

Новый человек во Христе

Каждый верующий сталкивается с опасностью внутренней духовной борьбы, потому что в нём живут две противоположные природы: ветхая природа, которую он унаследовал от Адама в естественном рождении, и новая природа, данная ему в момент возрождения Святым Духом.

Несмотря на то, что ветхая природа в момент возрождения теряет господство над верующим, она продолжает жить в нём до конца жизни на этой земле.

Благодаря тому, что Святой Дух постоянно живёт в верующих, Его сила всегда доступна нам. Пока христианин не исполнится верой, сила Святого Духа остаётся бездейственной в его жизни. Шаг за шагом христианин должен научиться доверять не себе, а Святому Духу, веря, что только Он даёт ему силу победить ветхую природу.



Доктор богословия **Роман Дехтяренко** – один из лучших русскоязычных учителей Славянского Евангельского Общества. В течение многих лет он читает лекции и проводит семинары во многих семинариях и библейских институтах в странах СНГ. Его лекции записываются на аудио- и видеокассетах и распространяются в виде пособий для пасторов и студентов.

Самое сокровенное желание Романа Дехтяренко – «передать Слово верным людям, которые были бы способны и других научить» (2 Тим. 2:2).



ISBN 978-1-56773-085-2

Новый человек во Христе

Роман Дехтяренко



НОВЫЙ ЧЕЛОВЕК ВО ХРИСТЕ



Роман Дехтяренко

Роман Дехтяренко

Новый человек во Христе



СЛАВЯНСКОЕ ЕВАНГЕЛЬСКОЕ ОБЩЕСТВО

Д-р богословия Р. Б. Дехтяренко
Новый человек во Христе

Перевод: *Л. Векслер*
Редакция: *М. Ряба*
Техническая редакция: *В. Сафаров*
Общая редакция: *С. Омельченко*

В книге использованы тексты Синодального перевода Библии, исправленное издание

© Издание на русском языке, Славянское Евангельское Общество, 2007

Без разрешения издателя никакая часть этого издания не может воспроизводиться или передаваться в любой форме или с помощью любых средств, электронных или механических, включая ксерокопирование, аудиозапись или системы хранения и поиска информации.

ISBN 978-1-56773-085-2

Originally produced in the English language as *New Man in Christ*, by Roman Dechtyarenko.
Copyright © 2007 by Roman Dechtyarenko
Russian edition copyright © 2007 by Slavic Gospel Association

All rights reserved. No portion of this book may be reproduced, stored in a retrieval system, or transmitted in any form or by any means—electronic, mechanical, photocopy, recording, scanning or other—except for brief quotations in critical reviews or articles, without the prior written permission of the publisher.

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие	5
Вступление	7
1. Основные определения	27
2. Нрав человека до и после грехопадения	35
3. Новый нрав и пророчества Ветхого Завета	43
4. Новый нрав, дело закона в сердцах язычников и возрождение	59
5. Новый нрав и христианин	65
6. Происхождение борьбы христианина	71
7. Новый нрав и борьба христианина	95
8. Новый нрав и Святой Дух	109
9. Новый нрав, новый человек и подобие Бога и Христа	123
10. Новый нрав в свете 1-го Иоанна 3:9	129
11. Новый нрав и святые Ветхого Завета	135
12. Новый нрав и закон Ветхого Завета	139
Заключение	151



ПРЕДИСЛОВИЕ

Апостол Пётр заявляет, что Божественная сила даровала христианам всё необходимое для жизни и благочестия (2 Пет. 1:3). Другими словами, Пётр говорит, что Бог дал верующим все необходимые средства для благочестивой жизни. Одно такое средство богословы называют «новой природой».

Данное исследование в основном касается вопроса новой природы христианина. В нём развиваются несколько идей, среди которых следующие: новая природа и ветхая природа — два противоположных нрава по отношению к Богу; ветхая природа — как враждебный Богу нрав (Ефес. 2:15-16). Исходя из того, что вражда с Богом — это грех, и Библия называет ветхую природу грехом, то некоторые богословы называют её «греховной природой». Новая же природа — это нрав, расположенный к Богу. Новая природа состоит из закона Божьего, записанного в сердце человека. Она вносится Святым Духом в духовный мир верующего в момент рождения свыше. Новая природа находится внутри, поэтому в сравнении с Ветхим Заветом или законом Моисея, который представляет собой внешний способ распоряжения абсолютами Самим Богом, она является лучшим способом применения Богом Его вечных норм.

После грехопадения в Эдеме человек стал «ветхим» (невозрождённым). Более того, он добровольно принял «ветхую плоть», тем самым полностью отдав себя в рабство враждебному Богу нраву. В состоянии неисправимой греховности падший человек стал рабом ветхой природы, а ветхая природа в свою очередь стала господствовать над ним. Подобное рабство заставляет невозрождённого человека повиноваться указаниям ветхой природы.

Когда человек верой принимает Иисуса Христа как своего Спасителя, в нём происходят перемены. Во-первых, он перестаёт быть «ветхим человеком» (невозрождённым человеком). Во-вторых, он больше не является рабом ветхой природы — ветхая природа теряет господство над ним. Следовательно, он не обязан более повиноваться гре-

ховной природе. В-третьих, он становится «новым человеком» (возрождённым человеком). В-четвёртых, он получает новую природу (новый, благоприятный Богу нрав, который основывается на законе Божьем, записанном в его сердце). В-пятых, Дух Святой навсегда поселяется в его сердце. Эти изменения позволяют верующему жить совершенно по-новому, в полной противоположности жизни в неверии.

Несмотря на то что ветхая природа в момент возрождения теряет господство над верующим, она продолжает жить в нём до конца. И она будет жить в нём до тех пор, пока христианин не окажется в присутствии Господа. Ветхая природа, несмотря на то что она потеряла право господствовать над христианином, пытается руководить им.

Каждый верующий встречается с опасностью внутренней духовной борьбы, потому что в нём живут две противоположные природы: ветхая природа, которую он унаследовал от Адама в естественном рождении, и новая, данная ему в момент возрождения Святым Духом. Ветхая природа, будучи враждебной Богу, пытается отвлечь верующего от послушания Богу. Новая, будучи благоприятным нравом, слушается указаний Бога.

В то же время христианин не в состоянии самостоятельно преодолеть власть ветхой природы. Если он хочет выполнять волю Бога, ему необходимо ещё что-то, помимо новой природы.

Когда человек, желая победить власть ветхой природы, полагается только на силу ветхого завета (закон Моисея) или на себя, он остаётся побеждённым. Ветхая природа захватывает его в плен против его желания, не позволяя ему выполнять волю Бога. Но это не значит, что верующий обречён на вечное поражение. В момент возрождения Святой Дух навечно поселяется в христианине. Именно Он является источником силы, необходимой для победы над ветхой природой.

Благодаря тому, что Святой Дух постоянно живёт в верующих, Его сила всегда доступна нам. Пока христианин не исполнится верой, сила Святого Духа остаётся бездейственной в его жизни. Шаг за шагом христианин должен научиться доверять не себе, а Святому Духу, веря, что только Он даёт силу победить ветхую природу.

Надеюсь, что данное исследование поможет верующему понять тайну новой природы и по-новому посмотреть на принципиальное отличие между невозрождённым и возрождённым человеком.

ВСТУПЛЕНИЕ

Новый человек и борьба с грехом

Все верующие борются с грехом. Однако некоторые думают, что у них нет другого выбора, как только грешить. Но, внимательно изучая 6-ю главу Послания к Римлянам, мы приходим к пониманию, что грех не всесилен и нам не следует подчиняться ему. Ни один верующий в этой земной жизни не будет абсолютно безгрешным, но каждый должен стараться не грешить.

6-я глава Послания к Римлянам — наш манифест об освобождении из рабства. Апостол Павел спрашивает в 1-м стихе 6-й главы: «Остаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать?» Этот вопрос возник, поскольку в предыдущих стихах сказано, что чем больше мы грешим, тем больше Бог являет нам Свою благодать. Конечно, мы хотим получать Божью благодать в изобилии, но совершенно абсурдно предполагать, что чем больше мы грешим, тем более доступной она станет. Далее Апостол отвечает: «Никак. Мы умерли для греха. Как же нам жить в нём?»

В то же время многие, уверовавшие во Христа, получившие прощение грехов, крещённые Святым Духом, ставшие Его обителью и получившие наследство на небесах, продолжают грешить, уподобляясь детям дьявола.

Будучи руководителем молодёжи, я пытался объяснить этот текст одному студенту колледжа. Это был очень честный парень, поэтому он с волнением ответил: «Иногда мне ничего не остаётся делать. Искушение бывает настолько сильным, что мне приходится поддаваться греху». Я пытался показать ему, что в Писании сказано совершенно противоположное, но он продолжал настаивать на своём, говоря: «Я знаю мою жизнь, и у меня нет выбора».

Многие из нас чувствуют то же самое. Многие находятся в рабстве греха, живущего в нас. Да, грех заманчив. Рыба, смотря на червяка на крючке, думает, что наживка очень вкусная. Может быть, некоторое время так и есть, но в этой наживке спрятан крючок.

Точно так же действует и грех. Он ловит и порабощает неосторожных. Он не позволяет нам близко общаться с Отцом. Но 6-я глава Послания к Римлянам говорит, что мы освобождены от рабства греха. Поняв этот отрывок, мы сможем жить, побеждая грех.

Свободны, наконец

Отрывок Римлянам 6:1-14 можно разделить на три части. Первая часть говорит, что есть что-то, что мы должны знать. Это повторяется три раза в 6:1-9. Стихи 3, 6 и 9 намекают на ошибочность нашего знания. Возможно, после того как мы уверовали, мы многое узнали, но если мы остаемся под властью греха, значит мы что-то забыли и нуждаемся в напоминании.

Вторая — говорит, что мы должны задуматься (ст. 11). Мы слышали некоторые истины, но они останутся бессильными, если мы не поверим в них и не будем применять их в жизни.

И третья — что мы должны представить что-то Богу (ст. 13). Без этого предыдущие истины ничего не изменят. Мы должны знать, что наша старая плоть распята с Христом. Мы должны осознавать, что мы мертвы для греха. И мы должны предоставить наши члены Богу в орудия праведности.

Что я знаю?

Этот отрывок, начиная с 1-го стиха, говорит о том, что мы не должны продолжать жить в грехе. Эта тема прослеживается до конца. Во втором стихе поднимается вопрос: как мы можем жить в грехе, если мы умерли для него? Стих 6 говорит, что мы больше не рабы греха; 7-й — что мы освобождены от греха. Стих 9 утверждает, что смерть уже не имеет власти над Христом. Стих 12 говорит, что мы не должны позволять греху царствовать в наших смертных телах. И стих 13 предупреждает нас, чтобы мы не предавали члены нашего тела греху.

Читающий эти стихи понимает, что грех остаётся большой проблемой в жизни верующего. Но наша жизнь после уверования должна быть другой. В этом отрывке объясняется победа христианина над грехом. Мы должны понять эту истину и жить победоносно.

Прежде всего, из первых стихов 6-й главы мы видим, что духовно мы умерли для старого образа жизни. Мы умерли для греха. Наше раб-

ство греху было отменено смертью. В день свадьбы я дал моей невесте клятву верности, в которой было только одно условие — «пока нас не разделит смерть». После смерти одного супруга другой имеет право вступить в брак опять. То же самое относится и к греху. Единственный выход — это смерть.

Искушения продолжают жить. Но мы мертвы для греха. Возникает вопрос: «Когда я умер для греха? Я не помню смерти». В момент уверования во Христа человек отождествляется с распятием Христа и умирает для греха. В 3-м стихе сказано: «Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?»

В 36-й главе книги пророка Иезекииля говорится о том, что Бог дал нам новое сердце. Мы стали новым творением. Возможно, мы не чувствуем, что мы мертвы для греха. Нам кажется, что грех продолжает жить в нас. Да, он продолжает искушать нас, но он больше не господствует над нами. У него больше нет власти над нами. Поэтому уступка греху становится выбором человека.

До уверования у нас не было выбора не грешить. Наши дела не могли быть угодны Богу. И когда неверующий совершает праведные по мирским стандартам поступки, они не угодны Небесному Отцу. Богу угодно только то, что совершается ради Христа и для Его славы.

Когда же мы получили спасение, грех потерял над нами прежнюю силу. Теперь у нас есть способность узнать его и понять, что грех есть ни что иное, как ненужное неповиновение.

Мы должны заглянуть внутрь привлекательной наживки и увидеть крючок. Мы должны ответить на зов нашего нового сердца приблизиться к Богу. В нас должны быть склонность и желание служить Ему и только Ему. Да, грех продолжает искушать, но он уже не кажется нам таким приятным. Да, мы можем поддаться греху, но он больше нас не связывает, и именно в этом отличие нашей новой жизни во Христе.

Как следствие, мы должны ходить в обновлённой жизни (ст. 4). «Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, чтобы, как Христос воскрес из мёртвых славой Отца, так и нам ходить в обновлённой жизни». У верующих должно быть страстное желание служить Богу. Мы должны жаждать праведности. Когда мы согрешаем, мы должны чувствовать вину, как никогда раньше. Святой Дух живёт в каждом верующем, ведя нас в освящении. Крещение во Христа означает крещение в Его смерть. Как Он умер, заплатив за грех, так и мы умираем для власти греха. В момент спасения наша жизнь изменилась навсегда. Как

Христос воскрес из мёртвых, показав силу жизни, так и мы воскресли для обновлённой жизни.

В 5 стихе говорится, что мы соединены с Христом и в смерти, и в воскресении. Духовно мы участвовали в Его смерти и воскресении. «Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть *соединены и подобием* воскресения» (ст. 5). Тот факт, что Христос жив, говорит о том, что Он дал Свою жизнь и нам. Духовное переливание новой жизни не только гарантирует нам будущее с Ним в вечности, но и освобождает нас от силы греха прямо здесь и сейчас.

В 6 стихе развивается мысль, напоминающая нам о реальности нашей духовной жизни: «Зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, чтобы нам не быть уже рабами греху». Когда Христос умер, наша старая плоть (т.е. наш ветхий человек) умерла вместе с Ним. Это говорит о прошлом образе жизни, о нашей предрасположенности к греху. Наш прошлый образ жизни мёртв, он ушёл в никуда. Греховный образ жизни был распят вместе с Христом. Почему? Чтобы упразднено было наше греховное тело. Почему Павел говорит о нашем теле, о плоти? Потому что мы пользуемся этой плотью как орудием греха. Ум терпит поражение в теле (плоти). Наше греховное тело упразднено. Капкан греховой природы разрушен. Когда-то у нас не было выбора — грешить или не грешить. Но, слава Богу, согласно 7-му стиху умерший освободился от греха. Мы больше не являемся рабами греха.

Частью истории США является отмена рабства при президенте Аврааме Линкольне и гражданская война за сохранение свободы рабов. Но, как бы в насмешку, по окончании войны некоторые освобождённые рабы остались на плантациях у старых хозяев. Они имели право уйти, но чувствовали себя более надёжно в старом окружении. По привычке им было страшно покинуть знакомое окружение и начать новую жизнь. Для них пойти в новое место было трудно, поэтому они остались на плантациях.

В 6-й главе мы узнаём, что мы свободны не грешить и должны жить для Господа. Мы больше не рабы греха. Грех уже не господствует над нами. Если кто-то возразит, говоря, что искушение слишком сильно и ему невозможно противостоять, то с богословской точки зрения этому оправдания нет.

В 8-10 стихах развивается мысль о нашем отождествлении с Христом, помогающая понять постоянство нашего союза с Ним. Если

Христос умер однажды, то и нам следует однажды умереть для греха. Если Христос навечно воскрес из мёртвых, то значит и наша новая жизнь и сила во Христе вечны.

Если же мы умерли со Христом, то веруем, что и жить будем с Ним, зная, что Христос, воскреснув из мёртвых, уже не умирает — смерть уже не имеет над Ним власти. Ибо, что Он умер, то умер однажды для греха; а что живёт, то живёт для Бога (ст. 8-10).

Эти стихи ясно говорят о том, что Христос умер для греха. Точнее, Христос раз и навсегда умер для греха. Если в момент возрождения мы духовно отождествляемся с Ним, то мы также раз и навсегда умираем для греха (ст. 3-5). Эти стихи так же ясно говорят и о последствиях этой смерти. Христос умер для греха, поэтому смерть не имеет над Ним власти. Христос живёт жизнью воскресения, и Он больше никогда не умрёт. Возмездие за грех — смерть, но смерть не имеет власти над тем, кто умер для греха. Но смерть Христа ради греха — это только часть истории. Христос воскрес из мёртвых и живёт для Бога. И мы знаем, что если мы объединились с Ним в подобии Его смерти, то будем жить в подобии Его воскресения.

Это говорит о том, что мы не только умерли для греха, но также воскресли для обновлённой жизни. Наша обновлённая жизнь должна быть для Бога. Угодная Богу жизнь является практическим применением нашего отождествления с Христом.

Многие неправильно понимают эту главу, считая, что верующий, умерший для греха, не должен сражаться с грехом. Эти стихи ясно учат, что не грех умер, а мы умерли для греха. Более того, мы говорим о власти греха. Верующие продолжают переносить искушения. Но грех больше не в силе господствовать над нами. И это стало вечным основанием для нас. Как Христос умер раз и навсегда, чтобы больше не умирать, так и мы навечно освобождены от рабства греха. И как Христос теперь живёт для Бога, так и мы должны жить по Его примеру.

В первом отрывке мы увидели, что многие верующие, рассуждая ошибочно, напрасно живут побеждёнными. Им необходимо напомнить о силе и жизни, полученных ими в момент возрождения.

Во втором — стих 11 переводит нас от знания к применению. Ключевое слово в этом разделе — «почитайте». Павел пишет: «Так и вы почитайте себя мёртвыми для греха, живыми же для Бога во Христе».

Иисусе, Господе нашем». На первый взгляд этот стих может показаться уклонением, смягчением богословского значения смерти для греха. В первых десяти стихах Павел говорил о том, что мы умерли для греха, а теперь он просит нас доказать реальность этого. Что значит «почитайте себя мёртвыми для греха»? Ведь он же только что сказал. В действительности «почитайте» — очень сильное слово. Оно не означает «представьте себе, что это правда», а, наоборот, призывает нас пронуться и понять, что всё, сказанное выше, является истиной.

Мы же ведём себя так, как будто всё это — неправда. Глагол «почитайте» является бухгалтерским термином, означающим: «Считайте это правдой, потому что это правда». 11-й стих — это стих, призывающий к действию. В предыдущих стихах Павел объяснял богословие, а теперь он просит нас действовать в соответствии с истиной. Он говорит: «А теперь поступайте так».

Если бы мне сказали, что на мой счёт положили тысячу долларов, то эти деньги ничего бы не значили до тех пор, пока я не поверил бы в их существование и не стал бы ими пользоваться.

В 11-м стихе сказано, что мы должны пользоваться тем, что нам дано. Бог освободил нас от рабства греха, чтобы мы жили обновлённой жизнью. Мы живём для Бога, будучи утверждены «во Христе». Мы свободны быть послушными Ему. И мы должны поступать соответственно.

Всем известно, что у слонов отличная память. Поэтому слонят приручают, привязав толстой верёвкой за ногу к длинному колу, крепко посаженному в земле. Слонёнок старается порвать верёвку, но не может. После множества попыток слонёнок сдаётся и смиряется со своей участью. Именно поэтому взрослыми слонами управляют с помощью небольших канатов и палок. Они запомнили, что вырваться бесполезно, и больше не пытаются этого сделать. Они просто стоят. Если бы слон захотел, он мог бы с лёгкостью порвать верёвку, но он никогда не забывает то, что узнал в детстве.

То же самое происходит и с нами. Некоторые верующие по ошибке думают, что они должны грешить. Нам кажется, что искушение настолько сильное, что мы не в состоянии сопротивляться ему. Мы научились грешить в детстве, и это стало для нас привычкой.

Одиннадцатый стих учит нас, что мы должны слушаться Бога. Верёвка, связывающая нас с грехом, тонкая, и её легко порвать. Небольшое усилие, и мы вырвемся на свободу. Мы способны слушаться.

Мы свободны слушаться. Живущий в нас Святой Дух поможет нам быть послушными.

В первой части этой главы мы узнали, что наше знание ошибочно и его необходимо исправить. Во второй — мы увидели, что нам следует жить в свете этого знания и мы должны поверить Слову Божьему. А в третьей части, начиная с 12-го стиха, мы увидим, что мы должны что-то отдать.

Что мне делать?

Двенадцатый стих начинается с применения 11-го стиха. В нём сказано: «Итак, да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его».

Создаётся впечатление, что многие верующие продолжают бороться с грехом и старым образом жизни так, что грех всё равно властвует, и верующий подчиняется похотям плоти.

В свете богословия 1-10 стихов и призыва в 11-м стихе 12-й стих призывает нас покончить с господством греха в нашей жизни.

Грех не должен больше управлять нами. С его властью покончено. Мы не должны поддаваться искушению плоти. Мы можем успешно противостоять ему.

Отдать себя

Но таким же важным, как понимание нашего отождествления с Христом и вера в его истинность, является и третий шаг — отдача себя Богу как оживших из мёртвых. 13-й стих говорит:

И не предавайте членов ваших греху в орудия неправедности, но представьте себя Богу как ожившие из мёртвых, и члены ваши Богу — в орудия праведности.

Почему Бог просит меня отдать, или предоставить, члены моего тела Ему? Это повеление напоминает о словах в Рим. 12:1-2. Там Апостол Павел умоляет нас предоставить наши тела в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для духовного служения. Это остаточное предоставление позволяет нам ежедневно обновлять наш ум, чтобы не сообразовываться с миром.

Но что же он имеет в виду под предоставлением наших тел? Он просит меня решиться отдать себя под Божью опеку. Это решение принимается задолго до того, как появляется искушение, подготавливая нас слушаться Бога в минуту искушения.

Нет, спасибо!

Американское правительство проводит кампанию, чтобы помочь детям не подпасть под зависимость от наркотиков. Детей заранее учат принимать решение, чтобы, когда им предложат наркотики, они могли сказать: «Нет!»

Точно так же 13-й стих учит нас, чтобы правилом нашей жизни было желание слушаться Бога. Мы не должны мучиться перед каждым искушением, пытаясь решить, что делать. Мы уже предоставили члены нашего тела праведности, поэтому мы заранее знаем, как отвечать. На самом деле вопрос не так сложен. Конечно, я буду послушен, как же иначе? У меня есть выбор не грешить.

Это говорит о предоставлении, о принятом заранее решении и выборе, что мы будем служить не греху, а Богу.

Как часто?

Это не каждодневное предоставление. Грамматическое значение этого отрывка указывает, что это утверждённое, давно принятое решение. Оно принимается один раз. Возможно, время от времени нам необходимо будет повторять его в случае падения. Но само предоставление должно быть окончательным.

Интересно, что 11-й стих мы должны применять каждый день. Мы должны «почитать» себя мёртвыми для греха, но живыми для Бога во Христе Иисусе каждое мгновение.

В 14-м стихе обобщается наше состояние. Павел заявляет: «Грех не должен над вами господствовать, ибо вы не под законом, но под благодатью». Нам дана сила воскресшего Христа, чтобы проявлять послушание. Поэтому грех не должен больше господствовать над нами.

Эта тема доминирует в богословии Павла. Сравнивая другие Послания, мы можем проследить развитие Павлом этого богословия с использованием различных концепций.

В Гал. 2:19-20 Апостол говорит:

Я сораспялся Христу, и уже не я живу, но живёт во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верой в Сына Божьего, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня.

Здесь так же, как и в 6-й главе Послания к Римлянам, ясно описывается наше отождествление с Христом в Его распятии. Но обобщение образа жизни верующего здесь выражено другими словами: «Я умер вместе с Христом для старого образа жизни, и теперь Христос живёт во мне, поэтому я живу верой в Сына Божьего». В этом отрывке ключ к послушанию — жизнь по вере.

В Ефес. 4:22-24 эта мысль объясняется другими словами, призывая верующего «отложить прежний образ жизни ветхого человека, истлевающего в обольстительных похотях, а обновиться духом ума... и облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины».

Здесь рисуется такая картина: христианин снимает старую одежду и откладывает её в сторону, а затем надевает новую, символизирующую сознательное решение жить в соответствии с новой жизнью. Нам нужно раз и навсегда отложить ветхого человека. Нам нужно раз и навсегда облечься в нового человека.

Но обновление ума — это продолжающийся процесс, который необходимо совершать ежедневно. Мы должны ежедневно очищать наш ум посредством Слова Божьего и позволить ему очищать нашу жизнь. Мы должны позволить Слову Божьему проникнуть в каждую часть нашего существа, тем самым обновляя наш ум.

В 3-й главе Послания к Колоссянам мы видим то же богословие, выраженное другими словами:

Итак, если вы воскресли со Христом, то ищите горнего... О горнем помышляйте, а не о земном. Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге... Итак, умертвите земные члены ваши... отложите всё... совлекшись ветхого человека... и облечшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его (ст. 1-10).

В 5-м стихе этой главы к нам звучит призыв раз и навсегда умертвить наши земные члены. Мы должны отложить их раз и навсегда (ст. 8). Но мы также должны постоянно стремиться к вышнему, размыш-

ляя и сосредотачивая наш разум на вечных Божьих ценностях (Кол. 3:1-2).

Мы видим, как по-разному Павел выразил одну и ту же мысль. В момент спасения мы отождествляемся с Христом духовно, умерши для старого образа жизни и воскреснув для хождения в обновлённой жизни. Мы больше не рабы греха, но имеем свободу жить по вере и быть послушными Богу.

Мы должны принять окончательное решение быть послушными, и затем мы постоянно обновлять наш ум и жить в соответствии с истиной.

Волшебная формула?

В решении проблемы борьбы с грехом смотреть на эти шаги, как на формулу, творящую чудеса, опасно. Некоторые ошибочно думают, что если они «узнают, почтут и предоставят», то грех не будет их беспокоить. Однако следование правилам не является сущностью данного учения.

Ключ — послушание

Ключом ко всему является послушание. Это ясно видно в ст. 16-18. Павел говорит, что мы должны быть рабами кого-то. Если мы не рабы Христа, то мы рабы греха.

Неужели вы не знаете, что, кому вы отдаёте себя в рабы для послушания, того вы и рабы, кому повинуетесь, — или рабы греха к смерти, или послушания к праведности? (ст. 16)

На основании этого стиха мы видим, что в предоставлении самое главное — послушание Богу.

Верующий может выбрать себе господина. Павел говорит, что наше послушание делает нас рабами праведности.

Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя. Освободившись же от греха, вы стали рабами праведности (ст. 17-18).

Наполнение силой

Павел пытается сказать, что мы должны быть послушны Богу и оставить прежний греховный образ жизни. Послушание — это не единственное, чего Бог требует от нас, но оно необходимо для успеха, который становится доступным только посредством действия силы Святого Духа.

Без силы Духа быть послушным довольно трудно. Но для того чтобы получить силу Святого Духа, мы должны быть исполнены Духом. Фактически, исполнение Духом — это вопрос контроля. Степень контроля Святого Духа над нами зависит от степени нашего исполнения Святым Духом. А ключом к тому, чтобы позволить Духу контролировать нас, является послушание. Мы наполняемся Святым Духом, когда проявляем послушание.

Кто-то может заметить, что мы послушны, когда Святой Дух наполняет нас, и что Святой Дух не исполнит нас, если мы не послушны. Это довольно веское замечание.

Облегчение для нас

Процесс искушения можно сравнить с развилкой на дороге. Мы можем выбрать: пойти налево и согрешить или пойти направо и быть послушными.

Согласно 6-й главе Послания к Римлянам, у нас есть свобода быть послушными. Если мы хотим, мы можем выбрать непослушание, но мы свободны быть и послушными. Если мы принимаем решение слушаться, то Святой Дух исполнит нас и даст нам силу привести в действие наше решение и найти выход.

Кроме свободы послушания, благодаря новому сердцу, данному нам Богом, мы обладаем склонностью слушаться. Более того, в нас живёт Святой Дух, Который побуждает нас слушаться. Когда мы успешно преодолеем первое искушение, исполнение Святым Духом не прекратится и даст нам силу продолжать слушаться.

Во время следующего искушения Святой Дух будет контролировать нас, и в этот раз слушаться станет намного легче. Всё — в нашу пользу. Мы приняли окончательное решение быть послушными Богу, Бог дал нам новое сердце, в нас живёт Святой Дух, и мы находимся под контролем Духа. А когда мы поступаем по Духу, мы не исполняем желаний плоти (Гал. 5:16). Это жизнь в послушании.

Но когда мы принимаем решение не слушаться, то сценарий будет совершенно другим. Если мы убедим себя, что не можем доверять Богу и должны сами позаботиться о себе, то мы выбираем путь греха. Тогда Святой Дух не наполняет нас, а Его влияние значительно уменьшается. Когда мы сталкиваемся со следующим искушением, то, научившись не слушаться, мы увеличиваем шансы повторного греха. Так мы оказываемся на пути непослушания.

Первоначальный выбор очень важен. Если вы послушаетесь, то в дальнейшем послушание будет даваться легче. Если не послушаетесь, то будет намного труднее стать угодным Богу.

6-я глава Послания к Римлянам является основанием для хорошего начала. Этот раздел говорит о нашей свободе от рабства греха. Первоначальное предоставление существенно важно для победы над грехом. Вместо того чтобы уступить смерти, мы можем увидеть в себе освящающее действие Святого Духа, Который помогает нам стать подобными Христу.

В 19 стихе Апостол заявляет: «Говорю по *рассуждению* человеческому, из-за немощи плоти вашей. Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию — на *дела* беззаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности — на *дела* святые». До уверования мы не могли угодить Богу.

В 20 стихе написано: «Ибо, когда вы были рабами греха, тогда были свободны от праведности». У нас не было будущего. Нас ожидала смерть.

В 21 стихе сказано: «Какой же плод вы имели тогда? *Такие дела*, каких ныне сами стыдитесь, потому что конец их — смерть».

Но наша цель описана в 22 стихе: «Ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу, плод ваш есть святость, а конец — жизнь вечная».

До уверования мы были рабами греха, а теперь мы свободны. Теперь у нас новый хозяин. Мы стали рабами Бога. Преимущество в том, что Он действует в нас, изменяя нас в подобие Своему Сыну. В конце Он прославит нас, и мы будем с Ним в вечности. Нельзя даже предположить больший контраст. Конец греха — смерть. А Бог даёт нам бесплатный дар во Христе — жизнь вечную.

В 23 стихе Павел делает вывод: «Ибо возмездие за грех — смерть, а дар Божий — жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем».

Благодарение Богу за Его неизреченный дар!

Победа над живущим в нас грехом согласно 6-й главе Послания к Римлянам

В этой главе Павел отвечает на два вопроса, часто встречавшихся ему во время проповеди о благодати. Первый вопрос касается греха, укоренившегося в жизни христианина (настоящее время, сослагательное наклонение, ст. 1), второй — редких, от случая к случаю, греховных поступков (время аорист, сослагательное наклонение, ст. 15). Первый вопрос относится к нам. Слова «что же скажем?» возвращают читателя к 5:20-21: «А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать, чтобы, как грех царствовал к смерти, так и благодать воцарилась через праведность к жизни вечной Иисусом Христом, Господом нашим».

Не понимая смысла благодати, слушатели Павла задают вопрос: «Остаться ли нам во грехе, чтобы умножилась благодать?»

В греческом тексте перед словом «грех» стоит предлог, указывающий на предмет, описание которого определяется в вышестоящих ссылках контекста. Ссылка относится к «греху» в Рим. 5:21, где сказано, что он «царствует, как царь». Здесь грех не является чем-то абстрактным, а реальным, живущим в нас грехом, который мы позднее назовём греховной природой.

Это ключ к пониманию 6-й главы Послания к Римлянам. Существительное «грех» встречается в ст. 1, 2, 6, 10, 11, 13, 14, 16, 17, 18, 20, 22 и 23 и указывает на абсолютно порочную природу человека.

Павел продолжает это обсуждение в 7-й главе, говоря: «Живущий во мне грех» (ст. 17).

Греч. слово *мено*, переведённое как «оставаться», означает «стоять, жить, пребывать в общении с кем-то» Когда это слово употребляется в Евангелиях по отношению к человеку, оно говорит об общении, участии, дружбе гостя и хозяина: «Пробыла же Мария с ней» (Лук. 1:56); самаряне уговаривали Иисуса «побыть у них» (Иоан. 4:40); Иисус сказал Закхею: «Сегодня надобно Мне быть у тебя в доме» (Лук. 19:5).

Павел использует это слово в настоящем времени, в сослагательном наклонении, что указывает на продолжительность действия. Таким образом, вопрос стоит: «Что же скажем? Продолжать ли нам по привычке поддерживать зависимость, подчинение и дружбу с греховной природой, чтобы умножилась благодать?»

Первый ответ Павла полон эмоций. Пользуясь наклонением, выражающим желание, он пишет: «Никак».

Второй ответ более обдуманый: «Мы умерли для греха. Как же нам жить в нём?» Наречие «как» подразумевает: «Возможно ли?» Павел заявляет, что святой не в состоянии по привычке сохранять такое же отношение к греховной природе, какое было у него, когда он был неверующим. Глагол «умерли» стоит в изъявительном наклонении времени аорист, относясь к прошлому факту. Смерть разделяет. Предлог (*ano*), стоящий перед глаголом, означает «прочь, далеко от».

Апостол говорит, что в момент обращения верующий умер для греховной природы. Он отделён от неё. В момент вступления грешника в сферу спасения Бог производит сложную хирургическую операцию внутри его духовной природы. Он отсекает его греховную природу, но позволяет ей оставаться в христианине до смерти.

Это напоминает отрыв от противника, и толкуется это следующим образом: «Возможно ли нам, людям, раз и навсегда отделённым от нашей греховной природы, продолжать жить в сфере её господства?»

Один из секретов победоносной жизни — убеждение в том, что мы освобождены из рук греховной природы и имеем право сказать ей «нет»; что мы имеем ту же силу над порочной природой, что и над радио. Мы можем в любой момент выключить радио, и оно не имеет над нами большей власти, чем мы ему позволяем.

Затем богодухновенный Апостол объясняет читателям метод этой хирургической операции. Верующий крестится в Христа, а следовательно в Его смерть. Отделение верующего грешника от его греховной природы совершается Богом, а не человеком. Это отделение является результатом крещения. Поэтому акт крещения, в результате которого верующий объединяется с Христом в Его смерти (смерти, произошедшей более двух тысячелетий назад и приведшей в действие отделение), должен быть сверхъестественным крещением. Слово «крещение» происходит от греческого слова, означающего «окупать», «помещать». Павел пишет: «Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?» (Рим. 6:3)

Здесь говорится о том, что все грешники, избранные к спасению и пребывающие в суверенной благодати Бога, помещаются Святым Духом во Христа на кресте, чтобы они могли разделить Его смерть до конца — для успешного отделения верующего грешника от живущего в нём греха. Спасённый человек не только освобождён от власти греховной природы, но он также принял божественную природу. Павел говорит: «Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, чтобы, как

Христос воскрес из мёртвых славой Отца, так и нам ходить в обновлённой жизни» (ст. 4).

В результате смерти с Христом верующий освобождается от власти греховной природы. В результате воскресения с Христом он получает новую сущность. Будучи Божьим дитём, верующий имеет божественную природу. То есть у него теперь две природы, греховная и божественная. Первая является результатом падения Адама и после спасения больше не принадлежит ему. Вторая принадлежит ему как святому. Она стала результатом служения обновления, совершаемого Святым Духом. Первая, до спасения, давала ему силу грешить. Вторая — живёт в нём, побуждая его желать и исполнять волю Бога. Первая, благодаря спасительной силе Бога, не в состоянии владеть святым и может управлять им только в том случае, когда сам верующий подчиняется ей. Вторая, когда святой начинает жить победоносно, направляет каждый его шаг.

В первых четырёх стихах Павел описал два основных факта: отделение верующего от живущего в нём греха и наделение его божественной природой. Всё это стало возможным благодаря союзу верующего с Христом в Его смерти и воскресении, вследствие чего жизнь, укоренённая в грехе, становится невозможной. Отвечая на вопрос, Апостол показал, что подобная жизнь физически невозможна.

В ст. 5-10 он опять отвечает на этот вопрос, но уже в другой форме. Содержание этих стихов является объяснением опытного учителя «другими словами». Он хочет, чтобы его учение было совершенно ясным. В 5 стихе Павел заявляет: «Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть *соединены и подобием* воскресения». Здесь Павел возвращается к своему рассуждению, представленному в ст. 3 и 4, чтобы развить истину 2 и 4 стихов. Он продолжает: «Ветхий наш человек распят с Ним». Слово «человек» — не *анер* (мужчина), а *антропос* (общий термин для человечества), — относится к личности, неважно мужчине или женщине. «Ветхий» — не *архаиос*, «старый по времени», а *палаиос*, «старый (ветхий) для пользования, старомодный, антикварный, бесполезный, дряхлый, изношенный».

Итак, Павел заявляет: «Наш ветхий, дряхлый, бесполезный, изношенный человек (человек, которым мы были до спасения, греховная природа которого господствовала над телом, душой и духом) был распят с Ним». Это совершилось, чтобы «упразднено было тело греховное». «Тело» (*сушма*) относится к физическому телу неверующего.

Существительное, переведённое как «грех», является притяжательным и стоит в родительном падеже; это тело, которым владеет греховная природа. «Упразднено» (*катаргео*) означает «сделать бесполезным, считать неработающим».

То есть Павел говорит: «Зная то, что ветхий, дряхлый, бесполезный, изношенный наш человек распят с Ним, чтобы „физическое“ тело, управляемое до спасения греховной природой, стало [в этом отношении] бездейственным» (ст. 6).

Цель всего этого — «чтобы нам не быть уже рабами греху». Слова «не быть» налагают на верующего обязательство. Здесь Павел описывает механику победоносной жизни. Этики он коснётся в главах 12–16. Здесь же Апостол заявляет: «В результате, мы больше не подчиняемся греховной природе, как рабы, по привычке».

После объяснения нашего отождествления с Христом в Его смерти, в результате которой произошёл полный раскол между верующим и греховной природой (ст. 5-7), Павел говорит о другом аспекте нашего спасения — наделении божественной природой. Он пишет: «Если же мы умерли со Христом, то веруем, что и жить будем с Ним, зная, что Христос, воскреснув из мёртвых, уже не умирает — смерть уже не имеет над Ним власти. Ибо, что Он умер, то умер однажды для греха; а что живёт, то живёт для Бога» (ст. 8-10).

Слова «будем жить с Ним» говорят о дружбе, общении. Павел пишет в контексте победоносной жизни, объясняя, *как* поступать в этой жизни. Местоимение стоит в творительном падеже, который делает вторую личность объектом общения.

Здесь под общением понимаются не товарищеские отношения, а совместное участие. Верующий участвует в жизни, в которой присутствует Господь Иисус. Христос — центр его жизни. Верующий обязан Ему своим духовным существованием.

Павел говорит о Господе: «Он умер за нашу греховную природу». Здесь описываются два аспекта смерти нашего Господа. Он умер за наши греховные дела, заплатив за них. Это описывается в Рим. 3:21–5:11, где рассматривается вопрос оправдания верой.

В 6-й главе Павел говорит об освящении. Здесь мы видим, что Господь умер за нашу греховную природу и Его смерть послужила расколу между верующим и этой греховной природой. Таким образом, кровь нашего Господа спасает от гнева (это оправдание) и очищает нас (именно в этом заключается освящение).

В стихах 1-13 Павел переходит к другому аналитическому узлу мысли. В ст. 1-10 он разбирает внутренний духовный механизм победоносной жизни, а именно — победу над силой живущего в нас греха и надление божественной природой. В ст. 11-13 он даёт инструкции по обслуживанию и использованию этого механизма. Для нормальной работы двигателя требуется его регулярное техническое обслуживание. Так и внутренний духовный механизм верующего более эффективен тогда, когда верующий следует учению этих стихов.

В своей христианской жизни верующий должен принимать во внимание тот факт, что он отделён от живущей в нём греховной природы (умер для греха) и наделён божественной природой (живёт для Бога).

Слово «почитайте» (*логизомай*) означает «считать, принимать во внимание». Недостаточно всего лишь принять во внимание перемену, совершённую Богом внутри человека в момент спасения. Именно почитание приводит в действие механизм, несущий победу над грехом и позволяющий жить угождая Богу.

Когда верующий человек будет помнить о том, что сила живущего в нём греха сокрушена, он перестанет подчиняться греху и станет выполнять призыв Павла: «Так и вы постоянно почитайте себя с одной стороны мёртвыми для греха, а с другой — живыми для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем. Перестаньте позволять греховной природе царствовать в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его; и, более того, перестаньте предавать члены ваши греховной природе в орудия неправедности» (дополнено автором, ср. ст. 11-13).

И когда верующий осознает, что в нём божественная природа, он начнёт повиноваться наставлению Апостола: «Отныне и навсегда поступайте так и, наконец, представьте себя Богу, как активно ожившие из мёртвых, и представьте ваши члены Богу в орудия праведности» (дополнено автором, ср. ст. 13).

Затем, когда верующий всё выполнит, Бог обещает: «Грех не будет над вами господствовать: вы ведь не под Законом, но под благодатью» (Рим. 6:14, Новый перевод с греч. подлинника).

Павел ответил на первый вопрос человека: «Что же скажем? Продолжать ли нам по привычке сохранять зависимость, подчинение и дружбу с греховной природой, чтобы умножилась благодать?», показав, что христианин не в состоянии продолжать по привычке грешить, как он делал это до спасения. Тот же человек в ответ задаёт ещё один

вопрос: «Что же? Станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатью?» (ст. 15).

Здесь Павел использует глагол во времени аорист, в сослагательном наклонении, тогда как в первом вопросе он использовал глагол в сослагательном наклонении, в настоящем времени. Вторая конструкция указывает на продолжительность действия, первая только упоминает действие.

Вопрос стоит: «Что же? Станем ли грешить иногда, поскольку мы не под законом, а под благодатью?» Фактически, оппонент Павла говорит: «Так как благодать не позволяет христианину грешить по привычке, может быть, мы можем время от времени, не часто, неожиданно грешить, поскольку мы находимся не под несгибаемым и твёрдым законом, который высасывает из нас все силы, а под терпеливой и мягкой благодатью?»

Павел отвечает:

Неужели вы не знаете, что, кому вы отдаёте себя в рабы для послушания, того вы *и* рабы, кому повинуетесь, — или *рабы* греха к смерти, или послушания (Христу) к праведности? Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя. Освободившись же от греха, вы стали рабами праведности. Говорю по *рассуждению* человеческому, из-за немощи плоти вашей. Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию — на *дела* беззаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности — на *дела* святые. Ибо, когда вы были рабами греха, тогда были свободны от праведности (ст. 16-20).

Павел строит свой аргумент на греческом слове *доулос*, которое переведено на русский язык словом «раб», но перевод не совсем точно передаёт мысль Павла. Слово *доулос* описывает человека, собственная воля которого поглощена волей другого. То есть Павел говорит: «Неужели вы думаете, что верующий, чья воля поглощена сладостной волей Бога, будет жить, время от времени планируя грех?»

Слово *доулос* говорит о человеке, который служит другому, забывая о собственных интересах. Павел снова утверждает: «Христианин, который служит Господу Иисусу, думая о славе своего Господа, а не о

своих интересах, ни в коем случае не будет жить, планируя время от времени грешить».

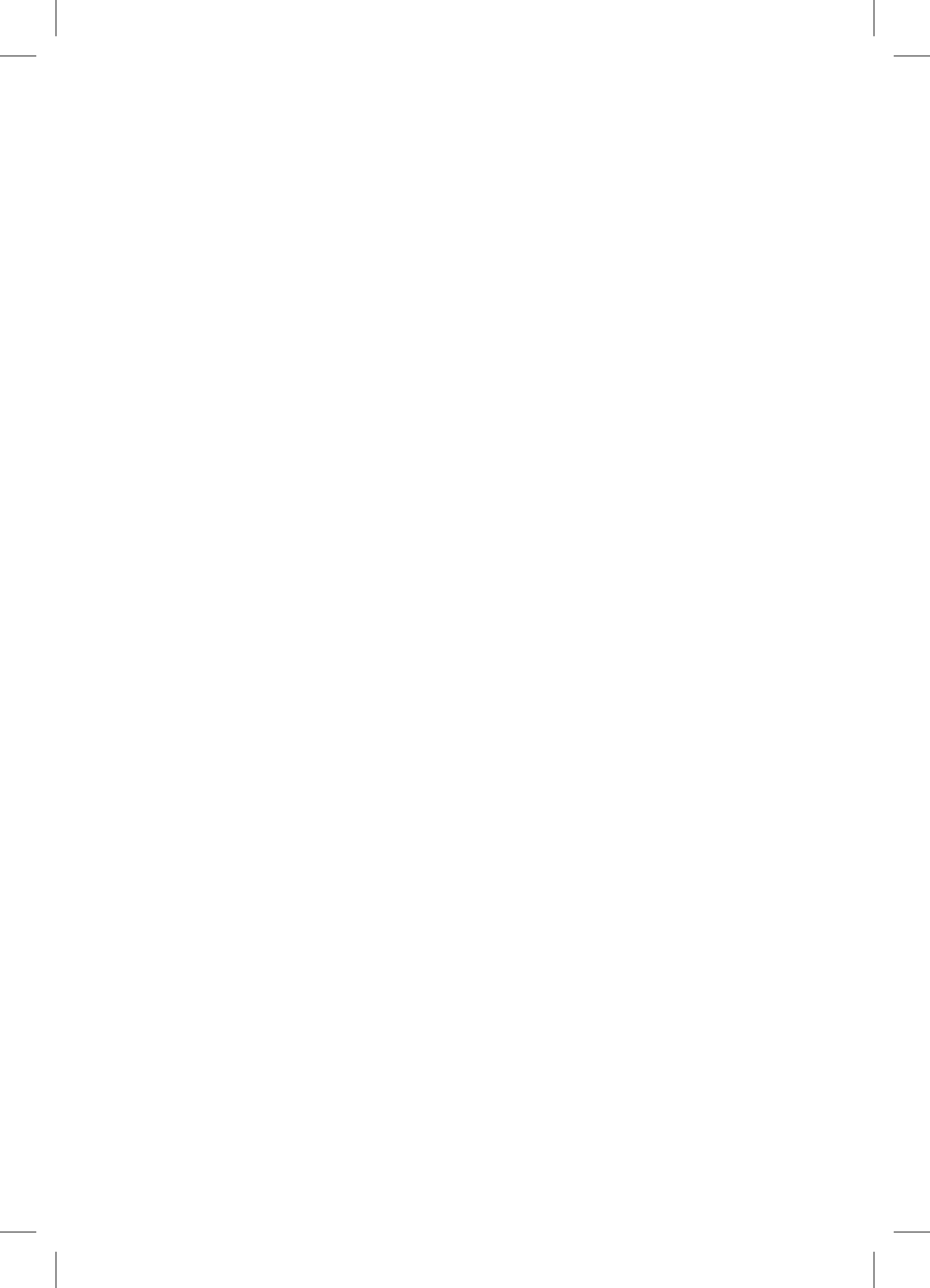
Доулос говорит о человеке, рождённом в рабстве, который служит господину по своей природе.

Павел снова заявляет, что, поскольку христианин служит Господу Иисусу по природе, он наверняка будет следовать указанию божественной природы, а не жить жизнью, время от времени планирующей грех.

Святой поменял господ, потому что изменилась его природа. Будучи неверующим, он служил дьяволу, потому что к этому его побуждала его совершенно порочная природа. Став верующим, он служит Господу Иисусу, потому что к этому его побуждает его новая природа, полученная им в момент возрождения.

Апостол завершает описание данного нам Богом метода победы над живущим в нас грехом словами:

Какой же плод вы имели тогда? *Такие дела*, каких ныне сами стыдитесь, потому что конец их — смерть. Но ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу, плод ваш есть святость, а конец — жизнь вечная. Ибо возмездие за грех — смерть, а дар Божий — жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем (ст. 21-23).



Глава 1

ОСНОВНЫЕ ОПРЕДЕЛЕНИЯ

Значения слова «природа»

Важные замечания

Термины «ветхая природа» и «новая природа» в Библии не используются. Они приняты богословами для определения понятий, описанных в Слове Божьем. Поняв богодухновенные идеи в Библии, богословы поставили себе задачу найти слова в современном языке, точно передающие значение библейских понятий. Эти слова подобраны на основании их главного значения.

Процесс подбора терминов «ветхая природа» и «новая природа» помогает понять библейские идеи, выраженные этими словами, но также заставляет посмотреть на значение слова «природа» в древнегреческом, латинском и современном русском языках.

Невозможно дать правильное определение терминам «ветхая природа» и «новая природа», не поняв их значение на языках первоисточников: древнегреческом и латинском.

Значение слов на языках первоисточников

Значение слова «природа» на древнегреческом языке

На древнегреческом слово «природа» — *φύσις*. По определению Арндта и Гинрича, когда это слово относится к человеку, оно означает:

1. «природные способности» или «состояние»; 2. «природные свойства» или «нрав»; и 3. «человек как творение, рождённое природой», «порода» и «человечество».¹

Фаер говорит, что *фусис* означает «сумму внутренних качеств и сил, отличающих одного человека от других, его отличительные природные особенности, характерные черты».²

Молтон и Миллиган дают следующее определение слову *фусис*: «[Это] внутренние качества или силы, принадлежащие человеку или объекту, в соответствии с его происхождением». Они также нашли доказательство в одном из древних папирусов, что *фусис* означает «вид».³

Лидделл и Скотт заявляют, что *фусис* означает «вид», «род» или «порода».⁴

По словам Чарльза Ходжа, *фусис* любого вида — это особенность существа, нравственность которого остаётся нетронутой; она принадлежит его первоначальному состоянию и сопротивляется учению, приобретению или изменению. Иногда это слово означает нрав или чувство, проявляемое природой, а не простыми правилами, как в 1 Кор. 11:14.⁵

Иллюстрированный библейский словарь Зондервана приводит следующие значения слова *фусис*:

1. «врождённый характер человека или существа» (Рим. 1:26; 2:14; 11:21-24; 1 Кор. 11:14; Гал. 4:8); 2. «от рождения» (Рим. 2:27; Гал. 2:15; Ефес. 2:3); и 3. «нрав» (2 Пет. 1:4).⁶

Значение слова «природа» в переводе с латинского

В латинском языке для обозначения природы используется слово *натура*. Согласно словарю латинского языка, основные значения этого слова следующие:

1. «естественное состояние, свойство или качество существа»; и
2. «характер, сущность, естественный нрав, склонность, душевный склад, влечение».⁷

Значение слова «природа» в переводе с английского

Оксфордский словарь английского языка, один из самых авторитетных источников значений английских слов, даёт следующие определения слову «природа»:

1. «необходимое качество или свойства существа; сумма врождённых и неотделимых свойств, относящихся к любому существу и определяющих его характер»; 2. «врождённый нрав или характер человека»; 3. «основной врождённый нрав или характер человечества»; 4. «характер или сущность предмета или человека»; и 5. «врождённая доминирующая сила или импульс (в людях или животных), который определяет и направляет поступки или руководит ими».⁸

Третий новый международный словарь Вебстера даёт такие определения слову «природа»:

«...2б: отличительные черты или свойства чего-либо (в математике, в литературном движении); 3а: основной характер, нрав или душевный склад живого существа, обычно врождённый и неизменный... 3б: основной характер, нрав или душевный склад человечества в целом. ЧЕЛОВЕЧЕСКАЯ ПРИРОДА: определённый тип характера, нрава или душевного склада человека... творческий и руководящий агент, сила или принцип, действующий в чём-либо и определяющий его состояние, развитие и здоровье в целом... внутренняя направляющая сила (инстинкт, аппетит, желание) или сумма подобных сил в человеке».⁹

Американский студенческий словарь приводит следующие значения слова «природа», относящиеся к людям или неодушевлённым предметам:

1. «особая комбинация характеристик, присущих человеку или предметам от рождения или по происхождению; или врождённый характер: *природа естественной атомной энергии*»; 2. «инстинкт или поведение: *добрый по природе человек*»; 3. «характер, тип или вид: *похожая по характеру книга*»; и 4. «человек с определённым характером или нравом».¹⁰

Заключения

На основании вышеприведённых значений можно предположить, что перевод с различных языков даёт слову «природа» два основных

определения, относящиеся к человеку или материальным вещам. Одно определение может быть названо *широким*, потому что оно затрагивает все сочетания качеств. Второе — можно назвать *узким*, поскольку оно затрагивает только одно качество.

Широкое определение

Природа — это уникальное сочетание свойств, определяющее тип существа или неодушевлённого предмета по сравнению с другими видами существ или предметов.

Небеса и земля наполнены многими видами живых существ и предметов, которые в значительной степени отличаются друг от друга: (1) Бог и ангелы; (2) люди и растения; (3) слоны и мыши; (4) органические и неорганические вещества; (5) живые существа и неодушевлённые предметы. Во Вселенной можно найти большое разнообразие видов.

Почему существует такое разнообразие? Чем один вид отличается от другого? Ответ заключается в том, что каждый вид обладает уникальной природой (уникальным сочетанием свойств), благодаря чему он становится особенным в сравнении с другими представителями вида. Природа людей отличается от природы ангелов, слонов, деревьев и других органических и неорганических существ или предметов, одушевлённых и неодушевлённых. Можно сказать, что природа определяется видом.

Так как существует много различных видов, и каждый вид обладает уникальной природой, то можно сделать вывод, что существует много различных природ. По причине большого числа природ необходимо описать уникальность каждой из них, то есть дать им определение. Таким образом, мы приходим к терминам: (1) *человеческая* природа; (2) *божественная* природа; (3) природа *животных*.

Следует отметить, что слово «природа» в широком смысле не является синонимом слову «личность». Каждый человек обладает природой, но природа и личность — это не одно и то же. По крайней мере, две вещи подтверждают это: во-первых, самый неодушевлённый предмет (камень или дерево) обладает природой, но он не личность. Во-вторых, в воплощённом Христе было две природы, но Он был только одной личностью.

Узкое определение

Природа — это врождённый нрав живого существа или предмета, определяющий его поведение и характер. В этом смысле, узкое — это лишь одно свойство глубокой, полной природы живого существа или предмета. Несмотря на то что это всего лишь одно свойство, оно принципиально важно, поскольку влияет на остальные свойства всего существа. Несколько общепринятых фраз доказывают, насколько узкое значение нрава стало легко употребляться в языке, когда говорится о природе. Иногда, говоря о добром, щедром человеке, мы скажем: «По природе он добрый человек». В подобных выражениях слова «нрав» и «природа» становятся синонимами. Иногда слово «нрав» говорит обо всей природе человека.

Признание значений богословами

Исследование богословских трудов показывает, что богословы признали и приняли как широкое, так и узкое определение слова «природа». Например, Басвелл пишет: «На основании чёткого определения слов *природа — это комплекс свойств*».¹¹ В этом случае Басвелл ссылается на широкое определение природы.

Лютеранская «Формула соглашения» содержит следующее заявление:

После грехопадения человек унаследовал врождённый безнравственный характер и внутреннюю нечистоту сердца, греховные желания и предрасположенность к ним; благодаря нашему нраву и природе мы все унаследовали от Адама подобные сердца, чувства и мысли, сила и расположение которых враждебно настроены против Бога и Его заповедей; они — враги Богу, особенно в отношении божественного и духовного.¹²

Ортодоксальные лютеранские богословы, цитируя это высказывание о врождённом нраве, враждебном Богу, говорят следующее: «Ветхая природа враждебна Богу; она всегда, любой ценой ищет только свои интересы».¹³ Они сравнивают ветхую природу с враждебным нравом. Это мнение богословов, принимающих узкое определение природы.

Выводы по теме «Ветхая и новая природы»

Несмотря на то что словари, говоря о человеке и предметах, дают два основных определения слову «природа», необходимо выяснить, какое определение относится к «ветхой природе» и «новой природе». Говорят ли эти слова об уникальном сочетании свойств, определяющих живое существо человеком, и говорят ли эти слова о нраве человека?

В заключение нужно сказать, что ветхая и новая природы, на основании понимания автором Писания, являются нравами, а не полной комбинацией свойств человека. Существует несколько причин для подобного вывода. Во-первых, до грехопадения у Адама не было ветхой природы, но он обладал человеческой природой в глубоком смысле. Он обладал уникальным сочетанием свойств, указывающих на его принадлежность к человечеству. После грехопадения Адам, получив ветхую природу, продолжал быть существом, принадлежащим человечеству. В широком смысле он продолжал обладать человеческой природой, то есть сочетанием свойств, определяющих его как человека. Принятие ветхой природы принесло значительную духовную перемену в Адаме, но не изменило его врождённый вид. Другими словами, оно не принесло метафизического изменения. Этот факт приводит к заключению, что ветхая природа — это нрав, а не сочетание свойств, определяющее вид. Если бы ветхая природа была природой в широком смысле, то у Адама после её принятия появилось бы сочетание новых свойств, незнакомых для человека. Ветхая природа превратила бы его в другое существо, отличное от человека.

Во-вторых, у невозрождённого человека нет новой природы, но он обладает человеческой природой в широком смысле. Он обладает уникальным сочетанием свойств, выделяющих его как существо, принадлежащее к человечеству. Когда невозрождённый человек принимает новую природу через обновление, он продолжает обладать человеческой природой в глубоком смысле. Принятие новой природы производит в нём радикальное изменение, но не меняет его врождённый вид. Он назван новым человеком (Кол. 3:10), но он остаётся человеком. Принятие новой природы не производит метафизических изменений в личности.

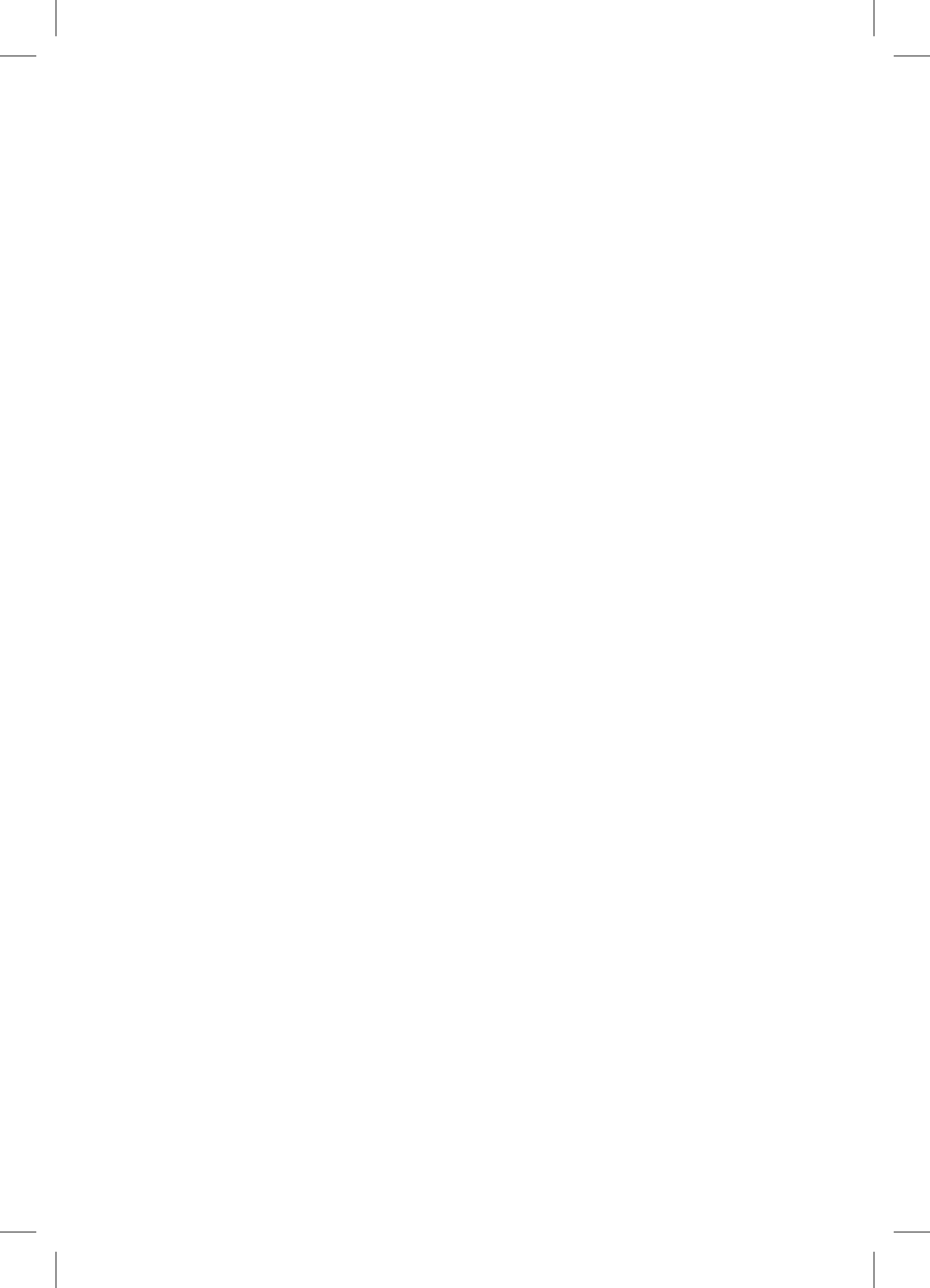
Этот факт приводит нас к выводу, что новая природа — это нрав, а не сочетание свойств, определяющих вид. Если бы новая природа была природой в глубоком смысле, то у принявшего её появилось бы

сочетание новых свойств, превративших человека в другое существо, отличающееся от человека.

Нрав наследуется всей природой человека, и принятие новой природы не меняет человека метафизически. Поэтому следует сделать вывод, что ветхая и новая природы — это нравы.

Примечания

1. William F. Arndt and F. Wilbur Gingrich, *A Greek-English Lexicon of the New Testament*, p. 877.
2. Joseph Henry Thayer, *A Greek-English Lexicon of the New Testament*, p. 661.
3. James Hope Moulton and George Milligan, *The Vocabulary of the Greek Testament*, p. 679.
4. Henry George Liddell and Robert Scott, *A Greek-English Lexicon*, p. 1965.
5. Charles Hodge, *Commentary on the Epistle to the Romans*, p. 55.
6. Taken from *The Zondervan Pictorial Bible Dictionary*, ed. Merrill C. Tenny. Copyright 1963, 1964, 1967, by Zondervan Publishing House, p. 573. Used with permission.
7. Chariton T. Lewis and Charles Short, “natura,” in *Latin Dictionary*, p. 1189.
8. “Nature,” *The Oxford English Dictionary*, 1961, VII, 41.
9. By permission. From *Webster’s Third New International Dictionary*, copyright 1981 by Merriam-Webster Inc., publisher of the Merriam-Webster Dictionaries.
10. “Nature,” *The American College Dictionary*, 1948, text ed., p. 810. By permission from the American College Dictionary, 1970: Random House, Inc.
11. Taken from *A Systematic Theology of the Christian Religion*, vol. 1, 251, by James Oliver Buswell. Copyright 1962, by Zondervan Publishing House. Used by permission.
12. *What, Then, is Man*, p. 52 (original source not available to this author).
13. *Ibid.*, p. 67.



Глава 2

НРАВ ЧЕЛОВЕКА ДО И ПОСЛЕ ГРЕХОПАДЕНИЯ

Исконный нрав человека

До грехопадения нрав Адама был благоприятно расположен по отношению к Богу. Адам поклонялся Богу и с желанием соблюдал Его заповеди. Янг пишет:

До грехопадения мужчина и женщина жили, соблюдая Божьи заповеди. Его воля была для них законом, и послушание Ему было для них приятно.¹

Стронг говорит об этом так:

Сотворённое в человеке направление воли и чувств утверждало Бога высшей целью существования человека, а человека — вечным отражением моральных качеств Бога.²

Поскольку исходный нрав человека был расположен к Богу, его стали называть святым нравом.³

Необходимо отметить одну деталь исходного нрава Адама. Адам не был навечно заключён в благорасположенный к Богу нрав, а значит он мог его потерять.

Причина, почему исходный нрав Адама не был утверждённым, похоже, заключается в том, что Адам не избирал это благорасположение по отношению к Богу. Этот нрав был дан ему при сотворении, на основании полновластной воли Бога. С момента сотворения Адам не знал ничего другого и не подозревал о возможности существования

другого нрава. Первые две главы книги Бытие описывают Бога как взявшего на Себя инициативу явить Адаму благорасположение и войти с ним в общение. Адам непринуждённо принимал почести Бога. В процессе он, возможно, был приятно поражён отношением Бога к нему, но перед ним не стоял выбор: принять решение в пользу Бога в отличие от чего-либо другого.

Нрав человека после грехопадения

В конце концов, Адам оказался в ситуации, когда у него появилась альтернатива расположения к Богу. В этой ситуации Адам оказался перед выбором: поступить в угоду Богу или пойти против Него.

Казалось, что если он сделает выбор, угодный Богу, то навсегда будет утверждён в своём благорасположении к Богу. Басвелл пишет:

Мы должны допустить, что, совершив шаг преданности, силой Бога Адам теоретически мог выйти из испытания, получив постоянный статус сыновства, который в настоящее время доступен падшим людям только через крест Христа.⁴

Но если бы Адам сделал выбор против Бога, то он был бы утверждён в нраве, враждебно настроенном против Бога, и никакая божественная сила обновления и примирения не смогла бы спасти его.

Ситуация возникла, когда сатана обратился к человеку с заявлением, противоположным словам Бога. Заявление сатаны состояло из двух основных частей: (1) «Нет, не умрёте» (Быт. 3:4); и (2) «В день, в который вы вкусите их, откроются глаза ваши, и вы будете, как боги, знающие добро и зло» (Быт. 3:5). В первой части сатана убеждал Адама, что если тот ослушается Бога, с ним ничего не произойдёт. Во второй — он намекал, что непослушание только поможет Адаму, и Адам станет подобным Богу. Другими словами, сатана хитроумно говорил: «Если ты откажешься от полновластной воли Бога, ты сам станешь себе господином». Услышав противоположное высказывание, Адам сделал выбор. Его выбор был против Бога. Он не мог пропустить такую великолепную возможность стать собственным господином. Адам ослушался и пал.

Грех непослушания Адама заключался в двух решениях: отказ от полновластия Бога и заявление права на собственное полновластие.

Раньше Адам подчинялся полновластной воле Бога, теперь же он объявил о своей независимости. Он хотел стать собственным полновластным господином. Он хотел сам руководить жизнью, поклоняясь собственным причудам и прихотям. Человек, а не Бог, стал главной целью человека. Беркхоф говорит:

Адам стал врагом Бога... он отказался подчинить свою волю воле Бога, чтобы Бог направлял его жизнь, и... открыто попытался взять права из рук Бога, чтобы самому определять будущее.⁵

После грехопадения природа Адама в корне изменилась. Но перемена не была метафизической. Ван Тил говорит:

Общеизвестно, что грех — это попытка человека порвать связь с Богом. Подобный отрыв от Бога не может быть метафизическим, иначе человек был бы уничтожен и Божий замысел для человека оказался бы тщетным. Таким образом, грех является нравственным отрывом от Бога, но не метафизическим. Грех — это вражда и непослушание творения Творцу, а не его побег от Творца.⁶

Грех — это исключительно нравственный поступок. Грех не уменьшает человека на шкале существа. Грех не забирает у него естественные силы, данные ему Богом. Грех не пытается уничтожить метафизическую ситуацию.⁷

Грех не уничтожил силы, данные Богом человеку, когда Он наделил человека Своим образом. Результаты ослабели. Но у человека всё ещё есть глаза, которыми он видит, и логическая способность определить порядок наблюдаемых им вещей.⁸

Это говорит о том, что, несмотря на грехопадение, человек остался человеком. Человеческая природа Адама в глубоком смысле осталась нетронутой, и он, как и прежде, продолжал быть полноценным человеческим существом.

Однако произошло следующее изменение: когда Адам согрешил, он потерял расположенный к Богу нрав и полностью утвердился в нраве, враждебном Богу. Когда человек решил стать сам себе господином, он не мог терпеть притязаний Бога на господство над ним.

Поэтому он принял подобный нрав. И когда после грехопадения людей Бог вошёл в сад, Адам и Ева спрятались от Него (Быт. 3:8). Вражда с Богом — это грех. Ван Тил говорит: «Грех — это исключительно нравственная вражда с Богом».⁹ На основании того, что вражда с Богом является грехом и нрав человека после грехопадения характеризуется подобной враждой, мы имеем право называть этот нрав «грехом».

В связи с этим Беркхоф говорит:

Мы не должны считать грех веществом, влитым в душу человека, или же метафизическим изменением вещества... Грех — это врождённый, положительно настроенный к греху нрав.¹⁰

В том же духе и Эйкродт называет грех «плохим характером».¹¹ Он пишет, что характер и нрав — это одно и то же.¹² Янг говорит, что после грехопадения святой нрав стал несвятым.¹³

На основании сказанного выше, что греховный нрав влияет на остальные аспекты всей человеческой природы, грехопадение отрицательно повлияло на всё существо Адама. Греховный нрав начал заставлять Адама использовать все свои качества против воли Бога.

Ван Тил пишет:

Когда мы называем грех нравственным, мы говорим, что он совершается не только волей человека, но и умом. Грех касается всех аспектов характера человека.¹⁴

Говоря об этом угнетённом состоянии Адама, Клустер пишет:

Каждая частица его существа загрязнена. Грех овладевает его сердцем и развращает его (Иер. 17:9). Подобно раку, грех поражает всего человека: и тело, и душу.¹⁵

Рабство стало результатом влияния греховного нрава на каждый аспект природы Адама. В Рим. 6:16-20 Павел учит, что человек в момент грехопадения добровольно отдал себя на служение греху, в результате чего он заключил себя в рабское господство греховного нрава. В этом случае греховный нрав имеет полное право господствовать над падшим человеком, а падший человек становится рабом греховного

нрава. Благодаря положению господина, греховный нрав имеет право направлять и руководить каждым аспектом природы падшего человека. Таким образом, вся природа Адама оказалась беспомощным рабом греха.

Для описания этого влияния греховного нрава на каждый аспект природы падшего человека богословы пользуются термином «полная греховность». Полная греховность не означает, что падший человек всегда будет плохо поступать (на что он вполне способен). Иногда греховный нрав будет направлять падшего человека жить нравственно и совершать добрые поступки, чтобы показать, как человек способен жить без Бога. Полная греховность не означает, что каждый аспект падшей природы направляется греховным нравом.

Беркоф пишет об этом так:

Прямым последствием первого греха... стала полная греховность человеческого существа. Инфекция греха сразу же распространилась по всему человеку, не оставляя нетронутым ни одной части его природы, но разлагая все силы и способности тела.¹⁶

Самое лучшее описание влияния полностью испорченного греховного нрава на падшего человека дано в Рим. 8:7: «Потому что плотские помышления — вражда против Бога; ибо закону Божьему не покоряются, да и не могут». Слово «плоть» (плотские помышления) часто используется в Библии для сравнения человека с Богом. Бог есть Дух (Иоан. 4:24), в сравнении с Ним человек — это плоть. Робинсон говорит, что «плоть характеризует человека, в сравнении с Богом человек слаб и смертен».¹⁷

Похоже, что именно в этом смысле Апостол Павел использовал данное слово в Рим. 8:7. Таким образом, ум, думающий о плоти, — это ум, думающий о человеке. Это ум, сосредоточенный на человеке, а не на Боге. Это ум, определяющий человека, а не Бога, своей главной целью.

Мы уже отметили, что после грехопадения человек приобрёл нрав, враждебно настроенный к Богу. Поскольку ум, думающий о плоти, также враждебен Богу, то может показаться, что Павел использовал это выражение, говоря о греховном нраве падшего человека или намекая на то, что греховный нрав направляет ум, думающий о плоти.

Муррей пишет об уме, думающем о плоти:

Вражда к Богу является побуждающим принципом и управляющей склонностью ума плоти. И когда мы понимаем, что подразумевается под «умом», то становится ясно: здесь говорится о том, что нрав направляет все действия против Бога и вызывает ненависть к Нему.¹⁸

Павел описывает двухсторонний результат враждебного нрава. Во-первых, ум, думающий о плоти, отказывается подчиняться божественному закону, а, во-вторых, он не способен подчиняться ему. Поскольку Божий закон заявляет о полном праве Бога над человеком и поскольку падший человек способен отказаться от полновластного правления Бога, первое действие падшего человека — это отказ подчиниться божественному закону. Халдэйн говорит, что нрав падшего человека «укоренил отвращение к духовному закону Бога и не признаёт его требования безупречного и абсолютного послушания».¹⁹

В отношении второго действия Халдэйн пишет:

Неподчинение грешного ума закону Бога — это не только реальность, но подобное подчинение просто невозможно. Грех не может подчиняться закону. Это противоречит самим их определениям. Если грех начнёт подчиняться закону, то грех станет святым. Так как грех по определению является прямой противоположностью святости, греховная природа не в состоянии подчиняться святому закону.²⁰

Муррей говорит об этом так:

Последняя фраза «да и не могут» указывает на несостоятельность, живущую в уме плоти; более того, живущие во плоти нравственно и психологически не в состоянии иметь нрав, способный исполнять волю Бога.²¹

Муррей обобщает учение в Рим. 8:7 следующим образом:

В этом отрывке изложены библейские основы учения о полной греховности и полной неспособности... «Вражда против Бога» — это ничто иное, как полная греховность, а «Богу угодить не могут» — полная неспособность.²²

Поскольку первый человек в корне пережил изменение нрава и поскольку его потомки подобны ему (Быт. 1:12), каждый потомок Адама рождается с греховным нравом. Поэтому Давид написал: «Вот, я в беззаконии зачат, и в грехе родила меня мать моя» (Пс. 50:7).

Беркхоф пишет:

В результате грехопадения отец расы смог передать своим потомкам только развращённую природу. И из этого порочного источника грех грязным ручьём течёт во все поколения людей, поражая всех и всё, встречающееся ему на пути.²³

Это говорит о том, что за исключением Христа каждый человек, рождённый после Адама, рождается грешным. Ни один человек не стал грешником после рождения, совершив плохой поступок или проявив плохой характер. По этой причине Павел написал, что невозрождённые — «по природе дети гнева» (Ефес. 2:3).

Каждый человек имеет плохие мысли и совершает плохие поступки потому, что он — по природе грешник (Матф. 12:33-35; 23:25-28).

Эйкродт говорит: «Поступки, оскорбляющие волю Бога, говорят о развращённом направлении воли человека. *За каждым грехом стоит грех, то есть искажённое существование человеческой природы*».²⁴ Он продолжает: «Грех — это не случайное отклонение от верного пути, а *постоянный результат естественного направления всего существа человека*».²⁵

Заключение

В предыдущей главе мы увидели, что слово «природа» в узком смысле означает нрав человека. В данной главе показано, что нрав падшего человека можно назвать «грехом». Сопоставляя эти факты, мы можем с уверенностью назвать нрав невозрождённого человека «греховной природой».

В этой главе также показано, что нрав падшего человека поставил его в довольно серьёзное положение. Он настолько поработил человека в состояние полной греховности, что человек абсолютно неспособен изменить своё положение. Теперь кто-то другой должен освободить невозрождённого человека из рабства и утвердить в нём новый нрав, или новую природу, расположенную к Богу. В последующих гла-

вах будет показано, что Бог в Своей благодати усмотрел спасение и новую природу для человека.

Благодаря тому, что природа, данная Богом человеку в момент возрождения, называется «новой», мы имеем право назвать греховную природу, с которой человек рождается, «ветхой природой». Таким образом, между греховным нравом, греховной природой и ветхой природой нет разницы.

Примечания

1. Edward J. Young, *Genesis 3*, p. 70.
2. Augustus Hopkins Strong, *Systematic Theology*, pp. 516-17.
3. Young, *Genesis 3*, p. 47.
4. Taken from *A Systematic Theology of the Christian Religion*, vol. 1, 276-77, by James Oliver Buswell. Copyright 1962, by Zondervan Publishing House. Used by permission.
5. L. Berkhof, *Systematic Theology*, p. 222.
6. Cornelius Van Til, *The Defense of the Faith*, p. 63.
7. *Ibid.*, p. 178.
8. *Ibid.*, p. 179.
9. *Ibid.*, p. 187.
10. Berkhof, *Systematic Theology*, p. 246.
11. Waither Eichrodt, *Theology of the Old Testament*, II, 389.
12. *Ibid.*, p. 132.
13. Young, *Genesis 3*, p. 47.
14. Van Til, *The Defense of the Faith*, p. 63.
15. Fred. H. Klooster, *The Nature of Man*, in *Christian Faith and Modern Theology*, p. 152.
16. Berkhof, *Systematic Theology*, pp. 225-26.
17. John A. T. Robinson, *The Body*, p. 19.
18. John Murray, *The Epistle to the Romans*, vol. 1, in *The New International Commentary on the New Testament*, p. 286.
19. Robert Haldane, *Exposition of the Epistle to the Romans*, p. 333.
20. *Ibid.*, p. 334.
21. Murray, *The Epistle to the Romans*, I, 286.
22. *Ibid.*, I, 287.
23. Berkhof, *Systematic Theology*, p. 221.
24. Eichrodt, *Theology of the Old Testament*, p. 221.
25. *Ibid.*, II, 411.

Глава 3

НОВЫЙ ПРАВ И ПРОРОЧЕСТВА ВЕТХОГО ЗАВЕТА

Исследование ключевых стихов

Новый нрав, или природа, расположенная к Богу, описывается в нескольких важных пророческих отрывках Ветхого Завета. Чтобы лучше понять природу нового нрава, рассмотрим эти стихи более внимательно.

Иеремии 31:31-34

Иеремии 31:31-34 — это один из хорошо известных отрывков Ветхого Завета, говорящих о новом нраве. Мы начнём наше исследование с него.

Обещание нового завета

Вот наступают дни, — говорит Господь, — когда Я заключу с домом Израиля и домом Иуды новый завет (Иер. 31:31).

В этом обещании нового завета необходимо отметить несколько деталей.

Во-первых, Бог называет будущий завет «новым». Это предполагает следующее: (1) существование предыдущего завета; (2) другой завет должен называться «ветхим заветом»; (3) в конце концов, ветхий завет будет заменён новым; и (4) ветхий завет был неполноценным. Третье и четвёртое предположения были понятны автору Послания к Евреям, сказавшему:

Ибо если бы первый завет был без недостатка, то не было бы нужды искать места другому... Говоря «новый», показал ветхость первого; а ветшающее и стареющее близко к уничтожению (Евр. 8:7, 13).

Во-вторых, новый завет был заключён с Израилем и Иудеей. Как отметил Хендерсон, контекст ясно демонстрирует этот факт:

Читатель, беспристрастно изучающий контекст, должен заключить, что здесь говорится о евреях как о народе в буквальном смысле. Предметом этого отрывка и предыдущей главы является восстановление евреев, неоднократно названных *домом Израилевым и домом Иудиным* (30:3-4; 31:27, 31); *Иаковом и Израилем* (30:7, 10, 18; 31:1, 4, 7, 10-11, 23-24, 36). Попытка беспорядочно объяснить слова, ограниченные в рассматриваемых отрывках различными определениями, относящимися сугубо к евреям как подданным Мессиянского Царства, будет нарушением первого принципа герменевтической последовательности. И будет крайне неуместно давать разные толкования терминам *дом Иудин* и *дом Израилев* в ст. 31 и в ст. 27, где Израиль однозначно понимается расой в буквальном смысле.¹

Описание ветхого завета

Не такой завет, какой Я заключил с отцами их в тот день, когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли египетской; тот завет Мой они нарушили, хотя Я оставался в союзе с ними, — говорит Господь (Иер. 31:32).

Бог определяет завет, заключённый между Ним и Израилем во время Исхода, как ветхий завет. Так как этот завет был дан через Моисея, мы можем называть его заветом Моисея и закон — законом Моисея. В закон завета входили Десять заповедей — моральный кодекс закона Моисея, написанный на каменных скрижалях (Исх. 20:1-17; 24:12; 31:18; 32:15-16; 34:1, 28).

Бог говорит, что, несмотря на то что Он был мужем Израиля (ср. Иез. 16), народ нарушил прежний завет. Бог ясно показал, что ответственность за нарушение завета лежит на Израиле.

Почему Израиль, несмотря на верность Бога народу, постоянно нарушал ветхий завет? Прежде чем дать удовлетворительный ответ, мы должны отметить важный факт: большинство израильтян, входящих в заветные отношения с Богом посредством ветхого завета, были невозрождёнными людьми. Когда Бог установил этот завет, Он установил его с каждым израильтянином, возрождённым и невозрождённым. Лаеш говорит, что завет включал «всех израильтян, спасённых из Египта, верующих и неверующих». ² В дополнение к этому, каждое поколение израильтян автоматически входило в ветхозаветные отношения с Богом посредством физического рождения и внешнего обрезания. ³

Большинство израильтян были людьми невозрождёнными, потому и были поработаны подтверждённой ими греховной природой, враждебной Богу. В результате, они не только отказались соблюдать божественный закон завета, но и были не в состоянии выполнять его (Рим. 8:7). Иеремия красочно описал врождённую склонность людей к греху, сказав: «Грех Иуды написан железным резцом, алмазным остриём начертан на скрижали сердца их и на рогах жертвенников их» (Иер. 17:1). То есть грех настолько неизгладимо был начертан на их сердцах, что стал их руководящим нравом. ⁴

Говоря о словах Иеремии, Лаеш сказал, что Бог, «испытывающий сердца (Иер. 17:10), читает декларацию их независимости от власти Господа». ⁵

Ещё одна причина нарушения Израилем ветхого завета состоит в том, что этот завет не изменил внутреннюю развращённую природу израильтян. Природу ветхого завета можно объяснить одним словом: *внешний*. Грех был написан внутри, на невозрождённых сердцах, а закон — снаружи, на каменных скрижалях. В результате, закон не принадлежал внутренней природе людей, оказывающей влияние на волю, мысли и поступки. Внутренний греховный нрав постоянно боролся с ним. Израильтяне жили *под* законом, но закон не жил в невозрождённых.

Многие авторы отмечают внешнюю природу ветхого завета. Джэмисон, Фассет и Браун пишут:

В старой диспенсации закон был написан только на каменных скрижалях; он был всего лишь внешним правилом, не дающим силы, которая позволяла бы выполнить его. ⁶

Коулес говорит:

Эти средства были в основном внешними, и даже закон был написан на каменных скрижалях.⁷

Несмотря на то, что ветхий завет по сути был внешним, было бы неправильно говорить, что он имел только поверхностное отношение и не обращал внимания на внутренний нрав. Понятно, что, не имея правильного расположения сердца, израильтяне были не в состоянии любить Бога и соблюдать Его заповеди (Втор. 5:29). Поэтому глашатаи закона призывали людей любить и слушаться Господа всем сердцем и всей душой (Втор. 30:1-6) и сотворить себе новое сердце и новый дух (Иез. 18:31). Они напоминали народу, что Бог смотрит на сердце (1 Цар. 16:7); что закон соблюдается в сердце (Прит. 3:1); что сердце определяет направление жизни (Прит. 4:23); что мы можем наслаждаться волей Бога только тогда, когда Его закон записан в наших сердцах (Пс. 39:9); и что трудности Израиля являются результатом его мятежного сердца (Иер. 4:4).

Что же означает обрезание сердца?

Габелейн заявляет, что «обрезание сердца подразумевает возрождение».⁸ Павел подтверждает это высказывание в Рим. 2:28-29, говоря, что обрезание сердца совершается Святым Духом. Конечно, только Святой Дух изменяет сердце человека в момент возрождения.

Будучи рабами греховного нрава невозрождённые израильтяне нуждались в спасении, но ветхий завет не мог дать его. Закон ветхого завета подчёркивал нужду во внутренней перемене, но не мог помочь в этом. Он как будто стоял в стороне от израильтян и требовал подчинения Божьей воле, не давая ни силы, ни желания, необходимых для подчинения. Это не значит, что такое возрождение не было доступно жившим в старом домостроительстве, но оно не являлось результатом отношений с ветхим заветом. Ветхий завет не гарантировал возрождения. Жан Кальвин выразил это следующим образом: «Закон мёртв и нуждается в возрождении Святым Духом».⁹

И последнее о ветхом завете: он полностью отличается от нового завета. Хэйбел пишет об их отличии:

«Новый завет», учредить который может только Бог, резко противостоит с прошлым. «Новый завет» будет прямой противополож-

ностью всех прошлых обновлений (напр., 4 Цар. 23:1-3) завета. Новому завету нельзя дать определение на основе ветхого... «Не такой» в Иер. 31:32 делает моё утверждение очевидным.¹⁰

Описание нового завета

Но вот завет, который Я заключу с домом Израилевым после тех дней, — говорит Господь. — Вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах их напишу его, и буду им Богом, а они будут Моим народом. И уже не будут учить друг друга, брат брата и говорить: «Познайте Господа», ибо все сами будут знать Меня, от малого до большого, — говорит Господь, — потому что Я прошу беззакония их и грехов их уже не вспомню более (Иер. 31:33-34).

В описании нового завета мы должны обратить наше внимание на несколько подробностей. Новый завет окажет такое влияние на сердца израильтян, какого ветхий не мог оказать. Для того чтобы понять этот завет, мы должны рассмотреть значение слова «сердце». Исследование Писания показывает, что образно сердце является внутренним центром управления человека. В сердце находятся все источники жизни (Прит. 4:23). В нём обитает характер человека (Лук. 6:45), и Бог больше всего в человеке беспокоится именно о сердце (1 Цар. 16:7; 1 Фес. 2:4). Сердце — это престол всех духовных (Прит. 3:5), нравственных (Марк. 7:20-23), интеллектуальных (Евр. 4:12), волевых (Дан. 1:8) и эмоциональных (Прит. 15:13) аспектов жизни. Воля (2 Кор. 9:7) и похоти (Рим. 1:24) человека действуют, исходя из сердца.

В Рим. 7:8 Павел учит, что похоти порождаются греховным нравом. На основании того, что греховный нрав порождает похоти, а похоти действуют, зарождаясь в сердце, можно сделать вывод, что сердце является престолом человеческого нрава, и нрав действует, исходя из сердца. Это же замечает и Бриджес, говоря, что сердце — «это великий живой источник души, фонтан действий, центр и престол принципов греха и святости (Матф. 12:34-35)».¹¹ Не удивительно, что еврейское слово, переводимое как *сердце*, «тесно связано с понятием *ответственности*».¹²

Поэтому Бехм пишет:

Сердце — в высшей степени главный центр, к которому обраща-

ется Бог, в котором укоренилась духовная жизнь и который определяет нравственное поведение.¹³

Что же Бог обещал сотворить с сердцами (внутренним центром контроля) израильтян в новом завете? Зная, что сердце является престолом нрава, а именно местом, где определяется нравственное поведение, Бог обещал написать в их сердцах закон. Поскольку закон ветхого завета, будучи внешним, но сражаясь с внутренним греховным нравом, не смог научить послушанию, Бог выражает решимость исправить это. В новом завете Он сделает закон внутренним — частью внутренней природы Его народа. Это обещание является одной из ключевых частей нового завета. Вот что пишут об этом некоторые авторы.

Брюс заявляет, что «слова Иеремии просто подразумевают принятие народом нового сердца».¹⁴ Когда евреи впервые узнали о законе завета, они сказали: «Всё, что сказал Господь, сделаем и будем послушны» (Исх. 24:7). Но им не хватало нравственной силы, чтобы сдержать своё обещание. Поэтому возникла необходимость постоянно возвращаться к Богу и Его завету, вновь и вновь оставляя свои пути. Недостаток заключался не в законе завета: закон был добрый, но, как сказал Павел, он был «ослаблен плотью» (Рим. 8:3), то есть несостоятельностью человека, над которым он работал. Необходима была новая природа, сердце, не поработённое грехом, сердце, не только знающее и любящее волю Бога, но также имеющее силу выполнять её. Новый завет был новым только потому, что давал новое сердце.¹⁵

Беннетт пишет:

В отличие от обрядов Моисея внутренний закон написан на сердцах. У него два основных качества: во-первых, этот закон руководит жизнью не посредством узаконенных внешних правил, а постоянно Святым Духом контролируя сердце и сознание человека; во-вторых, человек подчиняется божественной воле не по внешнему принуждению, а потому что его внутренняя природа полностью предана Богу. Новый закон не означает урезания нравственных стандартов или богословской доктрины, но ставит ударение на духовном характере общения человека с Богом.¹⁶

Иегова больше не пытается найти преданность, пользуясь внешним законом с его периодическими угрозами и обещаниями; «Он будет руководить внутренней жизнью посредством благодати».¹⁷

Хэйбел пишет:

Новый завет не будет иметь ряд внешних законов или Декалога, написанного на камне, но будет обладать внутренним пониманием воли Бога. Закон станет частью природы человека.¹⁸

Хенгстенберг считает написание закона в сердцах равносильным участию в святой природе Бога. Он говорит:

Закон — это выражение природы Бога. Только благодаря тому, что закон написан на сердцах, человек может принять участие в природе Бога, и имя Бога может быть освящено в нём. Именно участие в природе Бога, освящение имени Бога строит основу для слов: «И буду им Богом, а они будут Моим народом».¹⁹

Из сказанного выше можно сделать вывод, что закон Бога в сердцах равнозначен новому нраву, вложенному Богом в сердце человека как отражение Его святой природы. Многие авторы соглашаются, что вложенный закон в Иер. 31:33 является новым нравом. Мэтью Генри сказал, что Бог «сотворит в них нрав послушания, подчинение мыслей и чувств правилам божественного закона, единственной копии первоисточника».²⁰ Грей говорит, что Бог «даёт им хорошие принципы и хороший нрав, чтобы облегчить процесс послушания».²¹

В свете вышесказанного мы знаем, что слово «природа» в узком смысле относится к нраву. Поэтому новый нрав, обещанный Богом в новом завете, можно назвать «новой природой». Аденей говорит, что вложенный закон «укоренится в чувствах человека и станет второй природой».²²

Вторая деталь описания нового завета: одним из важных результатов вложения закона будет знание Иеговы всем израильским народом (Иер. 31:34). О каком знании здесь говорится? Ф. Ф. Брюс отвечает на данный вопрос так:

В этом отрывке пророк Иеремия говорит о знании Бога на основании личного опыта. Это понятие намного глубже опыта, пре-

доставленного ветхим заветом. По сравнению с другими народами, не знающими Бога, израильский народ знал Его, потому что Бог открылся им, но даже они время от времени забывали о Нём... Но теперь мы сталкиваемся не с простым признанием Бога и Его завета... Это личное Боговедение, подобное тому, которое было у Иеремии, — Боговедение, которым обладает каждый член общины завета благодаря полученному новому сердцу.²³

Кейл пишет:

Знание Яхвэ, о котором говорит пророк, — это не теоретическое знание, полученное в результате религиозного образования, а знание божественной благодати, основанное на внутреннем опыте сердца, знающего о служении Святого Духа в сердце.²⁴

Подобное знание даётся только в спасении. По словам Лаеша, «знание Господа — это спасающая вера (Иер. 9:24; Иоан. 17:3; Гал. 4:8-9), фундамент и необходимая основа для членства в новом завете Бога».²⁵

Поскольку спасение невозможно без возрождения, похоже, что написание Богом закона в сердцах включает в себя возрождение Святым Духом. Аденай соглашается с этим высказыванием и называет написание закона в сердцах «новым рождением».²⁶ Кальвин также признаёт это и пишет, что в Иер. 31:33 говорится о «благодати возрождения».²⁷

Третье замечание об описании нового завета: поскольку новый завет включает в себя возрождение сердца человека, новозаветное общение с Богом возможно только для возрождённых людей. В этом и есть коренное отличие от ветхого завета, в котором многие невозрождённые израильтяне могли иметь общение завета с Богом. Физическое рождение и обрезание приводило израильтян в общение ветхого завета с Богом, но для новозаветного общения с Богом необходимо новое, духовное рождение.

Лаеш пишет:

В ветхий завет входили все физические потомки Израиля, новый завет — только для знающих Господа... только для верующих.²⁸

На этом основании можно сделать вывод, что Святой Дух помещает новый нрав в людей в результате совершаемого Им служения возрождения.

Фундамент нового завета

И уже не будут учить друг друга, брат брата и говорить: «Познайте Господа», ибо все сами будут знать Меня, от малого до большого, — говорит Господь, — потому что Я прощу беззакония их и грехов их уже не вспомню более (Иер. 31:34).

Бог показывает то, что сделает возможным взаимоотношения в новом завете, — Свою великую благодать, которая простит грехи народа Израиля и сотрёт их из памяти. Лаетш пишет об этом:

Для входа в этот завет не требуются ни дела человека, ни самоприобретённая святость. У нового завета есть Жертва, которая Сама стала тем, о чём бесконечные жертвы ветхого завета предвещали и прототипами чего были, — совершенная Жертва семени женщины, Страдающий Раб, Праведная Отрасль, Господь — наша Праведность. На иврите слова «Я прощу» и «уже не вспомню более» говорят о бесконечном прощении, о том, что Бог каждый день стирает из памяти наши грехи.²⁹

Таким образом, мы находим ещё одну деталь сравнения двух заветов. В ветхом завете грехи людей не забывались, поэтому необходимы были повторные жертвы. В новом — грехи будут прощены и забыты Богом, причём не только грехи, совершённые до вступления в новый завет, но и совершённые после. Благодаря бесконечному прощению наше общение с Богом станет возможным, и оно будет длиться вечно. Общение ветхого завета прекратится; общение нового завета не прекратится никогда. Это чистая благодать, доступная человеку через совершенную, раз и навсегда принесённую жертву обещанного Спасителя.

Поскольку общение нового завета никогда не прекратится и новый нрав является важным аспектом этого общения, новый нрав — это постоянный нрав. Он будет существовать в возрождённом человеке вечно.

Заключение

На основании изученного нами в этом великом пророчестве Иеремии можно сделать следующий вывод: новая природа является постоянным новым нравом, состоящим из закона Божьего, вложенного Богом Святым Духом в сердце человека через возрождение.

Иезекииля 36:25-28 и 11:19-20

В книге Иезекииля есть два отрывка, говорящие о новой природе, или нраве. Поскольку в 36-й главе, кроме текста из 11:19-20, содержится и другой материал, мы сосредоточим внимание на отрывке из 36-й главы.

Обещание очищения

И окроплю вас чистой водой, и вы очиститесь от всех скверн ваших, и от всех идолов ваших очищу вас (Иез. 36:25).

Здесь Бог обещает очистить Израиль. Эйкродт утверждает, что слово «вода» используется в качестве символа Божьего действия очищения. Здесь не говорится об обряде, в котором используется вода.³⁰

Файнберг заявляет, что обещание очищения говорит не об освящении, а об оправдании.³¹ И это верно. Из контекста видно, что очищение произойдет тогда, когда Израиль покается, и Бог восстановит его, подарив великое благословение земле, и установит Тысячелетнее Царство. В Рим. 11:25-27 Павел говорит, что в это время совершится спасение Израиля, или снятие грехов, но не освящение. То же самое сказано и в Зах. 12:9–13:1.

Таким образом, обещание очищения аналогично обещанию прощения и забвения грехов, рассмотренному в Иер. 31:34.

Обещание нового сердца и нового духа

И дам вам сердце новое, и дух новый дам вам; и возьму из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце плотяное (Иез. 36:26).

Затем Бог обещает израильтянам забрать старое сердце и заменить его новым, а также вложить в них новый дух. Он характеризует старое

сердце (невозрождённый внутренний центр контроля) как каменное. Как камень не в состоянии и не желает принять форму предмета, нажимающего на него, так и невозрождённое сердце не может покоряться Богу (Рим. 8:7). Как уже говорилось ранее, причиной окаменения сердца является греховный нрав (Иер. 17:1).

Греховный нрав и невозрождённое сердце — это не одно и то же. Греховный нрав является господином сердца. Таким образом, Божье обещание забрать каменное сердце не является обещанием удалить в момент возрождения греховный нрав. Он обещает изменить в момент нового рождения окаменевшее состояние внутреннего центра контроля человека. Порабощение невозрождённого сердца греховным нравом стало причиной его окаменения, поэтому, чтобы изменить состояние окаменения, необходимо коренное обновление отношений между человеком и его греховным нравом в момент возрождения.

Бог описывает новое сердце (возрождённый внутренний центр контроля) как плотяное. Как плоть может принять форму надавленного на него предмета, так и возрождённое сердце принимает Божье господство.

Израильтяне получают новое сердце, потому что Бог также обещает вложить в них новый дух. На первый взгляд может показаться, что здесь говорится о Святом Духе. Однако в следующем стихе (Иез. 36:27) Бог, в дополнение к новому духу, обещает вложить в них Своего Духа. Следовательно, новый дух — это новый дух человека, а не Святой Дух. Эйкродт говорит: «Дух человека... резко отличается от понятия Духа Бога».³²

Следует помнить, что сердце (внутренний центр контроля) является престолом и центром духа человека³³ и дух действует через сердце.³⁴ Несколько мыслей разных авторов помогут нам понять, что в этом стихе понимается под словом «дух».

Эллисон говорит, что это слово «означает основной нрав духа, даже его господствующие склонности».³⁵ Снэйт заявляет, что слово «дух» используется, чтобы «подчеркнуть доминирующий импульс или нрав человека».³⁶ Дух «руководит человеком, чтобы обеспечить со стороны человека определённое действие... Будучи частью человека, он является его направляющим элементом».³⁷ Эйкродт утверждает, что в книге Иезекииля «дух» означает «орган духовной жизни в целом, синонимичный „чувству“ или „нраву“, и его основное действие направлено на нравственное определение духа человека».³⁸

Из этих высказываний видно, что, говоря о новом духе, Бог имеет в виду новый нрав. Поскольку, как отмечалось раньше, новый нрав является новой природой, обещанный новый дух также является новой природой. Поэтому Макларен сказал, что данное обещание Бога подразумевает «наделение новой природой».³⁹

Это значит, что обещание в данном стихе аналогично обещанию закона Бога на сердцах в Иер. 31:33.⁴⁰ Это также означает, что Бог говорит о том, что именно станет результатом возрождения.

Файнберг приводит доказательства этому, говоря:

Когда Господь Иисус разговаривал с Никодимом (Иоан. 3), Он сказал, что Никодиму следовало бы понимать истину о новом рождении. Но где же описывается эта истина? Здесь... Новое сердце, сердце плотяное и новый дух возможны только при новом рождении, рождении свыше. Таким образом, это новое творение, сотворённое Богом (2 Кор. 5:17).⁴¹

Обещание о Святом Духе

Вложу внутрь вас дух Мой... (Иез. 36:27a).

Бог не только даст израильтянам новый человеческий дух, но Он также обещал вложить в них Святого Духа.

Макларен пишет:

Это обещание не просто предлагает влияние Божьего Духа, действующего на человека извне или снисходящего как озарение, но реальное помещение Духа в их глубины.⁴²

Иеремия об этом не упоминал.

В результате пребывания Святого Духа в них израильтяне будут обладать божественной силой исполнять волю Бога. Дэвидсон говорит: «С духом всегда связана идея силы в действии, то есть дух Бога проявляет силу».⁴³

Снэйт заявляет:

Идея нечеловеческой силы прослеживается во всех использованиях фразы «Дух Господа». Получив особый дар божественной

силы, люди способны выполнить то, что обычно, полагаясь на человеческие возможности, они не в состоянии совершить.⁴⁴

Всё это говорит о том, что Святой Дух вместе с новым духом человека поможет человеку привести в действие волю Бога. Новый дух, или нрав, даст возрождённому человеку «желание и потребность исполнять волю Бога».⁴⁵ Святой Дух даст силу для исполнения воли Бога.

Д. Мок говорит, что израильтяне будут покоряться Богу «обновлённым духом и духом Бога».

Здесь говорится не о замене духа человека духом Бога, а о сотрудничестве. Прежде чем Бог даст Своего Духа, Он должен обновить дух принятия.⁴⁶

Результат обещаний

И сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих и уставы мои будете соблюдать и выполнять (Иез. 36:27б).

Получив прощение Бога и приняв новый дух и Святого Духа, израильтяне покорятся Его воле. Файнберг говорит:

Как только будет вложена новая жизнь, новая природа проявит себя в новом поведении и в плодах, приносимых Богу. Заповеди и уставы Бога, нарушенные и отвергнутые ранее, теперь будут выполняться в новой жизни.⁴⁷

Плампр добавляет:

Здесь находится Дух сыновней преданности. Для имеющих новую природу закон Бога станет радостью. В них проявятся чувства Давида: «Как люблю я закон Твой!» Они даже смогут научиться говорить, как Иисус: «Я рад исполнить Твою волю, Боже!» Путь послушания становится очарованием — цветочной поляной или благоухающей рощей.⁴⁸

Мы должны посмотреть, что означают слова «заповеди» и «уставы». Дэвидсон говорит, что они — «не просто внешнее принятие закона;

они охватывают все нравственные законы, к которым Иезекииль так часто обращается (напр., гл. 18, 22 и 33). По всей вероятности, пророк не говорит о написанном законе». ⁴⁹ То есть эти слова указывают не на определённое выражение нравственного Божьего правила, а на Его нравственный кодекс вообще. Получив новый нрав и Святого Духа, израильтяне покорятся правилам Бога.

Хотя люди и совершают дела, но именно Бог направляет и делает их способными выполнять эти дела. «Фраза „сделаю то, что вы будете ходить“ (ст. 27) на иврите звучит очень строго, почти „Я заставлю вас ходить“». ⁵⁰ Бог даёт всё необходимое для благочестивой жизни, а именно — новый нрав и Святого Духа.

Израиль покорится Богу, и поэтому Бог говорит: «И будете Моим народом, и Я буду вашим Богом» (Иез. 36:28). Это аналогично результату нового завета в Иер. 31:33.

Выводы из ключевых отрывков

Из этих ключевых стихов мы узнали, что Бог на основании совершенной жертвы Искупителя простит и забудет грехи Израиля и вступит в новый, вечный завет с ним. Отношения Бога с Израилем в новом завете будут превосходить отношения ветхого завета, потому что Бог вложит новый нрав, или дух, и Святого Духа в израильтян, тем самым производя в них послушание Его воле. Новый нрав будет состоять из закона Бога, написанного в сердце. Богословы называют это «новой природой».

Следует отметить, что «Иеремия и Иезекииль думают не о новом предложении старого Синайского завета, наподобие Второзакония, а о новом завете и о преображении природы человека». ⁵¹

Примечания

1. F. Henderson, *The Book of the Prophet Jeremiah and That of the Lamentations*, p. 190.
2. Theo. Laetsch, *Jeremiah*, p. 256.
3. A. W. Streane, *The Book of the Prophet Jeremiah Together with the Lamentations*, of *The Cambridge Bible for Schools and Colleges*, p. 28.
4. *Ibid.*, p. 106.
5. Laetsch, *Jeremiah*, p. 161.

6. Robert Jamieson, A. R. Fausset, and David Brown, *A Commentary, Critical, Experimental, and Practical on the Old and New Testaments*, vol. IV, *Jeremiah-Malachi*, p. 111.
7. Henry Cowles, *Jeremiah and His Lamentations*, p. 243.
8. A. C. Gaebelein, *The Annotated Bible, Jeremiah*, p. 191; *Gaebelein's Concise Commentary on the Whole Bible*, p. 575.
9. Жан Кальвин, *Commentaries on the Book of the Prophet Jeremiah and the Lamentations*, IV, 131.
10. Norman C. Habel, *Jeremiah, Lamentations*, of *Concordia Commentary*, p. 246.
11. Charles Bridges, *An Exposition of Proverbs*, p. 53.
12. Waither Eichrodt, *Theology of the Old Testament*, II, 144.
13. Johannes Behm, "kardia," *Theological Dictionary of the New Testament*, vol. 11, p. 612.
14. F. F. Bruce, *The Epistle to the Hebrews*, of *The New International Commentary on the New Testament*, p. 172.
15. *Ibid.*, p. 353.
16. W. H. Bennett, *The Book of Jeremiah*, of *The Expositor's Bible*, p. 352.
17. *Ibid.*, p. 353.
18. Habel, *Jeremiah*, p. 247.
19. E. W. Hengstenberg, *Christology of the Old Testament*, II, p. 440.
20. Мэтью Генри, *Matthew Henry's Commentary on the Whole Bible*, vol. IV: *Jeremiah to Malachi*, n.p.
21. James Comper Gray, *The Biblical Museum*, IV, 120.
22. W. F. Adeney, *Jeremiah*, by T. K. Cheyne and W. F. Adeney, of *The Pulpit Commentary*, p. 26.
23. Bruce, *Hebrews*, p. 174.
24. C. F. Keil, *The Prophecies of Jeremiah*, in *Biblical Commentary on the Old Testament*, II, 40.
25. Laetsch, *Jeremiah*, p. 257.
26. Adeney, *Jeremiah*, p. 257.
27. Кальвин, *Jeremiah*, IV, 130.
28. Laetsch, *Jeremiah*, p. 257.
29. *Ibid.*
30. Walther Eichrodt, *Ezekiel*, pp. 497-98.
31. Charles Lee Feinberg, *The Prophecy of Ezekiel*, p. 209.
32. Eichrodt, *Theology of the Old Testament*, II, 131.
33. S. Lewis Johnson, *A Survey of Biblical Psychology in the Epistle to the Romans* (unpublished Th.D. dissertation), p. 76.
34. Elmer Towns, *The Meaning of the New Testament*, 41.
35. H. L. Ellison, *Ezekiel—The Man and His Message*, p. 128.
36. Norman H. Snaithe, *The Distinctive Ideas of the Old Testament*, p. 146.
37. *Ibid.*, p. 149.

38. Eichrodt, *Theology of the OT*, p. 499.
39. Alexander Maclaren, *Expositions of Holy Scripture—Ezekiel, Daniel, and the Minor Prophets*, p. 21.
40. Feinberg, *Ezekiel*, p. 209.
41. *Ibid.*, p. 66.
42. Maclaren, *Ezekiel*, p. 22.
43. A. B. Davidson, *The Book of the Prophet Ezekiel*, p. 287.
44. Snaith, *Distinctive Ideas*, p. 154.
45. Ellison, *Ezekiel*, p. 128.
46. Dom Wulstan Mock, O.S.B. *The Biblical Meaning of Man*, pp. 79-80.
47. Feinberg, *Ezekiel*, p. 66.
48. E. H. Plumptre, *Ezekiel*, of *The Pulpit Commentary*, I, 205.
49. Davidson, *Ezekiel*, p. 287.
50. John Skinner, *The Book of Ezekiel*, of *The Expositor's Bible*, p. 337.
51. D. M. G. Stalker, *Ezekiel*, of *Torch Bible Commentaries*, p. 115.

Глава 4

НОВЫЙ НРАВ, ДЕЛО ЗАКОНА В СЕРДЦАХ ЯЗЫЧНИКОВ И ВОЗРОЖДЕНИЕ

Новый нрав и дело закона в сердцах язычников

Во 2-й главе Послания к Римлянам Апостол Павел делает интересное замечание:

Ибо когда язычники, не имеющие закона, по природе законное делают, то, не имея закона, они сами себе закон: они показывают, что дело закона у них написано в сердцах, о чём свидетельствует совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую... (ст. 14-15).

Слова «дело закона у них написано в сердцах» похожи на описание Богом нового завета в Иер. 31:33. Подобие выражений вызывает вопрос: «Дело закона в сердцах язычников, о котором говорит Апостол Павел, и закон Бога в сердце в новом завете — это одно и то же или нет?»

Нет, не одно и то же. Такое заключение сделано на основании нескольких факторов. Во-первых, Павел говорит, что не «закон» написан в их сердцах, а «дело закона».¹ Существует разница между человеком и делом человека, о такой же разнице между законом и делом закона говорится и здесь.

Во-вторых, Павел говорит о чём-то, чем владеют невозрождённые язычники.² На основании изученного выше мы знаем, что закон в сердце человека нового завета приходит только в результате возрождения. «Возрождающая благодать Бога даёт намного больше, чем то, что неверующие уже имеют».³

В-третьих, так как Павел сказал, что неверующие язычники иногда интуитивно или по природе соблюдают закон, то дело закона в сердцах должно быть присущим всему человечеству. Таким образом, неверующие евреи тоже должны по природе иметь его. Если неверующие евреи по природе имели закон, и если этот закон — то же самое, что и закон, написанный в сердце нового завета, тогда нет необходимости в новом завете.

В Рим. 2:14-15 Павел говорит, что неверующие язычники имеют нравственную совесть — прирождённое понятие о правильном и неправильном. Они не получили её, изучая внешний закон, наподобие закона ветхого завета, данного им в откровении. Напротив, они унаследовали её как неотъемлемый атрибут их человеческой природы.

Есть три доказательства того, что неверующие язычники обладают нравственной совестью: (1) исторически они устанавливали законы, осуждающие такие явления как убийство или воровство; (2) они заявляют о наличии у них совести; (3) иногда они считают необходимым оправдать или наказать определённые поступки.

Таким образом, мы можем сделать вывод, что неверующие язычники имеют врождённую нравственную совесть, дело закона, написанное в сердцах; но это дело закона отличается от новозаветного закона Бога в сердцах. Оно не является новым нравом или новой природой.

Новый нрав и возрождение

Изучая 31-ю главу книги Иеремии и 36-ю главу книги Иезекииля, мы отметили, что человек получает новый нрав в результате возрождения. То есть ни один невозрождённый человек не может обладать новым нравом. Поэтому важно рассмотреть тему возрождения и его отношение к новому нраву подробнее.

Во-первых, следует отметить, что возрождение не включает в себя метафизического изменения человека. Доказательством является то, что после возрождения человек не становится личностью в большей или меньшей мере.

Во-вторых, возрождение в основном затрагивает нрав человека.

Беркхоф пишет:

Возрождение заключается во вживлении в человека принципа новой духовной жизни, в радикальном изменении правящего

нрава души, которая под влиянием Святого Духа производит жизнь, движущуюся по направлению к Богу. В принципе, это изменение полностью отражается на человеке.⁴

В-третьих, возрождение предполагает получение человеком нового нрава, а не изменение старого. Это подтверждается тем фактом, что возрождённый человек сохраняет свой старый нрав после получения нового (Рим. 7:14-25). В дополнение к этому язык 31-й главы книги Иеремии предполагает, что вложение Божьего закона в сердце — это вложение чего-то абсолютно нового, а не изменение уже существующего.

В-четвёртых, возрождение — это не продолжительный процесс, а «мгновенное изменение».⁵ Таким образом, новый нрав не растёт и не развивается в течение какого-то периода времени. Он появляется мгновенно.

В-пятых, возрождение и рождение свыше, или второе рождение, — это одно и то же.⁶ Таким образом, мы вправе сказать, что человек получает новый нрав в момент рождения свыше, или второго рождения (Иоан. 3:3). В момент физического рождения он получает старый нрав, а в момент нового, духовного рождения он получает новый нрав (Иоан. 3:6).

В-шестых, на основании того, что новый нрав — это Божий закон, написанный в сердце, а сам закон является отражением Божьей святой природы, через возрождение человек становится участником божественной природы.

Пинк говорит:

В рождении свыше мы становимся участниками божественной природы (2 Пет. 1:4); мы получаем принцип поведения, «семья», жизнь. Рождённое от духа есть дух, рождённое от Святого Духа есть святость. Несмотря на переданное нам Божественное и святое естество, совершенно невозможно для любого человека самому возродить в себе духовный импульс, сформировать духовное понятие, иметь духовные мысли, понимать духовное и, тем более, творить духовные дела.⁷

Кнудсен утверждает, что «Писание описывает возрождение как участие в божественной природе в другой форме (2 Пет. 1:4)».⁸

В-седьмых, возрождение не производится человеком; это полностью работа Святого Духа в человеке и для человека. Беркхоф утверждает, что «только Святой Дух вызывает возрождение. Святой Дух действует непосредственно в сердце человека и изменяет его духовное состояние».⁹

Пинк добавляет:

Если человек желает того, что по своей природе он искренне не любит, если он любит Того, Кого когда-то ненавидел, то всё это только потому, что в нём произошла таинственная перемена. Какая-то внешняя сила оказала на него влияние, и ему была дана новая природа, совершенно отличающаяся от его старой природы.¹⁰

Сам человек не может приобрести новый нрав. Этот нрав даётся только через служение Святого Духа.

В-восьмых, главная задача и цель возрождения — это «преображение человека в подобие Христу».¹¹ Другими словами, в человеке должно восстановиться подобие Бога, искажённое после грехопадения. Возрождение не восстанавливает подобие само по себе, но помогает человеку стремиться к этому, дав ему новый нрав.

Обсуждая процесс обновления и его отношение к возрождению, на основании Тит. 3:5-6 Уильям Хендриксен говорит, что возрождение «предшествует и помогает процессу обновления. Последнее развивается на протяжении всей жизни, а первое является однократным действием, мгновенным изменением».¹²

Генри Алфрод говорит, что термин *обновление* в Тит. 3:5-6 «говорит о постепенном обновлении жизни и сердца, преобразующегося в образ Бога после рождения свыше».¹³ Следовательно, у нового нрава есть работа: он играет важную роль в приближении человека к первоначальному образу и подобию Бога.

На основании изученного мы знаем, что новый нрав не является метафизическим веществом, влитым в человека. Это что-то новое, мгновенно появляющееся у человека в момент рождения свыше (или возрождения). Новый нрав в каком-то смысле является божественной природой, посеянной в человеке. Этот нрав невозможно получить человеческими усилиями, и этот нрав помогает человеку приблизиться к образу и подобию Бога.

Примечания

1. R. C. H. Lenski, *The Interpretation of St. Paul's Epistle to the Romans*, p. 165.
2. John Murray, *The Epistle to the Romans*, vol. 1, in *The New International Commentary on the New Testament*, p. 75.
3. James M. Stifler, *The Epistle to the Romans*, p. 37.
4. L. Berkhof, *Systematic Theology*, p. 468.
5. *Ibid.*, p. 469.
6. Taken from *A Systematic Theology of the Christian Religion*, vol. 11, 168, by James Oliver Buswell. Copyright 1962 by Zondervan Publishing House. Used by permission.
7. Артур Пинк, «Божественный суверенитет», стр. 76-77.
8. Robert D. Knudsen, *The Nature of Regeneration*, in *Christian Faith and Modern Theology*, p. 316.
9. Berkhof, *Systematic Theology*, p. 473.
10. Артур Пинк, «Божественный суверенитет», стр. 77.
11. Knudsen, *The Nature of Regeneration*, p. 319.
12. William Hendriksen, *Exposition of the Pastoral Epistles*, of *New Testament Commentary*, p. 391.
13. Henry Alford, *The Greek Testament*, III, 425.



Глава 5

НОВЫЙ ПРАВ И ХРИСТИАНИН

Важный вопрос и ответ

Выше отмечалось, что в соответствии со Своим новым заветом, заключённым с народом израильским, Бог обещал наделить этот народ новым нравом. А что же можно сказать о святых Церкви? Обладают ли современные христиане новым нравом? Да, ответ на этот вопрос положительный. Существует несколько доказательств, подтверждающих, что современные христиане обладают этим новым нравом.

Обновление христианина

Мы уже рассмотрели, что новый нрав появляется в результате служения обновления, совершаемого Святым Духом. Таким образом, каждый возрождённый человек обладает новым нравом.

В Тит. 3:5-6 сказано, что Бог «спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости, баней возрождения и обновления Святым Духом, Которого излил на нас обильно через Иисуса Христа, Спасителя нашего». В этом отрывке Павел использует местоимение «нас», тем самым показывая, что он, Тит и другие христиане — все возродились и обновились.

Во 2 Кор. 3:3 Павел пишет христианам в Коринфе:

Вы — письмо Христово, через служение наше написанное не чернилами, но Духом Бога живого, не на скрижалях каменных, но на плотяных скрижалях сердца.

Павел говорит, что в результате его служения Христос написал что-то Святым Духом в сердцах этих христиан. Письмо в сердцах противопоставляется письму на каменных скрижалях. В 7-м стихе становится очевидным, что каменными скрижалями Павел называет закон ветхого завета. Таким образом, в 3-м стихе он сравнивает внешний закон ветхого завета с тем, что написано в сердцах верующих в Бога.

Подобное сравнение приведено в Иер. 31:31-34. Там говорится о законе Бога, или о новом нраве, который Бог обещал написать внутри, на сердцах. Поскольку оба отрывка приводят одинаковое сравнение и поскольку в книге Иеремии новый нрав написан на сердцах, то написанное на сердцах (2 Кор. 3:3) также должно быть новым нравом.

Сказав христианам, что Божественная сила дала им всё необходимое для жизни и благочестия, через познание Бога, Пётр в своём 2-м Послании пишет: «Дарованы нам великие и драгоценные обетования, чтобы вы через них сделались причастниками Божеского естества, удалившись от *господствующего* в мире растления похотью» (1:4).

Здесь необходимо определить, что же Пётр подразумевает под «Божеским естеством». В свете рассмотренного ранее о значениях слова «естество» (природа) следует сделать вывод, что Пётр не говорит о «Божеском естестве» в широком смысле. Он не говорит об уникальной комбинации атрибутов, определяющих божество Бога в сравнении с остальными живыми существами. Человек никогда не сможет стать причастником божественной природы в этом смысле, потому что человек никогда не сможет стать богом. Пётр, должно быть, пользуется фразой «Божеское естество» в узком значении; он, наверняка, говорит о святом нраве Бога. Пётр говорит, что христиане становятся причастниками божественной природы, — а именно, они получают нрав, отражающий святую природу Бога.

Из контекста мы видим, что Пётр пользуется фразой «Божеское естество» в узком значении. В предыдущем стихе он говорит о том, что Бог даровал христианам «всё потребное для жизни и благочестия». Несомненно, наличие нового нрава является ключом для жизни в благочестии. В дополнение, в 5-м стихе Пётр говорит о том, что христиане обладают высокими нравственными качествами. Таким образом, весь контекст этого стиха раскрывает вопросы благочестия и нравственной жизни, а не то, как стать богом.

В отношении использования Петром фразы «Божеское естество» Демарест пишет:

Стать причастником «Божеского естества» просто невозможно; ибо различие между Богом и разумными существами, которых Он сотворил и обновил, слишком велико и непреодолимо, и оно никогда не будет устранено. Если бы это было возможно, то пантеизм стал бы достижимой реальностью. Но смешивать Творца с творением и утверждать, что они одно и то же, — просто безумство и богохульство. Поэтому слово «естество» (или «природа»), используемое здесь Апостолом, не может означать сущность или материал, а подразумевает нрав, нравственные характеристики. Стать причастниками божественной природы означает стать причастниками нрава, подобного Божьему.. Фразы «участие в святости Его» в Евр. 12:10 и «причастники божеского естества» по смыслу идентичны.¹

На основании 2 Пет. 1:4 можно сделать вывод, что христиане имеют новый нрав, отражающий святую природу Бога.

Различные взгляды на Римлянам 7:22

В Рим. 7:14-25 Павел описывает великую духовную борьбу, пережитую им в какой-то момент жизни. Мнения богословов о природе этой борьбы расходятся. Некоторые утверждают, что Павел описывает свой жизненный опыт неверующего фарисея, следующего закону ветхого завета.² Другие убеждены, что он пишет о своих переживаниях возрождённого человека.³

Некоторые богословы придерживаются взгляда, состоящего из комбинации мнений о невозрождённом и возрождённом человеке. По их словам, в Рим. 7:14-25 даётся «описание мучительных переживаний любого нравственно честного человека (не важно христианин он или нет), который пытается „самостоятельно“ жить по закону Бога... не полагаясь на постоянное поступление помощи от Бога, что характеризует зрелого христианина».⁴

Автор, на основании нижеприведённых аргументов, убеждён в правильности мнения о возрождённом человеке.

Аргументы в пользу мнения о возрождённом человеке

У мнения, утверждающего, что в Рим. 7:14-25 Апостол Павел опи-

сывает свои переживания возрождённого человека, есть ряд аргументов в свою пользу.

1. В 7:7-13, где богословы согласны с тем, что Павел описывает себя невозрождённым, Апостол пользуется глаголами прошедшего времени. Но в ст. 14-25 он переходит к глаголам настоящего времени. Почему Павел меняет временные формы глаголов? Может быть для того, чтобы показать в последнем отрывке свою борьбу как возрождённого человека?⁵

2. Слова Павла в Рим. 7:14-25 противоречат его описанию невозрождённых в 1:18-3:20. В 7-й главе Павел одобряет святой закон Бога, а в 1:18-3:20 невозрождённые одобряют грешников. В седьмой главе Павел хочет выполнять волю Бога, а в первой — неверующие целенаправленно отвергают откровение Бога.⁶

3. Вряд ли невозрождённый назовёт себя «плотяным, проданным греху» (ст. 14). Неверующие обычно не осознают рабство греха.

4. Только возрождённые люди искренно ненавидят грех (ст. 15).

5. Неспасённый не обладает духовной способностью различать между своим внутренним человеком и греховным нравом (ст. 17).

6. Неверующий не находит удовольствие для внутреннего человека в законе Бога (ст. 22) и не служит закону умом (ст. 25). Согласно Рим. 8:7 и Кол. 1:21, ум невозрождённого человека является врагом Бога и Его закона.⁷

7. В Рим. 7:14-25 не может описываться неверующий человек, обличаемый грехом, потому что Павел «взывает о спасении не от вины и наказания греха, а от его власти. Он просит не о прощении грехов, а о помощи в борьбе против живущего в нём греха. Этот человек беспокоится не о дне суда, а о состоянии рабства, в котором он находится и которое ненавидит».⁸

8. Воля невозрождённого человека совпадает с греховным нравом, а в Рим. 7:14-25 воля Павла борется с греховным нравом.⁹

9. Если Апостол Павел в Рим. 7:14-25 пишет о переживаниях невозрождённого человека, то его аргумент, начатый в 6-й главе и переходящий из седьмой главы в восьмую, остаётся незаконченным. Начиная с 6:14, Павел сравнивает принципы закона и благодати, показывая превосходство благодати над законом ветхого завета как средством освящения. Если бы Павел не показал недостаточность закона ветхого завета для освящения, его аргумент остался бы незаконченным. Только взгляд о возрождённом человеке делает это возможным.¹⁰

Утверждение в Римлянам 7:22

Сделав вывод, что в 7:14-25 Павел говорит о переживаниях возрождённого человека, можно перенести внимание на утверждение Павла в 22 стихе: «Нахожу удовольствие в законе Божьем». Это серьёзное заявление. Оно даже сильнее слов «соглашаюсь с законом» в 16 стихе.¹¹ Здесь оно означает согласие с оттенком нравственного сочувствия.

Муррей говорит об этом так: «Это не второстепенное удовольствие. Оно исходит из самых сокровенных и глубоких чувств его нравственного и духовного существа».¹² Именно поэтому Павел говорит, что находит удовольствие в законе «по внутреннему человеку».

Бехм утверждает, что Павел называет внутренним человеком то, что Ветхий Завет называет сердцем.¹³ Это отождествление внутреннего человека и сердца кажется правильным, потому что в Рим. 7 Павел намекает на то, что внутренний человек является нравственным центром человека, а в Марк. 7:20-23 Христос учит, что сердце — это нравственный центр человека. Таким образом, когда Павел говорит, что находит удовольствие в законе Божьем по внутреннему человеку, — это означает, что он находит удовольствие в законе Божьем для сердца.

До возрождения Павел относился к закону Божьему как фарисей (Фил. 3:5). Главной характеристикой фарисеев было то, что они любили закон на основании внешнего человека. Это подтверждается словами Иисуса, с которыми Он обращается к ним в Матф. 23:25-28:

Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что очищаете внешность чаши и блюда, между тем как внутри они полны хищения и неправды. Фарисей слепой! Очисти прежде внутренность чаши и блюда, чтобы чиста была и внешность их. Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что уподобляетесь окрашенным гробам, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мёртвых и всякой нечистоты; так и вы по наружности кажетесь людям праведными, а внутри исполнены лицемерия и беззакония.

По причине того, что фарисеи придавали особое значение только внешнему подчинению закону Бога, Иисус сказал в Нагорной проповеди: «Говорю вам, если праведность ваша не превзойдёт праведности книжников и фарисеев, то вы не войдёте в Царство Небесное» (Матф. 5:20). Затем Он проиллюстрировал сказанное, сравнив учение фарисе-

ев с истинными требованиями закона. Фарисеи подчёркивали подчинение внешних дел закону, а закон требовал подчинения внутреннего нрава. Простое внешнее подчинение без искреннего, святого внутреннего нрава было недостаточным для того, что стать гражданином Божьего Царства. Иисус сказал, что человеку нужен новый нрав во внутреннем человеке.

Итак, невозрождённый фарисей Савл находил удовольствие в законе Божьем во внешнем человеке, но теперь, став христианином, Павел находит удовольствие в нём во внутреннем человеке. Причина для такого резкого изменения следующая: в момент возрождения он получил новый нрав и Божий закон в сердце.

Заключение

Аргументы, приведённые в этой главе, ясно демонстрируют, что христиане, или святые Церкви, обладают новым нравом, или новой природой.

Примечания

1. John T. Demarest, *A Commentary on the Second Epistle of the Apostle Peter*, p. 89.
2. C. Leslie Mitton, *Romans—vii. Reconsidered—I, II, III* (hereinafter referred to as *Romans*), 78.
3. Anders Nygren, *Commentary on Romans*, p. 287.
4. Mitton, *Romans*, p. 133.
5. F. F. Bruce, *The Epistle of Paul to the Romans*, the *Tyndale New Testament Commentaries*, p. 150.
6. Nygren, *Commentary on Romans*, p. 286.
7. John Forbes, *Analytical Commentary on the Epistle to the Romans*, p. 287.
8. William R. Newell, *Romans Verse by Verse*, p. 277.
9. William G. T. Shedd, *A Critical and Doctrinal Commentary on the Epistle of St. Paul to the Romans*, p. 189.
10. Marvin R. Vincent, *Word Studies in the New Testament*, III, 82.
11. Ibid.
12. John Murray, *The Epistle to the Romans*, vol. 1, in *The New International Commentary on the New Testament*, p. 266.
13. Johannes Behm, “eso,” in the *Theological Dictionary of the New Testament*, vol. 11, p. 699.

Глава 6

ПРОИСХОЖДЕНИЕ БОРЬБЫ ХРИСТИАНИНА

Необходимое исследование

Теперь, показав, что у всех христиан закон Божий написан в сердцах, нам необходимо исследовать дела нового нрава. Что делает новый нрав для христианина в его повседневной жизни? Есть ли у него ограничения? Павел отвечает на эти вопросы в Рим. 7:14-25, где, как мы уже увидели, он описывает свои переживания как христианина.

Предварительное рассмотрение контекста Значение слова «грех»

Для того чтобы понять переживания, описываемые Павлом, необходимо, прежде всего, рассмотреть контекст предшествующего отрывка.

В 6:1–7:13 Павел использует слово «грех» двадцать пять раз. Одно из использований этого слова относится к греховному поступку (6:15). В большинстве, если не во всех остальных двадцати четырёх, случаев оно относится к греховному нраву, или природе.¹

Это заключение сделано на основании ряда причин. Во-первых, в 6:12-13 Павел изображает грех царём, которому подчинённые ему люди предоставляют свои тела для исполнения требований монарха. Павел рассматривает грех не как поступок, а как правящий нрав, требующий определённых поступков.

Во-вторых, в 6:14, 17, 20 Павел описывает грех, как царя, который требует от своих рабов исполнения его желаний. Опять-таки, Павел

рассматривает грех не как действие, а как господина, который отдаёт приказание для поступков.

В-третьих, в 7:7-8 Павел говорит, что грех вызывает в нём различные желания. В Иак. 1:14-15 сказано, что желания (или похоти) рождают греховные поступки. Сравнивая эти отрывки, мы видим, что Павел говорит не о греховных поступках, а о греховном нраве, вызывающем цепную реакцию, давая жизнь греховному поступку.

Поскольку нрав человека после грехопадения находится во вражде с Богом, мы вправе называть этот нрав «грехом».

Олицетворение греха — греховный нрав

Рассуждая о греховном нраве и называя его грехом в Рим. 6–7, Павел часто олицетворяет его. Это олицетворение признано многими богословами. Например, Гамильтон говорит, что «Павел называет эту олицетворённую развращённую природу „грехом“».²

То, что Павел олицетворяет грех, не значит, что он считает греховную природу человеком, а не господствующим нравом. Напротив, это всего лишь говорит о том, что Павел пользуется образным выражением, чтобы помочь читателям понять эту довольно сложную духовную истину. Таким образом, в Рим. 6:19, где Павел говорит об одном аспекте олицетворения (отношения между господином и рабом), он уточняет, что говорит «по рассуждению человеческому» ради немощи плоти читателей. Муррей пишет об этом утверждении Павла: «Наше тугодумство заставляет автора преподносить истины, используя образы из области наших человеческих отношений».³

Автор этого исследования, рассматривая греховный и новый нравы, также будет пользоваться олицетворением. У этого процесса мало альтернатив. Пытаясь дословно объяснить учение Апостола, автор должен оставаться верным образным выражениям Павла. Читатель не должен думать, что олицетворение автором греха и новой природы означает, что он считает их людьми, а не нравами.

Аналогия господина–раба

Пытаясь объяснить отношение людей к греху и к Богу, Павел пользуется наиболее распространённым в его Посланиях средством, аналогией отношений между господином и рабом. В Рим. 6:16-20, 22 он

доказывает, что люди являются рабами либо греха, нечистоты и беззакония, либо Бога, праведности и послушания. В 6:14 он называет грех господином.

Муррей говорит, что Павел «описывает состояние неверующих, в котором они являются рабами греха, а также состояние верующих, в котором они являются рабами праведности. Для передачи истины Павел использует образ рабства, хорошо известный его читателям. Пользуясь аналогией, взятой из сферы отношений между людьми, он говорит по рассуждению человеческому».⁴

Так как Павел пользуется аналогией отношений между господином и рабом, необходимо понять, что означали слова «господин» и «раб» в его эпоху. Это поможет понять ход мысли Апостола.

Основная мысль в слове «господин», используемом Павлом, — это законная позиция власти.⁵ Таким образом, когда в 6-й главе Павел говорит о господине, он имеет в виду того, кто по закону имеет власть над рабом. По закону позиция власти даёт господину право господствовать над рабом и контролировать каждый аспект его существования.

В дни Павла слово «раб» подразумевало, что воля раба должна подчиняться воле его господина.⁶ «Рядом с волей и распоряжениями господина места для воли и желаний раба не остаётся».⁷ Поэтому, говоря в 6-й главе о рабе, Павел имеет в виду того, кто находится в полном подчинении воле господина, не считаясь со своими желаниями. Это означает, что раб обязан беспрекословно подчиняться указаниям своего господина.

Рабство невозрождённого человека

В Рим. 6:6, 16-20 Павел говорит, что отношения между невозрождённым человеком и его греховным нравом подобны отношениям между господином и рабом. Он напоминает римлянам, кем они были до спасения, говоря: «Вы были рабами греха» (6:17, 20). Во время грехопадения человек добровольно отдал себя в служение греху, и в результате греховный нрав получил законное право стать господином человека (6:16). Грешник стал рабом.

Ключевые идеи рассмотренных выше слов «господин» и «раб» говорят о нескольких факторах взаимоотношений между рабом и господином. Во-первых, будучи господином, греховный нрав обладает законной властью над невозрождённым человеком. Это положение

даёт ему право руководить и контролировать всего человека (его тело, ум и волю). На основании вышесказанного, контроль греховного нрава над каждой составляющей природы грешного человека называется «полной греховностью».

Во-вторых, воля невозрождённого человека (раба греховного нрава) не имеет права на самоуправление. Неверующий человек обязан беспрекословно подчиняться диктатуре греховного нрава. У него не остаётся выбора, кроме выполнения того, что его заставляет выполнять грех.

На основании того, что в результате грехопадения человек подчинил себя греховному нраву, позиция господина, занятая этим нравом, остаётся за ним надолго. Невозрождённый человек строго заключён во взаимоотношения «господин—раб» с греховным нравом до тех пор, пока он невозрождён. Единственное, что может покончить с этими взаимоотношениями, — это смерть. Один из них должен умереть: либо греховный нрав, либо невозрождённый человек.

Смерть невозрождённого человека

В Рим. 6:1-13 Павел говорит, что, становясь христианином, невозрождённый человек отождествляется с Иисусом Христом. Это требует отождествления со смертью, погребением и воскресением Христа. Говоря о первом аспекте отождествления, Апостол учит, что в каком-то смысле невозрождённый человек, становясь христианином, умирает с Христом. Одно из выражений Павла для передачи этой истины звучит так: «Ветхий наш человек распят с Ним» (Рим. 6:6).

Значение фразы «ветхий человек»

У богословов есть разные мнения о том, что Павел называет «ветхим человеком». Некоторые считают, что это греховный нрав или ветхая природа. Например, Эрдман утверждает, что Павел учит о том, что «наши ветхие нравы, аппетиты и греховные желания умерли».⁸ Согласно этому мнению, в Рим. 6:1-13 Павел заявляет, что греховный нрав христианина был распят и умер с Христом.

Другие убеждены, что под «ветхим человеком» Павел имеет в виду невозрождённого человека, или личность, пребывающую в греховном состоянии. Уиест говорит, что «здесь „ветхим человеком“ называется

состояние, в котором верующий находился до спасения, — состояние полного греха, невозрождения, жизни без Бога». ⁹ Согласно этому мнению, Павел учит, что невозрождённый человек или личность были распяты или умерли с Христом.

Автор придерживается второго мнения по следующим причинам.

1. В контексте Рим. 6:1-13 говорится о смерти личности, а не нрава. В 6:2, 8 Павел говорит, что «мы» умерли, в 7 стихе он говорит об «умершем» (он умер). Нрав — это только одна характеристика человека, никто не может сказать, что он является полным человеком.

2. В Рим. 6:7 Павел описывает разницу между умершим человеком и греховным нравом. Он заявляет, что умерший освобождается от греховного нрава. На основании этого совершенно ясно, что умерший — это человек, а не греховный нрав.

3. Мнение, утверждающее, что греховный нрав умер с Христом, искажает само понятие отождествления со смертью Христа, рассматриваемое в этом отрывке. Когда Христос умер, то умерла личность, а не только нрав. Христос принял на Себя человеческую плоть, чтобы стать жертвой за людей, а не за греховный нрав.

4. Давая применение своему учению (ст. 11), Павел призывает христиан считать себя мёртвыми. Он не говорит им: «Считайте свой греховный нрав мёртвым». Павел наверняка призвал бы их к последнему, если бы их греховный нрав был распят.

5. В 6:2, 11 Павел утверждает, что верующий умер для греха. Он не говорит, что грех мёртв для верующего.

6. Если греховный нрав распят с Христом, то этот нрав не живёт в христианине. Это означало бы, что верующий больше не ведёт борьбу с грехом. Но в Рим. 7:14-25 сказано, что христианин продолжает бороться с грехом. Более того, в Рим. 7:14-25 и Гал. 5 говорится, что греховный нрав продолжает активно жить в верующем.

7. В параллельном отрывке в Гал. 2:19 Павел говорит, что он сораспялся Христу. Он не говорит, что его греховный нрав был распят.

Следовательно, можно сделать вывод, что *«ветхий человек»* — это *невозрождённый человек, или личность человека, пребывающая в невозрождённом состоянии*. Будучи ветхим человеком, неверующий остаётся рабом греховного нрава.

В свете такого значения фразы «ветхий человек» Павел, говоря, что наш ветхий человек был распят со Христом, заявляет, что в каком-то смысле невозрождённый человек, становясь христианином, умирает.

Природа смерти

Это учение Павла вызывает важный вопрос. В каком смысле невозрождённый человек, становясь христианином, умирает? Естественно, он не умирает физически, потому что после возрождения у него остаётся то же тело. Он жив физически и продолжает оставаться тем же физическим человеком после нового рождения. У него остаётся то же имя, происхождение, родители, работа и место проживания. Описывая своё прошлое состояние невозрождения и таковое других христиан (Ефес. 2:1-7), Павел пользуется местоимениями «вы» и «мы», указывая на то, что он видит верующих теми же метафизическими людьми, какими они были в невозрождённом состоянии.

Неверующий человек умирает с Христом в том смысле, что перестаёт быть невозрождённым. До возрождения он был «ветхим человеком», невозрождённым, а теперь, в момент нового рождения, он перестаёт быть «ветхим человеком».

Значительное изменение

Несмотря на то, что метафизически христианин остаётся тем же человеком, каким он был до возрождения, Писание говорит о нём по-другому. Христианин назван «новым творением» (2 Кор. 5:17). Он живёт в состоянии «нового творения» (Гал. 6:15), и о нём сказано, что он «создан во Христе» (Ефес. 2:10). Тот факт, что новообращённые названы «новорождёнными младенцами» (1 Пет. 2:2), означает, что они считаются новыми людьми. Употребление фраз «ветхий человек» и «новый человек» (Кол. 3:9-10) для описания невозрождённого и возрождённого состояния человека подтверждает, что в каком-то смысле человека считают одной личностью в невозрождённом состоянии и другой — в возрождённом.

Автор убеждён, что в духовном смысле Писание считает христианина новой личностью. В невозрождённом состоянии он был «ветхим человеком», врагом Бога. В возрождённом — он стал «новым человеком», дружелюбно принимающим Бога и Его правление. Несмотря на то, что в невозрождённом состоянии христианин был одним человеком, а в возрождённом — он становится другим, метафизически он в обоих состояниях остаётся тем же человеком.

Понимание различия между духовными и метафизическими чувствами человека помогает понять Гал. 2:20. В некотором смысле Павел

как человек был распят и больше не живёт, но в другом смысле он как человек продолжает жить. Похоже, что Павел имеет в виду следующее: человек, которым он духовно был в невозрождённом состоянии, распят с Христом и больше не живёт, но человек, которым он метафизически был до распятия, продолжает жить. С одной стороны, он уже не тот человек, который ненавидел Иисуса Христа, преследовал христиан и возносился в самоправедности; с другой — он тот же человек, родившийся в Тарсе, учившийся у Гамалиила и имевший римское гражданство (Деян. 22:3-28).

Категоричность смерти

Богословы единодушны в том, что в Рим. 6:1-13 Апостол Павел говорит о смерти, в каком-то смысле относящейся к христианам. Они расходятся во мнении о категоричности этой смерти по отношению к христианам. Одни рассматривают распятие в Рим. 6:6 как мучительный процесс казни христианином своего греховного нрава или своей любви к греху на протяжении всей жизни.¹⁰ Другие видят эту смерть как процесс, в котором верующий умирает для себя и для мира. Они указывают на 1 Кор. 15:31, где Апостол сказал: «Я каждый день умираю».¹¹

В отличие от тех, кто рассматривает смерть в Рим. 6 незавершённым, продолжительным процессом, некоторые богословы верят, что смерть наступила раз и навсегда и что она завершилась в христианине в прошлом.¹²

Автор данного исследования убеждён, что все доказательства на стороне последнего мнения.

Во-первых, идея продолжительного, незавершённого процесса смерти в этом отрывке противоречит идее отождествления со смертью Христа, приведённой в контексте. На основании Рим. 6:10 Христос умер в прошлом раз и навсегда. Поэтому никакой другой вид смерти в этом отрывке не будет настоящим отождествлением со смертью Христа.

Во-вторых, в 6:11 Павел призывает верующих считать себя мёртвыми для греха. Он не говорит: «Считайте себя умирающими для греха». Грамматика его речи подразумевает, что верующие должны констатировать в себе состояние смерти, а не продолжительный процесс умирания.

В-третьих, в 6:2 Павел задаёт вопрос: «Мы умерли для греха. Как же нам жить в нём?» Этот вопрос будет бессмысленным, если здесь не говорится об уже наступившей в прошлом смерти. Человек, умирающий для греха, может продолжать жить в грехе. Только человек, умертвивший свои отношения с грехом, может избежать жизни в грехе.

Слова Павла в 1 Кор. 15:31 «я каждый день умираю» не опровергают это доказательство. Контекст этого высказывания подчёркивает, что Павел говорит не о процессе, в котором он постепенно умирает для греха и мира. В 30 стихе он говорит о том, что они «ежечасно подвергаются бедствиям». В 32 стихе он вспоминает сражение, физически угрожавшее его жизни. Если принять во внимание эти выражения, то фраза «я каждый день умираю» должна означать, что либо жизнь Павла была в постоянной опасности, либо он всегда был готов, при необходимости, положить жизнь ради Христа.¹³ Таким образом, Павел говорит о возможной физической смерти, а не о прогрессивном освящении.

Из этого следует вывод, что сораспятие с Христом, о котором говорится в Рим. 6:1-13, для христианина является событием, произошедшим в прошлом раз и навсегда. Оно не может быть продолжительным процессом. Во 2-м стихе Павел заявляет, что христианин умер для греха. При толковании этого выражения нужно помнить: во-первых, то, что, как отмечалось выше, в этом контексте «грех» означает греховный нрав. Во-вторых, падеж существительного, в который Павел ставит слово «грех» (для греха), в основном используется для передачи личных отношений, даже когда речь идёт о неодушевлённых предметах.¹⁴ В свете этих наблюдений можно сказать, что Павел говорит о смерти христианина для личных отношений с греховным нравом, которые он имел в невозрождённом состоянии.

Поскольку, согласно Рим. 6, смерть христианина с Христом наступила раз и навсегда, и поскольку отношения между невозрождённым человеком и его греховным нравом подобны отношениям между господином и рабом, можно сделать вывод, что Павел говорит следующее: умерши с Христом полностью, раз и навсегда, христианин избавляется от отношений «господин—раб», в которых он находился со своим греховным нравом в невозрождённом состоянии; греховный нрав навсегда теряет принадлежащее ему по закону господство над человеком; а человек полностью и навсегда перестаёт быть рабом греховного нрава.

Первая цель смерти

В Рим. 6:6 Павел заявляет, что одна из целей сораспятия ветхого человека со Христом — это «упразднение тела греховного».

Богословы предлагают четыре различных толкования фразы «греховное тело». Некоторые верят, что здесь говорится о греховном нраве или природе.¹⁵ Другие считают, что под «греховным телом» Павел подразумевает собрание всех грехов в одной массе, образно названной телом.¹⁶ Другими словами, это общая сумма всех греховных поступков. Третьи думают, что «греховное тело» — это человек, совершающий грехи.^{17, 18} Четвёртые же считают, что «греховное тело» — это физическое тело невозрождённого человека, служащее повелениям греховного нрава. Гиффорд описывает это мнение так: «Это распятое тело ветхого человека, а именно — естественное тело в старом состоянии рабства греху».¹⁹ Те, кто придерживается этого мнения, объясняют, чего они не подразумевают. Они не считают, что физическое тело греховно само по себе или является источником греха.²⁰ Они правы, потому что Адам имел тело до грехопадения, но был безгрешным; и Иисус имел человеческое тело, также будучи безгрешным (Евр. 4:15). Поэтому, на основании этого толкования, тело невозрождённого человека не является источником греха; наоборот, оно становится орудием греховного нрава. Именно в этом смысле тело человека является «греховным телом».

Последнее толкование правильно по следующим причинам: во-первых, это мнение согласуется со значением используемого Павлом слова «тело» в данном контексте. Апостол называет тело «смертным нашим телом» (6:12; 8:11) и говорит о «членах нашего тела», переданных в орудие греха (6:13). В 7:23 он говорит о законе, живущем в «членах моих». В 8:10 он сравнивает тело с духом. В Рим. 8:23 он говорит о будущем искуплении тела. Всё это показывает, что в контексте Рим. 6:6 Павел говорит о физическом теле.

Во-вторых, такое толкование согласуется с аналогией «господин—раб», используемой Павлом в 6-й главе Послания к Римлянам. Как господин владеет телом раба, так греховный нрав владеет невозрождённым человеком.

В-третьих, это толкование согласуется с использованием падежа слова «грех» в выражении «греховное тело». Моул конкретно заявляет, что в Рим. 6:6 этот падеж используется для прилагательного. В результате, выражение «греховное тело» имеет силу «тела, управляемого гре-

хом».²¹ Это говорит о теле, в котором живёт или которое контролирует греховный нрав.

Что Павел хотел сказать выражением «чтобы упразднено было тело греховное»? Дословный перевод — «отстранить от бизнеса» или «прекратить деловые отношения».²² Павел использует этот же глагол в Рим. 7:2 и 7:6. В обоих случаях он говорит об освобождении от отношений с законом. Таким образом, Павел использует этот глагол в данном контексте, чтобы сказать о прекращении отношений.

Принимая во внимание значение терминов «греховное тело» и «упразднено», можно сделать следующий вывод: первая цель смерти с Христом — это прекращение отношений, существовавших между физическим телом невозрождённого человека и его греховным нравом. Физическое тело невозрождённого человека было рабом греховного нрава. Это было тело, находящееся под контролем греха. Оно обязано было быть орудием греха. Когда невозрождённый человек умирает с Христом, его физическое тело прекращает прежние отношения с греховным нравом. Оно больше не является рабом греховного нрава. Оно перестаёт быть «греховным телом».

Однако прекращение этих отношений невозможно, если не прекратятся отношения «господин—раб» между греховным нравом и человеком, имеющим это тело. Таким образом, первая цель смерти с Христом подразумевает, что, когда человек умирает с Христом, его греховный нрав теряет господство над ним, и он перестаёт быть рабом этого нрава.

Вторая цель смерти

Павел продолжает в Рим. 6:6, называя вторую цель распятия ветхого человека с Христом: «Чтобы нам не быть уже рабами греха». Слово «уже» подразумевает, что когда-то Павел и его читатели были рабами греховных нравов, но теперь они умерли с Христом, чтобы не продолжать этих отношений.

Выражение «быть рабами» относится к «тому, кто постоянно служит другому и чья воля поглощена волей другого».²³

Поэтому вторая цель смерти невозрождённого человека с Христом — это окончательное прекращение рабских отношений с его греховным нравом, с которым в противном случае человек был связан до конца своих дней.

Третья цель смерти

В Рим. 6:4 Павел говорит, что цель смерти невозрождённого человека с Христом в том, «чтобы... нам ходить в обновлённой жизни». 5-й стих объясняет, почему мы можем «ходить в обновлённой жизни». Человек, объединившийся с Христом в Его смерти, также объединён с Ним в Его воскресении. Павел учит, что человек, ставший христианином, в каком-то смысле переживает воскресение с Христом.

В чём заключается это воскресение, которое человек переживает в союзе с Христом? Понятно, что, став христианином, человек не воскресает физически, потому что в момент спасения он не умирает физически. Он не воскресает метафизически, потому что метафизически после возрождения он остаётся тем же человеком. У него остаётся то же имя, происхождение, родители, место работы и проживания.

Верующий во Христа человек воскресает в том смысле, что он становится возрождённым человеком, то есть «новым человеком» с новым нравом и Святым Духом, живущим в нём. Таким образом, это духовное воскресение. Новый нрав и Святой Дух обновляют жизнь человека, что позволяет ему иметь новую жизнь, или новый образ жизни.

Павел ясно говорит, что новая жизнь должна характеризоваться праведностью (Рим. 6:13, 19). Праведная жизнь невозможна, если после нового рождения христианин продолжает иметь отношения «господин—раб» с греховным нравом. Таким образом, третья цель смерти с Христом подразумевает, что, когда человек умирает с Христом, его греховный нрав теряет господство над ним, и человек перестаёт быть рабом этого нрава.

Результат смерти

В Рим. 6:7 Павел говорит, что в результате смерти с Христом «умерший освобождается от греха». Другими словами, человек освобождается от греховного нрава, или природы. Эти слова Павла вызывают важный вопрос. В каком смысле человек, умерший с Христом, освобождается от своего греховного нрава, или природы? На этот вопрос есть, по крайней мере, четыре ответа.

1. Некоторые говорят, что, умирая с Христом, человек освобождается от присутствия своего греховного нрава. Это означало бы, что у христианина нет греховного нрава. Такое объяснение противоречит

Писанию. В Рим. 7:14-25 ясно сказано, что греховный нрав всё ещё существует и активно действует в верующем.

2. Другие утверждают, что человек, умерший с Христом, освобождается от силы или влияния греха.²⁴ Греховный нрав продолжает находиться в верующем, но не может на него влиять. Это объяснение противоречит Рим. 7:14-25, где показано, что он продолжает влиять и действовать в христианине.

3. Определённое число богословов верит, что в Рим. 6:7 Павел учит, что когда человек умирает с Христом, Бог по праву объявляет его свободным от вины, наказания и осуждения греха.²⁵ Они основывают свой ответ на том, что слово «освободился» является судебным термином.²⁶

Сторонники этого мнения правильно указывают, что Павел обычно использует слово «освободился» для объявления Богом человека свободным от вины, наказания и осуждения за грех. Несмотря на обычное использование этого слова, автор отрицает третье объяснение по следующим причинам. Во-первых, в Рим. 6–8 Павел говорит об освящении, а не об оправдании в принятом смысле. В 6:1-2 он говорит о продолжении жизни в грехе. В 12 стихе он упоминает грех, царящий в смертном теле, и людей, подчиняющихся его желаниям. В 7:14-25 он говорит о совершении зла вместо добра, а в 8:1-4 — о жизни христианина. Все эти высказывания говорят об образе жизни, а не о вине, наказании, осуждении или оправдании этих дел. Во-вторых, согласно этому мнению христианин свободен только от последствий греха, но Павел говорит, что он освобождён от самого греха. В-третьих, это объяснение не подходит к аналогии «господин—раб», которую Павел использует в контексте. Павел говорит о рабе, подчиняющем себя в служении господину, и о том же рабе, освобождающемся от господина. Конечно, нам кажется естественным, что человек освобождается от вины, наказания и осуждения. Но человек не может верно служить и подчиняться этим вещам.

4. Данное мнение, поддерживаемое многими богословами, утверждает, что человек, умерший с Христом, освобождается от греховного нрава и теряет своего господина. Греховная природа продолжает находиться в человеке, но она уже не имеет законного права быть его господином.²⁷

Богословы, придерживающиеся этого мнения, считают, что Павел по-другому использует слово «освободился». Они отмечают, что Апо-

стол освободился от прежде существовавших отношений между ним и греховным нравом.

Эти богословы также отмечают необычное использование данного слова. Во-первых, такое словоупотребление встречается в древней литературе, а значит Павел был знаком с ним.²⁸ Во-вторых, даже в этом случае данное слово остаётся судебным. Уильям Сэндэй и Артур Хедлам заявляют:

Идея заключается в следующем: господин предъявляет права на раба, который мёртв; приговор должен быть вынесен для удовлетворения закона, но раб больше не может отвечать, и грех терпит поражение.²⁹

Автор принимает четвёртое объяснение на основании следующего: во-первых, это объяснение лучше всего подходит в контексте аналогии «господин—раб». На основании сказанного выше основная мысль в слове «господин» (6:14) — это идея о законном положении властелина. В эпоху Павла господин законно занимал положение властелина над рабом. Это давало праву господину контролировать каждое движение раба. Раб обязан был демонстрировать полное подчинение указаниям господина. Эти законные отношения господина и раба могли прерваться только в случае смерти последнего.

По аналогии Павел учит, что греховный нрав по праву занимает позицию господина над невозрождённым человеком и невозрождённый человек является рабом греховного нрава. Это даёт праву греховному нраву контролировать каждый аспект его существа. Невозрождённый человек обязан полностью подчиняться диктатуре греховного нрава. Отношения между рабом и господином прерываются смертью невозрождённого человека с Христом. Умерший с Христом человек освобождается от греховного нрава, то есть греховный нрав перестаёт быть его господином. Таким образом, смерть с Христом по закону освобождает человека от отношений господина и раба.

Во-вторых, этот взгляд придаёт 7-му стиху смысл, который лучше всего объясняет последние слова в 6-м стихе: «Чтобы нам не быть уже рабами греха». Так как Павел начинает стих 7 со слова «ибо», он, очевидно, объясняет, почему человек, умирающий с Христом, перестаёт быть рабом своего греховного нрава. Причина следующая: умерший освобождается от греховного нрава, то есть греховный нрав перестал

быть его господином. Смерть прервала отношения между господином и рабом.

В-третьих, это мнение лучше всего объясняет Рим. 6:17-22, где говорится, что в прошлом читатели Послания были рабами греховного нрава, но теперь они освободились и стали рабами праведности. Они получили нового господина, а это значит, что греховный нрав перестал господствовать над ними.

Обязанности христианина

В Рим. 6:11-13 Павел учит, что, освободившись от греховного нрава и воскреснув с Христом, христианин получил ряд обязанностей.

Первая обязанность

Рабовладелец, потерявший господство над своим рабом, может пытаться и далее доминировать над ним. Несмотря на то, что по закону бывший господин не имеет больше таких прав, его попытка может быть успешной, если раб не основывается на том, что бывшие между ними отношения больше не существуют. Только полностью осознавая этот факт, бывший раб поймёт, что больше не обязан слушаться этого человека, и тем самым откажется служить ему.

Аналогично и греховный нрав, после того как он потерял господство над человеком, умершим с Христом, пытается и далее доминировать над бывшим рабом. Несмотря на то, что он не имеет на это законного права, попытки греховного нрава будут успешными, если возрождённый человек не осознает того, что отношения между ним и этим нравом прекращены в результате смерти с Христом. Только осознав это, возрождённый человек поймёт, что не обязан слушаться греховного нрава, и тем самым откажется от подчинения ему.

Именно поэтому Павел в 6:11 призывает христианина считать себя мёртвым для греховного нрава. Апостол выражает это повеление в настоящем времени. Поскольку греховный нрав продолжает жить в христианине, Павел, несомненно, хотел показать длительность настоящего времени, когда сказал: «Продолжайте почитать себя мёртвыми для греха».

Таким образом, первая обязанность христианина заключается в том, что всякий раз, когда греховный нрав пытается подтолкнуть его

на грех, он должен помнить, что этот нрав больше не владеет им. Греховный нрав потерял своё господство над умершим с Христом. Христианин должен осознать, что не обязан больше слушаться указаний греховного нрава. У него теперь есть выбор. Он должен отказаться служить греховному нраву.

Вторая обязанность

Вторая обязанность христианина — считать себя «живым для Бога в Иисусе Христе» (Рим. 6:11). Эта обязанность тесно связана с истиной о том, что христианин духовно воскрес с Христом, чтобы стать возрождённым человеком, имеющим новый нрав и Святого Духа, живущего в нём (ст. 4-5). У «ветхого человека» были тесные отношения с греховным нравом, и его жизнь характеризовалась этими отношениями. Теперь, став «новым человеком», он живёт для Бога. У него теперь тесные отношения с Богом и возможность жить по-новому. На основании этой истины Павел призывает христианина полагаться на то, что он духовно ожил для Бога.

Так как этот призыв охарактеризован тем же глаголом, что и предыдущий, мы должны принимать его в том же времени — настоящем длительном: «Продолжайте почитать себя живыми для Бога во Христе Иисусе». Таким образом, вторая обязанность христианина — каждый раз, когда греховный нрав толкает его на грех, — помнить, что он живёт в тесном общении с Богом и его жизнь должна характеризоваться этим общением.

Третья обязанность

«Итак, да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его» (Рим. 6:12). У невоплощённого человека в греховном теле царит греховный нрав. Он пользуется его телом как орудием для совершения злых поступков. На основании того, что смерть человека с Христом оборвала отношения «господин—раб» с его греховным нравом, а его воскресение с Христом дало возможность для нового общения с Богом, верующий должен теперь отказываться предоставлять своё тело в качестве орудия греховного нрава. Каждый раз, когда греховная природа возбуждает в нём похоти, чтобы попытаться контролировать его тело, он должен твёрдо ответить «нет».

Четвёртая обязанность

Четвёртая обязанность возрождённого человека такова: «Не предавайте членов ваших греху в орудия неправедности» (Рим. 6:13). Предыдущая обязанность говорила о правильном использовании всего тела, эта же говорит о правильном использовании отдельных членов тела. В 6:19 говорится, что читатели Павла, будучи рабами, отдавали отдельные члены тела в распоряжение греховного нрава, тем самым принимая участие в злых делах. Дела глаз, ушей, языка, рук, ног и интимных частей тела причиняли боль Богу. Теперь, когда греховный нрав потерял господство над ними, они не должны больше предоставлять эти члены в распоряжение греховного нрава. Таким образом, каждый раз, когда греховный нрав пытается использовать отдельные члены его тела, христианин должен твёрдо ответить «нет».

Пятая обязанность

Пятая обязанность, описанная Павлом: «Представьте себя Богу как ожившие из мёртвых» (Рим. 6:13). В ст. 16 Павел заявляет, что человек, предлагая себя в послушное служение другому, становится его рабом. На основании этого, в пятой обязанности христианина Павел призывает верующего полностью подчинить себя Богу, стать Его рабом. Бог должен стать его новым Господином и Хозяином.

Здесь, в отличие от первых четырёх обязанностей, Павел не употребляет настоящее время. Это говорит о том, что христианин становится рабом Бога раз и навсегда, и нет необходимости постоянно повторять это действие. Как только христианин дал обещание Богу, он навсегда стал Его рабом. Каждый день его жизни должен отражать это обещание.

Шестая обязанность

Дальше Павел говорит: «И члены ваши Богу — в орудия праведности» (ст. 13б). В пятой обязанности Павел призвал христианина предоставить всё своё существо Богу, здесь христианин должен предоставить отдельные члены тела в орудия праведности. Павел употребляет один глагол в пятой и шестой обязанностях, поэтому это предоставление должно совершиться одним действием. Верующий должен посвятить Богу отдельные члены раз и навсегда. Глаза, уши, язык, руки,

ноги и интимные части тела должны быть представлены таким образом, чтобы их дела не противоречили характеру и воле Бога, нового Господина.

Декларация освобождения от закона

До этого момента Павел говорил о главном результате смерти человека с Христом — свободе от господства греховного нрава. Теперь, в 6:14, он называет второй важный результат смерти с Христом — освобождение от закона.

Павел начинает стих 14 со слов: «Грех не должен над вами господствовать». Он говорит, что не будет такого момента в будущем, когда греховный нрав опять станет господином умершего с Христом человека. Продолжая, Павел даёт объяснение этому высказыванию: греховный нрав не может снова господствовать над человеком, умершим с Христом, потому что он «не под законом, но под благодатью».

Необходимо отметить несколько моментов, касающихся этого заявления об освобождении от закона.

Во-первых, Павел противопоставляет нахождение под законом и нахождение под благодатью.³⁰ Употребление союза «под» в обоих случаях говорит о необходимости подчинения управляющему принципу.³¹ Те, кто находится «под» законом, подчиняются закону как руководящему принципу. Те, кто находится «под» благодатью, подчиняются благодати как такому принципу.

Во-вторых, Павел указывает на то, что между законом как руководящим принципом и господством греховного нрава существует связь. Подробнее эту мысль Апостол начнёт развивать в 7-й главе.

В-третьих, Павел говорит о связи между благодатью как руководящим принципом и отсутствием господства греховного нрава. Будучи руководящим принципом для каждого дня жизни, благодать делает то, чего внешний закон сделать не мог: она освобождает человека от рабства греховного нрава. Павел развивает эту мысль в 7-й и 8-й главах.

В-четвёртых, Апостол заявляет, что христиане не находятся под внешним законом как средством освящения. Перед словом «закон» отсутствует определённый артикль, а значит Павел не говорит о конкретной системе закона. Он говорит, что никакой внешний закон не в состоянии освободить человека от господства греховного нрава. Хотя в 6:14 Павел не говорит о конкретной системе закона, в 7:4-7, объяс-

няя свои слова в 6:14, он явно говорит о системе закона ветхого завета. Это указывает на то, что он считает закон ветхого завета частью внешнего закона, о котором говорится в 6:14. Таким образом, в 6:14 Павел говорит, что христианин не находится ни под каким внешним законом, включая закон ветхого завета, как средством освящения.

Заключение автора: в Рим. 6:14 Павел говорит, что греховный нрав никогда больше не будет господствовать над христианами, потому что они больше не живут под каким-либо внешним законом (включая закон ветхого завета) как руководящим принципом освящения. Напротив, они освящаются благодатью.

Иллюстрация освобождения от закона

Богословы-библеисты, изучающие предпосылки для 7-й главы Послания к Римлянам, убеждены, что такой предпосылкой является Рим. 6:14.³² В 7:1-3 для иллюстрации высказывания, что грех не может господствовать над христианином и что христианин не под законом, а под благодатью, Павел пользуется примером брачных отношений.

В этой иллюстрации Павел говорит, что жена связана с мужем законом. Эта связь может быть прервана только смертью. Если муж умирает, жена освобождается от закона, связывавшего её и мужа, и свободна выйти замуж за другого.

Применение иллюстрации

Толкование жены и мужа. В 7:4-6 Павел объясняет, что жена иллюстрирует человека (ст. 4). Многие богословы считают, что первый муж — это греховный нрав. Автор убеждён в правильности этого толкования.³³ Таким образом, Павел говорит, что как жена связана с мужем, так и невозрождённый человек связан с господствующим над ним греховным нравом.

Толкование закона. Павел указывает, что закон, связывающий жену и мужа, является иллюстрацией закона в Рим. 7:6. Здесь перед словом «закон» Павел ставит определённый артикль, тем самым подчёркивая, что в 7-й главе он говорит о конкретной системе закона. Исходя из этого, богословы убеждены, что здесь Павел говорит о законе Моисея, или законе ветхого завета. Итак, в этой иллюстрации Павел говорит о двух фактах. Во-первых, как жена связана законом с мужем, так и

невозрождённый человек, находящийся под законом, связан законом с господствующим над ним греховным нравом. Во-вторых, как после смерти мужа жена освобождается от закона, связывающего её с мужем, так и верующий освобождается от закона ветхого завета.

Богословы соглашаются, что под словом «закон» Павел также подразумевает нравственный кодекс закона завета. Это доказывается его цитатой одной из Десяти заповедей по отношению к закону (Рим. 7:7-8). Богословы, похоже, согласны, что Павел учит о том, что верующие свободны от обязанностей закона ветхого завета и даже от его нравственного кодекса.

Но существует разногласие в отношении того, что включает в себя освобождение верующего от закона. Некоторые говорят, что верующий освобождается от наказания закона ветхого завета. Другими словами, в 7:4-6 Павел всё ещё говорит об оправдании. Чарльз Ходж заявляет: «Несмотря на то, что закон продолжает связывать нас, разумные творения, он больше не может диктовать нам условия нашего спасения».³⁴

Автор не согласен с этим мнением по нескольким причинам. Во-первых, в вышерассмотренном изучении 6-й главы мы показали, что главы 6–8 говорят об освящении верующего, а не о его оправдании.

Во-вторых, 6:14 является предпосылкой для 7-й главы, а 7-я глава является иллюстрацией 6:14. Так как в 6:14 говорится об освящении, а не об оправдании, то и в 7:4-6 также говорится об освящении.

В-третьих, в 7:5 указывается, что в этом отрывке не говорится о наказании от рук закона. Павел не говорит о последствиях для нарушителей закона. Напротив, он говорит о влиянии закона на людей *до того*, как они нарушили его.

В-четвёртых, 7:6 показывает, что этот отрывок касается вопроса служения, а не вопроса спасения.

На основании этих причин Павел говорит, что верующий полностью освобождён от закона ветхого завета (даже от его нравственной части) как от средства освящения или правил жизни.

Средства освобождения от закона ветхого завета. В 7:1 Павел утверждает общий принцип, говоря, что, пока человек жив, закон имеет юридическое право над ним. Он имеет в виду, что только смерть может разрушить обязанность человека перед ветхим заветом. В соответствии с этим принципом, жена в иллюстрации Павла связана законом брака с мужем, пока он не умрёт (7:2-3). Затем Павел применяет об-

щий принцип и иллюстрацию к верующему, говоря: «Так и вы, братья мои, умерли для закона телом Христовым» (ст. 4); «но ныне, умерши для закона, которым были связаны, мы освободились от него» (ст. 6). Павел учит, что средством, освободившим верующего от закона ветхого завета как от средства освящения, является его смерть с Христом. Та же смерть, которая освободила человека от обязанности служить греховному нраву (6-я глава), освободила его и от обязанностей перед законом ветхого завета (7-я глава).

Цель освобождения от закона ветхого завета. На примере брака Павел учит, что как только жена освобождается от закона брака, она свободна выйти замуж за другого (7:3). Применяя эту иллюстрацию к верующим, Павел говорит, что верующий освобождается от закона ветхого завета, чтобы вступить в брак с новым мужем (ст. 4). Когда человек находился под законом ветхого завета, его мужем был греховный нрав. Верующий освобождается от закона ветхого завета, чтобы его Мужем стал воскресший Христос.

Цель брака с воскресшим Христом. Павел заявляет, что цель брака верующего с воскресшим Христом в том, чтобы «приносить плод Богу» (7:4). Находясь в браке с греховным нравом, невозрождённый человек вынужден приносить плод смерти (7:5; 6:23). Находясь же в браке с воскресшим Христом, верующий побуждается приносить плод Богу. Муж определяет плод.

Необходимость освобождения от закона ветхого завета. В 6:14 Апостол подразумевает, что человек не может освободиться от рабства греховного нрава, пока не освободится от закона. Здесь, в 7:1-6, он подразумевает, что человек не может присоединиться к Христу и приносить плод Богу, пока не освободится от власти закона ветхого завета. Сопоставляя эти мысли, мы видим, что для того, чтобы одержать победу над греховным нравом и достичь практического освящения, человек должен освободиться от закона ветхого завета и от его морального аспекта.

Почему человеку для одержания победы над греховным нравом и для практического освящения необходимо освободиться от всех аспектов закона? Павел отвечает на этот вопрос в 7:5, 7-25, описывая влияние закона ветхого завета на невозрождённого человека, находящегося под законом. В 7:14-25 он описывает влияние закона ветхого завета на верующего, который пытается пользоваться им для практического освящения.

Влияние закона ветхого завета одинаково на обоих: и на возрождённого, и на невозрождённого. Вместо того чтобы помочь человеку жить праведно, закон мешает ему жить праведно. Это происходит не потому, что закон грешен; Павел старательно объясняет, что закон ветхого завета свят, праведен и добр (7:7, 12-13). Это происходит из-за влияния закона на греховный нрав. Закон ветхого завета побуждает греховный нрав ещё сильнее господствовать над человеком, чем если бы закона никогда не было (7:5, 8-13). Поскольку ветхий завет утверждает господство Бога над человеком, греховный нрав рассматривает это как угрозу тому, что он считает сферой своей власти. Таким образом, чем больше закон утверждается, тем больше греховный нрав заставляет человека нарушать его. Фактически, ветхий греховный нрав пользуется законом, чтобы со всей силой заставлять человека грешить и умирать. Павел сказал: «Жало же смерти — грех; а сила греха — закон» (1 Кор. 15:56). Затем Павел говорит, что закон ветхого завета, будучи святым и ненавидящим грех, подталкивает человека на большие грехи.

Результат освобождения от закона ветхого завета. В конце 6-го стиха Павел объявляет результат освобождения от закона ветхого завета: «Чтобы нам служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве».

Мы должны обратить внимание на два факта этого результата. Во-первых, освобождение от закона ветхого завета не становится для верующего поводом для беззакония. Напротив, он начинает служить по-новому.

Во-вторых, между служением в обновлении духа и служением по ветхой букве есть качественная разница. Павел употребляет слово «обновление», подразумевающее новое «не по времени, но качественно новое, противостоящее прошлому, изношенному, истощённому или избитому временем служению».³⁵ Слово, которое Павел употребляет для описания служения под внешним, письменным законом, означает «изношенное» или «потрёпанное годами».³⁶

В свете этих слов Павел, похоже, говорит следующее: с годами внешний закон ветхого завета изнашивался, и это уже стало заметным. Вместо того чтобы помочь своим подчинённым жить праведно, закон ветхого завета удерживает их от этого, оказывая влияние на греховный нрав. Бог разрешил проблему, не установив новую сферу служения, похожую на старую. Он не создал ещё одну систему внешнего письменного закона, по времени новее закона ветхого завета. Он дал со-

вершенно новую сферу служения, качественно отличающуюся от служения закона ветхого завета. Новая сфера дана Духом, а не внешним письменным законом. Это служение включает в себя работу нового, внутреннего нрава и сильного источника божественной силы.

Ф. Ф. Брюс так описал отличающиеся по качеству или виду сферы служения:

Теперь Дух изнутри даёт управляющий принцип, который прежде давал закон извне. Резкий контраст между «духом» и «буквой» указывает на новую эпоху, в которой, по словам Иеремии, будет реализован новый завет (Иер. 31:31).³⁷

Обобщение

Изучая происхождение борьбы христианина в 6–7 главах Послания к Римлянам, мы обнаружили несколько фактов. Человек, уверовавший в Иисуса Христа, умирает с Ним. Его смерть означает смерть «ветхого человека». Он перестаёт быть невозрождённым человеком, жизнь которого характеризуется рабством его греховному нраву.

В результате этой смерти отношения «господин—раб» между человеком и его греховным нравом перестают существовать навсегда. Греховный нрав никогда больше не будет господствовать над человеком. Никогда больше человек не будет рабом греховного нрава. Хотя греховный нрав продолжает жить в человеке до конца его дней, он больше не в состоянии господствовать над ним.

Греховный нрав больше не в состоянии господствовать над возрождённым человеком потому, что человек больше не под законом, а под благодатью. Та же смерть, которая освободила человека от прежних отношений с греховным нравом, освободила его и от закона ветхого завета. Закон ветхого завета помогал греховному нраву утверждать господство над невозрождённым человеком, вызывая с новой силой желание власти и силы над ним. Теперь верующий освободился от господства закона, и греховный нрав потерял помощника. Находясь под благодатью, верующий должен стараться приносить плод Богу, служа Ему в обновлении духа — служении, качественно отличающемся от служения по букве закона. Возрождённый человек не должен стараться приносить Богу плод, пользуясь законом как системой правил и средством освящения.

Примечания

1. Kenneth Wuest, *Romans in the Greek New Testament*, p. 91.
2. Floyd Hamilton, *The Epistle to the Romans*, p. 98.
3. John Murray, *The Epistle to the Romans*, vol. 1, in *The New International Commentary on the New Testament*, p. 233.
4. Ibid.
5. Werner Foerster, "kuriōs," *Theological Dictionary of the New Testament*, vol. 11, pp. 1040-46.
6. Karl Heinrich Rengstorf, "doulos," *Theological Dictionary of the New Testament*, vol. 11, p. 261.
7. Ibid., p. 270.
8. Charles R. Erdman, *The Epistle to the Romans*, p. 71.
9. Wuest, *Romans in the Greek New Testament*, p. 101.
10. Fred. Aug. Gottreu Tholuck, *Exposition of St. Paul's Epistle to the Romans*, p. 182.
11. G. G. Findlay, *St. Paul's First Epistle to the Corinthians*, in vol. 11 of *The Expositor's Greek Testament*, p. 931.
12. Wuest, *Romans in the Greek New Testament*, p. 98.
13. Charles Hodge, *An Exposition of the First Epistle to the Corinthians*, p. 339.
14. H. F. Dana and Julius R. Mantey, *A Manual Grammar of the Greek New Testament*, p. 84.
15. Marcus Rainsford, *Lectures on Romans*, vol. VI, p. 46.
16. Friedrich Adolph Philippi, *Commentary on St. Paul's Epistle to the Romans*, vol. 1, p. 299.
17. Karl Barth, *A Shorter Commentary on Romans*, p. 69.
18. Опровержение первых трёх взглядов см. в Renald E. Showers, *The New Nature* (unpublished Th.D. dissertation, Grace Theological Seminary, 1975), pp. 136-38.
19. E. H. Gifford, *The Epistle of St. Paul to the Romans*, p. 128.
20. F. Godet, *Commentary on St. Paul's Epistle to the Romans*, vol. 1, p. 416.
21. Reprinted from *An Idiom-Book of New Testament Greek*, second edition, by C. F. D. Moule, used by permission of Cambridge University Press. Published by the syndics of The Cambridge University Press, 1960.
22. J. Oliver Buswell, *Ten Reasons Why a Christian Does Not Live a Wicked Life*, p. 20.
23. Richard Chenevix Trench, *Synonyms of the New Testament*, p. 30.
24. John Forbes, *Analytical Commentary on the Epistle to the Romans*, pp. 265-68.
25. Rainsford, *Lectures on Romans*, VI, 50.
26. Ibid.
27. William R. Newell, *Romans Verse by Verse*, p. 215.
28. Gifford, *The Epistle of St. Paul to the Romans*, p. 128.
29. William Sanday and Arthur C. Headlam, *A Critical and Exegetical Commentary on the Epistle to the Romans*, in *International Critical Commentary*, p. 159.
30. Joseph Henry Thayer, *A Greek-English Lexicon of the New Testament*, p. 642.

31. Ibid.
32. David Brown, *The Epistle to the Romans*, in *Handbooks for Bible Classes*, p. 68.
33. Подтверждения этому выводу см. в Renald E. Showers, *The New Nature* (unpublished Th.D. dissertation, Grace Theological Seminary, 1975), pp. 160-62.
34. Charles Hodge, *Commentary on the Epistle to the Romans*, p. 217.
35. Trench, *Synonyms of the New Testament*, p. 220.
36. Ibid., p. 253.
37. F. F. Bruce, *The Epistle of Paul to the Romans*, in *Tyndale New Testament Commentaries*, p. 147.

Глава 7

НОВЫЙ ПРАВ И БОРЬБА ХРИСТИАНИНА

Цель Римлянам 7:14-25 в свете контекста

Ранее было показано, что в 7:14-25 Павел описывает борьбу христианина. Изучение этого отрывка показывает, что его борьба закончилась поражением. Почему на этом этапе аргумента Павел описывает борьбу, заканчивающуюся поражением? Ответ даётся в контексте раздела.

Предпосылкой для 7-й главы является Рим. 6:14. В этом стихе Павел пишет, что греховный нрав больше никогда не будет господствовать над христианином, потому что христианин не под законом, а под благодатью. В 7:1-13 Апостол раскрывает эту идею в нескольких направлениях. Во-первых, он показывает, как христианин освободился от закона ветхого завета. Он освободился, умерши со Христом. Затем Павел показывает, почему человеку, если он хочет приносить плод Богу, необходимо освободиться от закона. Закон парадоксально влияет на невозрождённого человека. Он вызывает желание у греховного нрава человека приносить плод смерти. Таким образом, закон ветхого завета фактически препятствует невозрождённому человеку жить праведно, несмотря на то, что требует от него проявления праведности.

Если бы Павел остановился на 13-м стихе, его аргумент был бы завершён. До сих пор Павел показывал необходимость освобождения от закона и влияние закона только на невозрождённого человека. Основная задача Павла в Рим. 6:14 и Рим. 7 — показать, что христианин больше не под законом; поэтому, чтобы закрыть аргумент, он должен рассмотреть влияние закона на возрождённого человека.

Невозрождённому человеку закон не помогает жить праведно. Влияние закона на возрождённого человека отличается, поскольку в последнем живёт новый, святой нрав. Может возникнуть вопрос: что нужно, чтобы закон стал эффективным средством освящения? Ответ прост: человеку необходим новый нрав.

В 7:14-25 Павел описывает, что произошло, когда он, будучи христианином, попытался воспользоваться законом для практического освящения. Несмотря на то, что у него был новый святой нрав, закон не помог ему жить праведно. Павел продолжал терпеть поражение в борьбе с греховным нравом. Следовательно, цель Павла в этом отрывке — показать то, о чём он уже говорил ранее: чтобы христианину избавиться от господства греховного нрава, он должен освободиться от закона ветхого завета. Он не должен пользоваться законом как средством освящения.

Различные мнения о борьбе, описанной Павлом

Среди богословов, согласных с тем, что в Рим. 7:14-25 Павел говорит о своих переживаниях возрождённого человека, существует разногласие в отношении природы и продолжительности борьбы Павла. Некоторые убеждены, что Павел говорит, будто верующий с момента возрождения и до смерти находится в постоянном беспомощном состоянии нравственного поражения. И бороться с этим бесполезно и неверно. Здесь на земле христианин должен смириться с этой неизбежной и неизлечимой частью его состояния. Победа не придёт, пока в последний день искупления не будет искуплено физическое тело.^{1,2}

Другие считают, что Павел описывает борьбу возрождённого человека с силой и влиянием греховного нрава, которую тот ведёт собственными усилиями. Он ведёт борьбу собственными усилиями, потому что рассчитывает на закон как на средство освящения. Несмотря на то, что закон учит человека, что он должен и чего не должен делать, он не даёт человеку силы поступать праведно и избегать зла.³ Так, в вопросе послушания Богу закон ветхого завета заставляет человека рассчитывать на собственные силы или старания. Когда же принимается во внимание тот факт, что закон ветхого завета, на самом деле, с ещё большей силой вызывает желание греховного нрава господствовать над человеком, становится понятно, почему результатом этой борьбы является поражение.

Согласно этому мнению, верующий на протяжении всей своей христианской жизни, пользуясь законом ветхого завета как средством практического освящения, подвергается опасности оказаться под контролем греховного нрава. Верующий не обречён на постоянное поражение, потому что, когда он рассчитывает на благодать Бога в вопросе освящения, победа над греховным нравом доступна для него. Таким образом, христианин может время от времени терпеть поражение или одерживать победу над греховным нравом. Результат в борьбе определяется средством освящения, на которое верующий рассчитывает в конкретный период времени.

Доказательство, что Павел описывает попытку получить освящение посредством закона

Автор принимает последнее мнение как верное. Ниже приведены несколько доказательств в пользу того, что Павел пытался получить освящение собственными силами, полагаясь на закон ветхого завета.

Во-первых, контекст подтверждает этот взгляд. Основная задача Павла в Рим. 6:14 и 7:1-25 — показать, что верующий не под законом (христианину даже необходимо не оставаться под законом). Поэтому, если он хочет закрыть аргумент, он должен рассмотреть влияние закона на возрождённого человека.

Во-вторых, идея собственных усилий очень ясно прослеживается в том, что Павел, описывая свою роль в борьбе, в двенадцати стихах употребляет местоимение «я» двадцать четыре раза (7:14-25). Для сравнения, в этих стихах он ни разу не говорит об участии Святого Духа в этой борьбе. В то же время, говоря о победе верующего в следующей главе (гл. 8), в первых шестнадцати стихах он говорит о Святом Духе тринадцать раз.⁴

В-третьих, подводя итог борьбе (Рим. 7:25), Павел, добавив к последнему «я» слова «тот же самый», делает его очень выразительным.⁵

К тому же, фраза «тот же самый» интенсивна и выразительна, указывая на конкретную личность.⁶ Очевидно, что Павел стремится подчеркнуть роль собственных усилий в этой борьбе. Он не хочет, чтобы этот факт остался незамеченным читателями.

В-четвёртых, в 7:16 Апостол Павел пишет: «Соглашаюсь с законом», в 7:22 — «нахожу удовольствие в законе»; в стихе 25 — «умом моим служу закону Божьему». Эти высказывания показывают, что в

своей борьбе Павел всегда рассматривал закон ветхого завета как правило жизни, которое необходимо исполнять. Он пытался исполнять закон в надежде на освящение.

В-пятых, в 7:14 Павел говорит: «Ибо мы знаем, что закон духовен, а я плотян, продан греху». Он противопоставляет себя, христианина, закону. Он не мог бы увидеть разницу, если бы сам не пережил её, пытаясь получить освящение законом и при этом не потерпев поражение. Контекст показывает, что он сделал этот вывод из мучительного опыта.

Причина, почему Павел не мог освятиться законом

В Рим. 7:14 Павел сравнивает закон и себя, чтобы понять почему, будучи христианином, он не может освятиться законом ветхого завета, и приходит к выводу, что даже христианин плотян, продан в рабство греху. Из остального контекста становится ясно, что именно это является причиной для сравнения. Борьба и поражение, описываемые Павлом в последующих стихах, доказывают, что он плотян и не может освятиться законом.

Необходимо отметить настоящее время глагола «есть» (в тексте оригинала) в выражении «я плотян, продан греху» (7:14). Павел описывает своё состояние возрождённого человека. Он пребывает в этом состоянии, даже когда пишет Послание к Римлянам. Это говорит о том, что христианин «плотян, продан греху».

Но что же это выражение означает для христианина? Слово «плотян» означает «сделанный из плоти».⁷ Павел говорит, что, несмотря на то что он возрождённый человек, он всё ещё сделан из плоти. Иисус, похоже, говорит, что «плоть» — это то, из чего состоит человек от рождения. Человек во плоти немощен (Матф. 26:41; Рим. 6:19).

Робинсон говорит, что «плоть показывает человека в сравнении с Богом, то есть показывает его немощь и тленность».⁸ Поэтому контраст между человеком как творением и Богом как Творцом лежит в сфере власти: «В сравнении с Богом, Который по существу есть Дух и Сила... человек бессилён. Врождённое качество человека как плоти — „немощь“».⁹

Таким образом, говоря о том, что он сделан из плоти, Павел подчёркивает, что хотя он и возрождённый человек с новым нравом, по отношению к нему верны две характеристики: (1) он всё ещё просто

человек; и (2) без божественной силы он беспомощен в исполнении Божьей воли.

Далее Павел определяет, что значит быть «плотным», указывая, что это включает в себя «быть проданным греху» (7:14). Поскольку, как отмечалось ранее, в 6-й и 7-й главах Павел употребляет слово «грех», говоря о греховном нраве, то выражение «быть проданным греху» подразумевает рабство греховному нраву. Павел говорит, что в каком-то смысле он, будучи христианином, всё ещё остаётся в рабстве греховного нрава.

До грехопадения плоть человека не подчинялась греховному нраву. Фактически, до грехопадения у человека не было греховного нрава. Но когда человек впервые решил послушаться Бога, он продал человеческую плоть в рабство греховного нрава. За исключением Иисуса Христа, Который принял на Себя плоть человека (Иоан. 1:14) без греховного нрава, каждый человек, рождённый после грехопадения, рождается в рабство.

Это рабство включает три составляющие: присутствие греховного нрава в человеческой плоти, его господство над человеческой плотью и подчинение человеческой плоти греховному нраву.

Невозрождённый человек подчиняется всем трём аспектам этого рабства.

Ранее мы увидели, что греховный нрав теряет господство над человеком в момент возрождения человека. В этом смысле возрождённый человек рождается в свободе от рабства греха (Рим. 6:7). Но греховный нрав остаётся в возрождённом человеке до конца жизни, и возрождённый человек подвергается его влиянию каждый раз, когда надеется на собственные силы, а не на силу Святого Духа, позволяющего ему жить праведно.

Возрождённый человек, будучи сделанным из плоти, остаётся в рабстве живущего в нём греховного нрава и в каком-то смысле поддается силе этого нрава. Именно в этом смысле Павел, возрождённый человек, мог сказать, что он плотян, продан в рабство греху.

Результат попытки освящения законом

Результатом попытки Павла освятиться законом стала непонятная борьба (Рим. 7:15). С одной стороны он знал, что закон добр (ст. 16); он находил удовольствие в нём (ст. 22); служил закону умом (ст. 25);

хотел делать добро (ст. 18-19, 21); ненавидел зло (ст. 15, 19). Но с другой стороны он делал зло, которое ненавидел, и не делал добро, которое хотел делать (ст. 15, 19). Огромная разница между желанием и действием вызвала реальное непонимание. Павел не мог понять, почему, если закон добр и если он согласен с ним и находит в нём удовольствие, он не мог жить праведно.

Дела нового нрава

Ранее было показано, что Павел, будучи возрождённым человеком, обладал новым нравом. Осознание того, что у него был новый нрав, вызывает вопрос: что делал новый нрав, чтобы помочь Павлу в борьбе с греховным нравом?

Так как Павел пытался освятиться законом ветхого завета и так как новый нрав состоит из закона Божьего, написанного в сердце, было бы естественно предположить, что новый нрав поможет Павлу благоосклонно отнестись к закону ветхого завета.

Павел приводит несколько причин, подтверждающих, что у него было такое желание. Во-первых, он заявляет: «Я соглашаюсь с законом и нахожу его добрым». Во-вторых, в 7:25 Павел говорит: «Итак, тот же самый я умом моим служу закону Божьему». Поскольку ум расположен внутри, кажется, что что-то изнутри вызывало в нём это служение. Автор убеждён, что это был живущий в нём новый нрав, потому что закон был вложен внутрь.

В-третьих, в Рим. 7:22 Павел говорит: «Ибо по внутреннему человеку нахожу удовольствие в законе Божьем». Фраза, переведённая как «нахожу удовольствие», гораздо сильнее по значению, чем слово в ст. 16, переведённое как «соглашаюсь»;¹⁰ она несёт идею радости вместе с кем-то или с чем-то.¹¹ Это соглашение с нравственным сочувствием.¹² Павел обращает внимание на то, что он нашёл это удовольствие во внутреннем человеке. Таким образом, «это удовольствие не мелочное, оно принадлежит самым глубоким и сокровенным тайникам его нравственного и духовного существа».¹³

Павел говорит, что живущий в нём новый нрав заставляет его внутреннее «я» относиться к закону ветхого завета положительно. Ничто другое не могло бы так противостоять внутренней вражде, которую греховный нрав возбуждает в невозрождённом человеке против Бога и закона ветхого завета (Рим. 8:7).

Новый нрав также заметно повлиял на волю Павла. Важно отметить, что новый нрав и воля человека — это не одно и то же. У человека есть воля на протяжении всей его жизни, но новый нрав он получает только в момент возрождения.

Во время борьбы Павла новый нрав заставлял его волю желать выполнять то, что закон ветхого завета называет добром, и не делать то, что закон называет злом. Павел говорит об этом в Рим. 7:18-19, где сказано: «Желание добра есть во мне, но чтобы сделать оное, того не нахожу. Доброго, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю». Слово, переведённое как «хочу», «здесь подчёркивает определённую цель и готовность выполнять волю Бога... Таким образом, желание в 7-й главе Послания к Римлянам является внутренним стремлением человека соблюдать закон, которое, несмотря на то, что он находит удовольствие в законе, не идёт дальше стремления».¹⁴ Поэтому «в Рим. 7 Павел описывает бессилие человека закона. Этот человек желает, но не в состоянии выполнить, и делает то, чего не хочет (ст. 18, ср. ст. 16, 19)».¹⁵

Похоже, что новый нрав помог Павлу в следующем: он заставил его согласиться с законом Божиим, заставил его служить закону умом и внутренне нравственно симпатизировать закону. Он вызвал в нём желание делать то, что закон называет добром, и не делать того, что закон называет злом.

Эти действия нового нрава в Павле помогают понять, что происходит в возрождённом человеке: то есть пытается он освятиться законом ветхого завета или нет. Поскольку закон ветхого завета был отражением святой природы и воли Бога, то можно сделать вывод, что новый нрав действует в возрождённом человеке следующим образом: он побуждает его соглашаться со святой природой и волей Бога, служить Богу и иметь с Ним общение во внутреннем человеке. Другими словами, новый нрав побуждает человека относиться к Богу положительно. К тому же, он вызывает в возрождённом человеке желание выполнять волю Бога.

Мэнфорд Гутцке описывает действие нового нрава следующим образом:

Родившись свыше, я найду в себе — к славе Бога и к радости христианина — желание исполнять Его волю, волю «возлюбившего меня и предавшего Себя за меня» (Гал. 2:20).¹⁶

В этой новой природе... я хочу исполнять волю Бога и трудиться на Его ниве, помогать благовествовать и видеть спасение людей... Став христианином, я понял, что эта новая природа начинает влиять на мои мысли и дела.¹⁷

Присутствие греховного нрава

Если бы у возрождённого человека был только новый нрав, у него не было бы никаких проблем с исполнением Божьей воли. Но на основании вышерассмотренного материала мы знаем, что в нём продолжает жить греховный нрав. Он продолжает влиять на верующего.

Павел приводит несколько доказательств, что греховный нрав продолжает жить в нём.

Во-первых, в Рим. 7:14 он говорит: «Я плотян, продан греху». Как отмечалось выше, Павел говорит о том, что греховный нрав продолжает жить в нём и при малейшей возможности пытается господствовать над ним.

Во-вторых, Павел говорит о живущем в нём грехе (7:20); о том, что принадлежит ему злое (7:21); и о греховном законе, находящемся в его членах (7:23).

В-третьих, в 6:12-13 Павел даёт христианам следующие указания:

Итак, да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его; и не предавайте членов ваших греху в орудия неправедности, но представьте себя Богу как ожившие из мёртвых, и члены ваши Богу — в орудия праведности.

Если бы греховный нрав не продолжал влиять на христианина, то это увещание не было бы необходимым.¹⁸

В-четвёртых, если бы греховный нрав не продолжал жить в христианине, то не было бы борьбы между Святым Духом и плотью христианина, описываемой в Гал. 5:17.¹⁹

В-пятых, Павел сказал, что Бог дал ему жало в плоть, чтобы он не превозносился (2 Кор. 12:7). Если бы у Павла, Апостола, не было греховного нрава, ему не грозила бы опасность самопревозношения.²⁰

В свете продолжающегося присутствия греховного нрава в возрождённом человеке мы можем сказать о Павле следующее:

Как сын первого Адама он был продан греху, как сын второго Адама он находил удовольствие в законе Божьем. Соответственно, на протяжении всего отрывка до конца главы Павел... говорит о действующих в нём двух совершенно противоположных природах.²¹

Действие греховного нрава

В результате смерти верующего с Христом греховный нрав потерял право на господство в нём. Однако, несмотря на потерянное право, греховный нрав незаконно пытается оказывать влияние на него.

Павел ясно показывает, что греховный нрав не только продолжает жить в возрождённом человеке, но и обладает очень большой силой. Он прилагает все усилия, чтобы заставить Павла идти против желаний его внутреннего человека. Павел описывает действия греховного нрава в двух образах.

В Рим. 7:17, 20 он изображает греховный нрав нежеланным гостем, который не только живёт не в своём доме, но и пытается хозяйничать против желания настоящего хозяина.²² Другими словами, Павел говорит: «Теперь как возрождённый человек я ненавижу то, что греховный нрав продолжает жить во мне. Вопреки моему желанию он постоянно пытается захватить власть». А в 7:23 он изображает греховный нрав как вооружённого воина, ведущего войну с законом ума Павла и делающего его своим пленником. Поскольку закон должен выполнять функции сдерживающего фактора, можно предположить, что Апостол Павел называет «законом ума» свой рассудок. А «закон греха» — это господствующий греховный нрав.

Следовательно, Павел говорит, что когда его ум пытался заставить его служить закону ветхого завета (ст. 25), греховный нрав шёл войной против ума и побеждал, захватывая Павла в плен.

Это помогает нам понять действие греховного нрава в возрождённом человеке. Греховный нрав ведёт войну против всех сил, направляющих верующего делать добро и служить Богу. Он заставляет верующего идти против желания внутреннего человека отражать святую природу Бога и выполнять Его волю. Он пытается захватить в плен возрождённого человека. Несмотря на то, что он потерял положение господина (отношения господина—раба), греховный нрав незаконно пытается руководить человеком.

Итоги борьбы

В Рим. 7:14-25 Павел описывает событие, которое можно обозначить одним словом: поражение. Апостол сделал зло, которое он ненавидел, и не сделал добро, которое хотел сделать (ст. 15-16, 19-20). Против своей воли он попал в плен (ст. 23). Несмотря на все свои усилия, он не смог преодолеть силу, ограждающую его от попытки сделать добро и избежать зла (ст. 22-23). Не выдержав, Павел начал жаловаться на своё состояние (ст. 24). Несмотря на то, что он был возрождённым человеком, все его попытки закончились полным, унижительным поражением.

Причина поражения

В Рим. 7:18 Апостол признаёт причину своего поражения, говоря:

Ибо знаю, что не живёт во мне, то есть в плоти моей, доброе; потому что желание добра есть во мне, но чтобы сделать оное, того не нахожу.

Закон, на который Павел уповал как на средство освящения, не имел силы преодолеть силу греховного нрава. Напротив, он побудил греховный нрав с ещё большей силой бороться с Павлом (ст. 7-13). Так как закон не дал ему необходимой силы, Павел был вынужден бороться с греховным нравом собственными силами. Но человеческой природе, хотя и возрождённой, не хватило силы противодействовать греху. Новый нрав, живущий в нём, делал доброе для него, но не дал Павлу силы преодолеть силу греховного нрава и делать добро. Греховный нрав делал Павла беспомощным. Причина поражения Павла заключалась в недостатке силы.

Уильям Келли пишет:

Причиной здесь является не вина, а сила, точнее отсутствие силы; даже с самыми лучшими нравами и желаниями всё заканчивается в плену греха, хотя его теперь и ненавидят. И это обновлённая душа, а не находящаяся в плену смерти и тьмы. Душа любит Бога и ненавидит зло, но она не в силах подчиниться одному и избежать другого.²³

Поражение Павла проливает свет на следующее: во-первых, закон бессилён как средство освящения даже для верующего. Во-вторых, несмотря на то, что новый нрав делает добро, у него есть ограничения. Он не даёт необходимую силу, чтобы делать добро. В-третьих, чтобы христианин мог делать то, что Бог называет добром, он должен иметь желание и силу для этого. Чтобы жить праведно, одного желания недостаточно. Желание без силы оставляет верующего на распутье и не в состоянии завершить намеченное.

Плач о помощи

В Рим. 7:24 Павел называет себя «бедным человеком». Слово, переведённое как «бедный», описывает состояние изнурённости от тяжёлого труда.²⁴ Тяжёлый труд и собственные усилия в борьбе с греховным нравом истощили все силы Павла. Исчерпав все свои возможности, он упал в объятия греховного нрава.

Новый нрав

Находясь в безнадёжном положении, Павел наконец признаёт, что у него нет необходимой силы ни для преодоления влияния греховного нрава, ни для добрых дел. Он понял, что победа над грехом зависит не от него. Поэтому Павел в изнеможении взывает о помощи: «Кто избавит меня от этого тела смерти?» (ст. 24)

Слово «избавит» описывает солдата, откликнувшегося на зов товарища освободить его из рук неприятеля.²⁵ Другими словами, Павел говорит: «Может ли кто-нибудь помочь мне избавиться от господствующего влияния греховного нрава?»

Когда читатель видит поражение Павла, у него поневоле напрашивается вопрос: говорит ли поражение Павла о том, что верующий обречён на жизнь в постоянном поражении от силы греховного нрава?

Доступность победы

Сразу же после плача о помощи Павел произносит слова благодарности: «Благодарю Бога моего через Иисуса Христа, Господа нашего» (ст. 25).

Чарльз Ходж пишет об этих словах благодарности Павла:

Великое благословение избавления, за которое Павел благодарит Бога, получено им через Господа Иисуса Христа. Христос делает для нас то, что ни закон, ни наши собственные усилия не смогли совершить.²⁶

Ко времени написания Послания к Римлянам Павел знал, что христианин не приговорён жить в поражении. Зная, что Бог даёт победу через Христа, он освещает полную безнадёжность лучом благодарности. В 8-й главе описывается, что Бог сделал для победы через Иисуса Христа. Мы будем подробно рассматривать это далее, здесь же необходимо просто сказать, что христианин не должен оставаться в поражении. Каждый раз, когда он принимает помощь от Бога, он выходит победителем.

Подведение итогов по Римлянам 7:14-25

На основании изучения борьбы Павла в 7:14-25 можно сделать несколько выводов.

Во-первых, Павел описывает переживание возрождённого человека, собственными силами борющегося с силой греховного нрава.

Во-вторых, новый нрав побуждает верующего соглашаться со святой природой и волей Бога, служить Богу и иметь с Ним общение во внутреннем человеке. Он также вызывает в нём желание делать то, что Бог называет добром, и избегать того, что Бог называет злом.

В-третьих, греховный нрав продолжает жить и действовать в верующем. Он ведёт войну с ним. Всякий раз, когда верующий пытается бороться с греховным нравом собственными усилиями, господствующая сила греховного нрава одерживает верх над верующим. В результате верующий противоречит собственной воле и не следует святой природе и воле Бога.

В-четвёртых, новый нрав ограничен в своих действиях. Он не даёт верующему силу, необходимую для преодоления греховного нрава и для того, чтобы делать добро. Одного нового нрава для верующего недостаточно, ему нужен дополнительный источник силы.

В-пятых, возрождённый человек не обречён вечно жить в поражении. Бог в Иисусе Христе дал ему орудия победы над греховным нравом.

Примечания

1. Anders Nygren, *Commentary on Romans*, pp. 293-302.
2. David N. Steele and Curtis C. Thomas, *Romans: An Interpretive Outline*, p. 56.
3. H. C. G. Moule, *The Epistle of Paul the Apostle to the Romans*, p. 132.
4. F. F. Bruce, *The Epistle of Paul to the Romans*, in *Tyndale New Testament Commentaries*, p. 156.
5. H. E. Dana and Julius R. Mantey, *A Manual Grammar of the Greek New Testament*, p. 129.
6. Marvin R. Vincent, *Word Studies in the New Testament*, III, 80.
7. John A. T. Robinson, *The Body*, p. 19.
8. *Ibid.*, p. 20.
9. Vincent, *Word Studies*, III, 82.
10. William F. Arndt and F. Wilbur Gingrich, *A Greek-English Lexicon of the New Testament*, p. 797.
11. Vincent, *Word Studies*, III, 82.
12. John Murray, *The Epistle to the Romans*, vol. 1, in *New International Commentary on the New Testament*, p. 266.
13. Gottlob Schrenk, "thelo," *Theological Dictionary of the New Testament*, vol. 11, p. 50.
14. *Ibid.*, p. 52.
15. *Ibid.*, p. 52.
16. Taken from *Plain Talk about Christian Words*, by Manford G. Gutzke. Copyright 1964 by Royal Publishers, Inc., copyright assigned to Zondervan Publishing House in 1965. Used by permission.
17. Charles Hodge, *Commentary on the Epistle to the Romans*, p. 230.
18. Robert Haldane, *Exposition of the Epistle to the Romans*, p. 304.
19. *Ibid.*, p. 305.
20. *Ibid.*, p. 294.
21. Murray, *The Epistle to the Romans*, I, 263.
22. Vincent, *Word Studies*, III, 84.
23. William Kelly, *Notes on the Epistle of Paul the Apostle to the Romans*, p. 108.
24. F. Godet, *Commentary on St. Paul's Epistle to the Romans*, 48.
25. Vincent, *Word Studies*, III, 84.
26. Hodge, *Commentary on the Epistle to the Romans*, p. 238.



Глава 8

НОВЫЙ ПРАВ И СВЯТОЙ ДУХ

Действующая сила нового нрава

Святой Дух имеет двоякое отношение к новому нраву верующего. Во-первых, Он является Посредником, через Которого Иисус Христос вложил новый нрав в верующего. Во 2 Кор. 3:3 Павел обращается к христианам: «Вы — письмо Христово... написанное не чернилами, но Духом Бога живого, не на скрижалях каменных, но на плотяных скрижалях сердца». Как отмечалось ранее, в сердцах был написан закон Бога, или новый нрав. Павел говорит, что Христос использует Святого Духа, чтобы при возрождении поместить в верующего новый нрав.

Могучий союзник нового нрава

Во-вторых, Святой Дух действует через новый нрав, помогая христианину исполнять Божью волю. Новый нрав побуждает верующего делать то, что Бог называет добром. Святой Дух даёт ему необходимую силу. И Ветхий, и Новый Заветы указывают, что это служение Святого Духа.

Иезекииля 36:26-27

Как отмечалось ранее, в пророчестве Иезекииля о новом завете Бог обещал вложить в возрождённого человека не только новый дух (новый нрав), но и Своего Духа. В результате, возрождённый человек подчинится господству Бога.

В этом отрывке Божий замысел показан в том, чтобы Святой Дух пребывал в человеке, давая ему силу исполнять Божью волю. Снэйт считает, что в Ветхом Завете «в выражении „Дух Господа“ прослеживается идея сверхчеловеческой силы. Получив этот особый дар Божественной силы, люди способны делать то, что обычно, полагаясь на собственные ресурсы, они не в состоянии исполнить».¹

Снэйт также говорит, что выражение «Дух Господа» «описывает особую силу, которой Бог наделяет человека, позволяющую ему исполнять Божью волю и делать то, что собственными силами он не может делать».²

Римлянам 8:1-4

Говоря о служении Святого Духа в Новом Завете, Снэйт отмечает, что в своих Посланиях Павел пишет, что Дух Божий «наполняет человека, руководит им, даёт ему силу, отличающуюся от его собственной... Он — Сам Бог, однажды явившийся во плоти в Иисусе Христе, а теперь действующий в жизни людей».³ Он — «преображающая сила».⁴ Подтверждение словам Снэйта есть во многих местах Нового Завета.

Сразу же после слов о поражении христианина и возможности победы через Иисуса Христа Павел описывает эту возможность в 8:1-4.

Нет осуждения

В 8:1 он сообщает следующее: «Итак, нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе».

Мнения богословов о значении выражения «нет осуждения» расходятся. Некоторые считают, что Павел говорит об оправдании верующего от вины греха.⁵ Другие утверждают, что Павел говорит о том, что верующий не осуждён на пожизненный срок служения греховному нраву. Ф. Ф. Брюс убеждён, что слово «осуждение» относится к «сроку тюремных работ». Другими словами, Павел учит, что «для тех, кто в Иисусе Христе, нет причины продолжать отбывать срок тюремных работ, как будто они не были прощены и не покинули тюремный дом греха».⁶

По ряду причин автор согласен с последним мнением. Во-первых, 6–8 главы Послания к Римлянам говорят об освящении, а не об оправдании. Поэтому первое мнение противоречит контексту.

Во-вторых, в Рим. 8:2 объясняется, почему верующим нет осуждения, и говорится о свободе от господствующей силы греховного нрава, а не о свободе от вины. Подробнее мы рассмотрим это позже.

В-третьих, предложение, в котором появляется фраза «нет осуждения», связано с предыдущим контекстом словом «итак». Это показывает, что Рим. 8:1 является обобщением сказанного Павлом в 7-й главе. Поскольку Павел только что говорил о поражении верующего в борьбе с греховным нравом и о Божьем освобождении от силы этого нрава (7:24-25), то его вывод в 8:1 должен относиться к неосуждению не вины, а греховного нрава. Павел говорит, что верующий не осуждён на пожизненный срок служения греховному нраву, поскольку Бог предусмотрел для него освобождение от силы греховного нрава.

Говоря о неосуждении, Павел употребляет слово «ныне», показывая, что верующий свободен от осуждения уже сейчас, в земной жизни. Ему не нужно ждать смерти или освящения в будущем, чтобы освободиться от служения греховному нраву.

Причина отсутствия осуждения

Павел начинает Рим. 8:2 с союза «потому что», объясняя, почему верующий не осуждён на пожизненное служение греховному нраву: «Потому что закон духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти». Другими словами, Бог предусмотрел средство избавления. Это средство — закон духа жизни.

В отношении этого высказывания Павла необходимо сделать несколько важных замечаний. Во-первых, Апостол говорит о двух отличающихся друг от друга законах: законе духа жизни и законе греха и смерти. Любой закон устанавливается для контроля и руководства. Таким образом, закон духа жизни является руководящей силой Святого Духа, которая ведёт к обновлению в жизни (6:4; 7:6).⁷ Как отмечалось ранее (7:23), закон греха — это руководящая сила греховного нрава, несущая смерть.⁸ Причина, почему верующий не осуждён на пожизненный срок служения греховному нраву, заключается в том, что руководящая сила Святого Духа освободила его от руководящей силы греховного нрава.

Во-вторых, свобода от греховного нрава, о которой Павел говорит в 8:2, отличается от свободы от греховного нрава в 6:7. На это указывают два момента. Во-первых, в этих отрывках Павел употребляет два

разных слова, переводимые как «свобода». Ранее отмечалось, что в 6:7 используется юридический термин. Слово в 8:2 — не юридическое. Во-вторых, в этих случаях свобода достигается разными средствами. В 6:7 свобода является следствием смерти с Христом; в 8:2 она даётся через руководящую силу Святого Духа.

Разница между ними в том, что свобода в 6:7 подразумевает свободу от положения; а свобода в 8:2 — свободу от руководящей силы. Как отмечалось ранее, в Рим. 6:1-14 Павел объясняет, что, умерши с Христом, человек перестаёт быть рабом, и греховный нрав раз и навсегда перестаёт быть его господином. Никогда больше греховный нрав не будет господствовать над ним.

Несмотря на то, что греховный нрав потерял право господствовать над верующим, он продолжает жить в нём и пытается управлять им. Даже когда верующий понимает, что перестал быть рабом греховного нрава, рассчитывая на свои собственные силы, он не может полностью освободиться от его руководящей силы. Каждый раз, когда верующий самостоятельно пытается получить свободу от руководящей силы своего бывшего господина, греховный нрав захватывает его в плен. Верующий обречён на пожизненное служение бывшему господину, не имеющему на него никаких прав, пока его не освободит господствующая сила, которая сильнее власти греховного нрава.

В Рим. 8:2 Павел говорит, что кто-то более сильный, чем греховный нрав, позаботился о нём и освободил его от господствующей силы его бывшего хозяина. Этот кто-то — Дух Святой.

Временная форма глагола «освободил» указывает на действие Святого Духа в прошлом. Уильям Шедд убеждён, что «это произошло в момент возрождения, когда свобода пришла и упрочилась».⁹ В прошлом, когда верующий получил возрождение, Дух Святой даровал свободу от руководящей силы греховного нрава.

Автор убеждён, что Уильям Шедд прав. Дух Святой вселяется в верующего в момент возрождения. Это подтверждается словами в Рим. 8:9: «Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его». Благодаря тому, что Дух Святой живёт в верующем, у верующего есть доступ к руководящей силе Духа.

Несмотря на то, что в момент возрождения Дух Святой освободил человека из рабства греха, верующий не всегда пользуется этой свободой. И когда он борется с греховным нравом собственными силами (полагаясь в вопросе освящения на закон), грех берёт над ним верх.

Только руководствуясь силой Святого Духа (полагаясь на благодать Бога в деле освящения), верующий начинает пользоваться принадлежащей ему свободой.

Павел учит, что для тех, кто «во Христе Иисусе», «нет ныне никакого осуждения» (Рим. 8:1), и что «закон духа жизни — во Христе Иисусе» (ст. 2). Другими словами, это возможно только как результат единения с Христом. Понятие союза с Христом возвращает нас к Рим. 6:3-5 и 7:4, где Павел говорит, что верующие соединились с Христом подобием Его смерти и воскресения.

Объединившись с Христом подобием Его смерти, верующий освободился от положения раба греховного нрава. Объединившись с Христом подобием Его воскресения, верующий получил свободу от руководящей силы греховного нрава. Последняя свобода позволяет верующему «ходить в обновлённой жизни» (6:4), «служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве» (7:6) и «приносить плод Богу» (7:4). Христианин свободен делать то, что хочет его внутренний человек, — творить Божью волю.

Причина свободы

На основании изученного материала можно увидеть, что Божья благодать через силу Святого Духа в состоянии совершить то, что закон ветхого завета посредством собственных усилий верующего не способен сделать. Божья благодать освобождает верующего от господствующей силы греховного нрава.

В Рим. 8:3 Апостол объясняет, почему Божья благодать может сделать то, чего не смог сделать закон ветхого завета. Потому что Бог сделал то, в чём закон ветхого завета оказался бессилён: осудить грех во плоти.

В каком смысле Бог осудил греховный нрав во плоти? На этот вопрос есть два ответа: либо Бог вынес ему приговор, либо Он наказал его.¹⁰

По ряду причин автор считает, что в Рим. 8:3 Павел говорит о втором ответе. Во-первых, Бог осудил грех, чего закон ветхого завета не мог сделать. Конечно, закон ветхого завета мог вынести приговор греху, но он не мог привести в действие наказание во плоти человека, а именно — уничтожить его силу. На самом деле, закон возбуждал греховный нрав к применению ещё большей силы.

Во-вторых, употреблённый Павлом глагол, который переводится как «осудил», — в случае, когда он относится к Божественному осуждению, — несёт в себе идею и исполнения наказания, и вынесения приговора.¹¹

Причина того, что закон ветхого завета не мог привести приговор в исполнение (то есть уничтожить силу греховного нрава во плоти), заключается в том, что закон ослаблен плотью. Закон был для человека только внешним. Он мог вынести приговор внешне, но он не мог проникнуть в плоть человека для приведения в исполнение приговора над греховным нравом в непосредственной сфере его деятельности.

Неспособность закона ветхого завета привести в действие приговор во плоти человека заставила закон полагаться на плоть, надеясь, что плоть осудит греховный нрав. Но, как уже было сказано выше, одна из характеристик плоти — это её слабость. Плоть человека не в силе привести в исполнение приговор греховному нраву. Поэтому сила, на которую рассчитывал закон, сделала его слабым.

Бог вынес приговор греховному нраву во плоти человека следующим образом: Он «послал Сына Своего в подобии плоти греховной *в жертву* за грех» (ст. 3). В воплощении Бог поместил своего Сына в плоть человека, в сферу действия греховного нрава. Воплощённый Сын Божий стал могучим врагом греховного нрава, способным привести приговор в действие в его собственной сфере.

Следует отметить, что, несмотря на то что Христос стал плотью (Иоан. 1:14), у Него не было греховного нрава. Поэтому Павел говорит, что Бог послал Своего Сына не в греховной плоти, но в *подобии* греховной плоти.

Если у Христа не было греховного нрава, то как же Он исполнил приговор против этого нрава во плоти? Ответить на данный вопрос довольно сложно. Некоторые богословы говорят, что в момент смерти Христа Бог привёл в исполнение приговор греховному нраву, уничтожив его силу в человеческой плоти.¹² Они подтверждают свой взгляд стихом 1 Пет. 2:24, где сказано, что Христос умер, чтобы верующие жили для праведности. Так как, согласно сказанному в 8-й главе, верующие способны жить праведно только потому, что Бог осудил грех, смерть Христа должна иметь особенное отношение к приведению этого приговора в исполнение.

Другие богословы говорят, что Бог осудил грех святой жизнью Христа.¹³ Вся Свою жизнь Христос в совершенстве исполнял Божью

волю, оставшись послушным даже до смерти (Фил. 2:7-8). Таким образом, Он привёл в исполнение приговор греховному нраву, полностью игнорируя его существование и его силу во плоти на протяжении всей жизни. Впервые после грехопадения греховный нрав не мог поселиться в человеческой плоти или руководить ею. Его сила была уничтожена большей силой. Теперь эта сила доступна тем, кто соединён с Христом.

Поскольку оба мнения находят поддержку в Писании, автор верит, что Бог привёл приговор в действие жизнью и смертью Христа.

Цель осуждения греха

В Рим. 8:4 Павел показывает цель, почему Бог осудил грех во плоти: «Чтобы оправдание закона исполнилось в нас». Павел уточняет, что Бог привёл в исполнение приговор греховному нраву, чтобы святая жизнь, которую требует закон, исполнилась в верующем.

Необходимо отметить, что пассивный залог глагола «исполнилось» говорит о том, что верующий не имеет в себе способности жить свято. Эта жизнь даётся ему силой Святого Духа. Таким образом, Святой Дух даёт то, что закон ветхого завета требовал, но не мог дать.

Обретение средств свободы

Ранее уже отмечалось, что, несмотря на то что в момент возродения Дух Святой освободил верующего от руководящей силы греховного нрава, верующий не всегда чувствует эту свободу. Это происходит потому, что он не пользуется руководящей силой Духа Святого как средством свободы от руководящей силы греховного нрава.

Именно поэтому в конце 8:4 Павел заявляет, что требуемая законом ветхого завета святая жизнь может исполниться только в «живущих не по плоти, но по духу». Здесь слова Павла имеют двойной смысл. Во-первых, в верующих, живущих по плоти (собственной силой), святая жизнь, требуемая законом, не может исполниться. Сила плоти не может сравниться с силой греховного нрава; поэтому такими верующими будет руководить греховный нрав. В этом состояла проблема Павла в 7:14-25.

Во-вторых, верующие, живущие в силе Святого Духа, исполняются святой жизнью, требуемой законом. Сила Святого Духа преодолет

силу греховного нрава и даст верующему способность исполнять Божью волю.

Павел использует идею жизни (хождения) с определённой целью. Обретение силы Духа не достигается одним действием, навсегда освобождаящим верующего от руководящей силы греховного нрава. Подобно тому как хождение (или жизнь) — это поэтапный процесс, шаг за шагом, так и приобретение руководящей силы Святого Духа является постепенным процессом. Когда верующий в борьбе с грехом рассчитывает на собственные силы, его греховный нрав начнёт руководить им против его воли. Когда же он начнёт полагаться на силу Святого Духа, он получит свободу от контроля со стороны греховного нрава, и его жизнь будет характеризоваться святостью.

Ефессянам 3:16-19

Павел молился о верующих, чтобы Бог дал им, «по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке, верой вселиться Христу в сердца ваши, чтобы вы, укоренённые и утверждённые в любви, могли постигнуть со всеми святыми, что широта и долгота, и глубина и высота, и разуметь превосходящую разумение любовь Христову, дабы вам исполниться всей полнотой Божьей».

В Ефес. 3:16 Павел молился, чтобы Дух Святой утвердил его читателей божественной силой. Молитва Апостола означает, что, несмотря на то что утверждение доступно, оно ещё не произошло. Когда идея доступности силы Святого Духа верующему в момент возрождения (Рим. 8:2) становится фактом, тогда утверждение зависит от приобретения верующим силы Духа. Гомер Кент пишет по этому поводу: «Дух вселяется в каждого верующего в момент возрождения, но, чтобы получить силу в христианской жизни, на Него нужно полагаться постоянно».¹⁴

Павел просит, чтобы утверждение произошло «во внутреннем человеке», именно там, где, как было отмечено выше, живёт и действует новый нрав (закон Бога в сердцах), и где Павел, будучи возрождённым человеком, находит удовольствие в законе Божьем (Рим. 7:22). Молитва Павла согласуется с его словами в Рим. 7:14-25. Так как новый нрав побуждает человека желать воли Божьей, но не наделяет его силой исполнять её, то, чтобы исполнять волю Божью, верующий должен быть утверждён во внутреннем человеке силой Святого Духа.

В Ефес. 3:17 Павел описывает цель утверждения силой Святого Духа: «Верой вселиться Христу в сердца ваши». Павел не молится о том, чтобы Христос вселился в их сердца Спасителем. Он молится о христианах, в сердцах которых Христос уже живёт как Спаситель. Похоже, что Павел думал о святой жизни Христа в верующих. Сила Святого Духа может помочь верующему изо дня в день и шаг за шагом подражать Христу.

Кент выражает это следующим образом:

Хотя эти слова явно обращены к христианам в Ефесе, Павел не мог говорить о первоначальном вселении Христа в верующих Святым Духом. Он говорит о дальнейшем, более глубоком вселении, происходящем, когда Христос всё больше овладевает нами. В других местах этот процесс назван «исполнением».¹⁵

Таким образом, вселение Христа в верующих, которое имел в виду Павел, — это процесс.

Необходимо также отметить, каким образом Христос вселяется в верующих, — «верой». Когда верующий, желая уподобиться Христу, полагается на Святого Духа, а не на собственные силы, Дух Святой даёт ему дополнительную силу, тем самым помогая в процессе достижения цели.

Согласно Ефес. 3:19, Павел хочет, чтобы христиане «исполнились всей полнотой Божьей». Полнота Бога — это «то, что наполняет Его и говорит о совершенстве и великолепии Его существа».¹⁶ Поскольку человек никогда не сможет обладать божественным величием, таким как всемогущество, вездесущность, то здесь, скорее всего, говорится о нравственном величии Бога. Павел говорит, что он хочет, чтобы верующие исполнились полнотой нравственного характера Бога.

Это исполнение полнотой нравственного характера Бога — тоже процесс, заканчивающийся только тогда, когда верующие отходят к Христу. Эту мысль подтверждает Ф. Ф. Брюс, который говорит, что Павел употребляет предлог, «указывающий на то, что они исполняются „до меры Божьей полноты“... Во Христе божественная полнота уже живёт в них, но Павел искренне хочет, чтобы они почувствовали её на опыте. В Кол. 2:19 он говорит о процессе „роста возрастом Бога“, здесь же он говорит о завершении процесса».¹⁷

Таким образом, исполнение полнотой Божьего нравственного характера, полное уподобление Христу, получение праведности, требуемой законом ветхого завета, — всё это является процессом, происходящим в верующем человеке. Похоже, что все они говорят об одном и том же: о прогрессивном освящении. К тому же все они даются одним средством — силой Святого Духа. По мере того, как Дух Святой даёт христианину одну за другой победы над господствующей силой греховного нрава, всё это развивается в христианине на протяжении всей его жизни. Таким образом, верующий, используя силу Святого Духа, может иметь множество побед в своей жизни, но окончательная победа наступит только тогда, когда он отойдёт в вечность к Христу.

Заключение

На основании изученного можно сделать два вывода об отношениях Святого Духа и нового нрава. Во-первых, в момент возрождения Дух Святой записывает закон Божий в сердце верующего, тем самым наделяя его новым нравом, который вызывает в верующем желание исполнять волю Божию. Во-вторых, в момент возрождения Дух Святой освобождает верующего от господствующей силы греховного нрава, тем самым делая доступной силу, необходимую для верующего, чтобы исполнять Его волю. Более того, Дух Святой наделяет новый нрав способностью не только влиять на волю, но и руководить всем человеческим существом и даже его телом.

Прекрасное обобщение отношений между новым нравом и Святым Духом даётся в Фил. 2:13: «Бог производит в вас и хотение, и действие по Своему благоволению». Павел говорит, что Бог производит в христианине две вещи: желание Его воли и исполнение Его воли. Он производит желание, даруя верующему новый нрав через возрождающее действие Святого Духа. И Он производит действие, даруя верующему руководящую силу пребывающего в нём Святого Духа.

Аналогия «господин–раб»

Выше отмечалось, что для объяснения духовных истин в Рим. 6–8 Павел пользуется аналогией «господина–раба». Завершив изучение 6–8 глав, автор хочет воспользоваться подобной аналогией для обобщения учения Павла в этих главах.

До середины 1800-х годов рабство в Америке имело законную форму. Оно поддерживалось законом страны. Рабовладельцы по закону обладали правом владеть людьми, и эти люди были их рабами. Поскольку рабовладельцы были законными хозяевами, закон позволял им угнетать и контролировать каждый аспект жизни и существования раба, и у рабов не было выбора, кроме как полностью подчиниться приказам господ.

В Рим. 6:16-20 Павел говорит, что такие же отношения существуют между невозрождённым человеком и его греховным нравом. Греховный нрав господствует над невозрождённым человеком, а невозрождённый человек является рабом греховного нрава. Имея законное положение господина, греховный нрав по праву угнетает и контролирует каждый аспект личности и жизни невозрождённого человека. У невозрождённого человека не остаётся выбора, кроме как полностью подчиниться приказам греховного нрава.

Когда в середине 1800-х годов правительство США отменило рабство как общественный строй, рабовладельцы потеряли право господства, и рабы перестали быть рабами. Бывший хозяин не имел больше права угнетать и контролировать бывших рабов. Рабы больше не были обязаны продолжать служить бывшим господам. Бывшие рабы по закону получили свободу от своих бывших господ. Теперь у них был выбор: они могли остаться и продолжать служить бывшим господам или покинуть плантацию и больше не работать на них.

В Рим. 6:1-10 Павел говорит об аналогичном изменении отношений между невозрождённым человеком и его греховным нравом после смерти человека с Христом. Когда невозрождённый человек приходит к вере во Христа как в Спасителя, он умирает с Христом в том смысле, что перестаёт быть невозрождённым. Греховный нрав сразу же теряет положение хозяина над ним, а он перестаёт быть рабом. Греховный нрав больше не имеет права угнетать и контролировать бывшего раба, а бывший раб больше не обязан служить греховному нраву. По закону человек получил свободу от греховного нрава. Закон продолжает жить в нём и продолжает (незаконно) руководить им, но он навсегда потерял положение господина. У верующего теперь есть выбор: он может продолжать или же перестать служить греховному нраву.

Несмотря на то, что правительство США отменило рабство и тем самым покончило с отношениями «господин—раб», для бывших рабов этот факт не имел практического значения до тех пор, пока они не ста-

ли осознавать его значение. Только когда они осознали тот факт, что их положение изменилось, что они перестали быть рабами и что у них больше нет господ, только тогда они стали покидать плантации и радоваться полученной свободе.

В Рим. 6:11 Павел говорит, что, несмотря на то, что отношения «господина—раба» между невозрождённым человеком и его греховным нравом прекращаются в момент смерти человека с Христом, этот факт не имеет для человека практического значения, пока он не начнёт осознавать, что же произошло. Только осознав перемену своего положения (то, что он перестал быть рабом и греховный нрав больше не владеет им), человек может начать радоваться данной ему свободе от принуждённого служения греховному нраву.

Даже когда бывшие рабы в США осознали факт перемены своего положения и стали покидать плантации, чтобы жить в свободе, бывшие хозяева иногда находили их и против их воли возвращали их обратно, заставляя работать на них. С некоторыми это происходило каждый раз, когда они пытались убежать от хозяев. Они получили свободу от рабства, но их трудность сейчас заключалась в том, чтобы получить свободу от господствующей силы, которую их бывшие хозяева незаконно применяли к ним.

В Рим. 7:14-25 Павел говорит, что подобное может произойти и с верующим. Даже когда верующий осознаёт, что он больше не раб, и перестаёт служить греховному нраву, греховный нрав поймает его и против его воли заставит его работать на себя. Это будет происходить каждый раз, когда верующий попытается поступать так, как повелевает Бог, но рассчитывать будет на собственные силы. Он получил свободу от рабства, но теперь ему необходимо победить господствующую силу греховного нрава, незаконно заставляющую его работать на него.

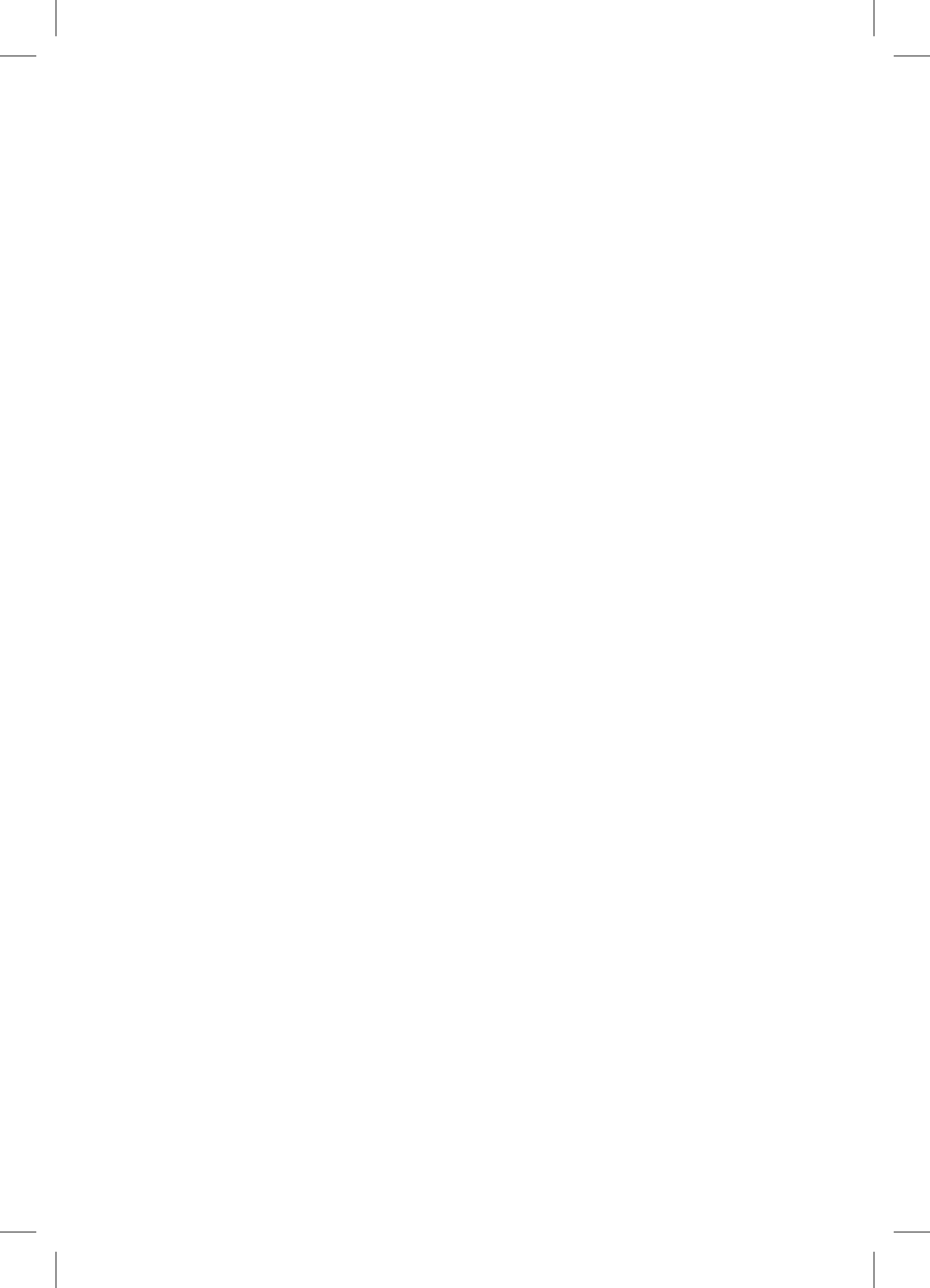
Чтобы получить свободу от господствующей силы бывшего хозяина, бывшему рабу нужна ещё бóльшая сила, которая могла бы заступиться за него и победить его бывшего хозяина. В США этой силой оказалось правительство, которое послало на помощь рабам армию. Чтобы получить эту свободу, бывшие рабы должны были доверять не себе, а армии.

В Рим. 8:1-4 Павел говорит, что подобное происходит и с верующими. Чтобы получить свободу от господствующей силы греховного нрава, верующему нужна бóльшая сила, способная заступиться за него и победить греховный нрав. Бог усмотрел подобную силу для верую-

шего, вселив в него Святого Духа. Чтобы почувствовать данную ему Богом свободу, верующий должен верить, что Дух Святой, а не он, победит греховный нрав.

Примечания

1. Norman H. Snaith, *The Distinctive Ideas of the Old Testament*, pp. 154-55.
2. Ibid., p. 158.
3. Ibid., pp. 182-83.
4. Ibid., p. 186.
5. Emil Brunner, *The Letter to the Romans*, p. 67.
6. F. F. Bruce, *The Epistle of Paul to the Romans*, in *Tyndale New Testament Commentaries*, p. 159.
7. Ibid., p. 160.
8. Ibid.
9. William G. T. Shedd, *A Critical and Doctrinal Commentary on the Epistle of St. Paul to the Romans*, p. 227.
10. John Murray, *The Epistle to the Romans*, vol. 1, in *New International Commentary on the New Testament*, p. 278.
11. Friedrich Bichel, "katakrino," *Theological Dictionary of the New Testament*, vol. 11, p. 951.
12. Murray, *The Epistle to the Romans*, I, 278.
13. F. Godet, *Commentary on St. Paul's Epistle to the Romans*, vol. 11, p. 66.
14. Homer A. Kent, Jr., *Ephesians: The Glory of the Church*, p. 58.
15. Ibid., p. 59.
16. Ibid., p. 60.
17. F. F. Bruce, *The Epistle to the Ephesians*, p. 69.



НОВЫЙ ПРАВ, НОВЫЙ ЧЕЛОВЕК И ПОДОБИЕ БОГА И ХРИСТА

Новый нрав и новый человек Определение нового человека

Те, кто считает, что выражение «ветхий человек» относится к греховному нраву, убеждены, что выражение «новый человек» относится к новому нраву.¹ Чтобы оставаться последовательными, они должны приравнять новый нрав к новому человеку. Однако, рассматривая шестую главу Послания к Римлянам, мы убедились, что ветхий человек не является греховным нравом. В то же время было отмечено, что ветхий человек — это невозрождённый человек, или человек в невозрождённом состоянии. Будучи ветхим человеком, неверующий является рабом греховного нрава, и его жизнь характеризуется грехом. Посредством своей смерти со Христом человек перестаёт быть ветхим, поскольку он умирает в том смысле, что перестаёт быть невозрождённым.

Поскольку ветхий человек и греховный нрав — это не одно и то же, то, оставаясь последовательными, мы видим, что новый человек не может быть новым нравом. На основании того, что мы знаем о ветхом человеке, *новый человек является возрождённым человеком, или человеком в возрождённом состоянии*. Как новый человек, верующий получил свободу от рабства греховного нрава и живёт обновлённой жизнью. Воскреснув с Христом (Рим. 6:4-5), он становится новым человеком, то есть возрождённым человеком. Как новый человек, он обладает новым нравом.

Доказательства Колоссянам 3:9-10

Последовательность — не единственная причина для вывода, что новый человек и новый нрав — это не одно и то же. Текст Кол. 3:9-10 также подтверждает этот вывод. Здесь Павел говорит об обновлении нового человека. Это подразумевает, что новый человек переходит из состояния неполноценного в состояние лучшее. Новый нрав отражает нравственную природу Бога, а нравственная природа Бога не переходит из несовершенного в лучшее состояние. Следовательно и новый нрав не может перейти из несовершенного состояния в лучшее. Он не обновляется. Зная, что новый человек обновляется, а новый нрав — нет, можно сделать вывод, что новый человек и новый нрав — это не одно и то же.

В свете сказанного о действии нового нрава в возрождённом человеке (Рим. 7:14-25) становится очевидным, что новый нрав принимает активное участие в обновлении нового человека.

Заключение

Таким образом, новый человек и новый нрав — это не одно и то же. Новый человек — это возрождённый человек, а новый нрав — это Божий закон, записанный в сердце возрождённого человека. Таким образом, новый нрав живёт в новом человеке, но он не может быть новым человеком.

Новый нрав и образ Бога и Христа Преображение в образ Бога и Христа

До грехопадения, пока человек относился к Богу положительно, нравственный образ Бога, по подобию которого он был сотворён, не был извращён. После грехопадения и после того, как человек поменял положительный нрав на враждебный к Богу, нравственный образ Бога в человеке был искажён. Эти факты, похоже, говорят о том, что отношение человека к Богу значительно влияет на нравственный образ Бога в человеке.

Во 2 Кор. 3:18 Павел говорит, что возрождённый человек должен преобразовываться в нравственный образ Бога: «Мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господнего Духа». А в Кол. 3:10 он

добавляет, что мы преобразуемся, «облекшись в нового [человека], который обновляется в познании по образу Создавшего его».

Поскольку Иисус Христос «есть образ Бога невидимого, рождённый прежде всякого творения» (Кол. 1:15) и «сияние славы и образ ипостаси Его» (Евр. 1:3), преобразование в нравственный образ Бога — это уподобление Иисусу Христу. Апостол Павел ясно учит, что верующие должны уподобиться Иисусу Христу: «Ибо кого Он предузнал, тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего» (Рим. 8:29). Таким образом, верующий должен преобразиться в нравственный образ Бога и Христа.

Поскольку отношение человека к Богу значительно отражается на нравственном образе Бога в человеке, новый нрав, положительно относящийся к Богу, должен играть ключевую роль в исправлении искажённого образа Бога и Христа в верующем.

Прогрессия преобразования

Преобразование возрождённого человека в нравственный образ Бога и Христа не происходит за один раз. Это постепенный процесс, идущий шаг за шагом, на протяжении всей жизни. То, что преобразование верующего является процессом, видно из слов Павла во 2 Кор. 3:18:

Мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господнего Духа.

Язык этого отрывка указывает на то, что, преобразуясь, возрождённый человек прогрессивным движением вперёд переходит от одного уровня славы к другому. Павел вновь говорит о процессе обновления в Кол. 3:10: «И облекшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его». Настоящее время в этом предложении подчёркивает продолжительность процесса обновления.

Этот процесс не завершится, пока верующий не встретится в вечности лицом к лицу с Христом. Иоанн говорит:

Возлюбленные! Мы теперь дети Божьи, но ещё не открылось, что будем. Знаем только, что, когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть (1 Иоан. 3:2).

Обобщить данную концепцию можно следующим образом: в момент возрождения верующий становится новым человеком с новым нравом и живущим в нём Святым Духом. Несмотря на то, что он стал новым человеком с новым нравственным обликом, возрождённый человек ещё не достиг полного нравственного совершенства наподобие Божьего. Поскольку верующий всё ещё обладает греховным нравом, он продолжает находиться под его пагубным влиянием. Поэтому он должен расти, будучи побуждаемым новым нравом, укрепляясь силой Святого Духа, одерживая одну за другой победы над греховным нравом до тех пор, пока не уподобится образу Бога и Христа при встрече с Христом на облаках.

Мэнфорд Гуттке выражает это следующим образом:

Христиане рождаются младенцами и растут до меры полного возраста Господа Иисуса Христа (ср. Ефес. 4:13). Они являются христианами на протяжении всего периода своего роста... Но христианин никогда не перестаёт расти. С того момента, как человек родился свыше, он должен постоянно расти.²

В этой жизни невозможно достигнуть совершенства, «которое верующий получит, когда увидит благословенного Господа, как Он есть (ср. 1 Иоан. 3:2). В другом тексте Писания (Фил. 3:12) Павел заявляет, что он ещё не достиг этого совершенства».³

Несмотря на то, что в этой жизни мы не можем достичь совершенства, наше стремление к этой цели должно быть постоянным. В повседневной жизни верующий должен всё больше и больше уподобляться Христу.

Процесс преображения, или обновления, в нравственный образ Бога богословы называют «освящением». Эрих Зауэр пишет: «Суть освящения состоит в постепенном преображении человека в нравственный образ Бога».⁴

Заключение

Новый нрав играет важное значение в преображении возрождённого человека в нравственный образ Бога и Христа. Новый нрав, действуя согласно сказанному о нём Павлом в Рим. 7, побуждает верующего в характере и поведении всё более и более уподобляться Христу.

Примечания

1. Richard H. Bube, *A Textbook of Christian Doctrine*, p. 60.
2. Taken from *Plain Talk about Christian Words*, by Manford G. Gutzke. Copyright 1964 by Royal Publishers, Inc., copyright assigned to Zondervan Publishing House in 1965. Used by permission.
3. Robert Haldane, *Exposition of the Epistle to the Romans*, pp. 293-94.
4. Эрих Зауэр, *The King of the Earth*, p. 145.



НОВЫЙ ПРАВ В СВЕТЕ 1-го ИОАННА 3:9

Проблема

1 Иоан. 3:9 — один из самых сложных для толкования текстов Библии. Причина, почему этот стих вызывает трудности в толковании, заключается в том, что он якобы противоречит словам Писания и христианскому опыту. Иоанн заявляет, что рождённые от Бога не грешат и не могут грешить. На первый взгляд кажется, что это противоречит остальным словам Писания и опыту христианина.

Зная, что Священное Писание не противоречит само себе и подтверждает опыт христианина, как же нам объяснить слова Иоанна в 1 Иоан. 3:9?

Возможные толкования

Все богословы согласны с тем, что Иоанн говорит о людях, возрождённых Святым Духом. Разногласие наступает, когда люди пытаются понять значение слов Иоанна, что возрождённые не грешат и не могут грешить.

Некоторые верят, что Иоанн говорит о безгрешном совершенстве. Те, кто придерживается этого мнения, считают, что человек может достигнуть такого состояния, когда полностью перестанет грешить. Во-первых, этот взгляд предполагает, что не все верующие достигнут безгрешного совершенства в земной жизни. Иоанн же, наоборот, говорит, что все рождённые свыше не грешат и не могут грешить. Если Иоанн излагает взгляд о безгрешном совершенстве, то он говорит, что каждый верующий совершенно безгрешен, то есть не делает греха и не

может грешить.¹ Такое учение не согласуется со взглядом о безгрешном совершенстве.

Во-вторых, взгляд о безгрешном совершенстве противоречит словам Писания. Нигде в Писании мы не находим, что верующий достигает такого момента в жизни, когда полностью перестаёт грешить или становится неспособным грешить. Даже Павел заявлял, что не достиг совершенства высшего призвания (Фил. 3:12-14).

Другие верят, что Иоанн говорит, будто возрождённые не грешат и не могут грешить сознательно и по собственной воле.² Этот взгляд весьма неубедителен, потому что он основывается на том, чего Иоанн не говорит.

По убеждению некоторых, Иоанн имеет в виду, что возрождённый не может стать опять невозрождённым.³ Однако язык и контекст в 1 Иоан. 3:9 указывают на то, что Иоанн говорит не о состоянии человека, а о практике или отсутствии практики, ставших причиной нынешнего состояния.

Роберт Лоу утверждает, что Иоанн пользуется языком полемики. Те, кто настаивает на этом толковании, считают, что Иоанн в споре с гностиками, стремясь доказать свою точку зрения, употребляет преувеличение или абсолюты.⁴ В этом толковании есть серьёзная проблема, поскольку оно подразумевает, что Иоанн под видом истины говорит что-то, не согласующееся с Писанием. Другими словами, чтобы достичь положительной цели, он прибегает ко лжи.

Фридрих Луке заявляет, что Иоанн говорит теоретически: «Иоанн говорит об идеале, установленном Богом для верующего, а не о характеристике верующего».⁵ Однако контекст и язык 1 Иоан. 3:9 указывают, что Иоанн говорит о реальной практике, а не об идеале.

Некоторые богословы верят, что Иоанн говорит о новой природе внутри верующего, которая не грешит и не может грешить. Несоответствие этого толкования в том, что контекст 1 Иоан. 3:9 говорит о людях, а не о нравах или природе, способных или не способных грешить. К тому же, подлежащим для сказуемого и инфинитива глагола «грешить» в 1 Иоан. 3:9 является фраза «Никто, рождённый от Бога». Хотя новая природа даётся человеку во время нового рождения, именно человек, а не новая природа, рождён от Бога. Иоанн говорит, что именно человек не грешит и не может грешить.

Другие богословы верят, будто Иоанн говорит о том, что, хотя верующий может и время от времени грешит, он не может и не должен всю

жизнь по привычке продолжать грешить. По ряду причин автор убеждён в правильности именно этого толкования.

Во-первых, в 1 Иоан. 2:1 и 1 Иоан. 3:9 Иоанн меняет времена глаголов. В 2:1, где Апостол Иоанн явно говорит о верующем, совершающем грех, глагол, говорящий о совершении греха, стоит в аористе. В 3:9 глагол и инфинитив, говорящие о грехе, стоят в настоящем времени.⁶ Если бы в 3:9 Иоанн говорил о греховном поступке, он должен был бы употребить аорист, как в 2:1. Но в 3:9 Иоанн, похоже, намеренно использует настоящее время, чтобы подчеркнуть мысль о продолжающейся привычке грешить.

Во-вторых, 1 Иоан. 3:7 указывает, что контекст 1 Иоан. 3:9 рассматривает не поступок, а привычку греха.

В 3:7 Апостол Иоанн говорит, что праведное поведение человека является подтверждением его праведной природы. Безусловно, праведная природа не подтверждается одним праведным поступком. Один праведный поступок на фоне постоянной греховности — это свидетельство греховной природы. Чтобы продемонстрировать наличие праведной природы, необходимо постоянное наличие праведного поведения.

В-третьих, в 1 Иоан. 3:8 также отмечается, что контекст 1 Иоан. 3:9 касается привычного, постоянного поведения. В 3:8 Иоанн утверждает, что человек, делающий грех, как дьявол, является потомком, или обладает греховной природой дьявола. Он также отмечает, что дьявол грешит постоянно или по привычке; он не ограничивается одним разом. Этому есть два доказательства.

Во-первых, Иоанн говорит: «Дьявол грешит от начала» (1 Иоан. 3:8, Новый перевод с греч. подлинника). Сочетание настоящего времени и фразы «от начала» указывает на действие по привычке. Во-вторых, Иоанн говорит, что Сын Божий явился для того, чтобы разрушить дела (множественное число) дьявола. Так как дьявол грешит по привычке, человек, совершающий грехи дьявола, тоже грешит по привычке. Таким образом, Иоанн говорит, что человек, совершающий грехи по привычке, является потомком, или обладает греховным нравом дьявола.

Автор убеждён, что Апостол Иоанн говорит в 3-й главе о том, что каждый возрождённый человек не грешит, или не может грешить, *по привычке*. Грех не является характерной чертой жизни верующего человека.

Причины безгрешности

Апостол Иоанн говорит, что верующий не грешит по привычке потому, что «семя Его пребывает в нём». Каждый изучающий Библию согласится, что Иоанн говорит о семени Бога, но многие расходятся во мнении, пытаясь объяснить, к кому относятся слова «семя» и «в нём» в 3:9.

Некоторые говорят, что «семя» относится к верующим, а «в нём» относится к Богу. То есть, в соответствии с таким толкованием, Иоанн говорит, что «дети Божьи (Его семя) пребывают в Нём».⁷ Это мнение тех, кто верит (ссылаясь на 1 Иоан. 3:6), что все, пребывающие во Христе, не грешат.

Другие убеждены, что слова «в нём» относятся к верующему, а «семя» относится к чему-то, принадлежащему Богу, что живёт в верующих. Согласно этому взгляду, Иоанн говорит, что верующий не грешит по привычке, потому что в нём живёт что-то от Бога.

Автор убеждён в правильности второго толкования по следующим причинам: основной акцент в 1 Иоан. 3:9 отличается от 1 Иоан. 3:6. Разница видна в сравнении параллельных высказываний в этих стихах. В 3:6 Апостол Иоанн говорит: «Всякий, пребывающий в Нём, не согрешает». А в 3:9 он пишет, что «всякий, рождённый от Бога, не делает греха».

Основной акцент в 1 Иоан. 3:6 ставится на то, что пребывание во Христе определяет поведение, то есть отцовство определяет поведение.⁸ В 1 Иоан. 3:8-10 Иоанн описывает влияние Бога и дьявола на их потомство. В 3:8 Апостол утверждает, что тот, кто по привычке грешит, является потомком дьявола. В 3:9, в качестве сравнения, он заявляет, что Божье дитя не имеет привычки грешить. В 3:10 Иоанн говорит, что разница между Божьим чадом и чадом сатаны видна в их поведении. Иоанн явно хочет подчеркнуть, что отцовство определяет поведение человека.

Поскольку основной акцент в 3:9 отличается от основного акцента в 3:6, автор убеждён, что «пребывающее» в 3:9 отличается от «пребывающего» в 3:6. В 3:6 верующий пребывает в Нём, поэтому в 3:9 пребывать должно что-то другое. В 3:9 в верующем должно пребывать что-то от Бога.

Среди богословов, верящих, что «семя» в 1 Иоан. 3:9 относится к чему-то от Бога, пребывающему в верующих, мнения расходятся в том, что именно пребывает в них. Некоторые верят, что это Слово

Божье.⁹ Они ссылаются на Матф. 13:1-23, где Иисус пользуется аналогией с сельским хозяйством, называя Слово Божье семенем, посаженным в землю.

Но в свете контекста автор не согласен с этим мнением. В 1 Иоан. 3:9 семя не сравнивается с сельскохозяйственным семенем. Напротив, оно относится к семени отца, участвующего в воспроизведении потомства.¹⁰ Стих говорит о человеке, рождённом от Бога.

Другие убеждены, что «семя» относится к Святому Духу.¹¹ Они утверждают, что поскольку Святой Дух является непосредственным представителем Бога в возрождении человека, то Он должен быть семенем, пребывающим в возрождённом человеке.

Автор не соглашается с этим взглядом, потому что в этом сравнении семя, посаженное в человеке, — это не личность. Оно посажено личностью. Поскольку Святой Дух — это личность, Он является посредником, сеющим Божье семя в людей. Сам Дух Святой не является семенем.

Некоторые богословы считают, что семя — это зачаток новой, божественной, духовной жизни, посеянной в сердца людей Святым Духом в момент возрождения.¹² Некоторые, придерживающиеся этого мнения, идут ещё дальше, называя это семя святым нравом,¹³ Божьей природой,¹⁴ главным принципом роста верующего¹⁵ и новой природой.¹⁶ Роберт Лоу говорит об этом так: «Как отец раз и навсегда вкладывает в ребёнка свою природу, так и Божественная природа передаётся Божьим детям».¹⁷

Автор принимает этот взгляд как правильный. Он убеждён, что «семя» в 1 Иоан. 3:9 — это новый нрав, в момент возрождения посаженный в человеке Святым Духом. Это убеждение основывается на нескольких причинах.

Во-первых, в аналогии с человеческим потомством одной из составляющих в насаждении семени отца является передача греховного нрава отца в зачинаемого ребёнка. В свете этого можно сделать вывод, что насаждение Божьего семени включает передачу Божьему дитяти Его святого нрава.

Во-вторых, мнение о семени соответствует словам во 2 Пет. 1:4, где Пётр называет верующих «причастниками Божеского естества». Рассматривая этот отрывок, мы отметили, что верующие становятся причастниками Божьей природы в момент возрождения, когда Дух Святой насаждает в них святой нрав Бога.

В-третьих, это мнение лучше всего объясняет основной акцент 1 Иоан. 3:9, рассмотренный выше, что отцовство определяет поведение. Безусловно, отцовство определяет поведение, потому что во время зачатия отец семенем передаёт младенцу свой нрав. Иоанн не мог найти лучшего способа для развития основного акцента в 3:9, чтобы сказать, что каждый рождённый от Бога не грешит по привычке, потому что святой нрав Бога пребывает в рождённом. Верующий не обладает Божественным нравом временно. Верующий будет иметь его всегда.

Заключение

В 1 Иоан. 3:9 Иоанн учит, что возрождённый человек не грешит и не может грешить по привычке, потому что в нём пребывает святой нрав Бога, ненавидящий грех. Этот новый нрав является семенем, из которого растёт и развивается новый, праведный образ жизни верующего.

Примечания

1. Albert Barnes, *Barnes' Notes on the New Testament*, p. 1482.
2. John H. A. Ebbard, *Biblical Commentary on the Epistles of St. John*, p. 227.
3. James M. Ghysels, *The Highest Fellowship*, p. 150.
4. Robert Law, *The Tests of Life*, p. 228.
5. Friedrich Lucke, *A Commentary on the Epistles of St. John*, p. 199.
6. George G. Findlay, *Fellowship in the Life Eternal*, p. 114.
7. W. E. Vine, *An Expository Dictionary of New Testament Words*, p. 339.
8. W. Robert Cook, "Harmartiological Problems in First John," *Bibliotheca Sacra*, p. 256.
9. Ebbard, *Biblical Commentary on the Epistles of St. John*, p. 234.
10. Lucke, *A Commentary on the Epistles of St. John*, p. 197.
11. *Ibid.*, p. 198.
12. Brooke Foss Westcott, *The Epistles of St. John*, p. 107.
13. A. R. Cocke, *Studies in the Epistles of St. John*, p. 107.
14. R. E. O. White, *Open Letter to Evangelicals*, p. 85.
15. Westcott, *The Epistles of St. John*, p. 107.
16. Guy H. King, *The Fellowship*, p. 74.
17. Law, *The Tests of Life*, p. 198.

Глава 11

НОВЫЙ ПРАВ И СВЯТЫЕ ВЕТХОГО ЗАВЕТА

Проблема святых Ветхого Завета

В Иер. 31:31-34 Бог обещал Своему народу Ветхого Завета, что в будущем, когда Он установит новый завет, Он напишет Свой Закон в сердцах людей. Таким образом, Бог обещал новый нрав в сочетании с новым заветом. Новый завет не был учреждён во времена Ветхого Завета. Говорит ли это о том, что в эпоху Ветхого Завета Бог ни разу не написал Свой закон в человеческих сердцах? Другими словами, означает ли это, что ни у кого из ветхозаветных святых не было нового нрава?

Новый нрав в эпоху Ветхого Завета

Автор убеждён, что у ветхозаветных святых, несмотря на то, что они не жили по новому завету, был новый нрав. Такое убеждение основано на нескольких доказательствах, которые будут рассмотрены в этой главе.

Возрождение ветхозаветных святых

Ранее отмечалось, что новый нрав насаждается в человеке Святым Духом через служение возрождения. Это означает, что если ветхозаветные святые были людьми возрождёнными, то они наверняка обладали новым нравом.

То, что ветхозаветные святые были людьми возрождёнными, очевидно по нескольким причинам. Во-первых, Иисус сказал Никодиму,

что возрождение — единственный путь в Божье Царство (Иоан. 3:3, 5), и в то же время Он сказал, что Авраам, Исаак и Иаков и пророки принадлежат Царству Божьему (Лук. 13:28-29).¹ Поэтому Авраам, Исаак, Иаков и пророки, — все кого Ветхий Завет называет святыми, — были людьми возрождёнными.

Во-вторых, дела веры ветхозаветных святых, таких как Ной, Авраам, Давид, Моисей и другие, показывают, что эти люди были духовно живыми. Однако духовная жизнь является только плодом возрождения.² Следовательно, духовная жизнь этих людей указывает на то, что ветхозаветные святые были возрождёнными.

Из этого очевидно, что ветхозаветные святые были возрождёнными людьми, а следовательно обладали новым нравом.

Исаии 51:7

Бог обратился к остатку израильского народа через пророка Исаию, сказав: «Послушайте Меня, знающие правду, народ, у которого в сердце закон Мой! Не бойтесь поношения от людей и злословия их не страшитесь» (Ис. 51:7).

Богословы соглашаются, что Бог обращается к остатку, или ядру, истинно возрождённых израильтян, на собственном опыте познавших праведность и имевших закон Божий, записанный в их сердцах.³ Так как новый нрав означает пребывание Бога в сердце, то можно сделать вывод, что у ветхозаветных святых был новый нрав и они применяли его побуждения на практике.

Псалмы

Слова Давида в Псалмах указывают на то, что у него и у других израильтян закон был написан в сердце. В Пс. 36:31 Давид описывает праведного человека: «Закон Бога его в сердце у него; не поколеблются стопы его». В Пс. 39:9 Давид пишет: «Я желаю исполнить волю Твою, Боже мой, и закон Твой у меня в сердце». Поскольку новый нрав подразумевает наличие Божьего закона в сердце, то эти места Писания доказывают, что Давид и другие святые Ветхого Завета обладали новым нравом. Интересно отметить, насколько похожи слова Пс. 39:9 и описание возрождённого человека Апостолом Павлом в Рим. 7:14-22.

Заключительный вопрос

Тот факт, что у святых Ветхого Завета был новый нрав, вызывает вопрос: если у ветхозаветных святых, живущих по закону ветхого завета, был тот же нрав, что и у святых, живущих по новому завету, то в чём же разница между нравами и что особенного в Божьем обещании дать новый нрав в союзе с новым заветом?

Новое, или особенное, заключалось в следующем: в обещании Бог принял на Себя обязательство дать в будущем израильтянам новый нрав как часть Божественного завета с Израилем. Своим обещанием Бог не сказал, что люди не могут иметь новый нрав до установления нового завета. В действительности, Он давал новый нрав каждому подлинному ветхозаветному верующему, но это не было частью установленного завета с Израилем.

Несмотря на то, что у святых израильтян в Ветхом Завете закон Божий и был написан в сердцах, у них не было нового нрава, потому что они жили в этом завете. Ветхий завет не давал гарантию возрождения каждому человеку, живущему по закону. На самом деле, возрождение не было даже частью ветхого завета. Каждый израильтянин вступал в заветные отношения с Богом двумя способами: физически родившись в еврейской семье и посредством обрезания (мужчины). Но не все израильтяне были возрождёнными. Таким образом, многие израильтяне, бывшие во взаимоотношениях с Богом согласно ветхому завету, были невозрождёнными людьми, не имевшими нового нрава. Несмотря на то, что ветхий завет требовал, чтобы израильтяне хранили закон Божий в своих сердцах (Втор. 6:5-6), он не давал им новый нрав.

В отличие от этого новый завет гарантирует каждому человеку, который живёт согласно ему, что закон Божий будет записан в его сердце, поскольку одним из главных моментов нового завета является наделение человека новым нравом. Вхождение в новозаветные отношения с Богом возможно для человека только через возрождение. Таким образом, каждый, кто живёт в новозаветных отношениях с Богом, возрождён и наделён новым нравом. В будущем, когда израильский народ будет жить по новому завету, у каждого израильтянина будет новый нрав.

В Иер. 31:31-34 новое обещание Бога заключается в следующем: в будущем Бог, на основании Его завета с Его народом, даст израильтянам новый нрав. В прошлом Он этого не делал.

Примечания

1. John J. Davis, *Regeneration in the Old Testament* (unpublished Th.M. thesis, Grace Theological Seminary, 1964), p. 81.
2. *Ibid.*, p. 123.
3. F. C. Jennings, *Studies in Isaiah*, p. 592.

Глава 12

НОВЫЙ ПРАВ И ЗАКОН ВЕТХОГО ЗАВЕТА

Проблема

В Рим. 6:14 Павел говорит христианам: «Ибо вы не под законом, но под благодатью». Ранее было отмечено, что, говоря о внешнем законе ветхого завета, Павел подразумевает все его аспекты, включая нравственный кодекс. В свете этого некоторые богословы учат, что, по словам Павла, христиане не находятся под нравственным кодексом закона, и его не нужно придерживаться как правила жизни или средства освящения.

Другие реагируют на этот взгляд отрицательно. Они утверждают, что у верующего есть только две альтернативы: либо оставаться под нравственным кодексом закона и следовать его правилам в жизни, либо жить в беззаконии. Мнение о том, что христиане не находятся ни под каким аспектом закона ветхого завета, они считают ошибочным. Некоторые называют этот взгляд «антиномианизмом».¹

Разница во мнениях говорит о существовании проблемы: если христианин не находится ни под каким аспектом закона ветхого завета, то что остановит его от беззакония?

Предлагаемое решение проблемы

В свете всего, ранее исследованного, автор считает, что решение проблемы находится в новом нраве и Святом Духе. Поскольку закон Божий был написан в сердце христианина и сила Святого Духа стала доступной ему, христианин не нуждается ни в одном из аспектов внешнего закона как в движущей силе, которая бы побуждала его и

помогала ему жить святой жизнью. Поскольку новый нрав верующего помогает ему находить удовольствие в воле Бога и вызывает желание исполнять Его волю, а Дух Святой даёт ему силу Божью волю исполнять, христианину не нужно оставаться под законом, чтобы избежать беззакония в своей жизни. Другими словами, новый нрав и Святой Дух дают христианину третью альтернативу, заключающуюся в том, что христианин может полностью освободиться от всех аспектов закона ветхого завета и не жить в беззаконии.

Те, кто признаёт только две альтернативы, игнорируют одну важную истину: закон ветхого завета был всего лишь одним из способов установления Божьих вечных заповедей. Поскольку нравственные абсолюты Бога являются выражением Его вечной, неизменяемой, святой природы, то нравственные абсолюты вечны и неизменны. Они существовали всегда. Они существовали до установления закона и продолжают существовать после его отмены. Несмотря на то, что Божьи нравственные абсолюты вечны и неизменяемы, в разные периоды истории Бог устанавливал их по-разному. Закон был всего лишь одним из путей установления Божьих нравственных абсолютов для Израиля (одного народа) и только в один период истории. Таким образом, даже если верующий не живёт ни под какими аспектами закона ветхого завета, это не означает, что он свободен от Божьих нравственных абсолютов. Это просто означает, что христианин свободен именно от этого способа установления Богом Своих нравственных абсолютов.

В эпоху закона Божьи нравственные абсолюты устанавливались извне — в виде внешнего закона. Это не говорит о том, что закон ветхого завета во время его существования был единственным способом их установления. Для святых Ветхого Завета святые заповеди также были установлены внутренне даже тогда, когда ещё существовал закон, поскольку, как было рассмотрено выше, у них был новый нрав. Ветхозаветные святые получили внутреннее установление заповедей Бога не посредством ветхого завета, а другим способом. Ветхий завет устанавливал заповеди только внешне.

В отличие от установлений ветхого завета святые заповеди Бога устанавливаются внутренне, благодатью, в форме святого нрава, который включает в себя закон Божий, написанный в сердце. Поскольку только возрождённые люди обладают святым нравом, то можно сделать вывод, что внутреннее установление возможно только для возрождённых. Поскольку установление Божьего закона через благодать

по природе внутреннее, то христианин не находится под законом Божиим. Вместо того чтобы быть над ним, закон теперь живёт в нём.

Несмотря на то что христианин не находится под воздействием нравственных заповедей Бога согласно ветхому завету, он несёт такую же ответственность перед этими заповедями, как и любой человек, находящийся под воздействием закона согласно ветхому завету. Но христианин находится в ведении благодати, а не ветхого завета (Рим. 6:14). Таким образом, христианин может быть свободным от закона ветхого завета, не нарушая закон.

Подтверждение этого вывода в Писании

Несколько мест Писания указывают на то, что христианин может освободиться от закона ветхого завета и не быть нарушителем закона.

Римлянам 7:4, 6

Павел пишет:

Так и вы, братья мои, умерли для закона телом Христовым, чтобы принадлежать другому, Воскресшему из мёртвых, — да приносим плод Богу... Но ныне, умерши для закона, которым были связаны, мы освободились от него, чтобы нам служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве (Рим. 7:4, 6).

Изучая эти стихи ранее, мы увидели, что Павел говорит обо всём законе ветхого завета, включая его нравственный кодекс.

Ввиду того, что смерть подразумевает разделение, можно сделать вывод, что, говоря о христианах, «умерших для закона», Павел имеет в виду, что христиане отделились от «закона». Поскольку в этих стихах говорится обо всём законе ветхого завета, то можно сделать вывод: Павел утверждает, что христиане отделены от всех аспектов закона, включая и нравственный кодекс.

В Рим. 7:6 отделение христианина от закона ветхого завета описано по-другому. Там Павел говорит, что христиане «освободились от него (т.е. от Закона)». Глагол «освободились» означает «взять из сферы действия». ² Другими словами, христиане были взяты из сферы внешнего установления нравственных абсолютов Бога согласно ветхому завету.

Тот факт, что христиане могут быть отделены от закона, не становится при этом беззаконниками, отмечает Павлом в двух аспектах. Во-первых, в 7:4 Апостол учит, что конечная цель отделения христиан от закона — в том, чтобы они «принесли плод Богу». Таким образом, для христианина отделение от закона не заканчивается беззаконием, а направляет его к святой жизни.

Во-вторых, в 7:6 Павел заявляет, что в результате отделения христианина от закона мы будем «служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве». Вместо того чтобы вести к беззаконию, отделение приводит к служению Богу. Да, служение Богу остаётся, но меняется сфера действия, которая больше не похожа на сферу ветхого завета. Рассматривая 6-й стих ранее, мы пришли к выводу, что в «обновлении» духа принимают участие новый нрав и сила Святого Духа.

Таким образом, в Рим. 7:4, 6 Павел учит, что христиане отделены от закона ветхого завета, но целью этого отделения является святая жизнь, а его следствием — служение Богу. Благодаря новому нраву и силе Святого Духа христиане могут быть отделёнными от закона ветхого завета и оставаться непорочными.

1-е Тимофею 1:8-10

Павел утверждает:

А мы знаем, что закон добр, если кто законно употребляет его, зная, что закон положен не для праведника, но для беззаконных и непокорных, нечестивых и грешников, развратных и осквернённых, для оскорбителей отца и матери, для человекоубийц, для блудников, мужеложников, человекохищников, клеветников, скотоложников, лжецов, клятвопреступников и для всего, что противоположно здоровому учению (1 Тим. 1:8-10).

Некоторые богословы считают, что в этом отрывке Павел говорит не о законе ветхого завета. Они основываются на двух моментах: слово «закон» в ст. 9 не имеет артикля, и люди в ст. 9 и 10 — скорее всего язычники, а не евреи.³

Автор не согласен с этим толкованием по следующим причинам. Что касается второго момента, среди евреев наверняка были люди, описанные в 1 Тим. 1:9-10. Закон учил евреев, как поступать с подоб-

ными людьми среди народа израильского. В Ветхом Завете есть несколько примеров людей из еврейского народа, обличённых в этих грехах. В Рим. 2—3 Павел говорит, что нравственно евреи не лучше остальных народов.

В отношении первого вопроса Гомер Кент приводит три причины, почему он верит, что в 1 Тим. 1:9 Павел имеет в виду ветхий завет. Во-первых, предыдущий контекст предупреждает о предполагаемых учителях закона, бывших его представителями. Они создавали трудности в ефесской церкви. Во-вторых, в ст. 8 слово «закон» имеет артикль. В-третьих, список грехов людей в ст. 9 и 10 следует порядку Десяти заповедей.⁴

На основании этих причин автор убеждён, что в данном отрывке Павел говорит о законе ветхого завета. Автор обнаружил, что большинство богословов, к которым он обратился с этим вопросом, убеждены в том же. Сам факт, что в 1 Тим. 1:9-10 Павел следует порядку Десяти заповедей, указывает на то, что Апостол говорит о нравственном кодексе закона ветхого завета.

Выражение «закон добр, если кто законно употребляет его» подразумевает, что закон, включая Десять заповедей, может употребляться законно или незаконно. Сам этот факт приводит к вопросу: как именно можно употреблять закон законно или незаконно?

Автор вместе со всеми опрошенными им богословами убеждён, что Павел отвечает на этот вопрос в 1 Тим. 1:9-10. Апостол заявляет, что закон ветхого завета был положен не для праведника, а для беззаконников и им подобных. Сравнение 1 Тим. 1:9-10 и 1 Кор. 6:9-10 показывает, что беззаконники и им подобные — это невозрождённые люди. Если они невозрождённые, то праведники должны быть возрождёнными. Павел говорит, что закон ветхого завета, включая Десять заповедей, был дан для невозрождённых людей.

В свете этого заявления Павла, ответ на поставленный вопрос в следующем: закон был дан для невозрождённых. В таком случае невозрождённые должны быть под законом. Но так как закон ветхого завета, включая Десять заповедей, не был положен для возрождённых, то помещать возрождённых под законом или даже под его нравственным кодексом будет неправильно.

Все богословы, с которыми консультировался автор, убеждены, что закон ветхого завета направлен против беззакония. Контекст 1 Тим. 1:8-10 подтверждает это.

Поскольку закон ветхого завета был направлен против беззакония, поскольку он не был положен для возрождённых, и поскольку возрождённый не должен быть под законом, то можно сделать вывод, что возрождённый человек не беззаконен. Даже отдельно от закона ветхого завета с Десятью заповедями возрождённый непорочен.

Следовательно, на основании 1 Тим. 1:8-10 можно сделать вывод, что христианин может быть свободен от закона ветхого завета и оставаться непорочным.

Галатам 5:18

В Гал. 5:18 сказано: «Если же вы духом водимы, то вы не под законом». Контекст этого отрывка показывает, что Павел говорит о законе. Он борется с иудействующими, которые пытались убедить христиан в Галатии сделать выбор между жизнью в беззаконии и жизнью под руководством ветхого завета.

Контекст (5:19-21) подразумевает беспокойство Павла о нравственном аспекте закона, поскольку именно нравственный аспект закона оберегает от безнравственности, идолопоклонства и зависти.

Водительство Духа — это не просто направление или указание Святым Духом верного пути. Ветхий завет был в состоянии сделать это и сам, здесь же Апостол Павел противопоставляет Духа закону. Следовательно, водительство Духа включает в себя руководящую силу Святого Духа.

Поскольку иудействующие учили христиан, что у тех есть только две альтернативы и поскольку Павел опровергает их учение, то можно сделать вывод, что Павел говорит о третьей альтернативе: о руководстве силой Святого Духа.

Павел говорит, что те, кто руководим силой Святого Духа, не находятся под законом ветхого завета. Контекст учит, что быть руководимым силой Святого Духа — значит не быть незаконным (Гал. 5:16-17, 22-23). Таким образом, христиане могут быть свободными от закона ветхого завета и даже от его нравственного кодекса и оставаться непорочными.

Галатам 5:22-23

В этом отрывке Павел заявляет:

Плод же Духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание. На таковых нет закона.

Этот отрывок появляется в контексте 18-го стиха. Фактически, он является частью аргумента, который Павел выдвигает в 5:18. На основе этих фактов можно сделать два вывода. Во-первых, закон, на который ссылается Павел в 5:18, — это скорее всего закон ветхого завета со всеми его нравственными аспектами. Во-вторых, плод Духа Святого, приведённый в 5:22-23, должен быть результатом влияния руководящей силы Святого Духа.

Сказанное Павлом в этом отрывке очень важно, особенно в свете его учения в Гал. 5:18, а именно: все водимые силой Святого Духа не находятся под законом ветхого завета. Похоже, что в 5:22-23 Апостол объясняет, почему водимые силой Святого Духа не под законом ветхого завета. Поскольку Дух Святой приносит так много праведных плодов в жизни тех, кем Он управляет, то никакой внешний закон для направления их действий не нужен.

Сказанное Павлом в этом отрывке очень важно в свете его учения в 1 Тим. 1:8-10. Как отмечалось ранее, здесь Павел заявляет, что закон ветхого завета дан не для праведных или возрождённых. Напротив, закон дан, чтобы бороться с беззаконием невозрождённого. Апостол намекает на то, что внешний закон ветхого завета не нужен для борьбы с праведностью возрождённого.

По существу, в Гал. 5:22-23 Павел пишет то же, что и в 1 Тим. 1:8-10. В Послании к Галатам он говорит, что господствующая сила Святого Духа производит в христианине плод праведности. Поскольку по природе этот плод праведен, закону ветхого завета нет необходимости бороться с ним.

В свете учения Павла в Гал. 5:22-23 можно сделать такой вывод: поскольку сила Святого Духа может произвести в жизни христианина праведность, которая делает закон ветхого завета ненужным, то христианин может освободиться от этого закона и остаться непорочным.

1-е Коринфянам 9:20-21

Описывая отношения между свободой христианина и его служением, Павел говорит:

Для иудеев я был как иудей, чтобы приобрести иудеев; для подзаконных *был* как подзаконный, чтобы приобрести подзаконных; для чуждых закона — как чуждый закона, — не будучи чужд закона пред Богом, но подзаконен Христу, — чтобы приобрести чуждых закона (1 Кор. 9:20-21).

В 20 стихе Павел говорит, что сам он не находится под законом ветхого завета. В этом стихе «закон» — это закон, по которому жили евреи. В виду того что закон, под которым жили евреи, был законом ветхого завета, Апостол ясно говорит, что сам он не был под этим законом.

В 9:21 Павел отмечает, что, находясь среди неверующих язычников, периодически он придерживался некоторых норм их культуры. Павел понимает, что такое поведение, а также то, что он больше не находится под законом ветхого завета, открывает его для обличения в беззаконии. Поэтому он добавляет: «Не будучи чужд закона пред Богом, но подзаконен Христу...» В этом предложении Павел употребляет два совершенно противоположных термина. Один переведён как «чужд закона», другой — как «подзаконен». Основным смыслом первого термина — беззаконный.⁵ Таким образом, Павел говорит, что, несмотря на то что он не под законом ветхого завета, он не живёт в беззаконии перед Богом.

Второй термин употребляется в Новом Завете ещё в одном случае. В Деян. 19:39 он говорит либо о «законном собрании в противоположность сбору толпы, либо об обычном собрании в противоположность собранию, специально созванному по особому случаю».⁶ В контексте 1 Кор. 9:21 лучше всего подходит значение «законный».

Второй термин, будучи употреблённым по отношению к людям, может означать «праведный» или «честный».⁷ Таким образом, в 1 Кор. 9:21 Павел говорит, что по отношению к Христу он законен, праведен и честен.

На основании рассмотренного ранее материала о законе Бога в сердце (новом нраве) и законе Духа жизни в Иисусе Христе (Рим. 8:2), живущего в христианах и производящего в них святой характер Христа, автор считает, что, может быть, именно это имел в виду Павел, когда выбрал второй термин. Это слово состоит из слов «под» и «законен». Похоже, Павел говорит, что он «подзаконен» по отношению к Христу. Павел, наверняка, воспользовался этим словом намеренно,

чтобы подчеркнуть внутренние отношения христианина и Христа, ставшие возможными благодаря новому нраву и господствующей силе Святого Духа.

В 1 Кор. 9:20-21 Павел, несмотря на то что сам он не под законом ветхого завета, говорит, что он не беззаконен ни перед Богом, ни перед Христом. Напротив, перед Христом он праведен и законен. Поскольку Павел говорит как христианин, то можно сделать вывод, что христианин может быть свободен от закона ветхого завета, не будучи беззаконным.

Титу 2:11-14

Ибо явилась благодать Божья, спасительная для всех людей, научающая нас, чтобы мы, отвергнув нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке, ожидая блаженного упования и явления славы великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа, Который отдал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный, ревностный к добрым делам (Тит. 2:11-14).

Павел говорит, что благодать Божья учит христианина отказываться от греховной жизни и жить праведной жизнью. В свете сказанного Павлом в Рим. 6:14 о том, что христианин не под законом, а под благодатью, данный текст из 2-й главы Послания к Титу является особо важным. Он показывает, что что-то останавливает христианина, свободного от закона ветхого завета, от беззакония. Этим «что-то» является благодать.

Ранее уже отмечалось, что христианин, находящийся под Божьей благодатью, имеет новый нрав и в нём живёт Святой Дух. Когда новый нрав вызывает в христианине желание исполнять волю Божью, а Святой Дух даёт ему для этого силы, христианин отвергает беззаконный образ жизни и живёт праведной жизнью. Этому христианина учит благодать.

Поскольку Божья благодать способна преодолеть грех и произвести в христианине праведность, то верующему нет необходимости оставаться ни под каким аспектом закона ветхого завета. Благодаря Божьей благодати христианин может быть свободен от закона и не жить в беззаконии.

Заключительный вопрос

Таким образом, мы показали, что причина, почему христианин не под законом ветхого завета, заключается в том, что он обладает новым нравом. К тому же было показано, что святые Ветхого Завета тоже обладали новым нравом. Хотя они и имели новый нрав, они продолжали жить под внешним законом ветхого завета. Все вместе эти факторы вызывают ещё один вопрос: если христиане, имея новый нрав, не находятся под законом, то почему святые Ветхого Завета, обладая новым нравом, продолжают жить под законом?

Дело в том, что во дни Ветхого Завета правительство Израиля было теократическим. Поскольку каждое правительство руководит людьми, возрождёнными и невозрождёнными (а невозрождённые люди по природе незаконны), для любого правительства необходимо иметь систему внешних законов, направленных против беззакония (Рим. 13:1-4). Власть каждого правительства над гражданами, возрождёнными и невозрождёнными, основывается на законах. Израиль не является исключением. Поскольку правительство Израиля было теократией, его внешним законом был закон Божий, данный на горе Синай. Поэтому, несмотря на то что у святых Ветхого Завета был новый нрав, они продолжали жить под внешним законом ветхого завета, потому что на этом законе основывалась государственная власть Израиля.

В настоящее время ни одна страна не имеет теократического правительства, установленного Богом. Хотя Бог устанавливает всякую государственную власть (Рим. 13:1) и хотя у некоторых государств законы основываются на Божьих нравственных абсолютах, никакое современное правительство не получает внешнюю систему законов посредством прямого откровения от Бога, как это было с Израилем. По этой причине Бог определяет современное правительство как «всякое человеческое начальство» (1 Пет. 2:13). Их законы не божественные, но человеческие.

Действительно, христиане живут под внешними законами своих правительств (Рим. 13:1-7; 1 Пет. 2:13), но сегодня ни одно государство в мире не живёт в теократии, поэтому никто из христиан сегодня не находится под внешним законом ветхого завета.

Примечания

1. J. Gresham Machen, *The Christian View of Man*, p. 185.

2. Gerhard Dellling, “katargeo,” *Theological Dictionary of the New Testament*, vol. 1, p. 454.
3. Robert Falconer, *The Pastoral Epistles*, p. 123.
4. Homer A. Kent, Jr., *The Pastoral Epistles*, p. 56.
5. William F. Arndt and F. Wilbur Gingrich, *A Greek-English Lexicon of the New Testament*, p. 71.
6. *Ibid.*, p. 266.
7. W. Gutbrod, “ennomos,” *Theological Dictionary of the New Testament*, vol. IV, p. 1087.
8. *Ibid.*



ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Чему эти занятия научили нас

В этом исследовании мы много узнали о новой природе человека.

1. Новая природа — это не уникальное сочетание характеристик, отличающее человека от других одушевлённых и неодушевлённых существ. Напротив, это нрав. Принятие новой природы человеком не ведёт к метафизическим изменениям в нём.

2. Получение новой природы стало необходимым, когда человек потерял первоначальный, расположенный к Богу нрав и, вследствие первого греха Адама, полностью утвердился в нраве, враждебном Богу. По причине такой сильной духовной перемены в человеке все аспекты его существа оказались в рабстве греха. Греховный нрав стал его господином. Теперь человеку нужен новый нрав, или природа, утверждённая и расположенная к Богу.

3. В таких ветхозаветных пророчествах как Иер. 31:31-34; Иез. 36:25-28 и 11:19-20 Бог в сочетании с новым заветом обещал дать израильтянам новую природу. Она должна была даваться на основании прощения грехов. Новая природа должна была состоять из закона, написанного в сердце, и Дух Святой должен был наделять ею через возрождение. Дух Святой должен был поселиться в человеке, чтобы человек мог лично познать Бога и исполнять Его волю.

4. Новая природа — это не «дело закона, написанного у них (язычников) в сердцах», о котором Павел говорит в Рим. 2:14-15. Она превосходит того, что живёт в невозрождённых язычниках. Это не просто врождённая нравственная совесть.

5. Новая природа в человеке не является результатом изменения его ветхой природы или греховного нрава. Новая природа не является чем-то, что растёт или развивается в человеке на протяжении определённого периода времени. Новую природу невозможно получить собственными усилиями. Напротив, она передаётся через сверхъестественное служение Святого Духа, называемое возрождением, или рождением свыше. Она составляет Божью нравственную природу в

человеке. Только рождённые свыше люди обладают этой новой природой.

6. Новой природой обладают христиане, или святые современной диспенсации.

7. В результате того, что верующий умер с Христом, греховный нрав навсегда потерял положение господина над ним, и верующий навсегда перестал быть рабом греховного нрава.

8. Несмотря на то, что греховный нрав потерял право господствовать над верующим, он продолжает жить в нём до конца земной жизни верующего и пытается руководить им. Верующий находится в постоянной борьбе с силой греховного нрава. В этой борьбе новая природа побуждает верующего во внутреннем человеке соглашаться с Божьей волей, служить Богу, находить удовольствие в Нём и иметь желание выполнять Его волю. Но в то же время она не наделяет его силой, необходимой для преодоления силы греховного нрава, а следовательно, и исполнения воли Бога.

Чтобы исполнять волю Божью, христианину кроме новой природы нужно что-то ещё. Когда верующий полагается на силу закона ветхого завета как на источник силы, необходимой для преодоления силы греховного нрава, он потерпит поражение, потому что закон не способен помочь ему в этом. Закон заставляет верующего надеяться на собственные силы.

9. Верующий не обречён на постоянное поражение, поскольку в нём как проявление Божьей благодати поселяется Дух Святой. Дух Святой связан с верующим двумя способами. Во-первых, Он является посредником Христа, через Него Христос вкладывает в верующего новую природу. Во-вторых, Дух Святой — могущественный союзник новой природы, живущей в верующем. В момент возрождения Святой Дух освободил верующего от господствующей силы греховного нрава и дал ему силу, необходимую для победы над греховным нравом, а следовательно, и для исполнения Божьей воли. Когда верующий полагается на Божью благодать, в надежде, что она поможет ему победить, Дух Святой позволяет новой природе руководить не только волей человека, но и всем его существом.

10. «Новая природа» и «новый человек», о котором Павел говорит в Кол. 3:9-10, — это не одно и то же. «Новый человек» — это возрождённый человек, пребывающий в возрождённом состоянии. Верующий как новый человек характеризуется обновлённой жизнью и сво-

бодой от рабства греховного нрава. Новая природа находится в новом человеке, но не является новым человеком.

11. Новая природа играет существенную роль в преобразении возрождённого человека в нравственный образ Бога и Христа. Действуя согласно её описанию Павлом в 7-й главе Послания к Римлянам, новая природа вызывает в верующем желание уподобиться Христу в характере и поведении. Это желание останется в верующем до тех пор, пока он не достигнет совершенства при встрече с Христом в вечности.

12. В 1 Иоан. 3:9 Апостол Иоанн говорит, что возрождённый человек не грешит и не способен грешить по привычке, потому что святой нрав Бога враждебен живущему в верующем греху. Нрав (новый нрав) — это семя, из которого произрастает новая, праведная жизнь верующего.

13. Несмотря на то что святые Ветхого Завета не жили согласно новому завету, у них была новая природа. Она не была дана как следствие жизни по ветхому завету, поскольку ветхий завет не мог наделить новой природой. Наоборот, она была дана по Божьей благодати, совершенно независимо от ветхого завета.

14. Божья благодать позволяет христианину, или верующему современной диспенсации, иметь свободу от всех аспектов ветхого завета и не жить в беззаконии. Как результат наделения христианина новой природой и силой Святого Духа, Божья благодать способна произвести в христианине праведность, которую закон ветхого завета требовал, но не был в состоянии дать. Божья благодать способна наделить христианина этой праведностью, не требуя, чтобы христианин был под внешним законом ветхого завета.

Получение новой природы

Эта книга, в основном, написана для верующих. Если вы не уверовали в Иисуса Христа как Божьего Сына и Он ещё не стал вашим Спасителем, то у вас нет новой природы и Дух Святой не живёт в вашем сердце. Поэтому вы не способны жить праведно.

Чтобы стать христианином и получить новую природу и Святого Духа, вы должны искренно признаться, что согрешили против Бога и виновны перед Ним, что вам нужен Спаситель, Который может заплатить за ваши грехи. Вы должны искренне поверить, что Иисус Христос есть Сын Божий, что Он умер на кресте за ваши грехи, был погребён и

на третий день воскрес из мёртвых. В заключение, вы должны доверять Иисусу Христу (не собственным усилиям, не крещению, не причастию, не членству в церкви или любой другой организации), что Он способен спасти вас от наказания за грех. Как только вы это сделаете, Дух Святой сделает вас «новым человеком» (возродит вас), вложит новую природу в вас и станет жить в вас. Хотите ли вы этого прямо сейчас?











Отпечатано в типографии “Принткорп”, Минск, 2008
ЛП № 02330/0056863 от 30.04.04. Зак. 1544, 1573 (08070). Тир. 10 000 экз.