые есть во Христе (Ефес. 1:3; ср. также Ефес. 4:5). Верующий никогда не может быть «некрещеным». Бог никогда не забирает верующего из Тела Христова (ср. Ефес. 5:25–32). Верующий надёжно поставлен «во Христе».

Сила

«Но вы примете силу, когда сойдёт на вас Дух Святой» (Деян. 1:8; см. также Деян. 4:31, 33). Исполнение Духом — это то, что нужно каждому верующему; но он либо имеет это, либо не имеет. Исполнение Духом связано с хождением человека и его общением с Господом во времени. Духовный верующий — это такой верующий, который последовательно исполняется Святым Духом (Гал. 5:22–23; 6:1). Верующий может быть «неисполненным» по причине греха в своей жизни, отказа подчиниться Божьему контролю, или когда полагается на себя самого, вместо полного доверия Христу.

Последовательность

- Евреи стали членами Тела Христова (Деян. 2)
- Самаряне стали членами Тела Христова (Деян. 8)
- Язычники стали членами Тела Христова (Деян. 10)
- Каждый верующий становится членом Тела Христова в момент спасительного уверования (1 Кор. 12:13).
- Крещение и исполнение Святым Духом могут происходить одновременно. Например, во 2-й главе Деяний верующие были крещены (Деян. 1:5; см. также Деян. 11:15–17) и исполнились Духа Святого (Деян. 2:4).

III. БИБЛЕЙСКИЕ ЯЗЫКИ БЫЛИ НАСТОЯЩИМИ ЯЗЫКАМИ

1. Термин «язык» часто используется в Новом Завете в описании настоящих языков (Откр. 5:9; 7:9; 10:11; 11:9; 13:7; 14:6; 17:15).
2. Прилагательное «новый» больше всего подходит для описания настоящих языков (Марк. 16:17). Языки были Богом данной спо-

способностью говорить на языке, который был совершенно новым для говорящего (т.е. иностранным языком). Как можно считать «новым» экстатическое произнесение звуков?

3. Говорение на языках было сверхъестественной, данной Богом способностью (Марк. 16:17-18; Деян. 2:4), которая имеет смысл, только если языки были настоящими. Как замечает Джон Уолвурд: «Любой взгляд, отрицающий то, что в говорении на языках использовались действительные языки, трудно согласовать с библейским понятием духовного дара. По своей природе духовный дар имел реальность и, будучи сверхъестественным, не нуждается в каком-либо естественнонаучном объяснении». [John F. Walvoord, *The Holy Spirit* (Grand Rapids: Zondervan, 1958), p. 182.] Уильям Беллшо добавляет: «Если эти языки — экстатическое произнесение звуков, то их можно воспроизводить обманным путём. Тарабарщину может произносить любой, а другой человек может сочинять толкование этого непонятного звукового потока. Следовательно, вполне резонно, что этот дар состоит в способности говорить на иностранном языке без возможности выучить данный язык обычными средствами». [William G. Bellshaw, «The Confusion of Tongues», *Bibliotheca Sacra*, Vol. 120 (April-June, 1963), pp. 147-148.]
4. Прилагательное «иной» наиболее уместно для описания настоящих языков (Деян. 2:4; 1 Кор. 14:21; Ис. 28:11). Эти языки «другие» и «отличающиеся» от родного языка человека (т.е. иностранные). В каком смысле можно считать «отличающимся» экстатическое произнесение звуков?
5. Языки в Деян. 2:4, 11 ясно определены в Деян. 2:6, 8 как настоящие языки (диалекты).
6. Языки в книге Деяний были не бессмысленным произнесением звуков, а способом передачи содержательной вести (Деян. 2:11; 10:46). Точно так же языки в 1-м Коринфянам передавали содержательный смысл. В книге Деяний Апостолов люди слышали «о великих делах Божьих» (Деян. 2:11) и о Божьем величии (Деян. 10:46). Итак, языки в Деяниях выражали осмысленное доктринальное содержание, а не бессмысленную и пустую тарабарщину. В 1-м Послании к Коринфянам содержатся молитва к Богу (14:14-15), песнь хвалы (14:15) и благодарение (14:16).
7. Выражение «разные языки» понятно только в том случае, если языки были настоящими (1 Кор. 12:10, 28; ср. 1 Кор. 14:10). Любой лингвист знает, что три тысячи языков мира классифи-

цированы на многие группы или типы. Но можно ли сказать, что существует классификация экстатического произнесения звуков?

8. Тот факт, что языки можно было истолковывать, требует, чтобы эти языки были настоящими (1 Кор. 12:10, 30; 14:5, 13, 27-28). Истолкование (перевод) нуждается в смысле! Бессмысленное произнесение звуков невозможно истолковывать. Как можно передать смысл того, что не имеет никакого смысла? Как можно придать смысл бессмыслице? Когда мы поём песни, имеющие слова, они нам понятны. Когда кто-то напевает «кукарелла-ля-ля-ля-ля», мы слышим только не имеющие смысла слоги, которые исполняются под звуки музыки.
9. В 1 Кор. 14:10-11 ясно описываются настоящие языки.
10. Говорят, что языкоговорение состоит из слов, но это было бы возможным только в том случае, если бы языки были настоящими (1 Кор. 14:9, 19).
11. Языки, упоминаемые в Ис. 28:11 (цитируется Павлом в 1 Кор. 14:21), были настоящими.
12. Артикль предшествующей ссылки в 1 Кор. 14:22 («Итак, [данные] языки — это знамение») доказывает, что коринфские языки (ст. 22) были тем же самым явлением, что и языки у Исаии (ст. 21), а именно, настоящими языками.

ВЫВОД

Эти двенадцать аргументов, вместе взятые, убедительно показывают, что все новозаветные ссылки на дар языков касаются одного и того же явления. В каждом случае это была чудесная способность говорить на неизучаемом ранее иностранном языке.

ПРИМЕЧАНИЯ

Глава 1. Дух Святой: Личность или влияние?

Sinclair B. Ferguson, *The Holy Spirit* (Downers Grove, Ill.: InterVarsity, 1996), 12.

Глава 2. Божество Духа Святого

Millard J. Erickson, *Christian Theology* (Grand Rapids: Baker, 1985), 3:857.

Loraine Boettner, *Studies in Theology* (Philadelphia, N.J.: Presbyterian and Reformed, 1964), 109.

Глава 3. Образы, используемые в отношении Святого Духа

Roy B. Zuck, *Teaching as Jesus Taught* (Grand Rapids: Baker, 1995), 183-202.

Eldon Woodcock, «The Seal of the Holy Spirit,» *Bibliotheca Sacra* 155 (April-June 1998): 139-63.

Глава 4. Дух Святой в Ветхом Завете

Ferguson, *The Holy Spirit*, 21. Merrill F. Unger, *Unger's Commentary on the Old Testament* (Chicago: Moody, 1981), 1:36.

John F. Walvoord, *The Holy Spirit*, 3d ed. (Findlay, Ohio: Dunham, 1958), 76.

Глава 5. Дух Святой в богодухновении Священного Писания

Walvoord, *The Holy Spirit*, 58.

R. C. Sproul, *Explaining Inerrancy: A Commentary* (Oakland, Calif.: International Council on Biblical Inerrancy, 1980), 18.

Ferguson, *The Holy Spirit*, 70. 5. Charles Hodge, *An Exposition of the First Epistle to the Corinthians* (reprint, Grand Rapids: Eerdmans, 1974), 40.

Глава 7. Дух Святой в жизни Христа

Roman Dechtiarenko, *The Virgin Birth: Doctrine of Deity* (Grand Rapids: Baker, 1981).

Walvoord, *The Holy Spirit*, 92.

Robert P. Lightner, *Angels, Satan, and Demons*.

«Interesting Facts about the Assemblies of God,» *Pentecostal Evangel*, 16 September 1962, 12.

D. V. Hurst, «How to Receive the Baptism with the Holy Ghost,» *Pentecostal Evangel*, 26 April 1964, 7-9.

Ferguson, *The Holy Spirit*, 37.

Roy B. Zuck, *Spirit-Filled Teaching: The Power of the Holy Spirit in Your Ministry*, Swindoll Leadership Library (Nashville: Word, 1998), 117.

Walvoord, *The Holy Spirit*, 83.

Глава 8. Дух Святой в Деяниях Апостолов

Henry Alford, *The Greek Testament* (1894; reprint, Chicago: Moody, 1958), 2; 13.

F. F. Bruce, *Commentary on the Book of Acts* (Grand Rapids: Eerdmans, 1954), 181. Also see «Tongues» in *Zondervan Pictorial Bible Dictionary* ed. Merrill C. Tenney (Grand Rapids: Zondervan, n.d.), 859-60.

Carl Brumback, «What Meaneth This?» (Springfield, Mo.: Gospel, 1947), 214.

Глава 9. Крещение Святым Духом

R.A. Torrey, *The Baptism with the Holy Spirit* (New York: Revell, 1897), 24.

Vinson Synan, *The Holiness-Pentecostal Movement* (Grand Rapids: Eerdmans, 1971).

Klaude Kendrick, *The Promise Fulfilled* (Springfield, Mo.: Gospel, 1961), 37.

David du Plessis, *The Spirit Bade Me Go* (Oakland, Calif.: By the author, n.d.), 9.

Howard Ervin, *These Are Not Drunken as Ye Suppose* (Plainfield, N.J.: Logos, n.d.), 46.

Du Plessis, *The Spirit Bode Me Go*, 70.

Laurence Christenson, *Speaking in Tongues* (Minneapolis: Bethany Fellowship, 1968), 55.

Глава 10. Пребывание и исполнение Святого Духа

- Walvoord, The Holy Spirit, 155.
 Andrew Reed, «Spirit Divine, Hear Our Prayer,» in The Hymnal (Waco, Tex.: Word, 19116), 615.
 Walvoord, The Holy Spirit, 189.
 Andreas J. Kostenberger, «What Does It Mean to Be Filled with the Spirit?» Journal of the Evangelical Theological Society 40 (June 1997): 232.
 Lewis Sperry Chafer, Systematic Theology, abridged by John F. Walvoord (Wheaton, Ill.: Victor, 1988), 1:273.
 William D. Longstaff, «Take Time to Be Holy,» in The Hymnal (Waco, Tex.: Word, 1986), 441.
 Stanley D. Toussaint, «The Filling of the Spirit,» in Basic Theology Applied, ed. John R. Masters and Wesley R. Willis (Wheaton, Ill.: Victor, 1995), 213.

Глава 11. Служение Святого Духа в верующих

- Gromacki, B., Salvation Is Forever (Schaumburg, Ill.: Regular Baptist, 1989).
 Ferguson, The Holy Spirit, 12.
 Дехтяренко, Р.Б. «Новый человек во Христе», Вступление, СЕО, 2007.
 Zuck, Spirit-Filled Teaching.
 Roy B. Zuck, Basic Bible Interpretation (Wheaton, Ill.: Victor, 1991), 23-25.
 Charles R. Swindoll, Flying Closer to the Flame (Dallas: Word, 1993), 42-50.

Глава 15. Дары Духа Святого

- James L. Boyer, «The Office of the Prophet in New Testament Times,» Grace Journal 1 (Spring 1960): 17.
 Charles C. Ryrie, The Holy Spirit (Chicago: Moody, 1997), 125.
 Ferguson, The Holy Spirit, 211.
 Erickson, Christian Theology, 3:876.
 Zuck, Spirit-Filled Teaching.
 Ryrie, The Holy Spirit, 124.
 Walvoord, The Holy Spirit, 168.
 Donald Gee, Concerning Spiritual Gifts (Springfield, Mo.: Gospel, n.d.), 9.
 Ryrie, The Holy Spirit, 127.
 Gary W. Derickson, «The Cessation of Healing Miracles in Paul's Ministry,» Bibliotheca Sacra 155 (July-September 1998): 299-315.

Глава 16. Святой Дух и говорение на «иных» языках

- Du Plessis, The Spirit Bade Me Go, 9.
 Christenson, Speaking in Tongues, 55.

Глава 18. Есть ли второе действие благодати?

- H. C. G. Moule, Veni Creator. Thoughts on the Person and Work of the Holy Spirit of Promise (London: Hodder & Stoughton, 1890), p. 63.

Глава 19. Служение Святого Духа в толковании Библии

- Joseph Parker, The Paraclete (New York: Scribner, Armstrong & Co., 1875), p.78.
 Bernard Ramm, Protestant Biblical Interpretation, 3rd.ed. (Grand Rapids: Baker Book House, 1970), p.13.
 J. Theodore Mueller, «The Holy Spirit and The Scriptures,» in Revelation and the Bible, ed. Carl F. H. Henry (Grand Rapids: Baker Book House, 1958), p. 276.
 Ronald S. Wallace, Calvin's Doctrine of the Word and Sacraments (Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1957), pp. 128-9.
 John Calvin, Commentary on a Harmony of the Evangelists, Matthew, Mark, and Luke, trans. William Pringle, 3 vols. (reprint, Grand Rapids: Baker Book House, 1981), 3:375.
 John F. Walvoord, «How Can Man Know God?» Bibliotheca Sacra 116 (April-June, 1959): 105.

- Daniel F. Fuller, «Do We Need the Holy Spirit to Understand the Bible?» *Eternity*, January 1959, p.22.
- Henry A. Virkler, *Hermeneutics: Principles and Processes of Biblical Interpretation* (Grand Rapids: Baker Book House, 1981), p.30.
- Charles Hodge, *Systematic Theology*, 3 vols. (Grand Rapids: Wm.B. Eerdmans Publishing Company, 1960), 3:403.
- Geoffrey W. Bromiley, «The Biblical Doctrine of Inspiration,» *Christianity Today*, November 23, 1959, p. 139.
- Fred H. Klooster, «The Role of the Holy Spirit in the Hermeneutic Process,» Paper read at the Chicago Summit Conference II (Oakland, CA: International Council on Biblical Inerrancy, 1982), p. 16.
- Ramm, *Protestant Biblical Interpretation*, pp. 13-14.
- John McClintock and James Strong, *Cyclopedia of Biblical Theological and Ecclesiastical Literature* (reprint, Grand Rapids: Baker Book House, 1959), 4:205.
- Mickelsen, *Interpreting the Bible*, p.39.
- Parker, *The Paraclete*, p. 83.
- Lewis Sperry Chafer, *He That Is Spiritual* (1918; rev.ed., Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1967), p.62.
- Klooster, «The Role of the Holy Spirit,» pp. 12-13.
- Ramm, *Protestant Biblical Interpretation*, p.17.
- Lewis Sperry Chafer, *Systematic Theology*, 8 vols. (Dallas, Tex. Dallas Theological Seminary Press, 1947), 1.vi.
- Normal L. Geisler, «The Concept of Truth in the Contemporary Inerrancy Debate,» *Bibliotheca Sacra* 137 (October-December 1980): 827-39.
- Bernard Ramm, *The Pattern of Authority* (Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1957), 37.
- Robert T. Sandin, «The Clarity of Scripture, in *The Living and Active Word of God: Studies in Honor of Samuel J. Schultz*, eds. Morris Inch and Ronald Youngblood (Winnona Lake, IN: Eisenbrauns, 1983), pp. 240-41.
- Klooster, «The Role of the Holy Spirit,» p.14.
- James Michael Lee, «The Authentic Source of Religious Instruction,» in *Religious Education and Theology*, ed. Norma H. Thompson (Birmingham, AL: Religious Education Press, 1982), p. 194.
- James Michael Lee, «Toward a New Era: A Blueprint for Positive Action,» in *The Religious Education We Need*, ed. James Michael Lee (Mishawaka, IN: Religious Educational Press, 1977), p. 130.

БИБЛИОГРАФИЯ

- А. Р. *Дары Духа или фанатизм*.
- Агнцев, Г. Н. *Дух Святой и духи обольстители*. Николаев, Украина, 1994
- Аслаксен, Елиас *Я сораспята со Христом*. Германия.
- Барчук, І. *Пятидесятница в світлі Євангелії*. Клівленд, 1976
- Бидервольф, Вильям Э. *Исследование учения о Святом Духе*.
- Брандт, Роберт и Бикет, Зенас *Святой Дух и молитва*. Лайф
Спрингфилд, Миссури, США, 2000
- Бюне, Вольфганг *Игра с огнем*. CLV. Postfach 110 135.4800. Bielefeld
- Бюне, Вольфганг *Осторожно пророки*. CLV. Postfach 110 138.33661. Bielefeld
- Гайкоп, Г.Л. *Исцеление верой, языки, знамения и чудеса в свете Писания*.
- Гладков, Б.И. *Сошествие Святого Духа*. С-Петербург, Россия, 1910
- Грэм, Билли *Святой Дух*. SGP. Чикаго, 1988
- Грегам, Билли *Святой Дух*. Торонто: Дорога правды, 1987
- Догматика, *Заочные Библейские курсы ВСЕХБ*, Москва, 1970
- Иные языки (сборник статей)*. ИБС
- Зайбель, Александр *Сладостное обольщение церкви*.
- К.С. Дух Святой. *Братский вестник*, 1948
- Каргель, И.В. *В каком ты отношении к Духу Святому?*
- Ллойд-Джонс, Мартин *Бог Дух Святой*. Харьков: БІБЛОС, 2001
- Лонг, Дэвид Бойз *Дары языков в свете Библии*. Миссия: Христианское просвещение.
- Люшер, Альберт *Триумф Святого Духа над нашим «я сам»*. Лангентал,
Швейцария: Пфлуг, 1993
- Мак-Артур, Джон *Толкование на 1-е Послание к Коринфянам*. СЕО
- Мак-Артур, Джон *Толкование на Послание к Ефесянам*. СЕО
- Мак-Артур, Джон *Толкование на Послание к Римлянам*. SEND International
- Мак-Артур, Джон *Харизматики*. 1991, Russian Gospel Ministries.
- Майер, Петер *К вопросу пятидесятнического движения однажды и теперь*. Беатенберг, Швейцария
- Мастерс, Питер *Эпидемия целительства*. Минск: Завет Христа, 2002
- Мастерс, Питер и Виткомб, Джон *Харизматический феномен*. Минск,
Беларусь: Церковь Завет Христа, 2004
- Мельников А. *Незнакомый язык вчера и сегодня*.
- Мещеряков, В. С. *Болезни коринфской церкви*.
- Модерзон Э. *Исполняйтесь Духом Святым*. Свет на Востоке.
- Муди, Д. Л. *Сила свыше*. Миссия, Украина, 1997

- Мей, Д. Л. Дудник, Р.О. Гайкооп, Г.Л. *О Духе Святом*.
 Новак, Адольф *Харизматическое движение*. Свет на Востоке.
 Паш, Рене *Святой Дух, Его сущность и действие*. Миссия: Вестник
 Мира, 1995
 Пейсти, Ярл Николаевич *Дух Святой*. Русское христианское радио.
 Петерс, Бенедикс *Знамена и чудеса*. Их значение в прошлом,
 настоящем и будущем.
 Победоносцев, Виктор *О Духе Святом и дарах духовных*. Киев, 1995
Позиция (Сборник статей) ИБС.
 Порублев, Н. В. *Феномен глассолалии*.
 Ракман, С. *Языки, знамена, исцеления*. Киев
 Салов-Астахов, Н. И. *Дух Святой, Его деятельность и*
пятидесятничество. Издатель Кузьменков В., 1967.
 Салов-Астахов, Н.И. *Лжеучения пятидесятников*. 1928.
 Силич, И. С. *Заблуждение и подделка*.
 Слободяник, В. А. *Избранное*, 1981.
 Слободяник, В. А. *Очерки истории пятидесятничества*. ИБС, 2000.
 Сперджен, Ч. *12 проповедей о Духе Святом*. Минск, Беларусь: Церковь
 Завет Христа, 2001.
 Тейлор, Ричард *Что значит быть исполненным Духом Святым?*
 Коледж Уэсли. Киев, 2000.
 Томас, Роберт Л. *О дарах духовных*. Изд-во «Благодать», 2006.
 Торрей, Р. А. *Святой Дух*.
 Торрей, Р. А. *Як досягнути повноту сили*. Торонто: Дорога правди, 1991
 Трубчик, Василий *Крещение Духом Святым, огнем*. ОАО: Брест, 2002
 Харинк, К. *Харизматическое движение*. Нидерланды.
 Харчлаа, П. *Толкование четырех евангелий и книги Деяний Апостолов*.
 РЕМ и СМИ. 1990
 Чарльз, Стэнли *Чудесная жизнь в Духе*. Москва: Истина и жизнь, 1992.
 Эверт, Дэвид *Дух Святой в жизни христианина*.
 Эстабрукс, Пол *Секреты духовного успеха*. Черкаскы, Украина:
 Смирна, 2001.
 Юн, Пол *Что Библия говорит о языках?* Минск, Беларусь: Церковь
 Завет Христа, 2002.
 Якобчук, Леонід *Особа і дії Святого Духа*.

Отпечатано в типографии «Принткорп». ЛП № 02330/0056863 от 30.04.2004г.
220141, Минск, ул.Ф. Скорины, 40. Зак. 1617, 1624 (08109AB). Тир. 10 000.