

ДЖОН МАК-АРТУР
ТОЛКОВАНИЕ
КНИГ НОВОГО ЗАВЕТА

РИМЛЯНАМ 1-8

John MacArthur Jr.



СЛАВЯНСКОЕ ЕВАНГЕЛЬСКОЕ ОБЩЕСТВО

ТОЛКОВАНИЕ КНИГ НОВОГО ЗАВЕТА

Послание к Римлянам, главы 1–8

Джон Ф. Мак-Артур, мл.

Русское издание под общей редакцией *С. Омельченко*

В книге использованы тексты Синодального издания Библии, исправленное издание

Эта книга была впервые издана в Соединённых Штатах Америки издательством Муди, 820 N. LaSalle Blvd., Chicago, IL 60610.

Авторские права сохранены © 1991 и 1994

Книга переведена с разрешения

© Издание на русском языке, Славянское Евангельское Общество, 2018

Без разрешения издателя никакая часть этого издания не может воспроизводиться или передаваться в любой форме или с помощью любых средств, электронных или механических, включая ксерокопирование, аудиозапись или системы хранения и поиска информации.

ISBN 978-1-56773-080-7

Originally produced in the English language as

The MacArthur New Testament Commentary: Romans 1–8

by John F. MacArthur, Jr.

This book was first published in the United States by Moody Publishers, 820 N. LaSalle Blvd., Chicago, IL 60610. Copyright © 1991 and 1994.

Translated by permission.

Russian edition copyright © 2018 by Slavic Gospel Association

No part of this publication may be reproduced or transmitted in any form or by any means, electronic or mechanical, including photocopying, recording, or any information storage and retrieval system, without permission from the publisher.

Содержание

Предисловие.....	5
Введение	7
1. Благая весть от Бога. Часть 1 (1:1)	21
2. Благая весть от Бога. Часть 2 (1:2-4).....	31
3. Благая весть от Бога. Часть 3 (1:5-7).....	39
4. Истинное духовное руководство (1:8-15)	51
5. Благовествование Христово (1:16-17)	69
6. Гнев Божий (1:18)	79
7. Причины Божьего гнева. Часть 1 (1:19-21).....	89
8. Причины Божьего гнева. Часть 2 (1:22-23).....	107
9. Оставленные Богом (1:24-32)	117
10. Принципы Божьего суда. Часть 1 (2:1-5)	131
11. Принципы Божьего суда. Часть 2 (2:6-16).....	145
12. Ложная безопасность (2:17-29).....	165
13. Преимущество быть иудеем (3:1-8)	181
14. Все под грехом (3:9-20)	193
15. Как оправдаться перед Богом (3:21-25a)	211
16. Как Христос умер ради Бога (3:25б-31).....	225
17. Авраам — оправдан через веру (4:1-8)	243
18. Авраам — оправдан по благодати (4:9-17).....	257
19. Спасение Божественной силой, а не человеческими усилиями (4:18-25)	271

20. Безопасность спасения (5:1-11)	281
21. Адам и царство смерти (5:12-14).....	301
22. Христос и царство жизни (5:15-21)	313
23. Умереть, чтобы жить (6:1-10).....	323
24. Живые для Бога (6:11-14)	341
25. Свободные от греха (6:15-23).....	349
26. Мёртвые для закона (7:1-6).....	365
27. Грех и закон (7:7-13).....	375
28. Верующий и живущий в нём грех (7:14-25).....	387
29. Жизнь по Духу. Часть 1. <i>Дух освобождает нас от греха и смерти, давая способность исполнить закон (8:1-4)</i>	405
30. Жизнь по Духу. Часть 2. <i>Дух изменяет нашу природу и даёт нам силы к победе (8:5-13)</i>	423
31. Жизнь по Духу. Часть 3. <i>Дух подтверждает наше усыновление (8:14-16)</i>	439
32. Святой Дух гарантирует нашу славу. Часть 1. <i>Несравненная польза славы (8:17-18)</i>	449
33. Святой Дух гарантирует нашу славу. Часть 2. <i>Невыразимые стенания о славе (8:19-27)</i>	459
34. Высочайшая безопасность. Часть 1. <i>Надёжная гарантия славы (8:28)</i>	477
35. Высочайшая безопасность. Часть 2. <i>Цель и развитие спасения (8:29-30)</i>	495
36. Гимн вечной безопасности (8:31-39).....	507
Библиография	525
Указатель греческих слов.....	527
Указатель еврейских слов	528
Указатель на места Писания	529
Предметный указатель	546

Предисловие

Проповедь и толкование Нового Завета продолжает оставаться для меня наградой и Божественным общением. Моей целью всегда было тесное общение с Господом посредством понимания Его Слова и разъяснения значения того или иного отрывка народу Божьему. Выражаясь словами Неем. 8:8, я стараюсь «присоединять толкование» к тексту из Слова Божьего, чтобы люди могли услышать, что говорит им Бог, и ответить Ему.

Народ Божий нуждается в понимании Бога, что в свою очередь требует познания Его Слова истины (2 Тим. 2:15), чтобы Его Слово могло вселяться в нас обильно (Кол. 3:16). Поэтому в своём служении я ставлю упор на то, чтобы способствовать живому проникновению истин Слова Божьего в сердца Его народа. Для меня этот труд — источник живительного вдохновения.

Данная серия толкований на книги Нового Завета отражает вышеприведённую цель — объяснение и применение Священного Писания. Некоторые толкования носят, главным образом, лингвистический характер, другие уделяют больше внимания богословию и гомилетике. Эта книга посвящена, в основном, толкованию и объяснению. В ней не даётся лингвистический анализ, а лишь затрагивается область языкознания в тех случаях, когда это способствует более точному толкованию. Книга также не претендует на исчерпывающее богословское обоснование, но освещает основные доктрины Писания в каждом его отрывке и показывает связь каждого отрывка со всем Писанием. Она не относится и к разряду гомилетических, хотя каждая законченная мысль рассматривается как единая глава

с чётким планом и логическим обоснованием идеи. Большинство истин поясняются на примерах, и указывается на связь этих истин с другими местами Писания. После определения контекста отрывка я старался строго следовать за развитием мысли и рассуждением автора.

Я молюсь о том, чтобы каждый читатель во всей полноте понял, что Дух Святой говорит ему через эту книгу Слова Божьего, с тем, чтобы Его откровение могло поселиться в разуме верующих и принести плод большего послушания и верности во славу нашему великому Богу.

Введение

ЗНАЧЕНИЕ ЭТОГО ПОСЛАНИЯ

Большинство, если не все великие пробуждения и преобразования в истории Церкви, были связаны с Посланием к Римлянам. В сентябре 386 года уроженец Северной Африки, в течение нескольких лет бывший профессором в итальянском городе Милане, сидел, плача, в саду у своего друга Алипия и рассуждал о греховности своей жизни. В это время он услышал пение ребёнка: «Tolle, lege. Tolle, lege», что на латыни означает: «Возьми, читай. Возьми, читай». Рядом с сидящим лежал свиток с Посланием к Римлянам, и он взял его. Первым, что он увидел, был текст: «Будем вести себя прилично, не *предаваясь* ни пированиям и пьянству, ни сладострастию и распутству, ни ссорам и зависти; но облекитесь в Господа нашего Иисуса Христа, и заботу о плоти не превращайте в похоть» (13:13-14). Позже он описывал происшедшее так: «Я не захотел читать дальше, да и не нужно было: после этого текста сердце мое залили свет и покой; исчез мрак моих сомнений» («Исповедь», книга 8, гл. 12). Этим человеком был Августин Аврелий, который, прочитав этот коротенький отрывок из Послания к Римлянам, уверовал в Иисуса Христа как Господа и Спасителя, и впоследствии стал одним из выдающихся богословов и служителей Церкви.

Тысячу лет спустя Мартин Лютер, монах римско-католического ордена, названного в честь Августина, преподавал Послание к Римлянам студентам Виттенбергского университета в Германии. Тщательно изучая текст, он всё больше и больше убеждался в том, что главная тема Павла — оправдание по вере. Он писал:

Я очень хотел постичь смысл Послания Павла к Римлянам, и затруднение представляло лишь одно выражение, «праведность Бога», поскольку я считал, что речь идёт о том, что Бог праведен и поступает праведно, наказывая нечестивых... День и ночь я размышлял, пока... не понял, что праведность Бога — это праведность, благодаря которой Он по милости и благодати оправдывает нас по вере. Я почувствовал, что родился заново и вошёл через открытые двери в рай. Всё Писание приобрело для меня новое значение, и если раньше «праведность Бога» вызывала у меня ярость, то теперь это выражение стало для меня невыразимо прекрасным в огромной любви. Это выражение из послания стало для меня вратами в небо (ср. Barend Klaas Kuiper, *Martin Luther: The Formative Years* [Grand Rapids: Eerdmans, 1933], pp. 198-208).

Несколько столетий спустя священник англиканской церкви Джон Уэсли испытывал похожие затруднения в понимании Евангелия и истинного спасения. Вечером 24 мая 1738 года он записал в своём дневнике:

Я очень неохотно отправился в общество, собравшееся на улице Альдерсгейт, где читали предисловие Мартина Лютера к Посланию к Римлянам. Без четверти девять, когда читали об изменениях, производимых Богом в сердце через веру в Христа, я испытал какое-то особое тепло в сердце. Я осознал, что в вопросе спасения верю в Христа и только в Христа; и мне была дана уверенность, что Он снял мои грехи и спас меня от закона греха и смерти.

Говоря о важности Послания к Римлянам, Жан Кальвин отметил: «Тому, кто стремится к уразумению истинного его смысла, будет открыт доступ к секретнейшим сокровищам Священного Писания» («Толкование на Послания апостола Павла к Римлянам и Галатам» [Минск, МФЦП, 2007], стр. 7). Мартин Лютер сказал, что Послание к Римлянам — это «важнейшая часть Нового Завета, выражающая суть Благой вести» (*Commentary on the Epistle to the Romans* [Grand Rapids: Kregel, 1954], p. xiii). Фредерик Года, известный швейцарский толкователь Библии, назвал Послание к Римлянам «собором христианской веры» (*Commentary on St. Paul's Epistle to the Romans* [New York: Funk&Wagnalls, 1883], p. 1).

Знаменитый переводчик Библии Уильям Тиндейл, живший в XVI столетии, писал в предисловии к своей книге на Послание к Римлянам:

Поскольку это послание — ведущая и самая лучшая часть Нового Завета, и чистейшее Евангелие, то есть добрая весть, которую мы называем Благой вестью, а также светом и путём к пониманию всего Писания, я думаю, необходимо, чтобы каждый христианин не только знал его наизусть, но и не переставал изучать, чтобы оно было ежедневным хлебом души. Никто не может сказать, что читает его слишком часто или изучил весьма хорошо; чем больше его изучают, тем оно интересней; чем больше над ним рассуждают, тем оно приятней; чем подробнее исследуют, тем драгоцен-

нее открытие — настолько велики его духовные сокровища» (*Doctrinal Treatises and Introductions of Different Portions of the Holy Scriptures by William Tyndale, Henry Walter, ed.* [Cambridge: University Press, 1848], p. 484).

Популярный толкователь Библии Дональд Грей Барнхауз, одиннадцать лет выступавший на радио с еженедельными проповедями по Посланию к Римлянам, написал об этом замечательном послании:

Учёный скажет, что молоко матери — это самая совершенная пища, известная человеку, и сможет привести вам результаты анализов, показывающие все его химические компоненты, перечислить содержащиеся в молоке витамины и подсчитать количество калорий. Младенец будет пить его, абсолютно ничего не зная о его составе, и расти с каждым днём, улыбаясь и процветая в своём неведении. То же самое относится и к глубочайшим истинам Слова Божьего (*Romans: Volume 1: Man's Ruin 1:1-32* [Grand Rapids: Eerdmans, 1952], p. 3).

Говорят, что Послание к Римлянам не только принесёт удовольствие величайшему логичу и завладеет умом гения, но и утешит даже самую робкую душу и просветит самый заурядный ум. Оно сначала повергнет, а затем поднимет вас. Сначала сорвёт ваши одежды, а затем облечёт вас вечным изяществом. Послание к Римлянам превратило бедфордского лудильщика Джона Буньяна в духовного гиганта и литературного классика, написавшего «Путешествие пилигрима» и «Духовную войну».

Ветхий Завет цитируется в этом послании около 57 раз, больше чем в любой другой книге Нового Завета. Постоянно используются ключевые слова: Бог — 154 раза, закон — 77 раз, Христос — 66 раз, грех — 45 раз, Господь — 44 раза, и вера — 40 раз.

В Послании к Римлянам даются ответы на многие вопросы, касающиеся человека и Бога. Наиболее важные из них: что такое Божья Благая весть? Действительно ли Иисус — Бог? Какой Бог? Как может Бог посылать людей в ад? Почему люди отвергают Бога и Его Сына Иисуса Христа? Почему существуют идолы и лжерелигии? Какой наибольший грех человека? Почему существуют половые извращения, ненависть, преступность, обман и всё остальное зло в мире, и почему они настолько распространяются и неистовствуют? По каким критериям Бог судит людей? Как может человек, никогда не слышавший Евангелия, нести духовную ответственность? Несут ли евреи бóльшую ответственность за неверие, чем язычники? Кто может считаться истинным евреем? Обладает ли еврей каким-либо духовным преимуществом? Насколько человек добр сам по себе? Насколько он зол сам по себе? Способен ли кто-либо в совершенстве соблюсти Божий закон? Как может человек узнать, что он грешник? Как может грешник быть прощён и оправдан Богом? Как христианин связан с Авраамом? В чём значение смерти Христа? В чём значение Его воскресения? В чём значение

Его нынешнего пребывания на небесах? За кого умер Христос? Где люди могут найти настоящий мир и надежду? В чём духовная связь всех людей с Адамом, и в чём духовная связь верующих с Иисусом Христом? Что такое благодать, и в чём её роль? Как связаны между собой Божья благодать и Его закон? Каким образом человек умирает и возрождается духовно? Какое отношение христианина к греху? Насколько важно послушание в жизни христианина? Почему настоящая христианская жизнь подразумевает такую борьбу? Сколько у христианина природ?

Даются ответы и на такие вопросы: что делает Святой Дух для верующего? Насколько близки взаимоотношения христианина с Богом? Почему существуют страдания? Изменится ли когда-нибудь мир? Что такое избрание и предопределение? Как правильно христианам молиться? Насколько безопасно спасение верующего? В чём заключается нынешний Божий замысел в отношении Израиля? В чём состоит Его будущий замысел в отношении Израиля? Почему и для чего язычники были избраны Богом? В чём состоит ответственность христианина перед евреями и Израилем? Что такое настоящая духовная посвящённость? Каковы взаимоотношения христиан с миром в целом, с неверующими, с другими христианами и с человеческими властями? Как христиане поступают в ситуациях, которые по своей сути ни хорошие, ни плохие? Что такое истинная любовь, и каково её действие? Что такое настоящая свобода? Насколько важно единство в церкви?

Неудивительно, что Фредерик Годе, слова которого приводились выше, однажды воскликнул: «О, святой Павел! Если бы его единственной заслугой было лишь написание Послания к Римлянам, то и этого было бы достаточно, чтобы непрестанно благодарить за него Господа».

Послание к Римлянам и сегодня оказывает такое же могучее воздействие на нас, как и на людей в I столетии. Оно воздействует на нравственность, говоря о прелюбодеянии, блуде, гомосексуализме, ненависти, убийстве, лжи и неповиновении властям. Оно воздействует на интеллект, говоря, что обычный, мирской человек пребывает в смятении, поскольку его ум безнравственен. Оно оказывает социальное воздействие, говоря, как нам следует относиться друг к другу. Оно оказывает психологическое воздействие, говоря, откуда исходит настоящая свобода, избавляющая людей от тяжести вины. Оно оказывает воздействие в масштабе страны, говоря о нашей ответственности перед человеческими властями. Оно воздействует в масштабе мира, говоря о конечной судьбе земли и, в особенности, о будущем Израиля. Оно воздействует духовно, предлагая надежду на будущее в ответ на человеческое отчаяние. Оно воздействует на богословие, говоря о взаимоотношениях между плотью и духом, между законом и благодатью, между делами и верой. Но важнее всего то, что оно приближает нас к Самому Богу.

Неизвестный автор записал эти трогательные слова, показывающие сущность Послания к Римлянам:

Я к Богу шёл, что было сил,
По длинной лестнице всходил.
Искал опору в ней для ног,
Но далеко пройти не мог.
И, пальцы рук изранив в кровь,
К Нему карабкался я вновь.
А Он спокоен был и тих,
Не замечая мук моих.
И, обессилив, я упал
Туда, откуда начинал.
И там, в отчаянии, вдруг
Святых шагов услышал звук:
Туда, где я лежал без сил,
Он по ступеням нисходил.
Когда я духом пал в борьбе,
Он Сам вознёс меня к Себе.

АВТОР ПОСЛАНИЯ

Невозможно хорошо понять Послание к Римлянам, не зная некоторых фактов о его замечательном авторе.

Изначально Павел был назван Савлом в честь первого царя Израиля Саула и, как его тёзка, был из колена Вениаминова (Фил. 3:5). Павел родился в Тарсе (Деян. 9:11), процветающем городе, расположенном недалеко от северо-восточного побережья Средиземного моря в провинции Киликия, теперь это территория Турции. Тарс был центром греческого образования и культуры, в нём находился один из трёх самых знаменитых университетов Римской империи. Савл, возможно, получил образование там, а затем продолжил его в Иерусалиме под руководством Гамалиила, внука Гиллеля, бывшего, пожалуй, самым известным раввином всех времён. Поскольку Гамалиила считали олицетворением закона, его часто называли «образец закона». Следовательно, Савл был обучен как греческой литературе и философии, так и раввинскому закону.

По закону Моисея Савл был обрезан на восьмой день (Фил. 3:5). Вероятно, вскоре после достижения им тринадцати лет — возраста, когда еврейских мальчиков считали мужчинами, — он был послан в Иерусалим. Под руководством Гамалиила Савл учил наизусть и учился толковать Писание в соответствии с раввинской традицией, в частности традицией Талмуда. Видимо, во время своего пребывания в Иерусалиме он стал фарисеем. Поскольку его отец был римским гражданином, то и Савл родился в этом гражданстве (Деян. 22:28), обладать которым было почётно и выгодно. Поэтому он обладал высоким статусом как в греко-римском, так и в еврейском обществе.

В соответствии с еврейской традицией Савл был обучен ремеслу своего отца — изготовлению палаток (Деян. 18:3). Из того, что апостол никогда не

встречался с Иисусом во время Его земного служения, можно заключить, что после обучения в Иерусалиме он, по-видимому, возвратился в Тарс. Благодаря такому блестящему образованию, он, несомненно, руководил в одной из главных синагог Тарса, а также занимался изготовлением палаток. По собственному признанию, он был ревностным законником, «евреем из евреев», абсолютно во всём тщательно следовавшим закону (Фил. 3:5-6).

Вероятно, возвратившись в Тарс, он услышал о появлении в Иерусалиме новой «секты», наполнявшей город не только своим учением, но и своими последователями. Подобно большинству иудейских вождей Палестины, Савл был глубоко задет мессианскими заявлениями Иисуса и посвятил себя уничтожению того, что считал ересью. Он был ещё молодым человеком, когда возвратился в Иерусалим, но, благодаря своему рвению и природным способностям, вскоре стал одним из главных действующих лиц в преследовании Церкви. Побитие камнями Стефана не открыло сердце Савла для Евангелия, а лишь озлобило его ещё больше, и он «терзал церковь, входя в дома, и, хватая мужчин и женщин, отдавал в темницу» (Деян. 8:3).

Лука пишет, что Савл дышал «угрозами и убийством на учеников Господа» (Деян. 9:1). Он как боевой конь, почувствовавший запах битвы в ноздрях, источал безжалостную ярость, обращённую против всех христиан и всего христианского. Он был по отношению к христианам тем, кем по отношению к евреям был злодей Аман, хотевший истребить всех их в огромном Персидском царстве царя Артаксеркса (Есф. 3:8-10).

Не удовлетворившись преследованием верующих в Иерусалиме и в Иудее, Савл «пришёл к первосвященнику и выпросил у него письма в Дамаск, к синагогам, чтобы, кого найдёт следующим этому учению, — и мужчин и женщин, — связав, приводить в Иерусалим» (Деян. 9:1-2). Он был поглощён страстью заключать в тюрьму и уничтожать христиан, и, перед тем как отправиться в Дамаск, преследовал христиан во многих других «чужих городах» вне Израиля (см. Деян. 26:11).

Дамаск в то время был городом, в котором проживало примерно 150 тысяч жителей, в том числе много евреев. Поэтому, вполне вероятно, что синагог, которые имел в виду Савл, могло быть двенадцать и более. Дамаск был тогда столицей Сирии и находился в 250 км на северо-восток от Иерусалима; путь от одного города до другого занимал не менее шести дней.

Но по пути, когда он уже «приближался к Дамаску, внезапно осиял его свет с неба. Он упал на землю и услышал голос, говорящий ему: „Савл, Савл, что ты гонишь Меня?“» (9:3-4). Много лет спустя, в своей защите перед царём Агриппой Павел говорил, что Иисус затем добавил: «Трудно тебе идти против рожна» (Деян. 26:14). Рожон — это длинная, заострённая палка, использовавшаяся при выпасе большого рогатого скота. Рожном тыкали в бок или в нижнюю часть ног, подгоняя животное. В греческой культуре выражение «идти против рожна» было распространённым и означало выступать против божества. Это выражение Савл, несомненно, много раз слышал, живя в Тарсе. Этой фразой Иисус показал Савлу, что преследо-

вание христиан было равносильным выступлению против Бога — то есть было прямо противоположным тому, к чему он стремился.

В сильном страхе Савл ответил голосу с неба: «„Кто Ты, Господи?“ Господь же сказал: „Я Иисус, Которого ты гонишь“» (Деян. 9:5). В этот момент Савл, должно быть, испытал и ужас, и потрясение — ужас, потому что находился в присутствии Бога, а потрясение из-за того, что боролся с Богом, вместо того чтобы служить Ему. Он был подавлен осознанием того, что проливаемая им кровь была кровью Божьих людей. Иисус, Которого его собратья-израильтяне высмеяли, избили и предали на смерть; Иисус, к Которому обращался Стефан, когда Савл стоял рядом, одобряя его смерть; Иисус, последователей Которого Савл лично заключал в тюрьму и уничтожал, — этот Иисус действительно был Богом, как и утверждал! Теперь Павел беспомощно стоял перед Ним, ослеплённый невероятным сиянием Его открывшегося величия.

В течение нескольких лет Савл был полностью поглощён уничтожением Церкви, и если бы ему удалось осуществить свой план, Церковь погибла бы в младенчестве, захлебнувшись своей кровью. Если бы Господь сразу же не добавил: «Встань и иди в город; и сказано будет тебе, что тебе надобно делать» (9:6), Савл, скорее всего, просто скончался бы от страха, вызванного чудовищностью его греха. Много лет спустя, оглядываясь назад, он провозгласил:

Благодарю давшего мне силу Христа Иисуса, Господа нашего, что Он признал меня верным, определив на служение, меня, который прежде был богохульником, и гонителем, и обидчиком, но помилован потому, что так поступал по неведению, в неверии; благодать же Господа нашего *Иисуса Христа* открылась *во мне* обильно с верой и любовью во Христе Иисусе. Верно и всякого принятия достойно слово, что Христос Иисус пришёл в мир спасти грешников, из которых я первый (1 Тим. 1:12-15).

На той дороге неподалёку от Дамаска Савл был чудесно и навсегда изменён. Хотя он на время ослеп и едва не лишился дара речи, благодаря произошедшему он подчинил свою жизнь Христу.

По-видимому, Савл был так сильно настроен на уничтожение последователей Христа, что ни один христианин не смог бы донести до него Евангелие. Только Бог, благодаря чудесному вмешательству, мог привлечь его внимание. Он должен был пережить потрясение, прежде чем стал бы слушать Божью истину. Церковь так боялась Савла, что даже апостолы не хотели говорить с ним, когда он впервые попросил о встрече с ними. Апостолам казалось невероятным, что Савл из Тарса может стать учеником Христа (Деян. 9:26).

Как только к Савлу вернулось зрение, и он был крещён и немного поел в первый раз после трёх дней без пищи и питья (см. 9:9), он с присущим ему усердием «тотчас стал проповедовать в синагогах [Дамаска] об Иису-

се» (ст. 20) — в тех самых синагогах, к которым ему были даны письма первосвященника, позволявшие арестовывать любого обнаруженного там христианина! Поэтому не удивительно, что «все слышавшие удивлялись и говорили: „Не тот ли это самый, который гнал в Иерусалиме призывающих имя это? Да и сюда за тем пришёл, чтобы вязать их и вести к первосвященникам“» (ст. 21).

Благодаря замечательному божественному озарению Савл сразу же после своего обращения мог не просто свидетельствовать о том, что с ним произошло, но и так замечательно защищал Евангелие, что приводил в замешательство любого неверующего еврея, «доказывая, что это Христос» (ст. 22).

Савл добился таких успехов в проповеди Евангелия, что вскоре его бывшие сообщники вместе с другими неверующими евреями из Дамаска решились убить его. В своём желании уничтожить предателя их общих интересов они заручились поддержкой областного правителя царя Ареты (2 Кор. 11:32). «Но Савл узнал об этом замысле их. А они день и ночь стерегли у ворот, чтобы убить его. Ученики же ночью, взяв его, спустили по стене в корзине» (Деян. 9:24-25).

Как рассказывает сам Павел в Послании к Галатам, после этого он пошёл в Аравию и провёл там три года (см. Гал. 1:17-18). Вероятно, там апостол многому научился и получил откровение от Господа. Как он свидетельствовал ранее в Послании к Галатам, Евангелие, проповедуемое им, «не есть человеческое, ибо и я принял его и научился не от человека, но через откровение Иисуса Христа» (1:11-12).

После обучения в «божественной семинарии» в Аравии Nabateyskoy Савл на короткое время вернулся в Дамаск (Гал. 1:17). Возможно, что именно во время второго визита в Дамаск вмешался областной правитель царя Ареты. Причиной мог послужить царский гнев в связи с тем, что Савл проповедовал Евангелие в Аравии, которая находилась под управлением монарха. Если это так, то Савл второй раз бежал из Дамаска, спустившись по стене в корзине (2 Кор. 11:33).

Лишь спустя три года Савл пошёл в Иерусалим встретиться с остальными апостолами. Благодаря доверию и любезному посредничеству Варнавы (Деян. 9:27), апостолы наконец признали Савла истинным верующим и приняли его в свою среду.

Точно установить хронологию этого периода жизни Савла невозможно, но известно, что он провёл пятнадцать дней в Иерусалиме с Петром (см. Гал. 1:18); в это время он мог общаться, а мог и не общаться, с другими апостолами. Вскоре он начал проповедовать и учить там и, состязаясь с еллинистами, делал это так убедительно, что «они покушались убить его. Братья, узнав об этом, отвели Савла в Кесарию и оттуда отправили в Тарс», его родной город (Деян. 9:29-30). По всей видимости, он основал церкви в Тарсе и в других местах в Киликии, и мы знаем, что позже Господь употребил его, чтобы укрепить общины в этой местности (Деян. 15:41).

После того как Варнава был послан иерусалимской церковью организовать церковь в Антиохии Сирийской, он служил там некоторое время, а затем решил позвать на помощь Савла. Найдя Савла в Тарсе, Варнава «привёл [его] в Антиохию. Целый год собирались они с церковью и учили немалое число людей, и в Антиохии впервые ученики стали называться христианами» (Деян. 11:22-26).

Когда наступил предсказанный Агавом голод по всей земле, церковь в Антиохии собрала среди своих членов пожертвования в помощь верующим в Иудее, которые испытывали особую нужду. Собранное было послано в Иерусалим «пресвитерам через Варнаву и Савла» (Деян. 11:28-30).

Церковь в Антиохии росла, появлялись другие учителя и пророки, и, в конце концов, Святой Дух сказал им: «„Отделите Мне Варнаву и Савла на дело, к которому Я призвал их“». Тогда они, совершив пост и молитву и возложив на них руки, отпустили их» (Деян. 13:1-3). Именно с этого момента Павел, которого все ещё звали Савлом, начал своё беспримерное служение, как апостол язычников.

МЕСТО И ВРЕМЯ НАПИСАНИЯ

Павел совершил три длительных миссионерских путешествия, описанных в Деян. 13:4–21:17, а затем заключительное путешествие в Рим, чтобы предстать перед кесарем (27:1–28:16). Во время третьего путешествия он в третий раз прибыл в Коринф, процветающий, но порочный портовый город в провинции Ахаия. Теперь это южная часть Греции. Вероятно, во время этого пребывания в Коринфе, ещё раз собирая подаяния для бедствующих верующих в Палестине (Рим. 15:26), Павел написал Послание к церкви в Риме.

Тщательный анализ, проведённый различными авторами и опирающийся на книгу Деяний и само послание, относит дату написания послания к ранней весне 58 года по Р.Х., то есть незадолго до того, как Павел отправился в Иерусалим (Рим. 15:25), чтобы прибыть туда ко дню Пятидесятницы (Деян. 20:16).

ЦЕЛЬ ПОСЛАНИЯ

Павел упоминает несколько целей написания Послания к Римлянам. Прежде всего, он многократно хотел посетить римскую церковь, но всегда встречал препятствия на своём пути (Рим. 1:13). Он объяснял, что хотел идти туда, «чтобы преподать [им] некое дарование духовное к утверждению» их (ст. 11). В отличие от того, что утверждает Римско-католическая церковь, церковь в Риме не была основана Петром или каким-либо другим апостолом. Павел объясняет в конце послания, что решил «не строить на чужом основании» (15:20), то есть не давать советы и не руководить общиной, основанной другим апостолом или служителем.

По-видимому, церковь в Риме была основана группой еврейских христиан, пришедших из Иудеи. Возможно, христиане были в Риме ещё с тех пор, как на празднике Пятидесятницы уверовали «пришедшие из Рима, иудеи и прозелиты» (Деян. 2:10), бывшие свидетелями сошествия Святого Духа, слышавшие апостолов на своих родных языках и слышавшие сильную проповедь Петра. Если это так, то они были в числе трёх тысяч, которые поверили и были крещены в тот день (ст. 41).

В любом случае, хотя верующие в Риме были верной и преданной общиной и жили в самом сердце империи, они не имели возможности слышать апостольскую проповедь и учение. Именно этот недостаток и хотел восполнить Павел, посещая их с целью наставления и ободрения.

Павел также желал заняться там евангелизационным служением, как предполагают его слова, что он очень хочет «благовествовать... находящимся в Риме» (Рим. 1:15).

Кроме этого Павел надеялся, что посещение римской церкви принесёт пользу и лично ему, говоря: «Я весьма желаю... утешиться с вами верой общей, вашей и моей» (1:11-12). Он хотел идти туда не только ради Христа, но и ради церкви, ради погибающих и ради себя.

Он желал познакомиться с римскими верующими и хотел, чтобы они познакомились с ним. Прежде всего, он хотел, чтобы они узнали его, чтобы могли молиться за него. Хотя большинство из них он не знал, в конце послания он просит их: «Между тем умоляю вас, братья, Господом нашим Иисусом Христом и любовью Духа подвизаться со мной в молитвах за меня к Богу... Чтобы мне в радости, если Богу угодно, прийти к вам и успокоиться с вами» (15:30, 32).

Возможно, Павел также хотел, чтобы они узнали его поближе, и чтобы после его пребывания в Риме они захотели помочь ему необходимыми средствами на поездку в Испанию, где он надеялся потом служить (15:28).

Послание Павла римской церкви было, среди всего остального, и представлением себя в качестве апостола. Он очень ясно излагал проповедуемое им Евангелие, чтобы верующие в Риме имели полную уверенность в его полномочиях. Он написал монументальный труд, чтобы утвердить их в истине и показать, что он действительно настоящий апостол Иисуса Христа.

Когда Павел, наконец, прибыл в Рим, это была поездка за счёт римских властей по его требованию как римского гражданина, обвинённого первосвященниками и другими иудейскими вождями Иерусалима, быть судимым судом кесаря (Деян. 25:2, 11). Следовательно, он служил в Риме, находясь в заключении, и во время этого заключения он написал Послание к Филиппийцам, в котором передал им приветы «из дома кесаря» (Фил. 4:22). Возможно также, что из Рима Павел написал Послания к Ефессянам (Ефес. 3:1; 6:20), Колоссянам (Кол. 4:10) и Филимону (Филим. 1).

Описать захватывающий триумф Евангелия во время служения Павла невозможно. Дух Божий употребил апостола и давал ему силы для небывалых свершений. По оценкам историков к концу апостольского периода в

мире насчитывалось полмиллиона христиан! Одному Богу известно, скольких из них привели к Господу прямые или косвенные усилия Павла. Столетиями Господь использует вдохновлённые Духом произведения апостола, чтобы приобретать погибающих и назидать, укреплять, ободрять и исправлять бесчисленные миллионы верующих. Павел был отделён Богом ещё от утробы матери, чтобы он «благовествовал Его язычникам» (Гал. 1:15-16).

ХАРАКТЕР ПАВЛА

Физически Павел не отличался особой привлекательностью (см., напр., 2 Кор. 10:10; Гал. 4:14). Он описывается как человек низкорослый и со шрамами по всему лицу и на теле — следами многочисленных побоев и побивания камнями. Но какой бы ни была его физическая внешность, духовный рост и величие Павла, без сомнения, были непревзойдёнными среди служителей Божьих.

Личные черты, которыми обладал Павел, сделали его полезным Богу. Без сомнения, он обладал библейским складом ума. Он был полностью пропитан Словом Божьим, которое мы сейчас называем Ветхим Заветом. Его могучий ум был постоянно погружён в еврейское Писание, усердно изучая предыдущие Божьи откровения о Себе и о Своей воле.

В Послании к Римлянам Павел, например, со знанием дела говорит об Аврааме. Он понимал взаимосвязь между благодатью и законом и между плотью и духом. Говоря об этих истинах, он использует труды Моисея, Осии, Исаии, Давида и других. В части закона он обнаруживает особое знание книг Бытие, Исход, Левит и Второзаконие. Он цитирует Иеремию и Малахию, упоминает Даниила. Он цитирует из Иоил. 2 и Наум. 1, ссылается на 1-ю и 3-ю книги Царств и Иез. 37. Его мысли и учение постоянно пересекаются с Ветхим Заветом, возможно, чаще всего с Исаией, пророчества которого он явно освоил.

Цитируя Ис. 28:6, он провозглашает: «Как написано: „Вот, полагаю в Сионе камень преткновения и камень соблазна; но всякий, верующий в Него, не постыдится“» (Рим. 9:33; ср. 10:11). Несколькими стихами ниже он цитирует Ис. 52:7, говоря: «Как написано: „Как прекрасны ноги благовествующих мир, благовествующих благое!“» (10:15). В 11-й главе, ссылаясь на 3 Цар. 19:10, он задаёт риторический вопрос: «Или не знаете, что говорит Писание в *повествовании об Илие?*» (ст. 2). Ещё дважды в этой главе Павел обращается к Писанию без указания ссылки, чтобы усилить сказанное, в каждом случае предваряя цитату словами «как написано» (ст. 8, 26; ср. Втор. 29:4; Пс. 68:23-24; Ис. 27:9; 59:20-21). Повсюду в послании он обращается к авторитету Писания (напр., 12:9; 14:11; 15:3).

Библейское мышление сочеталось в Павле с непоколебимой решимостью в служении. Будучи избиваем, он не прекращал служение, а попав в тюрьму, устраивал там евангелизационное служение (Деян. 16:22-25). Когда его побивали камнями и бросали умирать, Бог поднимал его, и он

продолжал свой путь (14:19-20). Когда во время продолжительной поздней проповеди Павла утомлённый слушатель упал из окна и умер, апостол вышел и воскресил его из мёртвых, а затем продолжил свою речь (20:9-12).

Павел исходил большую часть Римской империи его дней — от Иерусалима до Рима, от Кесарии до Филипп в Македонии. Он закладывал фундамент, без усталости убеждённо провозглашая Евангелие около двадцати лет. Успокаивая и предупреждая пресвитеров из Ефеса, пришедших в Милит на встречу с ним, Павел говорил: «Дух Святой по всем городам свидетельствует, говоря, что узы и скорби ждут меня. Но я ни на что не взираю и не дорожу своей жизнью, только бы с радостью завершить мой путь и служение, которое я принял от Господа Иисуса, — проповедать Евангелие благодати Божьей» (Деян. 20:23-24).

Он писал церкви в Коринфе: «Это необходимая обязанность моя, и горе мне, если не благовествую!» (1 Кор. 9:16). В следующем послании этой же церкви он написал:

Я гораздо больше *был* в трудах, безмерно в ранах, больше в темницах и многократно при смерти. От иудеев пять раз дано мне было по сорок *ударов* без одного; три раза меня били палками, однажды камнями побивали, три раза я терпел кораблекрушение, ночь и день пробыл в пучине *морской*; много раз *был* в путешествиях, в опасностях на реках, в опасностях от разбойников, в опасностях от единоплеменников, в опасностях от язычников, в опасностях в городе, в опасностях в пустыне, в опасностях на море, в опасностях между лжебратьями, в труде и в изнурении, часто в недосыпании, в голоде и жажде, часто в посте, на стуже и в наготе. Кроме всего прочего, у меня ежедневно стечение *людей*, забота обо всех церквях (2 Кор. 11:23-28).

Апостол испытал всё это и многое другое ещё до того, как написал Послание к Римлянам. Он увещал своего молодого ученика Тимофея: «Будь бдителен во всём, переноси скорби, совершай дело благовестника, исполняй служение твоё». А затем перешёл на себя: «Ибо я уже становлюсь жертвенным возлиянием, и время моего отшествия настало. Подвигом добрым я подвизался, поприще завершил, веру сохранил» (2 Тим. 4:5-7).

Будучи преданным истине и служению, он вместе с тем настолько понимал огромную, горячую Божью любовь, что она пропитывала всё, что он делал, говорил и писал. Нельзя понять великого апостола вне его глубокой любви к Богу, братьям-верующим и к неверующему человечеству, в особенности к соплеменникам-евреям. Он так любил Израиль, так сильно желал его спасения, что совершенно искренне мог сказать: «Я желал бы сам быть отлучённым от Христа за братьев моих, родных мне по плоти» (Рим. 9:3).

Любовь Павла к братьям и сёстрам по духу в церкви проявляется во всём Послании к Римлянам. 16-я глава представляет собой перечень приветствий верующим, которые были особенно дороги апостолу, включая тех, кто служил ему и кому служил он.

Опираясь на богатый личный опыт и на Божье откровение, Павел говорил: «Любовь Божья излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам» (Рим. 5:5). Он также провозгласил: «Кто отлучит нас от любви Божьей: скорбь, или теснота, или гонение, или голод, или нагота, или опасность, или меч?.. Всё это преодолеваем силой Возлюбившего нас» (Рим. 8:35, 37). Как уже говорилось выше, в конце послания он увещает своих читателей: «Умоляю вас, братья, Господом нашим Иисусом Христом и любовью Духа подвизаться со мной в молитвах за меня к Богу» (15:30).

Как и должно каждому верующему, Павел был всецело подвластен Христовой любви (см. 2 Кор. 5:14). И по мере того, как он всё больше и больше понимал и испытывал Божью любовь, он всё больше и больше отвечал Ему любовью.

Однако Павел, прежде всего, жил и трудился во славу Бога. О Господе он писал: «Ибо всё из Него, Им и к Нему. Ему слава вовеки. Аминь» (Рим. 11:36; ср. также 1 Кор. 10:31). Он убеждал своих читателей иметь такое же желание и цель: «Чтобы вы единократно, едиными устами славили Бога и Отца Господа нашего Иисуса Христа» (15:6). Его великое стремление как особо избранного апостола язычников состояло в том, «чтобы славили Бога» (15:9). Заключительные слова 14-й главы Послания к Римлянам — это фактически посвящение «единому премудрому Богу», Которому «через Иисуса Христа, слава вовеки» (см. 14:26).

Дональд Грей Барнхауз заметил: «Павел никогда не мог забыть, из какой пропасти он был вытащен» (*Man's Ruin: Romans 1:1-32* [Grand Rapids: Eerdmans, 1952], p. 8). Он всегда давал реальную, скромную оценку своему труду и самому себе.

Павел был настолько предан Иисусу Христу, что мог с уверенностью и совершенным смирением сказать своим читателям: «Будьте подражателями мне, как я Христу» (1 Кор. 11:1; ср. 4:16), а также: «Подражайте, братья, мне» (Фил. 3:17; ср. Деян. 20:18-24; 2 Фес. 3:7-9).

Каждый проповедник, провозглашающий Евангелие, опирается на учение этого апостола. Написанные им тринадцать книг Нового Завета составляют наследие этого великого человека, вдохновлённого Святым Духом.



Благая весть от Бога

1

ЧАСТЬ 1

Павел, раб Иисуса Христа, призванный Апостол, избранный к благовестию Божьему (1:1)

Беглый взгляд на любую газету или еженедельный журнал напоминает, что в нашем мире большинство новостей — плохие, и ситуация имеет тенденцию к ухудшению. То, что происходит в масштабе одной страны или мира, — лишь увеличенная картина того, что происходит на уровне отдельной личности. По мере того как усиливаются личные проблемы, озлобление и страх, то же самое повторяется и в обществе.

Люди находятся во власти ужасной силы, угрожающей самим основам их существования. Выйдя из-под контроля, эта сила в той или иной форме толкает людей к самоуничтожению. Эта сила — грех, который всегда является плохой вестью.

С любой точки зрения, грех — это плохая весть. Среди его последствий четыре неизбежно сопутствующие явления, которые гарантируют страдания и горе миру, попавшему к нему в плен. Во-первых, в основе греха лежит эгоизм. Основная черта падшей человеческой природы — это возвышение себя, своего «я». Сатана пал, потому что поставил свою волю выше Божьей. Исаия приводит пять его своевольных намерений (Ис. 14:13-14). Человек впал в подобное своеволие, когда Адам и Ева поставили своё понимание добра и зла выше ясных Божьих указаний (Быт. 2:16-17; 3:1-7).

Человек по природе эгоцентричен и склонен делать всё по-своему. Он выпячивает свой эгоизм настолько, насколько позволяют обстоятельства и терпение общества. Когда своеволие необузданно, человек рассматривает всё и всех вокруг себя только с точки зрения личной выгоды. Когда друзья, сотрудники или муж (жена) перестают обеспечивать то, чего от них ждут, их выбрасывают, как старые туфли. Большая часть современного западного общества настолько преисполнена чувства самоуважения и самодовольства, что почти каждое желание рассматривается как закон.

Сегодня цель жизни многих людей не поднимается выше постоянного самоублажения. Каждый предмет, каждая идея, каждое обстоятельство и каждый человек рассматриваются в свете того, как это может помочь достижению личных целей и увеличению благосостояния. Страсть к богатству, вещам, славе, влиянию, популярности, а также к физическому удовлетворению побуждает людей извращать всё, чем они обладают, и развращать всех, кого они знают. Работа стала просто необходимым злом, с которым мирятся, чтобы оплачивать свои прихоти. Как часто говорят, постоянно существует опасность любить вещи и использовать людей, вместо того чтобы любить людей и использовать вещи. Когда люди поддаются подобному искушению, стабильные и преданные взаимоотношения между ними становятся невозможными. Человек, поглощённый себялюбием и занятый только собой, всё больше и больше теряет способность любить, поскольку растёт его желание обладать, а желание давать ослабевает. И когда человеколюбие уступает место эгоизму, человек теряет источник настоящей радости.

Эгоистичная жадность постепенно отчуждает человека от окружающих, включая даже тех, кто ближе и дороже всего. Итогом является одиночество и отчаяние. Всё, чего страстно желают, вскоре начинает подчиняться «закону убывающей отдачи», и чем больше человек имеет, тем меньше он удовлетворён.

Во-вторых, ещё одна плохая новость состоит в том, что грех вызывает чувство вины. Не важно, насколько человеку удаётся оправдывать эгоизм, неизбежное плохое обращение с вещами и другими людьми не может не породить чувство вины.

Как и физическая боль, чувство вины — это данное Богом предупреждение о том, что что-то не так и его нужно исправить. Если чувство вины игнорируется или подавляется, оно продолжает расти и усиливаться, а с ним приходит беспокойность, страх, бессонница и бесчисленные другие духовные и физические страдания. Многие люди стараются заглушить это чувство с помощью вещей, денег, алкоголя, наркотиков, секса, путешествий или психоанализа. Они стараются уменьшить свою вину, обвиняя общество, родителей, тяжёлое детство, окружающую среду, жёсткие нравственные нормы и даже Самого Бога. Безответственные обвинения других людей и явлений лишь отягощают вину и усиливают сопровождающие её страдания.

В-третьих, грех порождает бессмысленность, ещё одну свойственную нашему времени плохую новость. Став пленником своего собственного эгоизма, потворствуя самому себе, человек утрачивает цель и смысл существования.

Жизнь превращается в бесконечные попытки заполнить вакуум, который не может быть заполнен. Итогом становится пустота и отчаяние. На вопросы «Почему я здесь? В чём смысл жизни? Что есть истина?» он находит в мире не ответы, а ложь сатаны как отца лжи и князя существующей мировой системы (ср. Иоан. 8:44; 2 Кор. 4:4). Человек лишь может сказать словами из поэмы «Элегия» Эдны Сент-Винсент Миллей: «Жизнь должна продолжаться; я только забыл почему». Или, подобно одному из главных героев одного из романов Жана-Поля Сартра, он может в отрицание всего произнести: «Я решил убить себя, чтобы удалить хотя бы одну ненужную жизнь».

Четвёртое звено в цепи плохих новостей греха — безнадёжность, которая сопровождает бессмысленность. Болезненно эгоистичный человек теряет право на надежду в жизни настоящей и в будущей. Человек сознаёт, что смерть — это не конец, даже когда на словах отрицает это. Поэтому для безнадёжного грешника смерть становится самой плохой новостью.

Каждый день тысячи детей рождаются в мир, наполненный плохими новостями. А из-за безграничного эгоизма, пронизывающего современное общество, миллионам других детей вообще не позволяют войти в этот мир. Только одна эта трагедия современного мира делает плохую новость неизмеримо ужаснее.

Редкие моменты, на первый взгляд, доброй вести — это часто лишь недолгие передышки между плохими вестями, и под маской добрых событий часто прячется зло. Кто-то цинично заметил, что мирные договоры просто дают время перезарядить ружья!

Но суть Послания Павла к Римлянам в том, что есть истинно Благая весть. Апостол действительно был «служителем Иисуса Христа у язычников» и совершал «священнодействие благовествования Божьего» (Рим. 15:16). Он принёс Благую весть о том, что во Христе грех может быть прощён, эгоизм — преодолён, вина — снята, а жизнь действительно имеет цель и непреходящую красоту.

В Послании к Римлянам Павел рассматривает Благую весть с разных сторон, каждая из которых подчёркивает уникальную и прекрасную грань этой духовной драгоценности. Он называет её священной Благой вестью, Благой вестью о спасении, Благой вестью Иисуса Христа, Благой вестью Сына Божьего и Благой вестью милости Божьей. Послание начинается (1:1) и заканчивается (14:24-25; 15:29) Благой вестью.

Квинтэссенция всех шестнадцати глав Послания к Римлянам выражена в первых семи стихах. Апостол, по-видимому, был так рад сообщить Благую весть, что не мог удержаться и не раскрыть суть того, о чём собирался говорить. Он рассказал об этом немедленно.

В 1:1-7 Павел раскрывает семь аспектов Благой вести об Иисусе Христе. Сначала он говорит о себе как о проповеднике Благой вести (эта тема будет рассмотрена ниже). Затем Павел говорит об обещании (ст. 2), о Личности (ст. 3-4), об условиях (ст. 5a), о провозглашении (ст. 5б), о цели (ст. 5в) и о привилегиях Благой вести (ст. 6-7).

ПРОПОВЕДНИК БЛАГОЙ ВЕСТИ

Павел, раб Иисуса Христа, призванный Апостол, избранный к благовестию Божьему (1:1)

Бог призвал необыкновенного человека быть главным глашатаем Его славной Благой вести. Павел был своего рода выразителем Божьих замыслов в возвещении Евангелия. Как необычайно одарённому человеку ему было дано проникнуть в «понимание тайны Христовой» (Ефес. 3:4), в «тайну, сокрытую от веков и родов, ныне же открытую святым Его» (Кол. 1:26). Этот замечательный еврей, имевший греческое образование, римское гражданство и обладающий выдающимися лидерскими и ораторскими способностями и высокой мотивацией, был особенным и непосредственным образом призван, обращён и одарён Богом.

Павел исходил большую часть Римской империи как Божий посланник Благой вести Христовой. Он совершил много чудес исцеления, однако не получил избавление от жала в своей плоти. Он воскресил из мёртвых Евтиха, но как минимум однажды его самого оставили умирать. Он проповедовал свободу во Христе, но сам за многие годы служения не раз попадал в тюрьму.

В ст. 1 Павел раскрывает три важные истины о своём служении: его положение как раба Христа, его авторитет как апостола Христа и его сила, заключающаяся в избрании для благовестия Христа.

ПОЛОЖЕНИЕ ПАВЛА КАК РАБА ХРИСТА

раб Иисуса Христа (1:1a)

Слово *доулос* (**раб**) несёт в себе идею подчинения и имеет множество оттенков. Иногда оно обозначало человека, добровольно служащего другим, но чаще всего указывало на тех, кто был в принудительном, постоянном рабстве, из которого часто не было другого выхода, кроме смерти.

Еврейский эквивалент (*эбед*) сотни раз используется в Ветхом Завете и имеет широкий спектр значений. Закон Моисея предусматривал, что слуга по договору добровольно мог стать постоянным рабом господина, которого он любил и уважал. «Если раб скажет: „Люблю господина моего, жену мою и детей моих, не пойду на волю“, — то пусть господин его приведёт его к судьям и поставит его к двери или к косяку, и проколет ему господин его ухо шилом, и он останется рабом его вечно» (Исх. 21:5-6).

Эта практика отражает сущность использования Павлом термина *доу-лос* в Рим. 1:1. Апостол всецело отдал себя в любви божественному Господу, спасшему его от греха и смерти.

Во времена Нового Завета в Римской империи были миллионы рабов, большинство из которых были обращены в рабство силой и удерживались в нём по закону. Некоторые из более образованных и квалифицированных рабов занимали важное место в доме или в бизнесе, и с ними обходились с достаточным уважением. Но с большинством рабов обращались, как с личным имуществом, и считали, что они не лучше животных. По закону они фактически не имели никаких прав, и хозяин мог даже безнаказанно убить раба.

Некоторые толкователи считают, что по причине больших различий между еврейским рабством времён Ветхого Завета и римским рабством в I веке Павел имел в виду лишь еврейское представление о рабстве, когда говорил о своих отношениях с Христом. Слово «раб» используется в Ветхом Завете по отношению ко многим важным людям. Так Бог говорит об Аврааме и Моисее как о Своих рабах (Быт. 26:24; Числ. 12:7). «Рабом Господним» назван Иисус Навин (И. Нав. 24:29), равно как и Давид (2 Цар. 7:5), и Исаия (Ис. 20:3). Даже Мессия назван рабом Господа (Ис. 53:11). Во всех этих и во многих других случаях в Ветхом Завете понятие «раб» обозначает смиренное благородство и доброе имя. Но как уже отмечалось, еврейское слово *эбед* также обозначало «раб» в самом прямом значении этого слова.

В свете искренней скромности Павла и его отношения к себе как к первому из грешников (1 Тим. 1:15) ясно то, что он не без основания называл себя уважительным и благородным именем раба Господа, как это сделано в цитатах, приведённых выше. Он считал себя **рабом** Христа в самом скромном смысле.

Конечно же, честь и достоинство подразумеваются в отношении всех верных Божьих слуг, даже самых незначительных, и Павел очень хорошо осознавал, что тем, кто принадлежит Ему, Бог даёт незаслуженное, но высокое звание. Однако он также постоянно помнил, что достоинство и честь, которые Бог дарует Своим детям, — это исключительная милость, что *в сути своей* христиане всё ещё греховны, развращены и не заслуживают этого. Он писал коринфянам: «Кто Павел? Кто Аполлос? Они только служители, через которых вы уверовали, и *притом* поскольку каждому дал Господь» (1 Кор. 3:5). Здесь, чтобы описать своё положение как слуги, Павел использует слово *диаконос* — термин, обычно описывавший прислуживавших за столом. Но когда он использует слово *доу-лос*, то делает ударение на подчинении и незначительности, а не на чести. Позже в этом же послании он просит читателей считать его рабом на галерах (4:1). В этом случае он использует слово *хуперетес* (раб), которое буквально означает «низший гребец», имея в виду гребцов на самой нижней палубе больших римских галер. Это была, наверное, самая тяжёлая, самая опасная и самая

унизительная работа, которую мог делать раб. Такие рабы считались низшими из низших.

Поскольку Павел был призван и назначен Самим Христом, он никогда не пренебрегал своим положением апостола или даже дитяти Божьего. Он ясно учил, что благочестивые служители церкви, особенно те, кто прилежен в проповеди и учительстве, заслуживают «честь вдвойне» (1 Тим. 5:17). Но он постоянно подчёркивал, что такое почётное положение — следствие Божьей благодати.

АВТОРИТЕТ ПАВЛА КАК АПОСТОЛА

призванный Апостол (1:16)

Затем Павел утверждает авторитет своего служения, основываясь на том, что он был **призванным Апостолом**. Фраза «**призванный Апостол**» ясно указывает на то, что его положение **Апостола** не было следствием его собственных действий. Он не вызвался добровольно на эту службу и не был избран другими верующими. Он был божественно **призван** Самим Господом Иисусом Христом.

Когда Павел, называвшийся тогда Савлом, был ещё ослеплён после удивительной встречи с Иисусом Христом на дороге в Дамаск, Господь сказал Анании о Павле: «Он Мой избранный сосуд, чтобы возвестить имя Моё перед народами и царями, и сынами Израилевыми» (Деян. 9:15). Передавая эти слова Павлу, Анания сказал: «Бог отцов наших предъизбрал тебя, чтобы ты познал волю Его, увидел Праведника и услышал голос из уст Его, потому что ты будешь Ему свидетелем перед всеми людьми в том, что ты видел и слышал» (Деян. 22:14-15). Позже Павел рассказал, что Христос уже сообщил ему эту весть, сказав:

Встань и стань на ноги твои; ибо Я для того и явился тебе, чтобы поставить тебя служителем и свидетелем того, что ты видел и что Я открою тебе, избавляя тебя от народа иудейского и от язычников, к которым Я теперь посылаю тебя открыть глаза им, чтобы они обратились от тьмы к свету и от власти сатаны — к Богу и верой в Меня получили прощение грехов и жребий с освящёнными (Деян. 26:16-18).

Коринфским верующим Павел говорил: «Это необходимая *обязанность* моя, и горе мне, если не благовествую!» (1 Кор. 9:16). Бог дал ему задачу, о которой он никогда не мечтал и никогда не просил, и Павел знал, что у него будут серьёзные неприятности, если он не будет предан этому Божьему повелению.

Павел был «Апостол, *избранный* не людьми и не через человека, но Иисусом Христом и Богом Отцом, воскресившим Его из мёртвых» (Гал. 1:1). Он продолжает, говоря: «У людей ли я ныне ищу благоволения или у

Бога? Людям ли угождать стараюсь? Если бы я и поныне угождал людям, то не был бы рабом Христовым» (ст. 10).

«**Апостол**» — это перевод слова *апостолос*, имеющего основное значение человека, который послан. Оно означает кого-либо, кому была официально поручена задача или должность посланника или посла. Грузовые суда иногда называли апостольскими, поскольку они отправлялись с конкретным грузом в конкретное место.

Слово «**апостол**» встречается в Новом Завете семьдесят девять раз и в некоторых случаях используется в общем значении (см. Рим. 16:7; Деян. 14:14). В самом широком смысле слово «апостол» может относиться ко всем верующим, поскольку каждый верующий послан в этот мир для свидетельства о Христе. Но, прежде всего, это слово используется как конкретный и уникальный титул для тринадцати человек (Двенадцати, включая Матфия, заменившего Иуду, и Павла), которых Христос лично выбрал и которым дал поручение провозглашать Евангелие и руководить ранней Церковью.

Тринадцать апостолов были не только призваны непосредственно Иисусом, но все были свидетелями Его воскресения. Павел встретил Его на дороге в Дамаск после Его вознесения. Этим тринадцати апостолам было дано прямое откровение Слова Божьего, чтобы провозглашать его с властью, а также дар исцеления и сила изгонять бесов (Матф. 10:1). Этими знаменьями была подтверждена их власть учить (ср. 2 Кор. 12:12). Учение апостолов стало основанием Церкви (Ефес. 2:20), а их власть распространилась с местных общин верующих на весь христианский мир.

Хотя апостолы были «посланниками» в особом смысле, каждый, говорящий от имени Бога, должен быть Им призван и послан. Многие люди проповедуют, учат и берут на себя смелость пророчествовать от имени Христа, хотя Христос их явно не посылал. Они не имеют Божьего помазания, поскольку их учение и жизнь никак не согласуются со Словом Божьим.

Лжепророки всегда досаждали народу Божьему. Они развратили древний Израиль, разрушали Церковь на протяжении всех столетий её существования и продолжают делать это сегодня. Через Иеремию Господь сказал о таких самозванцах: «Я не посылал пророков этих, а они сами побежали; Я не говорил им, а они пророчествовали» (Иер. 23:21).

Некоторые религиозные деятели не только не являют свидетельства о том, что они призваны Богом проповедовать и учить от Его имени, но даже имеют мало признаков спасения. В книге «Реформированный пастор» пуританский пастор XVII столетия Ричард Бакстер посвятил около ста страниц предупреждению проповедников Евангелия о том, чтобы они сначала убедились, что они действительно искуплены, а затем — что они призваны Богом к служению.

СИЛА ПАВЛА В ИЗБРАНИИ ДЛЯ БЛАГОВЕСТИЯ

избранный к благовестию Божьему (1:16)

Поскольку Павел был призван и послан Богом как апостол, то вся его жизнь была отделена, или **избрана**, для служения Господу. Даже человек, призванный Богом на особый вид или место служения, не может быть полезным, если он не отделён Богом для **благовестия Божьего**.

В Ветхом Завете Бог предусматривал отделение избранных Им людей. Он провозгласил целому народу: «Будьте предо Мною святы, ибо Я свят, Господь, и Я отделил вас от народов, чтобы вы были Мои» (Лев. 20:26). Перед тем как спасти Свой народ от армии фараона, Господь повелел: «Отделяй Господу всё, открывающее утробу; и всё первородное из скота, какой у тебя будет, мужского пола, — Господу» (Исх. 13:12). Бог также требовал отделять для Него первые плоды их урожая (Числ. 15:20). Левиты были отделены как священное колено (Числ. 8:11-14).

В Септуагинте, в приведённых выше местах из книг Исход, Числа и Левит, глагол «отделять» передаётся различными формами слова *афоризо*, термина, который Павел использует для описания своего **избрания**, или отделения. Этот термин используется, когда речь идёт об отделении для Бога первенца, о предложении Богу первых плодов, о посвящении левитов и об отделении Израиля от других народов. Не должно было быть смешения избранного народа с язычниками или священного (посвящённого) с нечестивым или общежитейским.

Арамейский термин *фариси* (фарисей) может иметь общий корень с *афоризо* и несёт ту же идею отделения. Фарисеи, однако, не были отделены Богом и не отвечали Божьим требованиям, а, скорее, сами отделили себя, согласно установлениям своих собственных преданий (ср. Матф. 23:1, 2).

Хотя Павел сам когда-то был наиболее рьяным из самоизбранных фарисеев, теперь он был отделён божественно, не человеком, а Господом. Бог открыл ему, что он избран Божьей благодатью ещё от утробы матери (Гал. 1:15). Когда он и Варнава были отделены и посланы на служение в церковь в Антиохии, это было сделано по прямому указанию Святого Духа (Деян. 13:2).

Ясное понимание Павлом этого отделения проявляется в его посланиях к Тимофею. Тимофей был искренним слугой Бога. Павел лично учил его, и Тимофей стал преемником Павла на посту пастора церкви в Ефесе. Но в какой-то момент Тимофей, возможно из-за страха перед противниками или из-за временной слабости, подвергся опасности стать бесполезным в служении. Поэтому Павел увещал своего возлюбленного друга: «Напоминаю тебе возгревать дар Божий, который в тебе через моё рукоположение; ибо дал нам Бог духа не боязни, но силы, и любви, и здравомыслия» (2 Тим. 1:6-7). Возможно, Тимофей был искушаем постыдиться святого Евангелия или Павла, как предполагается в словах Павла к нему: «Старайся предста-

вить себя Богу достойным, тружеником безукоризненным, верно преподающим слово истины» (2 Тим. 2:15).

Возможно, Тимофей отвлекся от своей главной задачи — проповедовать и учить Слову — и ввязался в бесплодные дискуссии с неверующими или незрелыми верующими, поскольку Павел предостерегает его, говоря: «Негодного пустословия избегай; ибо они ещё более будут преуспевать в нечестии» (2:16). Возможно даже, что Тимофей подвергся опасности впасть в какое-то безнравственное поведение, что побудило Павла предостеречь его: «Юношеских похотей избегай, а держись праведности, веры, любви, мира со всеми, призывающими Господа от чистого сердца» (2:22).

Несмотря на высокое призвание и хорошую подготовку Тимофея, Павел опасается, чтобы его молодой ученик не соскользнул на какие-то мирские пути. Как и многие христиане, Тимофей обнаружил, что жизнь может показаться легче и спокойнее, когда допускаются компромиссы. Поэтому Павел вынужден был напомнить ему, что он избран Богом для Божьего труда и больше ни для кого и ни для чего.

Термин *еуангелион* (**благовестие**) используется в этом послании около шестидесяти раз. Уильям Тиндейл переводит его как «радостные известия» (*Doctrinal Treatises and Introductions to Different Portions of the Holy Scriptures by William Tyndale*, Henry Walter, ed. [Cambridge: University Press, 1848] p. 484). Это хорошая новость, что Бог освобождает нас от греха и чувства вины и наполняет жизнь смыслом и содержанием.

Самое важное в Евангелии (**благовестии**) — это то, что оно от **Бога**. Павел подчёркивает это в первом предложении послания, чтобы ясно дать понять читателям, о чём идёт речь. Термин *еуангелион* был общепринятым в культуре поклонения римскому императору, бывшем обычным во дни Павла. Многие цезари объявляли себя божественными и требовали преклонения от всех граждан империи, свободных или рабов, богатых или бедных, знаменитых или неизвестных. Приятные события, имеющие отношение к императору, провозглашались как добрая весть. Глашатай с города, придя в село, выкрикивал на площади: «Добрая весть! Жена императора родила сына», или «Добрая весть! Наследник императора достиг совершеннолетия», или «Добрая весть! Новый император взошёл на престол».

Поскольку Павел писал верующим, жившим в столице Римской империи, для него было особенно важно, чтобы читатели поняли, что между Благой вестью, которую провозглашал он, и обыденными, пустыми императорскими объявлениями нет никакой связи. Тот факт, что благовестие было **Божьим**, означает, что его источник — Бог. Это не хорошие новости людей, это — хорошая весть от Бога для людей.

Нельзя не удивляться тому, что Бог принёс Благую весть в мир, который Его отвергает и презирает. Никто не заслужил права слышать Благую весть, а тем более спастись через неё.

Известный толкователь и проповедник Дональд Грей Барнхауз рассказывал удивительную легенду о молодом французе, который был нежно

любим своей матерью, но в раннем возрасте впал в безнравственность. Он был сильно очарован бесчестной женщиной, которой удалось получить его полную преданность. Когда мать попыталась отвлечь сына от порочной и унижительной связи, его любовница пришла в ярость. Она ругала юношу, обвиняя его в том, что он не любит её по-настоящему, и потребовала от него продемонстрировать свою преданность ей, избавившись от матери. Согласно этой легенде, молодой человек побежал в соседствующий с квартирой женщины дом матери, убил её и даже вырезал её сердце, чтобы предъявить подлой сожительнице доказательство своего злого поступка. Но когда в состоянии безумия он бежал обратно, то споткнулся и упал, на что кровоточащее сердце якобы отреагировало: «Тебе не больно, сынок?» Д-р Барнхауз отметил: «Именно так любит Христос» (*Man's Ruin: Romans 1:1-32* [Grand Rapids: Eerdmans, 1952], p. 21-22).

Сам Павел был живым доказательством великой Божьей любви и милости. Несмотря на то, что когда-то он был противником Христа и гнал Церковь, Бог сделал его главным глашатаем этой Церкви. Павел не мог представить более важной роли, чем быть избранным Богом для провозглашения Его Евангелия, Благой вести спасения во Христе. Возможно, это одна из причин того, почему служение Павла было таким плодотворным. Кто лучше него знал, насколько Благая весть действительно добра?

Благая весть от Бога

ЧАСТЬ 2

2

Которое *Бог* прежде обещал через пророков Своих в святых Писаниях, о Сыне Своём, Который родился от семени Давида по плоти и открылся Сыном Божиим в силе, по духу святости, через воскресение из мёртвых, об Иисусе Христе, Господе нашем (1:2-4)

Представив себя в качестве проповедника Благой вести от Бога (ст. 1), Павел затем рассказывает об обещании (ст. 2) и о Личности (ст. 3-4) Благой вести.

ОБЕЩАНИЕ БЛАГОЙ ВЕСТИ

Которое *Бог* прежде обещал через пророков Своих в святых Писаниях (1:2)

Евангелие, которое пришло от Бога, не было пророческим раздумьем. Не было о нём также впервые сказано в Новом Завете. Оно не подразумевает изменений в Божьих замыслах или пересмотра Его стратегии. Оно было **прежде обещано Богом *через* Его пророков в святых Писаниях**, которые мы сейчас называем Ветхим Заветом.

Возможно, именно для еврейских критиков Павел в самом начале послания подчёркивает, что Благая весть исходит не от него и даже не от земного служения Христа. Его часто обвиняли в проповеди и учении против

Моисея и в провозглашении революционных речей, неслыханных в древнем Израиле (ср. Деян. 21:20 и далее). Но здесь он ясно даёт понять, что Благая весть, которой он учит, — это на самом деле давняя весть из еврейских **Писаний**, исполнившаяся и завершившаяся теперь в Иисусе Христе.

Павел использует слово «**пророки**», ссылаясь на мужей, писавших Ветхий Завет. Каждый из них был глашатаем Бога, в чём и состоит основное значение слова «**пророк**». Моисей, например, был великим законодателем, хотя также считал себя пророком (Втор. 18:15). Павел делает ссылку на **святые Писания**, вероятно, чтобы противопоставить богодухновенный Ветхий Завет многочисленным раввинским трудам, которые изучались в его дни и которым следовали более ревностно, чем Писанию. Другими словами, хотя раввинские писания мало говорили или вообще ничего не говорили о благовестии Божьем, в **святых Писаниях** о нём было сказано много. Писания не исходили от людей и не отражали мышление людей, но были божественно явленным Словом живого Бога.

Большинство евреев того времени были настолько приучены следовать раввинским преданиям в вопросах религиозного руководства, что **святые Писания** рассматривались, скорее, как священная реликвия, чем источник истины. Даже после трёх лет усиленного обучения Иисус должен был укорять некоторых из Своих учеников за неспособность понять и поверить, чему учили о Нём **Писания**. Прежде чем открыться двум ученикам на дороге в Еммаус, Он сказал им: «О, неразумные и медлительные сердцем, чтобы верить всему, что предсказывали пророки!» (Лук. 24:25). И когда Он говорил им о Своей смерти и воскресении, Он разъяснял им Писание (ст. 27, ср. ст. 32).

А порочный, традиционный иудаизм был мятежным, человекоцентричным и *не* основанным на **святых Писаниях**. И именно сторонники человеческого, извращённого иудаизма были самыми яркими противниками Христа. Он осуждал религиозную набожность книжников и фарисеев, скорее, как лицемерную, чем благочестивую, а их богословие — как ложные предания людей, а не явленную Богом истину.

Фразы «Вы слышали, что сказано» и «Вы слышали, что сказано древним», используемые Иисусом в Нагорной проповеди (Матф. 5:21, 27, 33, 38, 43), относятся не к Ветхому Завету, а к раввинским преданиям, которые противоречили Ветхому Завету и представляли его недействительным (Матф. 15:6).

Подсчитано, что в Ветхом Завете записано, как минимум, 332 пророчества о Христе, большинство из которых сбылось при Его Первом пришествии. Ветхий Завет полон истины и предсказаний, он служит основой для Нового Завета.

Иисус не учил ничему такому, что не было бы связано с Ветхим Заветом или противоречило бы ему. «Не думайте, что Я пришёл нарушить закон или пророков, — провозгласил Он, — не нарушить пришёл Я, но исполнить. Потому что истинно говорю вам: пока не пройдёт небо и земля, ни

одна иота или ни одна черта не пройдёт из закона, пока не исполнится всё» (Матф. 5:17-18).

На всём протяжении истории Церкви евреи противились Евангелию, утверждая, что приняв его, они бы отвергли своё наследие. По-человечески это правда, поскольку задолго до дней Иисуса Христа традиционный иудаизм основывался больше на человеческих преданиях, чем на божественном откровении. Чтобы стать христианином, совершенно необходимо отвергнуть такое наследие. Но для еврея принять Евангелие означает фактически унаследовать то, что всегда было обещано в Писании. Величайшее еврейское наследие — обещание Божьего Мессии, а Иисус Христос и является этим Мессией, выполняющим данное обещание. Каждый еврейский пророк прямо или косвенно говорил о последнем Пророке, Иисусе Христе. Каждый еврейский жертвенный агнец говорил о последнем, вечном Агнце Божьем, Который будет заклан за грехи мира.

В отношении этого вопроса автор Послания к Евреям в самом начале заявляет: «Бог, многократно и многообразно говоривший издавна отцам в пророках, в последние дни эти говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, через Которого и мир сотворил» (Евр. 1:1-2). Пётр также подчёркивает это в своём Первом послании:

К этому-то спасению относились поиски и исследования пророков, которые предсказывали о назначенной вам благодати, исследуя, на которое и на какое время указывал сущий в них Дух Христов, когда Он предвозвещал Христовы страдания и последующую за ними славу. Им открыто было, что не им самим, а нам служило то, что ныне проповедано вам благовествовавшими Духом Святым, посланным с небес, во что желают проникнуть ангелы (1 Пет. 1:10-12).

Пророки говорили в общем о приближении Нового завета (ср. Иер. 31:31-34; Иез. 36:25-27), а также конкретно о Мессии, Который принесёт этот завет (ср. Ис. 7:14; 9:6, 7; 53:1-12).

ЛИЧНОСТЬ БЛАГОЙ ВЕСТИ

о Сыне Своём, Который родился от семени Давида по плоти и открылся Сыном Божьим в силе, по духу святости, через воскресение из мёртвых, об Иисусе Христе, Господе нашем (1:3-4)

Оба этих стиха подчёркивают божественное сыновство Христа. Великое таинство заключается в том, что Иисус есть **Сын Божий**. Хотя Он Сам — Бог и Господь, Он ещё является и Сыном Божьим. Поскольку Писание прямо говорит об этих истинах, вопрос не в том, **Божий** ли Он **Сын**, а в том, в каком смысле Он является Божьим **Сыном**.

Ясно то, что в Своей человечности Иисус **родился**, как наследник **Давида по плоти**. И Мария (Лук. 3:23, 31), родная мать Иисуса, и Иосиф (Матф. 1:6, 16; Лук. 1:27), Его законный отец, были потомками Давида.

Чтобы исполнить пророчество (см., например, 2 Цар. 7:12-13; Пс. 88:4-5, 20, 25; Ис. 11:1-5; Иер. 23:5-6), Мессия должен был родиться **от семени Давида**. Иисус выполнил эти мессианские предсказания так же, как Он выполнил и все остальные. Как потомок Давида, Иисус унаследовал право возродить царство Давида и управлять этим обещанным царством, которому не будет конца (Ис. 9:7).

Иисус Христос, Второе Лицо Троицы, родился в человеческой семье и разделил человеческую жизнь со всем остальным человечеством, отождествив Себя с падшим человечеством, однако прожив без греха (Фил. 2:4-8). Тем самым Он, полностью Бог и полностью Человек, стал совершенным Первосвященником, чтобы «сострадать нам в немощах наших, ... [и], подобно нам, искушён во всём, *однако* без греха» (Евр. 4:15). Это и есть Евангелие, великая Благая весть, что Иисус Христос, Бог, стал Человеком, Кто-то смог умереть за всех людей, став искупительной жертвой за грехи всего мира (Рим. 5:18-19).

Даже светская история изобилует сообщениями о жизни и труде Иисуса Христа. Около 114 года по Р.Х. древнеримский историк Тацит сообщал, что Иисус был основателем христианской религии и что Он был предан на смерть Понтием Пилатом во время правления императора Тиберия («Анналы», 15:44). Плиний Младший написал письмо императору Траяну об Иисусе Христе и Его последователях («Письма Плиния Младшего», 10.96-97). Иисус даже упомянут в еврейском Вавилонском Талмуде (*Sanhedrin*, 43a; *Abodah Zarah*, 16b-17a).

В 90 году по Р.Х., до того как апостол Иоанн написал книгу Откровение, известный еврейский историк Иосиф Флавий написал краткий биографический очерк об Иисусе из Назарета. В нём говорилось:

Около этого времени жил Иисус, человек мудрый, если Его вообще можно назвать человеком. Он совершил изумительные деяния и стал наставником тех людей, которые охотно воспринимали истину. Он привлек к себе многих иудеев и эллинов. То был Христос. По настоянию наших влиятельных лиц Пилат приговорил Его к кресту. Но те, кто раньше любили Его, не прекращали этого и теперь. На третий день Он вновь явился им живой, как возвестили о Нем и о многих других Его чудесах боговдохновенные пророки. Поныне еще существуют так называемые христиане, именующие себя таким образом по Его имени («Иудейские древности», книга 18, глава 3).

Ещё более надёжным свидетелем был апостол Иоанн, который писал по вдохновению Святого Духа: «Духа Божьего и духа заблуждения узнавайте так: всякий дух, который исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти, есть от Бога; а всякий дух, который не исповедует Иисуса Христа,

пришедшего во плоти, не есть от Бога, но это *дух* антихриста, о котором вы слышали, что он придёт и теперь есть уже в мире» (1 Иоан. 4:2-3).

Говоря это, Иоанн не просто признавал факт человеческого естества Иисуса Христа. Бесчисленное количество неверующих во все века вполне признавали, что человек по имени Иисус жил в I веке по Р.Х., что Он жил праведно и приобрёл много последователей. Деист Томас Джефферсон верил в существование Иисуса, как человека, и признавал Его значение для истории человечества, но он не верил в Божество Иисуса Христа. Джефферсон издал вариант Библии, исключив оттуда все ссылки на сверхъестественное. Как следствие, поступки Христа в «евангелиях» Джефферсона имели отношение лишь к физическим фактам и событиям.

Это трудно назвать признанием требований Божьего Слова. Павел же обращается к вере и признанию того, что Иисус есть Христос, обещанный божественный Мессия, и что Он пришёл от Бога и жил как Богочеловек среди людей.

Павел говорит, что когда Иисус стал Человеком, Он **открылся**, или был объявлен, **Сыном Божьим**. Хотя замысел был вечным, титул «Сын» остаётся как термин воплощения, применимый к Иисусу во всей полноте лишь после того, как Он принял человеческий облик. Он был **Сыном Божьим** в смысле единства сущности и в покорности, в сыновнем послушании Отцу в Своём смиренном воплощении. Конечно, не вызывает сомнений, что Он — вечный Бог и вечное второе Лицо Божества, но Павел говорит, что Он был объявлен (**открылся**) **Сыном Божьим**, когда был сверхъестественно зачат Марией и **родился от семени Давида по плоти**. Поэтому мы могли бы сказать, что Христос был **Сыном Божьим** от вечности в ожидании и был объявлен **Сыном Божьим** при совершении воплощения и навсегда.

Слово *хоризо* (**открылся**) имеет основное значение «устанавливать границу». От этого слова происходит слово «горизонт», означающее линию, разделяющую небо и землю. Неизмеримо бóльшим образом божественное сыновство Иисуса Христа было установлено абсолютно ясно в Его воплощении.

Цитируя Пс. 2:7, автор Послания к Евреям объясняет, что в этом тексте Бог объявляет Христу, Мессии: «Ты Сын Мой, Я ныне родил Тебя». В следующей цитате из 2 Цар. 7:14 Отец продолжает, говоря о Христе: «Я буду Ему Отцом, и Он будет Мне Сыном» (Евр. 1:5). Оба глагола во второй цитате употреблены псалмопевцем в будущем времени, указывая на то, что наступит день, когда Христос примет звание и служение, которых ранее не имел.

Пс. 2:7 также цитируется Павлом в Деян. 13:33. Этот текст указывает на воскресение как на подтверждение этого сыновства. Это не противоречие. С точки зрения Бога, Иисус родился как Сын, когда пришёл в мир. Реальность Его единства с Богом и совершенство Его служения Богу были доказаны всему миру тем, что Бог воскресил Его из мёртвых! (Более детальное обсуждение см. в Толковании автором Послания к Евреям).

Христос принял на Себя всю полноту звания **Сына Божьего**, когда отказался от независимого использования Своих божественных прав и полного выражения Своего величия, милостиво смилив Себя и полностью подчинившись воле и замыслам Отца. В своём послании к церкви в Филиппах Павел объясняет, что Христос Иисус, «будучи в образе Божьем, не счёл для Себя хищением быть равным Богу; но унижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным людям и по виду став, как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной» (Фил. 2:5-8).

В Своей первосвященнической молитве Иисус сказал Отцу: «Прославь Сына Твоего, чтобы и Сын Твой прославил Тебя», и немного позже умолял: «И ныне прославь Меня Ты, Отче, у Тебя Самого славой, которую Я имел у Тебя прежде бытия мира» (Иоан. 17:1, 5). Христос существовал всегда. Он был «в начале у Бога. Всё через Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть» (Иоан. 1:2-3). Но в соответствии с Божественным планом искупления, который Он Сам предусмотрел с Отцом и Святым Духом, Христос стал плотью и обитал среди нас (ст. 14а). Он продолжал обладать частью Своей божественной славы как едиnorodный от Отца (ст. 14б), но сохранённая Им слава скрывалась под человеческой плотью, и человеческий глаз не мог её увидеть.

Павел продолжает объяснять, что наиболее убедительное и неопровержимое свидетельство божественного сыновства Иисуса было дано **в силе, через воскресение из мёртвых** (ср. Деян. 13:29-33). Этим величайшим проявлением Своей способности покорить смерть — силой, которая принадлежит только Богу (Даятелю жизни), — Он вне всяких сомнений подтвердил, что Он действительно Бог Сын.

По духу святости — это значит «согласно природе и делам Духа Святого». Воскрешение Иисуса и все остальные совершённые Им или связанные с Ним чудеса были делами Духа Святого в Христе. В Своём воплощении Иисус Христос был зачат силой Духа Святого, а при воскресении был воскрешён из мёртвых силой Духа Святого, **Духа святости**.

Сразу же после крещения Иисуса Иоанном Крестителем «открылись Ему небеса, и увидел *Иоанн* Духа Божьего, Который сходил, как голубь, и спускался на Него. И вот голос с небес, говорящий: „Это Сын Мой возлюбленный, в Котором Моё благоволение“» (Матф. 3:16-17). Все Лица Троицы вечно равны во всём, но, как упоминалось выше, в воплощении Иисус Христос (вторая Личность Троицы) добровольно лишил Себя выражения всей полноты божественной славы и прав божества. Во время пребывания на земле Он добровольно подчинился воле Отца (ср. Иоан. 5:30) и власти Святого Духа. Сошествие Святого Духа на Него при крещении было помазанием Иисуса на служение, которое контролировалось и вдохновлялось Духом настолько, что Христос назвал намеренное отвержение Его хулой на Духа Святого (Матф. 12:24-32).

Итак, Это Лицо несёт Благоую весть. Он полностью Человек (**от семени Давида**) и полностью Бог (**открылся Сыном Божьим**). Во время служения

Иисуса проявлялась как Его человеческая, так и Его божественная природа. Когда Его попросили заплатить подать, Иисус согласился. Он объяснил Петру, что как Божий Сын и законный правитель Вселенной, включая и Римскую империю, Он освобождён от уплаты податей. «Но чтобы нам не соблазнить их [сборщиков налогов], — говорит Он дальше, — пойди к морю, забрось удочку, и первую рыбу, которая попадётся, возьми, и, открыв у неё рот, найдёшь статир; возьми его и отдай им за Меня и за себя» (Матф. 17:27). В Своем человеческом проявлении Он добровольно платит налог, а в Своей божественной природе Он делает это сверхъестественным образом.

Однажды вечером, после долгого дня наставлений, Иисус сел в лодку с учениками, чтобы переправиться через Галилейское море. Он вскоре заснул, а когда поднялся шторм, угрожавший потопить лодку, испуганные ученики разбудили Его, крича: «„Учитель, неужели Тебе нужды нет, что мы погибаем?“ И, встав, Он запретил ветру и сказал морю: „Умолкни, перестань“. И ветер утих, и сделалась великая тишина» (Марк. 4:38-39). В Своей человеческой сущности Иисус устал, как устаёт любой человек после тяжёлого рабочего дня. А в Своей божественной сущности Он может мгновенно успокоить сильную бурю.

Вися на кресте, Иисус в Своем человеческом естестве истекал кровью и был в сильных муках. Но в то же время в Своей божественной природе Он смог дать вечную жизнь раскаявшемуся преступнику, висевшему рядом с Ним (Лук. 23:42-43).

Павел заявляет, что Этот Сын Божий и Сын Человеческий, Который силой Святого Духа, воскрес из мёртвых, есть **Иисус Христос, наш Господь**. **Иисус** означает «Спаситель», **Христос** — «Помазанник», а **Господь** — «полновластный Владыка». Он — **Иисус**, потому что спасает Своих людей от их грехов. Он — **Христос**, потому что помазан Богом как Царь и Священник. Он — **Господь**, потому что Он Бог и полновластный Владыка Вселенной.



Благая весть от Бога

ЧАСТЬ 3



Через Которого мы получили благодать и апостольство, чтобы во имя Его покорять вере все народы, между которыми находитесь и вы, призванные Иисусом Христом, — всем находящимся в Риме возлюбленным Божьим, призванным святым: благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа (1:5-7)

Рассказывают историю об одном богаче, имевшем много ценных художественных сокровищ. У богача был единственный сын, которого отец очень сильно любил. Когда сын неожиданно умер, отец так сильно горевал, что несколькими месяцами позже и сам умер. По завещанию отца, после его смерти все произведения искусства должны были быть проданы с аукциона, и портрет его единственного сына должен быть выставлен на аукционе первым. В день аукциона этот портрет был выставлен на продажу, и начались торги. Поскольку никто хорошо не знал ни мальчика, ни художника, написавшего портрет, заявок на приобретение не было. В конце концов, старый слуга отца и друг мальчика, долго работавший в их доме, робко предложил за портрет семьдесят пять центов — все свои деньги. Так как других предложений не было, картину получил слуга. И аукцион тут же закончился, поскольку служащий прочитал остальную часть завещания, где говорилось, что тот, кто любил его сына настолько, что купил портрет, получит и всё остальное имущество.

Эта трогательная история иллюстрирует Божье условие для падшего человечества. Каждый, кто любит и принимает Его Сына Иисуса Христа, получит небесное наследие Отца. Божья Благая весть состоит в том, что каждый, принимающий с верой Его Сына, благословлён «всяким духовным благословением в небесах» (Ефес. 1:3). Вот почему Павел мог торжествовать: «Вы знаете благодать Господа нашего Иисуса Христа, что Он, будучи богат, обнищал ради вас, чтобы вы обогатились Его нищетой» (2 Кор. 8:9). Цитируя Исаию, апостол говорит о сокровищах христианина, приготовленных Богом для любящих Его, так: «Не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его» (1 Кор. 2:9; ср. Ис. 64:4; 65:17).

Во Христе верующий имеет богатство большее, чем можно себе представить. Христианин имеет жизнь, которая никогда не закончится (Иоан. 3:16); источник живительной духовной влаги, который никогда не иссякнет (Иоан. 4:14); дар, который не может быть утерян (Иоан. 6:37, 39); любовь, от которой нельзя отлучить (Рим. 8:39); призвание, которое не может быть отменено (Рим. 11:29); основание, которое никогда не разрушится (2 Тим. 2:19); наследство, которое никогда не уменьшится (1 Пет. 1:4-5).

В Рим. 1:5-7 Павел продолжает подводить итог этой Благой вести, описывая её условия (ст. 5a), её провозглашение и цель (ст. 5б-6), и её привилегии (ст. 7).

УСЛОВИЯ БЛАГОЙ ВЕСТИ

Через Которого мы получили благодать и апостольство (1:5a)

Здесь Павел упоминает два важных условия Божьей Благой вести: обращение, которое происходит по Божьей **благодати**, и призвание, которое в случае Павла было **апостольством**.

Павел мог говорить о конкретной благодати апостольства, но кажется более вероятным, что он имел в виду благодать, посредством которой каждый верующий вступает в спасительные взаимоотношения с Иисусом Христом.

Благодать — это незаслуженная, незаработанная благосклонность, в которую верующий не делает никаких взносов. «Ибо благодатью вы спасены через веру, — объясняет Павел в Послании к Ефесянам, — и это не от вас, Божий дар, не от дел, чтобы никто не хвалился» (Ефес. 2:8-9). **Благодать** — это Божье любящее милосердие, через которое Он даёт спасение, как подарок, тому, кто поверит в Его Сына. Когда человек возлагает веру на Иисуса Христа как Господа и Спасителя, Бог полновластно вдыхает в этого человека Свою божественную жизнь. Христиане живы духовно, поскольку они рождены свыше, наново созданы жизнью Самого Бога.

Верующий не имеет причин для самовосхваления, поскольку он не внёс никакого вклада в своё спасение. В Божьей спасительной **благодати** чело-

веческим достижениям нет места. Мы получаем «оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе» (Рим. 3:24), в котором дела и хвастовство человека абсолютно исключаются (ст. 27-28).

Спасение нельзя приобрести посредством крещения, конфирмации, причастия, членства в церкви, посещения церкви, выполнения Десяти заповедей, стараний жить согласно Нагорной проповеди, служения другим людям и даже посредством служения Богу. Оно не приходит от нравственной чистоты, порядочности или жертвенности. Не приходит спасение и просто от веры в то, что есть Бог или что Иисус Христос — это Его Сын. Даже бесы признают это (см. Марк. 5:7; Иак. 2:19). Спасение приходит только тогда, когда человек раскаивается в своих грехах, принимает через веру милостивый дар прощения, данный Богом через дело искупления, совершённое Его Сыном, Господом Иисусом Христом.

Великий проповедник Дональд Грей Барнхауз заметил: «Любовь, которая движет нас ввысь, — это поклонение; любовь, движущая вниз, — это привязанность; любовь, которая поддерживает, — это благодать» (*Expositions of Bible Doctrines Taking the Epistle to the Romans as a Point of Departure*, vol. 1 [Grand Rapids: Eerdmans, 1952], p. 72). В Своём непостижимом божественном снисхождении Бог посмотрел вниз на грешное, падшее человечество и милостиво предложил Сына Своего для его искупления (Иоан. 3:16-17).

Один древний святой перед смертью сказал: «Благодать — это единственное, что может сделать нас подобными Богу. Даже если меня проведут через небеса, землю и ад, я всё равно останусь грешником, грязным негодяем, пока Сам Бог не очистит меня Своей благодатью».

Другое условие Благой вести от Бога — это призвание верующих служить Ему, что является формой **апостольства**. Павел начинает послание со слов о себе и затем снова говорит о себе в стихах 8-15. В ст. 2-4 он говорит об Иисусе Христе. Но с последних слов ст. 4 и по ст. 7 включительно Павел говорит о верующих вообще и о римских в частности. Он уже упомянул о своём призвании и служении как апостола (ст. 1), и поэтому совершенно естественно перейти от упоминания о его **апостольстве** к обсуждению Божьего призвания и предназначения *всех* верующих.

Греческое слово *апостолос*, просто транслитерируемое как «апостол», имеет основное значение «посланник», «человек, который послан» (ср. с обсуждением в 1-й главе). Бог полновластно избрал тринадцать мужей в Церкви на *служение* в качестве апостолов, дав им уникальную божественную власть провозглашать и чудесным образом удостоверять Евангелие. В Послании к Евреям есть даже ссылка на Иисуса Христа как Посланника, или Апостола (Евр. 3:1).

Но каждый человек, принадлежащий Богу через веру во Христа, — это апостол в более общем смысле как посланный Им в мир быть Его посланником и свидетелем. В неофициальном смысле каждый, кто послан с духовной миссией, кто представляет Спасителя и несёт Его Благу ю весть о спасении, является апостолом.

Двух неизвестных служителей ранней Церкви Андроника и Юнию апостол Павел упоминает как «прославившихся между Апостолами и прежде [него] ещё уверовавших во Христа» (Рим. 16:7). Лука ссылается на Варнаву как на апостола (Деян. 14:14). Термин *апостолос* также применяется к Епафродиту («посланнику», Фил. 2:25) наравне с некоторыми неназванными работниками церкви в Коринфе («посланники», 2 Кор. 8:23). Но эти люди, хотя и были благочестивыми, не имели *служения* апостольства, как Павел и Двенадцать. Андроник, Юния, Варнава и Епафродит были апостолами только в том смысле, что каждый верующий является апостолом, призванным и посланным как представитель Иисуса Христа.

Иногда в команду принимают игрока, не подходящего по своим физическим данным. Такое может произойти из-за сентиментальных соображений или просто для заполнения списка. Но тренер крайне редко выпускает этого игрока на поле, если вообще это делает. Бог не поступает таким образом. Каждый человек, приходящий к Нему через Его Сына, включается в состав команды и отправляется, так сказать, на поле. Каждый спасённый Божьей полновластной благодатью также полновластно призывается к апостольству. Господь никогда не производит обращения без поручения. Когда благодатью мы «спасены через веру», объясняет Павел, то это не от нас, но «Божий дар, не от дел, чтобы никто не хвалился». Но, как продолжает объяснять он дальше, когда Бог спасает нас, то мы вследствие этого — «Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (Ефес. 2:8-10). Дальше в этом же послании Павел умоляет верующих «поступать достойно звания, в которое [они] призваны» (4:1).

Рассказывают, что победителя на олимпийских играх в Древней Греции спросили: «Спартанец, что ты получишь за свою победу?» На что он ответил: «Я буду иметь честь сражаться за своего царя на передовой». Такое отношение должно характеризовать каждого, чьим Господом и Спасителем является Иисус Христос.

Как-то после проповеди Дуайта Муди к нему обратился один высокообразованный человек: «Простите, но в сегодняшней проповеди вы сделали одиннадцать грамматических ошибок». Муди снисходительно ответил: «Возможно, что это так. Я получил слабое образование в школе. Но я использую всю грамматику, которую знаю, для служения Господу. А как вы?» В другом случае человек подошёл к Дуайту Муди и сказал: «Мне не нравится, как вы призываете людей к Господу. Я думаю, это неправильный метод». «Спасибо, — ответил Муди. — Мне тоже не нравится этот метод, и я хотел бы иметь лучший. А как вы призываете людей к Христу?» «Никак», — ответил мужчина. «Тогда мой метод мне нравится больше», — ответил евангелист. Какими бы ни были наши ограничения, когда Бог призывает нас Своей благодатью, Он призывает нас к служению Ему.

Рассказывая о своём рукоположении, служитель пресвитерианской церкви Д. Барнхауз пишет:

Президент пресвитерианских церквей задавал мне вопросы, и я отвечал на них. Мне сказали стать на колени, потом ко мне подошли несколько человек, и одного из них попросили помолиться. Я почувствовал у меня на голове его руку и затем руки других людей, и ощутил их давление на его руку. Кольцо людей сомкнулось, и один человек начал молиться. Это была красивая короткая молитва, содержащая очень подходящую маленькую фразу: «Отец, охраняй его Своей любовью, веди его Своим оком и облеку его Твоей властью». Я не мог забыть эти три глагола «охранять», «вести» и «облекать». Всё это мне казалось таким же глупым, как церемония бракосочетания для двух людей, которые прожили вместе четверть столетия и имели взрослых детей. Я знал, что был рукоположен задолго до этого, и что руки, которые были на моей голове, — это руки, пронзённые и пригвождённые к кресту. Годы спустя человек, который в тот день произносил молитву, подписал бумагу, в которой говорилось, что он против доктрины непорочного зачатия, доктрины божественности Иисуса Христа, доктрины заместительного искупления, доктрины чудес Христа и доктрины богодухновенности Писания, как проверок перед рукоположением или подтверждения хорошего свидетельства человека в служении. Когда я прочёл его имя на этом документе, я положил руку себе на голову и усмехнулся сам себе, подумав, как много раз я стригся с тех пор, как меня коснулись его нечистые руки. И я испытал глубокое утешение от осознания того, что рука Господа Иисуса Христа, израненная и пронзённая за мои грехи, коснулась меня и дала мне апостольство, которое было от Бога и которое было более важным, чем всё остальное, что мог утвердить человек своим маленьким обрядом (*Man's Ruin: Romans 1:1-32* [Grand Rapids: Eerdmans, 1952], pp. 76-77, использовано с разрешения).

Рассказ д-ра Барнхауза напомнил мне моё собственное рукоположение. Прежде чем меня утвердили, я прошёл собеседование, на котором несколько человек задавали мне самые разные вопросы в отношении моего призвания, знания Писания, личных убеждений и моральных принципов. Во время рукоположения эти люди возложили мне на голову руки. Каждый из них молился и затем поставил подпись в свидетельстве о рукоположении. Первое имя на свидетельстве было написано значительно бóльшими буквами, чем все остальные. Но вскоре после этого человек, подписавшийся первым и самыми большими буквами, оставил служение. Он впал в большую безнравственность, отверг целомудрие веры и стал профессором психологии в известном светском университете. Как и д-р Барнхауз, я благодарю Бога, что моё служение пришло не от людей, а от Самого Иисуса Христа.

ПРОВОЗГЛАШЕНИЕ И ЦЕЛЬ БЛАГОЙ ВЕСТИ

чтобы во имя Его покорять вере все народы, между которыми находитесь и вы, призванные Иисусом Христом (1:5б-6)

ПРОВОЗГЛАШЕНИЕ

чтобы... покорять вере все народы (1:5б)

Как и Павел, каждый верующий призван не только к спасению и служению, но и для свидетельства о Христе с целью **покорить вере** других людей. Павел ещё раз использует фразу «покорение вере» в конце послания, говоря о тайне, «о которой от вечных времён было умолчано, но которая ныне явлена и через Писания пророческие, по повелению вечного Бога, возвещена всем народам для покорения их вере» (Рим. 14:24-25).

Человек, заявляющий о вере в Иисуса Христа, но образ жизни которого не соответствует Слову Божьему, никогда не был искуплен и живёт во лжи. Вера, которая не проявляет себя в послушании, лжива и ничего не стоит (Иак. 2:14-26). Мы спасены не *благодаря* делам, какими бы добрыми они ни казались; но, как уже отмечалось, мы спасены *для* добрых дел. Когда речь идёт о земной жизни, именно в этом заключается цель спасения (см. Ефес. 2:10). Цель Евангелия — призвать людей к **покорности вере**, что является здесь синонимом спасения.

Употребляя слово «**вера**», Павел имеет в виду всё учение Писания, в особенности Новый Завет. Это то, на что Иуда ссылается как на «веру, однажды переданную святым» (ст. 3). Эта вера — Слово Божье, которое является единственным божественно установленным авторитетом христианства. Подтверждение этой веры ведёт к практической жизненной верности, без которой исповедание веры мертво и бесполезно (Иак. 2:17, 20). Подлинная вера — это послушная вера. Призывать людей к **покорности вере** — значит выполнять Великое поручение, приводить людей к Иисусу Христу и к соблюдению всего, что Он повелевает в Своём Слове (Матф. 28:20).

Это не значит, что вера плюс послушание равняется спасению, но что покорная вера равняется спасению. Истинная вера проверяется послушанием. Послушная вера доказывает свою истинность, в то время как непослушная доказывает свою ложность. И за обладание истинной, то есть послушной, верой Павел далее хвалит римских верующих. «Благодарю Бога моего через Иисуса Христа за всех вас, — говорит он, — что вера ваша возвещается во всём мире» (Рим. 1:8). Похожие слова похвалы Павел выражает и в конце послания. Возлюбленным братьям и сёстрам во Христе, большинство из которых он никогда не встречал, апостол говорит: «Ваша покорность *вере* всем известна; поэтому я радуюсь за вас» (16:19). В первом случае он конкретно хвалит их веру, а во втором конкретно — их покорность. Вера и покорность вместе представляют собой две неразделимые стороны спасения. Именно их имеет в виду Павел, когда говорит о **покорности вере**.

У Бога есть много титулов и имён в Писании, но в обоих Заветах Он чаще всего упоминается как Господь, что показывает Его верховное право распоряжаться и управлять всем и всеми, и в первую очередь теми людьми,

которые принадлежат Ему. Принадлежать Богу на основании **покорности** означает признавать, что спасение включает подчинение Его господству. Писание не признаёт никаких других спасительных взаимоотношений с Ним.

Несколько лет тому назад я ехал с одним профессором известной евангельской семинарии. Так случилось, что мы проезжали мимо очень большого магазина спиртных напитков. Когда я обратил на это внимание, мой спутник заметил, что это один из магазинов в большой торговой сети ликёроводочных магазинов, принадлежащих человеку из его церкви. И этот человек регулярно посещал класс воскресной школы для взрослых. «Кстати, он занимается в моей группе ученичества, — сказал профессор. — Я каждую неделю вижу с ним». «А вас не беспокоит то, каким бизнесом он занимается?» — спросил я. «О, да, — сказал он, — мы не раз говорили об этом, но он считает, что люди, которые пьют, будут покупать спиртные напитки где угодно, так почему бы им это не делать в его магазинах». Возвращаясь к разговору, я спросил: «А всё остальное в его жизни в порядке?» Мой друг ответил: «Ну, он оставил свою жену и живёт с молодой женщиной». «И он продолжает каждую неделю посещать церковь и занятия по ученичеству?» — воскликнул я изумленно. Профессор вздохнул и сказал: «Да, знаете, иногда мне трудно понять, как христианин может так жить». Я спросил: «А вы когда-нибудь задумывались о том, что он, возможно, вообще не христианин?»

Богословие, которое отказывается признать господство Иисуса Христа над *каждым* верующим, — это богословие, которое противоречит самой сущности библейского христианства. «Если устами твоими будешь исповедовать Иисуса Господом, — говорит Павел, — и сердцем твоим веровать, что Бог воскресил Его из мёртвых, то спасёшься» (Рим. 10:9-10). С полной ясностью и недвусмысленностью Пётр заявил в день Пятидесятницы: «Итак, твёрдо знай, весь дом Израилев, что Бог сделал Господом и Христом Этого Иисуса, Которого вы распяли» (Деян. 2:36). Сущность учения Иисуса Христа в Нагорной проповеди состоит в том, что вера без послушания — это не спасительная вера, но явное свидетельство, что человек идёт широкой, обманчивой дорогой, ведущей к погибели, а не узкой Божьей дорогой, ведущей к вечной жизни (Матф. 7:13-14).

С другой стороны, просто *называть* Иисуса Христа Господом, даже сопровождая это вроде бы важными делами во имя Его, бесполезно, если эти дела не совершаются от веры, не согласуются с Его Словом, не направляются и не вдохновляются Его Святым Духом. Иисус Христос говорил очень серьёзно, когда произнёс эти слова: «Многие скажут Мне в тот день: „Господи, Господи, не от Твоего ли имени мы пророчествовали? И не Твоим ли именем бесов изгоняли? И не Твоим ли именем многие чудеса творили?“ И тогда объявлю им: „Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие“». И далее Он объясняет, что человек, заявляющий о вере в Него, но живущий в постоянном непослушании Его

Слову, строит религиозный дом на песке, и дом этот будет, в конечном счёте, смыт, а человек останется без Бога и без надежды (Матф. 7:22-27). Без освящения, — то есть без жизни в святости, — «никто не увидит Господа» (Евр. 12:14).

Уникальное призвание Павла состояло в том, чтобы свидетельствовать язычникам (Деян. 9:15; 22:21; Рим. 11:13; Гал. 1:16). Он, возможно, проповедовал Евангелие на протяжении трёх лет в Аравии (Гал. 1:17), но его *записанное служение* началось с проповеди евреям. Даже служа в основном в языческих областях Малой Азии и Македонии, Павел часто начинал работу среди евреев (см., напр., Деян. 13:14; 14:1; 16:13; 17:1; 18:2). Как и в случае с Павлом, призвание каждого верующего состоит в провозглашении Иисуса Христа всем людям, евреям и язычникам, в надежде привести их к покорности вере.

ЦЕЛЬ

во имя Его покорять вере все народы, между которыми находитесь и вы, призванные Иисусом Христом (1:5в-6)

Хотя Бог отдал Своего собственного Сына, чтобы спасти мир (Иоан. 3:16), и не хочет, чтобы кто-либо погиб (2 Пет. 3:9), следует признать, что главная цель Благой вести сосредоточена не на человеке, а на Боге — **во имя Его**. Спасение людей — это просто сопутствующий продукт Божьей благодати; его основная цель — явить Божью славу.

Проповедник (ст. 1), обещание (ст. 2), Личность (ст. 3-4), условие (ст. 5а), провозглашение (ст. 5б-6) и привилегии (ст. 7) Божьей Благой вести все даны с одной целью — прославить Бога. Вся история искупления сосредотачивается на Божьей славе, и плоды Его искупления будут вечным памятником Его величию, благодати и любви.

По причине Его снисходительной любви к падшему и беспомощному человечеству спасение важно для Бога ради блага человека, но по причине Его совершенства оно бесконечно важнее для Него ради Самого Себя. Бог превыше всего посвящён стяжанию Своей славы. Эта истина всегда была анафемой для человека, а в наши дни безудержного эгоизма, имеющего место даже в церкви, она является камнем преткновения и для многих христиан. Но, несмотря на развращённые взгляды и нормы человека, главная цель спасения — Божья слава, поскольку Он совершенно достоин, и для этого совершенного достоинства грех является оскорблением.

Павел заявляет, что однажды «пред именем Иисуса [преклонится] всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык [исповедует], что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца» (Фил. 2:10-11). Даже божественные истины и благословения, данные ради Его детей, прежде всего даны, «чтобы обилие благодати тем большую во многих произвело благодарность во славу Божью» (2 Кор. 4:15).

Когда человек верит в Иисуса Христа, он получает спасение; но ещё важнее то, что при этом прославляется Бог, поскольку дар спасения находится целиком в Его воле и власти. По той же причине Бог прославляется, когда Его народ любит Его Сына, когда верующие признают осуждение Им их грехов и свою нужду в очищении, когда Его планы становятся их планами, и Его мысли — их мыслями. Верующие живут и существуют для славы Божьей.

Верующие в Риме, которым писал Павел, были среди тех, кто покорился вере (ст. 5), а потому были **призваны Иисусом Христом**. И, как уже подчёркивалось, **призванные Иисусом Христом**, те, кто являются настоящими верующими, **призваны** не только к спасению, но и к послушанию. И быть послушным Христу включает приводить других к вере в Него и послушанию Ему.

ПРИВИЛЕГИИ БЛАГОЙ ВЕСТИ

всем находящимся в Риме возлюбленным Божьим, призванным святым: благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа (1:7)

Бесчисленные милостивые привилегии Божьей Благой вести включают то, что мы — возлюбленные Богом, призванные Им и Его святыне.

Здесь Павел обращается ко **всем верующим в Риме** как к **возлюбленным Божьим**. Одна из чаще всего повторяемых и особо выделяемых истин Писания — это истина о Божьей милостивой любви к тем, кто принадлежит Ему. Давид молился: «Вспомни щедроты Твои, Господи, и милости Твои, потому что они от века» (Пс. 24:6; ср. 25:3). И «как драгоценна милость Твоя, Боже!» (Пс. 35:8). Исаия ликовав: «Вспомню милости Господни и славу Господню за всё, что Господь даровал нам, и великую благодать *Его* к дому Израилеву, какую оказал Он ему по милосердию Своему и по множеству щедрот Своих» (Ис. 63:7). Через Иеремию Господь сказал Своему народу: «Любовью вечной Я возлюбил тебя и потому простёр к тебе благоволение» (Иер. 31:3).

Павел заявляет, что «Бог, богатый милостью, по Своей великой любви... возлюбил нас, ... мёртвых по преступлениям» (Ефес. 2:4-5). Иоанн пишет: «Смотрите, какую любовь дал нам Отец, чтобы нам называться и быть детьми Божьими» (1 Иоан. 3:1).

Каждый верующий становится угодным Богу через Христа «в похвалу славы благодати [Его], которую Он даровал нам в Возлюбленном» (Ефес. 1:6). Каждый верующий — дитя Божье, и каждый любим ради Божьего возлюбленного Сына Иисуса Христа. Павел говорит, что «любовь Божья излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам» (Рим. 5:5). Дальше в послании он заверяет нас, что ничто не может отлучить нас от любви Божьей, даже «скорбь, или теснота, или гонение, или голод, или нагота, или опасность, или меч» (8:35).

Во-вторых, пришедшие к Христу через покорность вере — это также **призванные** Богом. Павел не имеет в виду Божий общий призыв к человечеству уверовать. Через Исаию Бог призвал: «Ко Мне обратитесь, и будете спасены, все концы земли» (45:22), а также: «Ищите Господа, когда можно найти Его; призывайте Его, когда Он близко» (55:6). Через Иезекииля Он предупредил: «Обратитесь, обратитесь от злых путей ваших!» (Иез. 33:11). Во время Своего земного служения Иисус сказал грешникам: «Придите ко Мне все труждающиеся и обременённые, и Я успокою вас» (Матф. 11:28), а также: «Кто жаждет, иди ко Мне и пей» (Иоан. 7:37). С небес через апостола Иоанна Иисус сказал: «И Дух, и невеста говорят: „Приди!“ И слышавший пусть скажет: „Приди!“ Жаждущий пусть приходит, и желающий пусть берёт воду жизни даром» (Откр. 22:17).

Но в Рим. 1:7 Павел говорит не об этом общем призыве, а о конкретном пути, по которому те, кто ответил на это приглашение, были полновластно и действительно **призваны** Богом к Себе для спасения. «**Призванный**» — здесь синоним слов «избранный» или «предопределённый». Как объясняет апостол в 8-й главе, «кого [Бог] предопределил, тех и призвал, а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил» (ст. 30). С нашей ограниченной человеческой точки зрения может показаться, что мы пришли к Богу действием нашей воли, но мы знаем из Его Слова, что не смогли бы найти Его через веру, если бы Он не выбрал нас милостивым действием Своей полновластной воли.

Ссылки на **призвание** к спасению в посланиях Нового Завета — это всегда действенные, спасающие призывы; они никогда не бывают общими приглашениями. Таким образом, призвание — это воплощение замысла избрания. Доктрина избрания ясно излагается во всём Новом Завете (ср. Матф. 20:15-16; Иоан. 15:16; 17:9; Деян. 13:48; 1 Пет. 1:1-2; Рим. 9:14-15; 11:5; 1 Кор. 1:9; Ефес. 2:8-10; Кол. 1:3-5; 1 Фес. 1:4-5; 2 Фес. 2:13; 2 Тим. 1:9; 2:10; Откр. 13:8; 17:8, 14).

В-третьих, верующие — это Божьи **святые**. Слово «святые» — перевод греческого слова *хагиос*, имеющего значение «быть избранным». В Ветхом Завете многие вещи и люди были божественно отделены Богом для Его целей. Скиния и храм, и все их принадлежности — ковчег завета и Святое святых — были отделены для Него. Колено Левия было отделено для священства перед Ним, весь народ израильский был отделён как Его народ. Десятины и приношения израильского народа состояли из денег и других даров, специально отделённых для Бога (ср. 1-ю главу).

Однако часто в Ветхом Завете слово «святий» относится к отделению людей Богом из мира для Него Самого и посредством этого уподоблению Ему в святости. В этом смысле «быть отделённым» означает «стать святым и праведным». Но, так или иначе, как в Ветхом, так и в Новом Завете термин «святые» означает «святые люди» Божьи.

Однако по Новому Завету, храм, священство, ковчег и десятины не считаются святыми вещами. Единственное, что есть священного на земле се-

годня, — это Его народ, те, кого Он полновластно, милостиво отделил для Себя через Иисуса Христа. Новый Божий храм и новое священство — это Его Церковь (1 Пет. 2:5, 9; 1 Кор. 3:16-17).

В этих вступительных словах Павла звучит прекрасное благословение: **«Благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа»**. Единственные, кто может получить удивительные благословения **благодати и мира**, — это те, кто возлюблены, призваны Богом и являются Его святыми. Только они могут истинно называть **Бога** своим **Отцом**, поскольку только они были приняты в Его божественную семью через Его истинного Сына, **Господа Иисуса Христа**.



Истинное духовное руководство

4

Прежде всего благодарю Бога моего через Иисуса Христа за всех вас, что вера ваша возвещается во всём мире. Свидетель мне Бог, Которому служу духом моим в благовествовании Сына Его, что непрестанно вспоминаю о вас, всегда прося в молитвах моих, чтобы воля Божья когда-нибудь содействовала мне прийти к вам, ибо я весьма желаю увидеть вас, чтобы преподавать вам некое дарование духовное к утверждению вашему, то есть утешиться с вами верой общей, вашей и моей. Не хочу, братья, *оставить* вас в неведении, что я многократно намеревался прийти к вам (но встречал препятствия даже доньше), чтобы иметь некий плод и у вас, как и у прочих народов. Я должен и еллинам, и варварам, мудрецам и невеждам. Итак, что касается меня, я готов благовествовать и вам, находящимся в Риме (1:8-15)

Книги, которые я читал в семинарии, прослушанные лекции и написанные мною работы многому меня научили. Но ещё большему меня научили отношение и поступки праведных людей, у которых я учился. Общаюсь с ними, я увидел их истинные приоритеты, истинные убеждения и истинное посвящение Господу.

В первых стихах Послания к Римлянам Павел также говорит читателям о себе, прежде чем преподавать им некоторые более глубокие истины Евангелия. По сути дела он открывает своё сердце и говорит: «Прежде чем я покажу вам своё богословие, я расскажу вам о себе».

Люди служат Господу из самых разных побуждений. Некоторые в служении движимы законничеством, чтобы заработать спасение и Божью любовь. Некоторые служат Господу из страха, что если не будут служить, то попадут к Нему в немилость и, возможно, даже потеряют спасение. Некоторые, как Диотреф (3 Иоан. 9), служат из-за престижа и уважения, которые часто даёт руководящее положение. Некоторые служат, чтобы получить важные церковные должности и власть, и проявлять её над теми, кто находится под их началом. Некоторые служат ради внешних эффектов, чтобы их считали праведными в церкви и в мире. Некоторые служат из-за давления окружающих, чтобы удовлетворять определённым человеческим нормам духовности и нравственного поведения. Детей часто побуждают к религиозной деятельности родители, и они иногда продолжают эту деятельность, став взрослыми, только из-за родительского принуждения или, возможно, из-за простой привычки. Некоторые люди даже усердствуют в христианской работе из-за финансовой прибыли, которую этот труд может принести.

Но это лишь внешние побуждения к служению, и не важно, насколько правильным и полезным может быть это служение другим людям, если оно совершается без искреннего желания угодить Богу и прославить Его, то оно не духовно и не приемлемо для Него (ср. 1 Кор. 10:31). Очевидно, что человек может начать христианское служение без искренней преданности Богу, и затем такой подход станет обычным или даже перерастёт в привычку к механическому исполнению своих обязанностей просто из чувства необходимости. Пасторы, учителя воскресных школ, руководители молодёжи, миссионеры и любые другие христианские работники могут в беспечности оставить свою первую любовь и попасть в колею поверхностной деятельности, которая совершается во имя Господа, но не делается Его силой и для Его славы.

Даже когда Господу служат из правильных побуждений и Его силой, всегда существует опасность обижаться или жалеть себя, когда твоя работа не оценивается и, возможно, даже не замечается братьями во Христе.

Сатана, несомненно, много раз искушал Павла оставить служение, когда апостол встречал противостояние, или махнуть рукой на трудную, плотскую, эгоцентричную, мирскую церковь, как это было в Коринфе. Но Павел был могущественно употреблён Господом, потому что, благодаря Божьей благодати и поддержке, всегда хранил в чистоте свои побуждения. Поскольку его единственной целью было угодить Богу, то неприятие и неуважение других людей, даже тех, которым он служил, не могло остановить его труд или привести его к отчаянию и жалости к себе.

В своих первых словах, обращённых к верующим в Риме, Павел говорит о своём искреннем духовном побуждении и желании служить им. С теплотой, любовью и нежностью, которыми проникнуто всё послание, он заверяет их в своей искренней преданности Богу и своей искренней любви к ним. Хотя Павел лично не основывал и даже не посещал церковь в Риме, он

испытывал искреннее чувство Христа о духовном благополучии её паствы и страстное желание развивать с ними духовную и личную дружбу. Послание к Римлянам обнаруживает, что Павел имел не только рвение пророка, но и ум учителя, решимость апостола и сердце пастыря.

Получив письмо Павла, верующие в Риме, вероятно, удивились тому, что великий апостол, которого большинство из них даже не знали, взял на себя труд написать им такое длинное и глубокое послание. Они также могли удивляться и тому, что Павел, так заботясь о них, до сих пор не нанёс им визит. В 1:8-15 апостол отвечает на оба эти вопроса. Он пишет им, потому что глубоко озабочен их духовной зрелостью, а не посетил их до сих пор только потому, что встречал препятствия. В этих нескольких стихах апостол раскрывает римлянам своё сердце.

Ключом, открывающим намерение этого раздела, является фраза: «Бог, Которому служу духом моим» (ст. 9а). Павел вырос и был воспитан в иудаизме. Он сам когда-то был фарисеем и хорошо знал всё иудейское религиозное устройство: саддукеев, книжников, а также священников и старейшин. Он знал, что за небольшим исключением эти руководители служили Богу по-плотски и были движимы личными интересами. Их поклонение и служение были механическими, рутинными, внешними и поверхностными. Павел также был хорошо знаком с языческим миром и знал, что религиозное поклонение и служение язычников также было внешним, поверхностным и исходило только из личных интересов.

Именно о такой религии Иисус Христос говорил самарянке у колодца Иакова: «Но настанет время и настало уже, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе и истине, ибо таких поклонников Отец ищет Себе. Бог есть Дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине» (Иоан. 4:23-24). Истинное поклонение, приемлемое Господу, не предусматривает определённого места, церемонии или придуманных человеком обрядов или форм.

Многие годы до своего обращения Павел сам поклонялся и служил Богу внешне, преследуя свои интересы (Фил. 3:4-7). Но теперь, когда он принадлежал Христу, и Дух Христа пребывал в нём, он всем своим существом поклонялся и служил Господу в духе и истине. Теперь Павел был движим искренним, внутренним желанием служить Богу ради Бога, а не ради себя самого — как велел Бог, а не так, как хотелось ему, и Божьей силой, а не своими силами. Им больше не двигали личные интересы или давление окружающих, он больше не оглядывался на иудейские религиозные предания или даже на собственные усилия придерживаться Божьего закона. Он старался угодить не другим людям и даже не себе, а только Богу (1 Кор. 4:1-5). Целью жизни и служения Павла было прославлять Бога, провозглашая спасительную благодать Евангелия. Он жил в соответствии с божественными нормами, служа Богу «не с видимой только услужливостью, как человекоугодники, но как рабы Христовы, исполняя волю Божью от души» (Ефес. 6:6). Как он напомнил пресвитерам ефесской церкви, «ни

серебра, ни золота, ни одежды я ни от кого не пожелал: сами знаете, что нуждам моим и *нуждам* бывших при мне послужили руки мои эти» (Деян. 20:33-34).

Павел служил не потому, что это было весело или приятно. «Ибо и Христос не Себе угождал, — писал он позже в послании, — но как написано: „Злословия злословящих Тебя пали на Меня“» (Рим. 15:3; ср. Пс. 68:10). Павел служил также не ради славы или почтения со стороны других людей. «Ибо если я благовествую, то нечем мне хвалиться, потому что это необходимая *обязанность* моя, и горе мне, если не благовествую!» (1 Кор. 9:16). В следующем послании к церкви в Коринфе он заявляет: «Мы не себя проповедуем, но Христа Иисуса, Господа; а мы — рабы ваши ради Иисуса» (2 Кор. 4:5; ср. 1 Кор. 9:19).

Слова Павла в ст. 8-15 предполагают девять признаков истинного духовного служения: благодарность (ст. 8), забота (ст. 9-10а), расположенность и покорность (ст. 10б), любовь (ст. 11), смирение (ст. 12), плодотворность (ст. 13), послушание (ст. 14), рвение (ст. 15). Десятый признак, смелость, упомянут в ст. 16а.

БЛАГОДАРНОСТЬ

Прежде всего благодарю Бога моего через Иисуса Христа за всех вас, что вера ваша возвещается во всём мире (1:8)

Первый признак истинного духовного служения, которым Павел обладал в изобилии, — это благодарность. Он был благодарен за то, что Бог сделал для него и через него, но в равной степени он был благодарен и за то, что Бог сделал в других верующих и через них. Возможно, он благодарит не самих римских верующих, чтобы это не посчитали за лесть. Павел говорит: «**Благодарю Бога моего через Иисуса Христа за всех вас**».

Благодарность Павла была сердечной и личной, прежде всего, из-за его духовной близости к Богу. «**Благодарю Бога моего**», — заявил он. Ни язычники, ни большинство евреев не говорили о Боге, используя личное местоимение. Для Павла же Бог был не богословской абстракцией, а возлюбленным Спасителем и близким Другом. Как он говорит в следующем стихе, он служит **Богу** духом своим, из глубины своего сердца и ума.

Павел благодарит **через Иисуса Христа**, единственного вечного Посредника между Богом и человеком. «Никто не приходит к Отцу, как только через Меня», — говорил Иисус (Иоан. 14:6), и верующие в Него имеют привилегию называть Всемогущего Бога: «**Мой Бог**». «Един Бог, един и Посредник между Богом и людьми, Человек Христос Иисус» (1 Тим. 2:5). Поскольку нам был открыт доступ к Отцу **через Иисуса Христа**, то мы всегда можем «с уверенностью приступать к престолу благодати, чтобы получить милость и обрести благодать для своевременной помощи» (Евр. 4:16), и можем говорить: «Авва, Отче» (Рим. 8:15).

Благодарность Павла была также личной из-за духовной близости к братьям по вере, даже к таким, как в Риме, большинство из которых он лично не знал. «**Благодарю Бога моего... за всех вас**» — то есть за всех верующих в римской церкви. Его благодарность была беспристрастной и всеобъемлющей, не делающей никаких различий.

Во всех посланиях, кроме одного, Павел выражает благодарность тем, кому пишет. Исключение составляет послание к церкви в Галатии, которая из-за влияния иудействующих отошла от истинного Евангелия благодати к системе праведности от дел, поклоняясь и служа по плоти. Другие церкви не были совершенны, и это очевидно, поскольку Павел написал большинство своих посланий для исправления неправильного учения или греховного поведения. Но даже когда потребность в наставлении и исправлении была велика, он находил что-нибудь в этих церквях, за что мог быть благодарен.

Павел написал Послание к Римлянам из Коринфа, и в то время евреи составляли заговор, чтобы убить его (Деян. 20:3). Он шёл в Иерусалим, где, как он знал, его ожидал арест и, возможно, даже смерть. И всё же он был преисполнен чувства благодарности.

Несколько лет спустя, когда Павел был заключён под домашний арест в Риме, ожидая предстать перед кесарем, он всё ещё был благодарен. Находясь в таком положении, он написал четыре послания (Ефессянам, Филиппийцам, Колоссянам и Филимону), обычно называемые «тюремными». В каждом из этих посланий он воздаёт Богу благодарность за верующих, которым пишет (Ефес. 1:16; Фил. 1:3; Кол. 1:3; Филим. 4). Во время второго римского заключения апостол мог находиться в ужасной Мамертинской тюрьме. Если это так, то мы можем быть уверены, что, даже находясь там, он испытывал чувство благодарности, хотя через тюрьму проходила городская канализация. Во время посещения этой тюрьмы мне рассказывали, что когда камеры были переполнены, то открывались ворота, сдерживавшие сточные воды, и все заключённые тонули в нечистотах, освобождая место для новой партии узников. Но благодарность Павла зависела не от земных обстоятельств, а от богатства его дружбы с Господом.

Конкретной причиной благодарности Павла за римских христиан была их глубокая **вера**, которая **возвещалась во всём мире**. Из истории мы знаем, что в 49 году по Р.Х. император Клавдий изгнал евреев из Рима, полагая, что все они были последователями кого-то, кого называли Хрестус (вариант произношения Христос). Очевидно, свидетельство еврейских христиан так возбудило неверующих евреев, что переполох и беспорядок угрожали спокойствию всего города. Поэтому верующие имели сильное свидетельство не только в городе, но и **во всём мире**. Какая замечательная похвала!

Под **верой** Павел понимал не начальную веру во Христа, дающую спасение, а стойкую, упорную веру, дающую духовный рост и силу. Такая вера могла вызвать гонения. Верующие Рима жили как бы в логовище львов,

но, тем не менее, сохранили свою **веру** в чистоте и истине. Некоторые церкви известны благодаря своим пасторам, архитектуре, окнам из цветного стекла или размеру и богатству. Церковь в Риме была известна благодаря своей **вере**. Это было сообщество искренно спасённых верующих, через которых Господь Иисус Христос провозглашал Свою жизнь и силу так, что их репутация была известна везде.

Благодарность за тех, кому служишь, необходима для истинно духовного служения. Христианин, пытающийся служить Божьим людям, какими бы нуждающимися они ни были, без благодарности в своей душе за то, что Бог сделал ради них, закончит своё служение без радости. Павел всегда мог найти причину для благодарности, чтобы прославить Господа за то, что уже сделано, и надеяться, что Бог использует его, чтобы сделать ещё больше.

Поверхностные верующие редко довольны жизнью, а потому редко благодарны. Поскольку они сосредотачивают свои стремления на мирском, то бывают гораздо чаще обижены, чем благодарны. А неблагодарная душа эгоистична, озабочена лишь собой; это душа законника. У Павла же было благодарное сердце, потому что он постоянно смотрел на то, что Бог делал для его жизни, для жизни других верных христиан и для продвижения Его царства по всему миру.

ЗАБОТА

Свидетель мне Бог, Которому служу духом моим в благовествовании Сына Его, что непрестанно вспоминаю о вас, всегда прося в молитвах моих (1:9-10а)

Второй признак истинного духовного служения, которое выделяется здесь и чему всю свою жизнь был примером Павел, — это забота. Хотя он был благодарен за то, что было сделано и делалось на Божьей ниве, он также был глубоко озабочен, сопоставляя всё это с тем, что ещё должно быть сделано.

Здесь Павел произносит ключевую фразу 8-15 стихов: «**Бог, Которому служу духом моим**». Слово *латрею* (служить) всегда используется в Новом Завете, когда речь идёт о религиозном служении, и поэтому может переводиться как «поклонение». Кроме двух упоминаний о служении языческим идолам, это слово обычно используется, когда речь идёт о поклонении и служении истинному Богу. Наилучшее поклонение, которое верующий может предложить Богу, — это преданное, чистое, искреннее служение.

Благочестивое служение требует полного, беззаветного посвящения. Павел служил Богу всем, что у него было, начиная со своего духа; его служение исходило из глубины его души. В 12-й главе этого послания он обращается ко всем верующим: «Умоляю вас, братья, милосердием Божьим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, *для*

разумного служения вашего» (ст. 1). Такая духовная преданность достигается отказом сообразоваться «с веком этим» и решением преобразоваться «обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божья, благая, угодная и совершенная» (ст. 2).

Павел использовал похожее утверждение об истинном служении, или поклонении, в послании к церкви в Филиппах: «Обрезание — это мы, служащие Богу духом и хвалящиеся Христом Иисусом, и не на плоть надеющиеся» (Фил. 3:3). Когда на пути в Рим его спутники на корабле оставили все надежды спастись в ужасный шторм в Средиземном море, апостол заверил их: «Теперь же убеждаю вас ободриться, потому что ни одна душа из вас не погибнет, а только корабль. Ибо ангел Бога, Которому принадлежу я и Которому служу, явился мне в эту ночь и сказал: „Не бойся, Павел! Ты должен предстать перед кесарем, и вот, Бог даровал тебе всех плывущих с тобой“. Поэтому ободритесь, мужи, ибо я верю Богу, что будет так, как мне сказано» (Деян. 27:22-25).

Павел мог заявить Тимофею: «Благодарю Бога, Которому служу от прародителей с чистой совестью» (2 Тим. 1:3). Поскольку он служил Богу с искренним сердцем, он также служил Ему с чистой совестью. Поклонение и служение Павла были связаны неразрывно. Его поклонение было действием служения, а его служение было проявлением поклонения.

Поскольку его молодой друг Тимофей духовно ослабел, Павел дал ему совет: «Старайся представить себя Богу достойным, тружеником безукоризненным, верно преподающим слово истины» (2 Тим. 2:15). Несколько стихами ниже он также предупреждает: «Юношеских похотей избегай, а держись праведности, веры, любви, мира со всеми, призывающими Господа от чистого сердца» (ст. 22).

Основным трудом Павла для Бога было **благовествование Его Сына** — служение, к которому Господь призвал его и которому он отдал всю свою жизнь. Но, как он объясняет дальше, это служение Богу включало глубокую, личную заботу о *каждом*, кто поверил в **благовествование**, независимо от того, услышали ли они его от него или от кого-либо другого. Апостол беспокоился за верующих в Риме не потому, что они были «его обращёнными», поскольку они не были, а потому что и он, и они были братьями, имевшими одного и того же духовного Отца через веру в одного и того же Божьего **Сына** как их Спасителя.

Несколько раз в начале послания (1:10, 11, 15) и в конце (15:14, 22) Павел говорит о том, что он пишет римской церкви отчасти как посторонний и незнакомец. Этот факт делает его сильную заботу о верующих ещё более значительной и трогательной.

Возможно, из-за того, что большинство римских верующих не знали его лично, Павел называет Господа **свидетелем** его искренней любви и заботы о братьях и сёстрах в Риме. Он знал, что Бог, видящий реальные побуждения и искренность каждого сердца (ср. 1 Кор. 4:5), подтвердит, как **непрестанно вспоминает** он о них в своих **молитвах**. Он не демонстрировал мно-

гословие, используя оба слова «**непрестанно**» и «**всегда**», а просто в таком всеохватывающем описании выразил свою заботу.

Хотя Павел радовался и благодарил римлян за их большую верность, он знал, что без Божьей постоянной поддержки колеблется даже сильная вера. Поэтому эти верующие **всегда** упоминались в его **молитвах**, постоянно оставаясь в его молитвенном списке. Хотя и по разным причинам, верный христианин нуждается в такой же молитвенной поддержке своих собратьев, как и тот в церкви, кто проявляет неверие.

Павел уверял фессалоникийских верующих, что «для этого и молимся всегда о вас, чтобы Бог наш сделал вас достойными призвания и совершил всякое благоволение благодати и дело веры в силе, чтобы прославилось имя Господа нашего Иисуса Христа в вас и вы в Нём, по благодати Бога нашего и Господа Иисуса Христа» (2 Фес. 1:11-12). В предыдущем послании апостол напоминал им о необходимости постоянно молиться (1 Фес. 5:17). Подобным образом он наставляет и ефесских верующих: «Молитесь во всякое время духом и старайтесь об этом самом со всяким постоянством и молением обо всех святых» (Ефес. 6:18).

Ближе к концу своего Послания к Римлянам Павел говорит: «Умоляю вас, братья, Господом нашим Иисусом Христом и любовью Духа подвизаться со мной в молитвах за меня к Богу» (Рим. 15:30). Он просит молиться о нём не из эгоистичных побуждений, а ради служения: «Чтобы избавиться мне от неверующих в Иудее и чтобы служение моё для Иерусалима было благоприятно святым, чтобы мне в радости, если Богу угодно, прийти к вам и успокоиться с вами» (ст. 31-32).

Хотя Павел конкретно не говорит, какие прошения он возносит о римских христианах, мы можем с уверенностью предположить, что они были подобны тем, которые он упоминал в других посланиях. «Преклоняю колени мои перед Отцом Господа нашего Иисуса Христа, от Которого получает имя каждый род на небесах и на земле, — писал он ефесянам, — чтобы дал вам, по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке, чтобы верой вселился Христос в сердца ваши, и чтобы вы, укоренённые и утверждённые в любви, могли постигнуть со всеми святыми, что широта и долготы, и глубина и высота, и познать превосходящую познание любовь Христа, дабы вам исполниться всей полнотой Божьей» (Ефес. 3:14-19).

Это глубокая молитва. Павел молился, чтобы эти верующие получили силу от Святого Духа, чтобы Христу всегда было место в их сердцах, чтобы они были преисполнены любви Божьей и чтобы, посредством Его истины, достигали совершенства в подобии Ему.

Верующим в Филиппах Павел говорил: «Молюсь о том, чтобы любовь ваша всё больше и больше возрастала в познании и всякой рассудительности, чтобы, познавая лучшее, вы были чисты и непорочны в день Христов, исполнены плодов праведности Иисусом Христом в славу и похвалу Божью» (Фил. 1:9-11).

Церковь в Колоссах он уверял: «Поэтому и мы с того дня, как об этом услышали, не перестаём молиться о вас и просить, чтобы вы исполнялись познанием воли Его во всякой премудрости и понимании духовном, чтобы поступали достойно Бога, во всём угождая *Ему*, принося плод во всяком добром деле и возрастая в познании Бога, укрепляясь всякой силой по могуществу славы Его, во всяком терпении и великодушии с радостью» (Кол. 1:9-11).

Содержание всех молитв Павла было духовным. Он молился об отдельных верующих, но он также совершал много молитв о группах верующих. Он молился, чтобы их сердца были едины с сердцем Бога, чтобы их знание Его Слова было полным и чтобы их послушание Его воле достигало совершенства. Глубина и сила молитвы показывает глубину и силу заботы.

РАСПОЛОЖЕННОСТЬ И ПОКОРНОСТЬ

прося в молитвах моих, чтобы воля Божья когда-нибудь содействовала мне прийти к вам (1:10б)

Павел не только молился о духовном благополучии римской церкви, но хотел, чтобы Бог употреблял его в качестве орудия, чтобы помочь ответить на эти молитвы в соответствии с Его божественной волей. В Церкви всегда было много скорых на критику людей, но в ней, кажется, мало тех, кто хочет, чтобы Бог использовал их для решения проблем, которые их так беспокоят.

Многие христиане гораздо больше готовы дать деньги для служения благовестия, чем благовествовать самим. В своей книге «Евангельский дирижабль» (*The Gospel Blimp*, Elgin, Ill: David C. Cook, 1983) Джо Бейли рассказывает выдуманную историю о человеке, который арендовал дирижабль, чтобы засыпать район, где он жил, евангелизационными трактатами. Основной темой книги и снятого по ней популярного фильма был тот факт, что некоторые верующие идут на любые крайности, лишь бы избежать личных встреч с людьми при распространении Евангелия.

Однажды после служения ко мне подошёл человек и предложил, чтобы церковь выделила 25 тысяч долларов на создание телефонного автоответчика, который проповедовал бы Евангелие звонящим. Подобно персонажу из истории с «евангельским дирижаблем», этот человек хотел использовать свою схему, в основном, для того, чтобы достичь неверующего соседа. Поэтому я предложил: «Почему бы вам не пойти самому и не поделиться с ним Евангелием?»

Для плоти намного легче, а значит и лучше, молиться, чтобы Бог употребил других, чем молиться о том, чтобы Он использовал тебя. Но, подобно Исаии, когда Павел слышал призыв Господа служить или видел духовную необходимость, он говорил: «Вот я, пошли меня» (Ис. 6:8). Конечно, молитва о других в служении Господу занимает важное место. Но истин-

ным показателем нашего отношения к Его труду является наше желание, чтобы Он использовал нас.

Павел длительное время **просил** у Бога возможности посетить церковь в Риме, чтобы послужить им, и чтобы они послужили ему (ст. 11-12). Очевидно, он надеялся, что **воля Божья когда-нибудь подействует** ему **прийти** к ним.

Рвение Павла служить Богу всегда руководилось **волей Божьей**. Павел служил, исходя не из собственных желаний и понимания, а в соответствии с **волей** Того, Кому служил. Когда пророк Агав драматично предсказал опасность, ожидавшую Павла в Иерусалиме, друзья апостола просили его не ходить туда. «Но Павел в ответ сказал: „Что вы делаете? Что плачете и сокрушаете сердце моё? Я не только хочу быть узником, но готов умереть в Иерусалиме за имя Господа Иисуса“. Когда же мы не могли уговорить его, то успокоились, сказав: „Пусть будет воля Господня!“» (Деян. 21:13-14).

Некоторые люди спрашивают: «Если Бог в любом случае полновластно совершит всё, что Он предусмотрел, в чём же тогда состоит цель молитв?» Д-р Дональд Грей Барнхауз предлагает аналогию, чтобы показать взаимоотношение молитв верующих и полновластия Бога.

Предположим, что человек любит скрипичную музыку. У него есть средства, чтобы купить себе очень хорошую скрипку. Он также покупает себе самый лучший радиоприёмник. Он собирает библиотеку великих музыкальных партитур, так что может взять любую пьесу, которую объявили по радио, поставить её на пюпитр и играть вместе с оркестром. Диктор говорит, что Арманди и Филадельфийский оркестр будут исполнять Седьмую симфонию Бетховена. Человек у себя дома раскрывает эту симфонию и играет на своей скрипке в соответствии с тем, что он слышит в оркестре. Музыка, которая звучит по радио, мы можем назвать предопределяющей. Арманди следует партитуре в точности так, как написал её Бетховен. Человек у себя дома начинает сбиваться уже с первой партии скрипки. Он сбивается с ритма, теряет место, которое играет, находит его снова; затем рвёт струну и останавливается, чтобы починить её. А музыка звучит и звучит. Он находит своё место снова и играет в этой же манере до конца симфонии. Диктор называет следующее произведение, которое будет исполняться, и скрипач кладёт на пюпитр партитуру новой симфонии. День за днём, месяц за месяцем, год за годом человек находит удовольствие в пикировке на своей скрипке вместе со скрипками великих оркестров. Их музыка определена заранее. Всё, что он должен сделать, — это научиться играть в их темпе, в их ключе и следовать партитуре так, как она была написана. Если он решит, что ему хочется сыграть мелодию народной песни, в то время как оркестр исполняет симфонию Брамса, то диссонанс и разлад воцарятся в его доме, но не в зале филармонии. После нескольких лет таких усилий этот скрипач может стать хорошим исполнителем и сможет научиться целиком подчинять себя партитуре и следовать ей. Гармония и радость приходят в подчинении и сотрудничестве.

То же относится и к Божьему замыслу. Он раскрывается перед нами день за днём, как и запланировал его Бог прежде создания мира. Есть люди, которые борются против этого и которые должны, в конце концов, быть брошены во тьму внешнюю, поскольку Бог не примет в Свои небеса того, кто гордо Его отвергает. Это недопустимо, точно так как нельзя предположить, что руководство разрешит человеку принести свою скрипку в консерваторию и начать играть Шостаковича, когда по программе запланирован Бах. Партитура Божьего замысла изложена в Библии. В той мере, в которой я выучу её, подчиню себя ей и буду жить в соответствии со всем изложенным там, я буду в мире и гармонии с Богом и Его планами. Если я буду бороться против Его Слова или не соглашаться с тем, что в нём записано, то в моей душе и в жизни не будет мира. Если в своей душе я попробую играть мелодию, отличную от той, которую предназначил для меня Господь, то в моей душе не будет ничего кроме разлада. Молящийся учится играть мелодию, которую от него требует вечный Божий замысел, и делать то, что находится в гармонии с волей вечного Творца и Автора всего, что составляет в жизни истинную гармонию (*Man's Ruin: Romans 1:1-32* [Grand Rapids, 1952], pp. 122-123, использовано с разрешения).

Популярная практика требовать что-либо у Бога и ожидать, что Он удовлетворит эти требования, есть извращение и ересь, попытка направить Божью совершенную и святую волю в русло наших несовершенных и греховных желаний. Павел желал распространения Божьего Царства и славы через Божью волю, а не свою.

Самозваные мессии всегда страдают манией величия. У них грандиозные планы по завоеванию мира для Христа. Они всегда мыслят широко, и их планы редко свидетельствуют о том, что они ограничены Божьими планами, которые с человеческой точки зрения иногда кажутся маленькими и незначительными. Служение Иисуса не было сосредоточено на обращении великих деятелей Его времени или обращении больших городов. Он выбрал двенадцать обыкновенных мужчин, чтобы обучить их как Своих апостолов, и большая часть этой учёбы происходила в малозначущих, часто изолированных частях Палестины. Он не собирал больших сумм денег и не пытался использовать влияние великих людей с выгодой для Себя. Его единственная цель была в том, чтобы исполнить волю Отца так, как хотел Отец, и во время, установленное Отцом. Это наивысшая цель и для нас.

ЛЮБОВЬ

Ибо я весьма желаю увидеть вас, чтобы преподать вам некое дарование духовное к утверждению вашему (1:11)

Ещё один признак духовного служения — это любовь. Павел хотел посетить римских верующих, чтобы послужить им с любовью во имя Бога.

Он не хотел ехать как турист, чтобы увидеть знаменитую Аппиеву дорогу или форум, или Колизей, или гонки на колесницах. Он хотел ехать в Рим, чтобы отдать частицу себя, а не предаваться удовольствиям.

Христиане, которые относятся к служению Господу как к средству получения одобрения окружающих и личного удовлетворения, неизбежно подвержены разочарованию и сожалению. Но тот, кто сосредоточен на том, чтобы отдавать, никогда не сталкивается с такими проблемами. Целью служения Павла было «представить всякого человека совершенным во Христе Иисусе. Для чего я и тружусь, — говорил он, — и подвигаюсь силой Его, действующей во мне могущественно» (Кол. 1:28-29).

Дух любви апостола хорошо отражён в его Первом послании к Фессалоникийцам. Мы «были тихи среди вас, — писал он, — подобно как кормилица нежно обходится с детьми своими. Так мы, из усердия к вам, захотели передать вам не только Евангелие Божье, но и души наши, потому что вы стали нам любезны. Ибо вы помните, братья, труд наш и изнурение: ночью и днём работая, чтобы не отяготить кого из вас, мы проповедовали у вас Евангелие Божье» (1 Фес. 2:7-9).

Главная черта подлинной любви — это бескорыстная жертвенность, и именно проявлением такой любви были слова Павла, обращённые к церкви в Коринфе: «Я охотно буду издерживать *своё* и истощать себя за души ваши» (2 Кор. 12:15). Его готовность издерживаться была готовностью использовать все свои средства и силы для их блага, а готовность истощать себя — готовностью умереть за них, если нужно.

Павел беспокоился о физическом благополучии римских верующих, но его главной заботой было их духовное благосостояние. Поэтому основная причина его желания **увидеть** их была в том, **чтобы преподать** им **некое духовное дарование**.

Дар, который Павел хотел **преподать**, был **духовным** не только потому, что относился к духовной сфере, но и потому, что его источником был Святой Дух. Поскольку Павел писал верующим, то он не говорил о даре спасения через Христа, о котором идёт речь в 5:15-16. Не мог он говорить и о дарах, о которых повествуется в 12-й главе, поскольку эти дары даются непосредственно Святым Духом. Поэтому он, должно быть, использовал термин «**духовный дар**» в самом широком его смысле, имея в виду все данные Богом **духовные** блага, которыми он мог поделиться с римскими христианами в проповеди, наставлении, утешении, молитве, руководстве и исправлении.

Какие бы благословения ни имел в виду апостол, они не были поверхностными и эгоцентричными, что свойственно многим верующим сегодня. Он не был заинтересован в том, чтобы льстить им или удовлетворять их религиозное любопытство.

Павел хотел преподать духовные благословения с целью **утверждения** римских верующих. Он хотел, чтобы эти духовные братья и сестры «во всём возрастали в Того, Который есть глава — Христос» (Ефес. 4:15).

Одна молодая верующая сестра как-то рассказала мне, что некоторое время она вела в воскресной школе занятия с девочками, и ей казалось, что она нежно их любит. Но однажды в субботу, во время футбольного матча в её колледже, Господь обличил её, дав понять, насколько поверхностна её любовь. Из-за занятости по субботам она редко тратила больше нескольких минут на подготовку урока. С этого дня она приняла решение жертвовать всем остальным и тратить столько времени, сколько необходимо, чтобы дать этим девочкам что-то, имеющее вечное значение. Именно такую преданную, жертвенную любовь испытывал Павел к церкви в Риме.

СМИРЕНИЕ

то есть утешиться с вами верой общей, вашей и моей (1:12)

Чтобы читатели не подумали, что он имеет в виду одностороннее дарование, Павел уверяет их, что его приход принёс бы пользу и ему, и им. Хотя он был очень одарённым и весьма опытным апостолом, получившим откровение истины прямо от Бога, Павел никогда не считал себя выше того, чтобы получать поучение и назидание от других верующих.

Дух истинной благодарности, заботы, расположения, подчинения и любви — это также и дух смирения. Человек, обладающий таким духом, никогда не испытывает чувство духовного превосходства и никогда не поставит себя выше тех, кому служит во имя Христа.

Комментируя этот текст, Жан Кальвин сказал о Павле: «Смотри же, до какой степени смиряет себя благочестивое сердце, что не отказывается искать наставления даже от неопытных новобранцев! И говорит он так без всякого притворства. Ибо в Церкви Божией никто не бывает столь нищим, чтобы не мог он преподать нам нечто важное для назидания. Но поиметь плод и с той, и с другой стороны мешают нам злоба и гордыня» (Жан Кальвин «Толкование на Послания апостола Павла к Римлянам и Галатам» [Минск, МФЦП, 2007], стр. 28-29).

Пётр призывал пастырей не господствовать над теми, кто находится под их опекой, а быть примером для них. Так поступая, они, «когда явится Пастыреначальник, [получат] неувядающий венец славы» (1 Пет. 5:3-4). Затем он советует и старым, и молодым: «Облекитесь смиренномудрием, потому что Бог гордым противится, а смиренным даёт благодать» (ст. 5).

Павел, величайший из когда-либо живших богословов, был также одним из наиболее смиренных людей. Он получил безмерные благословения и дарования, однако был лишён духовной гордости и высокомерия. Поскольку он не достиг духовного совершенства, но искренне желал этого (ср. Фил. 3:12-14), то был рад получить духовную помощь от всех верующих римской церкви, молодых и старых, зрелых и незрелых.

К сожалению, не только многие образованные и одарённые служители церкви думают, что они выше того, чтобы учиться или получать помощь от

молодых и менее опытных верующих, но и менее опытные верующие часто думают, что им нечего предложить своим служителям.

Когда Уильям Карей готов был подняться на борт корабля, отправлявшегося в Индию, чтобы начинать там миссионерское служение, некоторые из его друзей спрашивали, действительно ли он хочет осуществить свои планы. Рассказывают, что, выражая своё глубокое и сильное желание иметь их поддержку в молитве, он ответил: «Я готов спуститься даже в волчью яму, если вы будете держать канат» (S. Pearce Carey, *William Carey* [London: The Carey Press, 1934], pp. 117-118).

ПЛОДОТВОРНОСТЬ

Не хочу, братья, оставить вас в неведении, что я многократно намеревался прийти к вам (но встречал препятствия даже донныне), чтобы иметь некий плод и у вас, как и у прочих народов (1:13)

Павел часто использует фразы типа «не хочу оставить вас в неведении» как средство привлечь внимание к чему-то, имеющему большую важность, о чём он будет говорить. Он использовал её, чтобы представить своё учение о таких вещах, как тайна Божьего призвания язычников к спасению (Рим. 11:25), духовные дары (1 Кор. 12:1) и Второе пришествие (1 Фес. 4:13). Здесь он использует эту фразу, чтобы сообщить о своей решимости посетить верующих в Риме. «Я многократно намеревался прийти к вам, но встречал препятствия даже донныне», — заверяет он своих читателей. Если бы его планы осуществились, он пришёл бы к ним намного раньше, но **встречал препятствия**, мешавшие осуществлению этих планов.

Его целью было не нанести протокольный визит, но **иметь некий плод** среди верующих в Риме, **как и у прочих народов**, которым он служил.

Служение Павла — это бесконечные поиски духовного плода. Его проповеди, учение и послания не замыкаются сами на себе. Цель истинного служения Богу — приносить плод во имя Его, Его силой и для Его славы. «Не вы Меня избрали, а Я вас избрал, — объяснял Иисус Своим ученикам, — и поставил вас, чтобы вы шли и приносили плод, и *чтобы* плод ваш пребывал» (Иоан. 15:16).

Относительно духовной жизни Библия использует слово «плод» в трёх значениях. В первом — как метафору для характеристики ведомого Духом верующего. Павел называет девять составляющих плода Духа: «Любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание» (Гал. 5:22-23).

Второе значение слова «плод» имеет отношение к поступкам. «Ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу, — заявляет апостол, — плод ваш есть освящение» (Рим. 6:22), то есть святая жизнь. Активный плод уст христианина — хвала (Евр. 13:15), а живой плод рук христианина — даяние (Фил. 4:16-17).

В третьем случае духовный плод предусматривает прибавление, увеличение обращённых к Христу и их духовный рост в Нём. Павел говорит о Епенете, как о таком, «который есть первый плод Ахаии для Христа» (Рим. 16:5).

Плод, к которому Павел стремился среди римлян, был таким, как в третьем случае, то есть увеличением. Он включал и новообращённых, и более зрелых верующих. Все они были духовным плодом в самом широком смысле, то есть результатом силы Евангелия в жизни людей как для спасения, так и для освящения. Апостол хотел быть использованным, чтобы помочь римской церкви расти количественно, через новообращённых, и качественно, через освящение, включающее в себя возрастание в служении Христу. Когда несколькими годами позже он писал из Рима филиппийцам, то мог передать привет даже от верующих «из дома кесаря» (Фил. 4:22), в обращении которых к Христу он, возможно, принимал участие.

Как уже отмечалось, некоторые, прикрываясь трудом для Господа, стремятся к престижу, признанию, деньгам, славе или влиянию. Но христианин, служащий от сердца, духовное служение которого неподдельное, искренне желает быть употреблённым Господом, чтобы принести плод для Него. Иначе служение будет только внешним, поверхностным.

Нет ничего более ободряющего для пасторов, учителей воскресных школ, руководителей молодёжи и других христианских работников, чем видеть духовные результаты в жизни тех, кому они служат. Нет ничего дороже, чем вечная радость от приведения других к Христу или помощи в их возрастании в Господе.

ПОСЛУШАНИЕ

Я должен и еллинам, и варварам, мудрецам и невеждам (1:14)

Павел продолжает рассказывать о своём отношении и причинах для служения, объясняя, что он проповедует Евангелие и учит Слову не из-за личных причин, не потому что призвание кажется слишком притягательным, а потому что **должен**. Коринфянам он говорил: «Ибо если я благовествую, то нечем мне хвалиться, потому что это необходимая *обязанность* моя, и горе мне, если не благовествую! Ибо если делаю это добровольно, то *буду* иметь награду; а если недобровольно, то *исполняю только* вверенное мне служение» (1 Кор. 9:16-17).

До того как Господь призвал его к спасению и апостольству, Павел не только не делал ничего, чтобы распространять Евангелие, но даже делал всё, чтобы любой ценой разрушить его. В сущности, Павел как бы говорит римлянам: «Не благодарите меня за желание служить вам. Хотя я люблю вас и искренне желаю посетить вас, я был полновластно назначен на это служение задолго до того, как у меня появилось личное желание к этому» (ср. 1 Кор. 9:16 и далее).

Каждый искренний пастырь и христианский работник знает, что есть времена, когда служение само по себе награда, когда учёба, подготовка, учительство и пастырство приносят удовольствие сами по себе. Однако есть и другие времена, когда работа не кажется особо привлекательной, и, тем не менее, он занимается, готовится, учит и несёт пастырское служение, потому что это его долг перед Богом и перед теми, кому он служит. Христос — наш Господь, а мы — Его слуги; и плох тот слуга, который служит только тогда, когда ему хочется.

Павел был **должен**, по крайней мере, по двум причинам. Во-первых, он был в долгу перед Богом от имени язычников. Поскольку Бог назначил его единственным апостолом язычников (Рим. 1:5; Деян. 9:15), то он имел божественное обязательство проповедовать им Евангелие.

Во-вторых, он был **должен**, или имел обязательство, непосредственно перед римскими верующими по причине их духовных нужд. Это как обязательство одного человека перед другим, когда у другого горит дом или он тонет. Когда кто-нибудь находится в большой опасности, а мы можем ему помочь, мы немедленно должны сделать всё возможное, чтобы спасти его. Поскольку неверующие язычники, как и неверующие евреи, смотрели в лицо духовной смерти, Павел был обязан помочь им спастись, рассказав им Евангелие.

Фразы «еллины и варвары» и «мудрецы и невежды» кажутся похожими. Еллины представляют **мудрых**, а **варвары** — **невежд**. Еллины тех дней включали людей из многих земель, получивших образование и выросших в греческой культуре. Это были люди с утончёнными взглядами, и на них часто смотрели, как на людей высшего класса. Да и они смотрели на себя таким же образом. Считалось, что греческий язык — это язык богов, а греческая философия мало чем отличается от божественной.

С другой стороны, слово «**варвары**» часто использовалось, описывая тех, кто не был еллинизирован, не был воспитан в греческой культуре и философии. Слово «варвар» произошло от повторения звука «вар». Для культурных греков другие языки звучали как тарабарщина, невнятная речь, и они имитировали эту речь, говоря «вар, вар, вар». В самом узком смысле слово «**варвары**» обозначало некультурных, неотёсанных, необразованных людей или племена, а в более широком — каждого, кто не был греком, не был еллином.

Поэтому Павел выражал свою ответственность за образованных и необразованных, утончённых и простых, привилегированных и убогих. Как и Господь, Которому он служил (1 Пет. 1:17), Павел не взирал на лица. Евангелие — великий уравниватель, поскольку каждый человек в одинаковой мере гибнет без него и каждый в одинаковой мере спасается им.

Первым человеком, которому Иисус открыл Себя как Мессия, была падшая женщина-прелюбодейка, у которой было несколько мужей и которая жила с человеком, который не был её мужем. И не только это: она была самарянкой, принадлежавшей к презираемому евреями народу. Но

Иисус обратил её к Себе состраданием и сочувствием, и она стала орудием, через которое многие самаряне пришли к вере в Мессию (см. Иоан. 4:7-42).

РВЕНИЕ

Итак, что касается меня, я готов благовествовать и вам, находящимся в Риме (1:15)

Внешняя необходимость служить не мешала его внутреннему желанию выполнить это обязательство. Он не только мог, но и был **готов благовествовать находящимся в Риме**.

Он был настроен как **благовествовать в Риме**, так и идти в Иерусалим, хотя и знал об ожидавшей его там большой опасности. «И вот, ныне я, по-нуждаемый Духом, иду в Иерусалим, не зная, с чем я там встречу. Только Дух Святой по всем городам свидетельствует, говоря, что узы и скорби ждут меня» (Деян. 20:22-23). С нравственной точки зрения, Павел был обязан идти, поскольку такова была воля Божья для него. Поэтому он сказал: «Я ни на что не взираю и не дорожу своей жизнью, только бы с радостью завершить мой путь и служение, которое я принял от Господа Иисуса, — проповедать Евангелие благодати Божьей» (ст. 24). Павел знал, что для него «жизнь — Христос, и смерть — приобретение» (Фил. 1:21), что «лучше выйти из тела и поселиться у Господа» (2 Кор. 5:8).

О римских верующих Павел беспокоился так же, как и о верующих в Колоссах, которым писал: «Ныне радуюсь в страданиях моих за вас и восполняю недостаток в плоти моей скорбей Христовых за Тело Его, которое есть Церковь» (Кол. 1:24).

Жизнь имела только одну ценность для Павла: совершать Божий труд. Он был поглощён сильным желанием служить Богу, что включало в себя служение другим во имя Его. Такую безусловную преданность имел и Епафродит, который «за дело Христово был близок к смерти» (Фил. 2:30). Такие благочестивые слуги подобны скаковым лошадям или спринтерам на старте. Они не могут дожидаться, чтобы выйти на дистанцию в своём служении Христу.

Заключительное свойство духовного служения (смелый дух) видно в следующем стихе, который будет изучен более подробно в следующей главе. Павел заявил: «Я не стыжусь благовествования Христова» (Рим. 1:16). Он знал, что Рим — это место, где настроения меняются очень быстро, и что христиане там уже испытали на себе преследования. Он знал, что столичный город империи погряз в безнравственности и язычестве, включая поклонение императору. Он знал, что большинство римлян будут презирать его, и что многие из них, вероятно, будут причинять ему зло. И всё же он смело желал идти туда ради Господа и ради Его народа.



Благовествование Христово



Ибо я не стыжусь благовествования Христова, потому что оно есть сила Божья к спасению всякому верующему, во-первых, иудею, потом и еллину. В нём открывается праведность Божья от веры в веру, как написано: «Праведный верой жив будет» (1:16-17)

Привлѣкши внимание читателей объяснением цели послания и затем представлением себя (1:1-15), Павел затем излагает суть послания. Эти два стиха выражают тему Послания к Римлянам. В них содержится наиболее жизнепреображающая истина, вложенная Богом в руки людей. Понять и положительно откликнуться на эту истину означает абсолютно изменить своё настоящее и будущее. Эти слова обобщают Евангелие Иисуса Христа, которое Павел продолжит раскрывать и объяснять в оставшейся части послания. По этой причине комментарии здесь будут достаточно коротки, а более детальное обсуждение этих тем будет представлено дальше.

Как было отмечено в конце предыдущей главы, вводная фраза «**ибо я не стыжусь благовествования Христова**» добавляет последний (десятый) признак духовного служения к представленным в ст. 8-15 — смелость.

Павла сажали в тюрьму в Филиппах, прогоняли из Фессалоник, вынуждали тайно покидать Дамаск и Верию, над ним смеялись в Афинах, считали глушцом в Коринфе и объявляли богохульником и преступником в Иерусалиме. Он был побит камнями и оставлен умирать в Листре. Некоторые язычники во времена Павла называли христианство безбожием, по-

скольку христиане верили только в одного Бога, и каннибализмом — из-за непонимания смысла Вечери Господней.

Но ни еврейские религиозные вожди Иерусалима, ни образованные и влиятельные язычники в Ефесе, Афинах и Коринфе не могли запугать Павла. И теперь апостол желал проповедовать и излагать Евангелие в Риме, столице языческой империи, которая фактически управляла всем известным тогда миром. Его не останавливали противники, не приводила в уныние критика, и он ни по какой причине не **стыдился** провозглашать **благовествование** Иисуса Христа. Хотя **благовествование** и тогда, и сегодня является камнем преткновения для евреев и безумием для язычников, это единственный путь, предусмотренный Богом для спасения людей, и Павел был преисполнен радости и смелости, имея привилегию проповедовать его истину и силу, где бы он ни находился.

Хотя каждый истинный верующий знает, насколько серьёзный это грех — стыдиться своего Спасителя и Господа, он также знает, как трудно избежать этого греха. Имея возможность говорить о Христе, мы часто упускаем её. Мы знаем, что Евангелие непривлекательно, пугающе и отталкивающе для обычного, неспасённого человека и для нечестивой духовной системы, господствующей в мире. Евангелие разоблачает грех, злобность, развращённость и потерянность человека; оно показывает, что Бог презирает гордых, а праведность, основанная на делах, для Него ничего не значит. Для грешных сердец неверующих Евангелие кажется не доброй вестью, а плохой (ср. комментарии в 1-й главе), и когда они впервые слышат его, то часто реагируют с презрением в адрес тех, кто его излагает, или выдвигают против него аргументы и теории. По этой причине страх перед людьми и перед неспособностью ответить на их аргументы — это без сомнения наибольшая ловушка в свидетельстве.

Говорят, что если белым мелом нарисовать окружность на полу вокруг гуся, то он не выйдет за пределы этой окружности из-за боязни перейти белую линию. Подобным образом меловый круг критики, насмешек, традиций и отвержения не позволяет многим верующим оставить безопасное христианское общение, чтобы свидетельствовать неверующим.

Так называемое «евангелие здоровья и процветания», которое поразило множество церквей сегодня, не оскорбительно для мира, поскольку предлагает то, что мир хочет. Но это ложное «Евангелие» не предлагает **благовествования** Иисуса Христа. Подобно лжеучению иудействующих, это «иное благовествование»; то есть это вообще не Евангелие, а нечестивое искажение (Гал. 1:6-7). Иисус сильно осуждал стремление к мирскому успеху, комфорту, а те, кто к ним апеллирует, играют прямо на руку сатане.

Однажды к Иисусу подошёл книжник и сказал: «Учитель, я пойду за Тобой, куда бы Ты ни пошёл». Зная, что он не готов оставить свои удобства, чтобы стать учеником, Господь ответил: «Лисицы имеют норы, и птицы небесные — гнёзда, а Сын Человеческий не имеет, где приклонить голову» (Матф. 8:19-20). Вскоре после этого другой из учеников Его сказал Ему:

«Господи, позволь мне прежде пойти и похоронить отца моего». Фраза «похоронить отца» не относилась к похоронам, а в просторечии означала дожидаться смерти отца, чтобы получить наследство. Поэтому Иисус сказал ему: «Иди за Мной, и предоставь мёртвым хоронить своих мертвецов» (ст. 21-22).

Джеффри Уилсон пишет: «Непопулярность распятого Христа побудила многих представить послание, которое более приятно для неверующих, но устранение оскорбительности креста всегда делает проповедь безуспешной. Неоскорбительное Евангелие — это также и бездейственное Евангелие. Таким образом, христианство больше всего оскорбляют в доме его друзей» (*Romans: A Digest of Reformed Comment* [Carlisle, Pa.: Banner of Truth, 1976], p. 24).

Несколько лет назад я проповедовал на одном молодёжном собрании. После его окончания ко мне подошла жена руководителя собрания. Выражая небиблейское умонастроение, ставшее обычным сейчас в церкви, она сказала: «Ваша проповедь оскорбила меня, потому что вы говорили так, словно все эти молодые люди — грешники». Я ответил: «Я рад, что так получилось, потому что именно эту мысль я и хотел сообщить».

Наибольшим желанием для Павла было видеть, как люди получают спасение. Он совершенно не заботился о личном комфорте, популярности или репутации. Он не предлагал компромисса в Евангелии, потому что знал, что Евангелие — единственная сила, которая может дать вечную жизнь.

В ст. 16-17 Павел использует четыре ключевых слова, которые имеют решающее значение для понимания Евангелия Иисуса Христа: сила, спасение, вера и праведность.

СИЛА

оно есть сила Божья (1:16б)

Прежде всего, Павел заявляет, что Евангелие **есть сила Божья**. *Динамис (сила)* — греческий термин, от которого произошло слово «динамит». Евангелие несёт в себе всемогущество Бога, одной **силы** Которого достаточно, чтобы спасти человека от греха и дать ему вечную жизнь.

Люди имеют врождённое стремление к переменам. Они хотят выглядеть лучше, чувствовать себя лучше, иметь больше денег, больше власти, больше влияния. Любая реклама исходит из предпосылки, что люди хотят перемен в той или иной сфере. Поэтому работа рекламирующего заключается в старании убедить, что его продукт или услуга способны произвести нужные перемены. Многие люди хотят измениться внутренне так, чтобы не испытывать чувства вины, а быть более счастливыми; и множество телепрограмм, философий и религий обещают им помочь осуществить эти желания. Многие придуманные человеком методы успешно помогают людям лучше думать о себе, но предложенные идеи не имеют силы удалить

грех, который вызывает чувство греховности и неудовлетворённости. Не могут эти идеи и приблизить человека к Богу. По сути, чем более успешными кажутся эти подходы, тем дальше они уведут людей от Господа и от спасения.

Через Иеремию Господь сказал: «Может ли эфиоплянин переменить кожу свою и барс — пятна свои? Так и вы можете ли делать доброе, привыкнув делать злое?» (Иер. 13:23). Изменить свою природу человеку не под силу. Упрекая саддукеев, пытавшихся поймать Его в ловушку, Иисус сказал: «Заблуждаетесь, не зная Писаний, ни силы Божьей» (Матф. 22:29). Только сила Божья способна преодолеть человеческую греховную природу и дать духовную жизнь.

Библия ясно указывает, что добрыми делами, церковью, обрядами или любыми другими человеческими средствами люди не могут духовно измениться или спастись. Люди не могут спастись даже соблюдением Божьего закона, который был дан, чтобы показать беспомощность их попыток соответствовать Божьим установлениям собственными силами. Закон был дан не для того, чтобы спасти людей, но чтобы обнаружить их грех и, таким образом, привести людей к Божьей спасительной благодати.

Позже в Послании к Римлянам Павел говорит о человеческой слабости и Божьей силе: «Ибо Христос, когда ещё мы были немощны, в определённое время умер за нечестивых» (Рим. 5:6), а также: «Как закон, ослабленный плотью, был бессилён, то Бог послал Сына Своего в подобии плоти греховной *в жертву* за грех» (8:3). Выражая эту же основополагающую истину другими словами, Пётр писал верующим в Малой Азии, что они — люди, «возрождённые не от тленного семени, но от нетленного, от слова Божьего, живого и пребывающего вовек» (1 Пет. 1:23).

Павел напомнил церкви в Коринфе, что «слово о кресте для погибающих есть безумие, а для нас, спасаемых, — сила Божья» (1 Кор. 1:18), и «мы проповедуем Христа распятого — для иудеев соблазн, а для еллинов безумие, для самих же призванных, иудеев и еллинов, Христа, Божью силу и Божью премудрость; потому что немудрое Божье мудрее людей, и немощное Божье сильнее людей» (ст. 23-25). То, что миру кажется полной нелепостью, в действительности является силой, которой Бог переводит людей из царства тьмы в царство света, освобождает их от власти смерти и даёт им право называться детьми Божьими (Иоан. 1:12).

Древние язычники насмеялись над христианством не только потому, что сама по себе идея заместительного искупления казалась им нелепой, но и потому, что их мифические боги отличались апатичностью, обособленностью и отдалённостью — будучи совершенно безразличными к благополучию людей. Мысль о заботливом, искупительном, жертвенном Боге была выше их понимания. Раскапывая древние руины в Риме, археологи нашли сатирическую картину, изображающую раба, стоящего на коленях перед крестом, на котором висит осел. Подпись гласила: «Алексамен поклоняется своему богу».

Подобное отношение существовало и во второй половине II века. Человек по имени Цельс написал письмо, в котором резко напал на христианство: «Пусть не примет христианства ни один образованный, ни один мудрый или благоразумный человек, ибо их мы считаем злом; но если кто невежда, если кому недостает здравого смысла и культурного воспитания, если кто глуп — пусть он смело приходит к нам (христианам)» (Уильям Баркли, «Толкование Посланий к Коринфянам», [ВСБ, 1981], стр. 25). Далее он пишет о христианах: «Мы видим их в их домах: чесальщики шерсти, сукновалы и сапожники, самые необразованные и грубые люди» (стр. 25). Он сравнивает христиан со стаяй летучих мышей, с муравьями, выползающими из своих нор, с лягушками, проводящими встречи на болоте, и с червяками, обитающими в навозе!

Не желая основываться на человеческой мудрости или апеллировать к человеческому пониманию, Павел говорил коринфянам: «Когда я приходил к вам, братья, приходил возвещать вам свидетельство Божье не в превосходстве слова или мудрости, ибо я рассудил быть у вас незнающим ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого» (1 Кор. 2:1-2). Дальше в послании Павел говорит: «Царство Божье не в слове, а в силе» (4:20), в искупительной силе Божьей.

Каждый верующий, независимо от своей одарённости или зрелости, имеет ограничения и слабости. Наш ум, тело и сознание несовершенны. И всё же Бог употребляет нас как сосуды Своей искупляющей и поддерживающей силы, когда мы послушно служим Ему.

Писание, конечно же, свидетельствует о Божьей славной силе (Исх. 15:6), Его неотразимой силе (Втор. 32:39), Его непостижимой силе (Иов. 5:9), Его могущественной силе (Иов. 9:4), Его великой силе (Пс. 78:11), Его несравненной силе (Пс. 88:9), Его крепкой силе (Пс. 88:14), Его вечной силе (Ис. 26:4), Его действенной силе (Ис. 43:13) и Его полновластной силе (Рим. 9:21). Иеремия говорит о Боге: «Он сотворил землю силой Своей, утвердил вселенную мудростью Своей» (Иер. 10:12), и через этого пророка Господь говорит о Себе: «Я сотворил землю, человека и животных, которые на лице земли, великим могуществом Моим и простёртой мышцей Моей» (Иер. 27:5). Псалмопевец предостерегает: «Пусть боится Господа вся земля; пусть трепещут перед Ним все живущие во вселенной, потому что Он сказал — и сделалось; Он повелел — и явилось» (Пс. 32:8-9). Его сила — это сила, которая может спасти.

СПАСЕНИЕ

к спасению (1:16в)

Конечно же, наибольшее проявление Божьей силы — это приведение человека к спасению, преображение его природы и дарование ему вечной жизни через Божьего Сына. От псалмопевца мы узнаём, что, несмотря на

непослушание людей, Бог спас Своих избранных «ради имени Своего, чтобы показать могущество Своё» (Пс. 105:8). Как воплощённый Бог, Иисус Христос проявлял Свою божественную силу в исцелении болезней, восстановлении хромым конечностей, усмирении бури и даже воскрешении мёртвых.

Павел около девятнадцати раз (пять раз в Послании к Римлянам) употребляет существительное *soteria* (**спасение**), а соответствующий глагол он использует двадцать девять раз (и восемь из них в Послании к Римлянам). Основное значение этого термина — «избавление, освобождение». Он подразумевает, что Божья сила, проявляющаяся в **спасении**, освобождает людей от вечного наказания за грех, который духовную смерть превращает в мучительное вечное отделение от Бога.

Некоторые возражают против таких терминов как «спасение» и «быть спасённым», говоря, что передаваемые ими идеи несовременны и мало значат для людей в наше время. Но **спасение** — это Божий термин, и никакой другой термин не выразит лучше то, что Он предлагает через жертву Своего Сына падшему человечеству. Через Христа и только через Христа люди могут получить спасение от греха, от сатаны, от наказания, от гнева и от духовной смерти.

Какими бы словами не описывали люди свои поиски, они постоянно ищут спасения. Одни ищут экономического спасения, другие — политического или социального. Как уже отмечалось, многие люди ищут внутреннего спасения от чувства вины, от разочарований и несчастий, которые делают их жизнь жалкой и невыносимой.

Ещё греческие философы стали изучать внутренний мир человека и обращать внимание на то, как можно изменить внутреннюю жизнь человека посредством нравственных реформ и самодисциплины. Уильям Баркли пишет, что, принадлежавший к школе стоиков греческий философ Эпиктет называл свою комнату для лекций «больницей для больных душ». Другой известный греческий философ Эпикур называл своё учение «медициной спасения». Современник Павла, римский государственный деятель и философ Сенека учил, что все люди ищут спасения. Он учил, что люди сильно озабочены своими слабостями и недостатком необходимого, и говорил: «Нам нужна протянутая к нам рука, которая бы подняла нас» (Уильям Баркли, «Толкование Послания к Римлянам» [ВСБ, 1980], стр. 22).

Спасение через Иисуса Христа — это, так сказать, сильная Божья рука, которую Он протянул, чтобы поднять человека. Его **спасение** приносит освобождение от духовной инфекции «рода этого развращённого» (Деян. 2:40), от гибели (Матф. 18:11), от греха (Матф. 1:21) и от Божьего гнева (Рим. 5:9). Оно даёт освобождение людям от их ужасного, добровольного духовного невежества (Ос. 4:6; 2 Фес. 1:8), от их злого потакания своим желаниям (Лук. 14:26) и от тьмы лжерелигий (1 Пет. 2:9; Кол. 1:13), но даёт его только тем, кто верит.

ВЕРА

всякому верующему, во-первых, иудею, потом и еллину (1:16г)

Третье ключевое слово в отношении Евангелия — это «вера». Божья полновластная сила, действуя через Евангелие, приносит спасение **всякому верующему**.

Слово *πιστευο* (**верующий**) передаёт идею доверия или надежды. Повседневная жизнь наполнена поступками веры. Открывая кран, чтобы набрать воду для питья, мы верим, что она безопасна для здоровья. Мы едем по мосту, веря, что он не рухнет под нами. Вопреки периодическим катастрофам, мы верим, что самолет безопасно доставит нас до места назначения. Люди не смогли бы выжить без подразумеваемой веры во много чего вокруг. Фактически, вся наша жизнь требует естественной веры. Но Павел имеет в виду сверхъестественную веру, производимую Богом, — веру, которая «не от вас, Божий дар» (Ефес. 2:8).

Вечная жизнь приобретается и становится реальностью посредством веры от Бога в Иисуса Христа. «Ибо благодатью вы спасены через веру», — говорит Павел (Ефес. 2:8). Бог, прежде всего, ожидает от нас не дел, а веры. Человеческие усилия в правильном поведении не достигают Божьих совершенных требований, а потому ни один человек не может спастись благодаря своим добрым делам. Добрые дела — это результат спасения (Ефес. 2:10), а не его средство.

Спасение — это не просто признание себя христианином, и это не крещение, не нравственное изменение, не посещение церкви, не принятие причастия или жизнь самодисциплины и самопожертвования. Спасение — это вера в Иисуса Христа как Господа и Спасителя. Спасение приходит через отказ от веры в свою доброту, дела, знание и мудрость и признание верховенства законченного, совершенного труда Иисуса Христа.

Спасение не имеет национальных, расовых или этнических барьеров и даётся каждому, кто верит: **во-первых, иудею, потом и еллину**. Хронологически оно было дано сначала евреям, поскольку евреи — особо избранный Богом народ, через который должно было прийти спасение (Иоан. 4:22). Мессия сначала пришёл к погибшим овцам дома Израилева (Матф. 15:24).

Великий шотландский благовестник Роберт Холдейн писал:

Со времен Авраама, их великого предка, евреи, благодаря своим многим огромным привилегиям, сильно отличались от всего остального мира. Их высшим отличием было то, что от них Христос, «сущий над всем Бог, благословенный во веки». Таким образом, как Его родственники они были царским родом человечества, в этом отношении они были выше всех остальных народов, и они унаследовали землю Эммануила. Поэтому, в то время как евангельский завет и, следовательно, оправдание и спасение одинаково касались всех верующих, евреи сохраняли первоначальное звание древнего народа Божьего, тогда как другие народы были чужды заветов обетования.

Благовествование должно было быть адресовано, во-первых, им и в первую очередь исключительно им (Матфея 10:6), ибо во время Своего пребывания на земле Иисус Христос был служителем для обрезанных (Римлянам 15:8). «Я послан, — говорит Он, — только к погибшим овцам дома Израилева». Он повелел, чтобы покаяние и прощение грехов было проповедано во всех народах, «начиная с Иерусалима»... И так, в то время как иудеи и язычники объединялись в соучастии в благовествовании, иудеи не лишались своего звания, потому что они были призваны прежде.

Благовествование, *во-первых*, иудеям, служило разным важным целям. А именно, исполнению ветхозаветных пророчеств, таких как Исаии 2:3; демонстрации сострадания Господа Иисуса к тем, кто пролил Его кровь, кому после Своего воскресения Он повелел, чтобы Евангелие было проповедано в первую очередь. Это указывало на то, что оно должно было быть проповедано главным грешникам, и подтверждало, что высшая сила Его искупления распространялась даже на Его убийц. Было также логично, чтобы благовествование началось там, где происходили великие события, на которых оно было основано и которые его породили; это являло пример того, что воля Господа была таковой, чтобы Его Евангелие распространялось Его учениками, начиная с их собственных домов и их собственной страны» («Послание к Римлянам, главы 1–5: пояснительный комментарий» [Одесса, «Христианское просвещение», 2008], стр. 91-92).

Все, кто верит, могут спастись. Но спасётся только тот, кто действительно верует.

ПРАВЕДНОСТЬ

В нём открывается праведность Божья от веры в веру, как написано: «Праведный верой жив будет» (1:17)

Четвёртое ключевое слово, которое использует здесь Павел, говоря о Евангелии, — это «**праведность**», термин, который только в Послании к Римлянам встречается более тридцати пяти раз. Вера приводит в действие божественную силу, которая приносит спасение, и в этом полномочном действии **открывается праведность Божья**. Точнее было бы сказать «от **Бога**», указывая на то, что Он наделяет Своей **праведностью** тех, кто верит. Следовательно, она не только **открывается**, но и **вменяется** тем, кто верит в Иисуса Христа (Рим. 4:5).

Павел признался филиппийцам: «Да и всё считаю суетностью ради превосходства познания Христа Иисуса, Господа моего: для Него я от всего отказался и всё считаю сором, чтобы приобрести Христа и найтись в Нём не со своей праведностью, которая от закона, но с той, которая через веру во Христа, — с праведностью от Бога по вере» (Фил. 3:8-9). «Но ныне, независимо от закона, явилась праведность Божья, о которой свидетельствуют закон и пророки, праведность Божья через веру в Иисуса Христа во всех и на всех верующих, ибо нет различия, потому что все согрешили и лишены

славы Божьей, получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе» (Рим. 3:21-24).

Немецкий пиетист граф Цинцендорф написал проникновенный гимн:

Христова праведность и кровь —
Одежда лучшая для нас;
В какой осмелимся предстать,
На Божий суд в конце веков.

В последний, страшный, судный день,
Кто станет обвинять меня?
Принят, помилован, прощён,
Спасён от вечного огня.

Похоже, что фраза «от веры в веру» параллельна словам «всякому верующему» в предыдущем стихе. Если это так, то мысль состоит в том, что «от веры в веру, в веру, в веру», как если бы Павел говорил отдельно о вере каждого отдельного верующего.

Спасение по Его благодати, действующей через веру человека, всегда было в Божьем плане, как отмечает здесь Павел, цитируя из Авв. 2:4, **как написано: «Праведный верой жив будет»**. Авраам, отец верующих, верил, и это вменилось ему в праведность (Рим. 4:3), точно так же, как истинная вера каждого человека, до и после Авраама, вменяется ему в праведность (см. Евр. 11:4-40).

Здесь особо выделяется постоянство веры. Это не одноразовое действие, а образ жизни. Истинный верующий, соделанный праведным, всю свою жизнь будет проводить в вере. Богословы называют это «неотступностью святых» (ср. Кол. 1:22-23; Евр. 3:12-14).



Гнев Божий



Ибо открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду людей, подавляющих истину неправдой (1:18)

Начав подробно говорить о Божьем Евангелии, в котором открывается Его праведность (см. ст. 16-17), Павел приступает к широкой дискуссии об осуждении человека, и эта дискуссия продолжается до 20-го стиха 3-й главы. Начинает апостол с недвусмысленного подтверждения существования Божьего праведного **гнева**.

Сама мысль о гневающемся Боге неприемлема для падшей человеческой природы, и даже для многих христиан она является камнем преткновения. Значительная часть современного благовестия говорит только о полноте жизни во Христе, о радости и благословениях спасения, и о мире с Богом, который приносит вера во Христа. Все эти преимущества — действительно следствие истинной веры, но они не являют полную картину Божьего плана спасения. Следует также услышать истину о Божьем наказании греха и тех, кто участвует в нём.

Страх вечного осуждения был первым побудительным мотивом, предлагаемым Павлом для обращения к Христу, первым его давлением на злых людей. Павел хотел, чтобы они осознали реальность Божьего гнева, прежде чем предложить им избавление от него. Такой подход имеет как логический, так и теологический смысл. Человек не может оценить чуда Божьей милости, пока не узнает совершенных требований Божьего закона. Он

не может оценить полноту Божьей любви к нему, пока не узнает о ярости Божьего гнева, вызванного его греховной неспособностью в совершенстве повиноваться этому закону. Он не может оценить Божье прощение, пока не узнает о вечных последствиях грехов, которые требуют наказания и нуждаются в прощении.

Слово *орге* (**гнев**) означает постоянное, решительное негодование, а не кратковременное, эмоциональное и часто неконтролируемое раздражение (*фумос*), к которому склонны люди.

Качества Божьего характера обладают божественным совершенством. Если бы Он не обладал праведным гневом, то не был бы Богом, точно так же, как не был бы Богом без Своей милостивой любви. Он совершенно ненавидит и так же совершенно любит, совершенно любя праведность и совершенно ненавидя зло (см. Пс. 44:8; Евр. 1:9). Одна из великих трагедий современного христианства, включая и значительную часть евангельских церквей, — это неспособность проповедовать и учить тому, что такое гнев Божий и осуждение, которое является следствием всякого непрощённого греха. Усечённое, сентиментальное Евангелие, которое часто звучит сегодня, сильно отличается от Евангелия Иисуса Христа, которое провозглашал апостол Павел.

Просматривая песенный сборник второй половины XIX столетия, я обнаружил, что многие псалмы в этом сборнике подчёркивают гнев Бога, как и книга Псалтирь делает особое ударение на Его гнев. Печально, но сегодня лишь очень немногие гимны и христианские песни отражают это важное библейское понятие.

В Писании, в Новом и Ветхом Заветах, последовательно говорится о Божьем праведном **гневе**. Если кто-то будет насмехаться над Ним, Бог «скажет им во гневе Своём и яростью Своей приведёт их в смятение». Далее псалмопевец предостерегает: «Почтите Сына, чтобы Он не прогневался, и чтобы вам не погибнуть в пути *вашем*, потому что гнев Его возгорится вскоре» (Пс. 2:5, 12). Асаф писал: «От недовольства Твоего, Боже Иакова, задремали и колесница, и конь. Ты страшен, и кто устоит перед лицом Твоим во время гнева Твоего?» (Пс. 75:7-8). Другой псалмопевец напомнил неверному Израилю о том, что Бог сделал дерзким, упрямым египтянам, отказывавшимся отпустить Его людей: «Послал на них пламя гнева Своего, и негодование, и ярость, и бедствие, посольство злых ангелов; уравниал путь гневу Своему, не охранял душу их от смерти, и скот их предал моровой язве; порастил всякого первенца в Египте» (Пс. 77:49-51). Говоря от имени Израиля, Моисей сокрушался: «Мы исчезаем от гнева Твоего, и от ярости Твоей мы в смятении. Ты положил беззакония наши перед Тобой и тайное наше перед светом лица Твоего. Все дни наши прошли во гневе Твоём» (Пс. 89:7-9).

Много о Божьем **гневе** говорили и пророки. Исаия заявлял: «Ярость Господа Саваофа опалит землю, и народ делается как бы пищей огня» (Ис. 9:19). Иеремия провозглашал: «Поэтому так говорит Господь Бог: „Вот,

изливается гнев Мой и ярость Моя на место это, на людей и на скот, и на деревья полевые, и на плоды земли — и возгорится и не погаснет» (Иер. 7:20). Через Иезекииля Бог предупредил Свой народ, что «серебро своё они выбросят на улицы, и золото у них будет в пренебрежении. Серебро их и золото их не сильно будет спасти их в день ярости Господа. Они не насытят им души свои и не наполнят утробы свои, ибо оно было поводом к беззаконию их» (Иез. 7:19).

В прошлом Бог многими хорошо известными способами выражал Свой гнев против грешного человечества. В дни Ноя Он посредством потопа уничтожил всё человечество за исключением восьми душ (Быт. 6–7). Через несколько поколений после Ноя Бог смешал человеческие языки и рассеял людей по всей земле за попытку построить идолопоклонническую башню до небес (Быт. 11:1-9). Во дни Авраама Бог истребил Содом и Гоморру, и спаслись только Лот и его семья (Быт. 18–19). Бог погубил фараона и его армию в море, когда они пытались догнать израильтян, чтобы вернуть их обратно в Египет (Исх. 14). Бог изливал Свой гнев на языческих царей, таких как Сеннахирим (4 Цар. 18–19), Навуходоносор (Дан. 4), Валтасар (Дан. 5). Бог изливал Свой гнев даже на некоторых из Своего собственного народа — на царя Навата за то, что «делал он неудобное пред очами Господа, ходил путём отца своего и во грехах его, которыми тот ввёл Израиля в грех» (3 Цар. 15:25-26), и на Аарона и Мариам, брата и сестру Моисея, за то, что они подвергли сомнению откровения, данные Богом Моисею (Числ. 12:1-10).

Божий гнев так же ясно показан в Новом Завете и в том, что Он уже сделал, и в том, что Он ещё совершит в конце веков. В Евангелии от Иоанна, в котором так выразительно показаны Божья любовь и милость, ярко описаны также Его гнев и ярость. Утешительные слова о том, что «так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» вскоре сменяются предупреждением, что «не покоряющийся Сыну не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нём» (Иоан. 3:16, 36).

Позже в Послании к Римлянам Павел снова обращает внимание на гнев Божий, говоря, что «Бог, желая показать гнев и явить могущество Своё, с великим долготерпением щадил сосуды гнева, готовые к гибели» (9:22). Апостол предупредил коринфян, что каждый, кто не любит Господа Иисуса Христа, будет проклят навеки (1 Кор. 16:22). Ефесянам он сказал: «Никто пусть не обольщает вас пустыми словами, ибо за это приходит гнев Божий на сынов противления» (Ефес. 5:6). Колоссян он предупредил, что за «блуд, нечистоту, страсть, злую похоть и корыстолюбие, которое есть идолослужение... гнев Божий грядёт» (Кол. 3:5-6). Преследуемых фессалоникийцев он уверял, что однажды Бог пошлёт им облегчение «в явление Господа Иисуса с неба, с ангелами силы Его, в пламенеющем огне совершающего отмщение не познавшим Бога и не покоряющимся Евангелию Господа нашего Иисуса Христа» (2 Фес. 1:7-8).

Прежде чем лечить болезнь, её следует признать и распознать. Таким же образом и по тем же причинам в Писании сначала говорится о плохих вестях, а затем о Благой весте. Прежде чем будет сказано о Божьем милостивом прощении, провозглашается Его праведное осуждение греха. У человека нет причин искать спасения от греха, если он не знает, что грех приносит осуждение. У человека нет причин стремиться к духовной жизни, если он не понимает, что духовно мёртв.

Все люди, за исключением Иисуса Христа, со времени грехопадения человечества рождаются осуждёнными, потому что, когда пали Адам и Ева, всем грешникам был вынесен Божий приговор. Поэтому Павел сказал римлянам, что «все согрешили и лишены славы Божьей» (Рим. 3:23). Ефесянам он напоминал: «И вас, мёртвых по преступлениям и грехам вашим, в которых вы некогда жили, по обычаю мира этого, по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления, между которыми и мы все жили некогда по нашим плотским похотям, исполняя желания плоти и помыслов, и были по природе детьми гнева, как и прочие» (Ефес. 2:1-3).

В небольшом объёме одного стиха (Рим. 1:18) Павел представляет шесть характеристик Божьего гнева: его свойство, его время, его источник, его степень, его природу и его причину.

СВОЙСТВО БОЖЬЕГО ГНЕВА

гнев Божий (1:18a)

Во-первых, свойство этого гнева проявляется в том, что это божественный гнев, гнев **Божий**. Следовательно, он отличается от всего известного нам в этом мире. Божий гнев отличается от человеческого, который всегда заражён грехом. Божий гнев всегда и полностью праведен. Бог никогда не выходит из Себя, никогда не раздражается. Пуританский писатель Томас Ватсон писал: «Бог бесконечно свят? Тогда задумайтесь о том, насколько чужд Ему грех... Поэтому неудивительно, что Бог ненавидит грех, который так Ему чужд, вернее, абсолютно Ему противоположен. Грех — это удар по Его святости» (Томас Ватсон «Основы практического богословия», [Dutch Reformed Tract Society, 2002], стр. 144).

Будучи неспособным примирить идею о Божьем гневе со своими представлениями о доброте и праведности, один либеральный богослов заявил: «Мы не можем логически рассуждать о Боге с точки зрения высших человеческих идеалов личности и в то же время приписывать Ему вспышки гнева». Но это же глупо, не говоря уже о том, что не по-библейски, подходить к Богу с человеческими критериями и извращать идею о Его гневе просто потому, что злость людей всегда запятнана грехом.

Божий гнев — это не капризная, иррациональная злоба, а единственно возможный ответ святого Бога на зло. Бог не может быть святым и не гне-

ваться на зло. Святость не может быть терпимой к несвятости. «Чистым очам Твоим не свойственно глядеть на злодеяния, и смотреть на притеснение Ты не можешь», — говорит Аввакум о Господе (Авв. 1:13). И, как замечает Павел, любовь не может терпеть несвятость, она отказывается радоваться неправедности (1 Кор. 13:6).

Иисус дважды очищал храм, поскольку прогневался на менял денег и продавцов жертвенных приношений, которые дом Его Отца сделали «домом торговли» и «притоном разбойников» (Иоан. 2:14-16; Матф. 21:12-13). Он пришёл в ярость от того, что дом Его Отца был в ужасном бесчестии. Говоря о грешных жителях Иерусалима, Иеремия признал правильность Божьего наказания для них: «Праведен Господь, ибо я непокорен был слову Его. Послушайте, все народы, и взгляните на болезнь мою: девицы мои и юноши мои пошли в плен» (Пл. Иер. 1:18). Сознаваясь перед Иисусом Навином, что он утаил часть добычи, предназначенной для дома Господнего, Ахан признал, что наказание, которое он должен понести, справедливо и праведно (И. Нав. 7:20-25).

Даже в развращённом, испорченном обществе неприятие порока и преступления признаётся существенным элементом человеческой добродетели. Мы ожидаем, что люди будут возмущены несправедливостью и жестокостью. Известный толкователь греческого языка Ричард Тренч сказал: «Нет более точного и ужасного признака абсолютной моральной прострации... чем неспособность гневаться на грех — и на грешников» (*Synonyms of the New Testament* [Grand Rapids: Eerdmans, 1983], p. 134). Именно такой святой гнев испытывает всегда Бог.

ВРЕМЯ БОЖЬЕГО ГНЕВА

открывается (1:18б)

Во-вторых, время Божьего гнева известно из того факта, что этот гнев **открывается**, или, лучше сказать, «постоянно открывается». Божий гнев открывается постоянно, проявляется непрерывно. Греческое слово *апokalupto* (**открывается**) имеет значение выявления, вынесения на свет или объявления.

Божий гнев всегда изливался на падшее человечество, и это неоднократно иллюстрируется в Писании. Впервые он проявился в Едемском саду, когда Адам и Ева поверили тому, что говорил о Боге змей. Им и всем их потомкам немедленно был вынесен смертный приговор. Даже земля была проклята. Как уже отмечалось, Божий гнев проявился в потопах, когда Бог уничтожил весь род человеческий, кроме восьми душ, в разрушении Содома и Гоморры и в потоплении армии фараона. Он открылся в проклятии закона за каждое прегрешение и в установлении системы жертвоприношений по закону Моисея. Даже несовершенные законы, создаваемые людьми, чтобы остановить и наказать поступающих неправедно, отража-

ют и посредством этого помогают обнаружить совершенный и праведный гнев Божий.

Но наиболее значительным откровением Божьего гнева было то, что Его единородный Сын был распят на кресте, когда принял на Себя грехи мира и испытал всю силу Божьей ярости как наказание за них. Бог так сильно ненавидит грех и так требует его наказания, что Он позволил, чтобы Его совершенный возлюбленный Сын был осуждён на смерть как единственное средство искупления падшего человечества от проклятия греха.

Британский толкователь Джеффри Уилсон пишет: «Бог не наблюдает праздно за мировыми событиями; Он активно вмешивается в человеческие дела. Осуждение греха постоянно осуществляется Божественным трибуналом» (*Romans: A Digest of Reformed Comment* [London: Banner of Truth], p. 24). Историк Дж. А. Фрауд писал: «Можно сказать, что один, только один урок история повторяет наверняка: мир так или иначе построен на нравственных основаниях; и в долгосрочной перспективе добро выигрывает, а зло проигрывает» (*Short Studies on Great Subjects*, vol. 1, “The Science of History” [London: Longmans, Green and Co., 1915], p. 21).

Мы удивляемся, почему так много неправедных людей процветают и делают зло совершенно безнаказанно. Но если Божий гнев медлит, то чаша Его гнева постоянно наполняется, увеличивая наказание за умножаемые грехи. Люди просто накапливают свои грехи на грядущий день гнева (Рим. 2:5).

Дональд Грей Барнхауз рассказывает историю о нескольких верующих фермерах в одном селении на Среднем Западе, которые однажды воскресным утром были разгневаны на соседа, в воскресенье обрабатывавшего поле прямо напротив церкви. Шум от его трактора мешал проводить богослужение, и, как оказалось, этот человек специально решил работать на этом поле именно в воскресенье. Он написал письмо редактору местной газеты, утверждая, что хотя он не чтит Господа и не соблюдает день воскресный, у него наивысшие урожаи с гектара среди всех ферм этой местности. Он спрашивал редактора, как христиане могут это объяснить. С достойной похвалы прозорливостью и мудростью редактор напечатал это письмо и сопроводил его простым комментарием: «Бог рассчитывается не только в октябре» (*Man's Ruin: Romans 1:1-32* [Grand Rapids: Eerdmans, 1952], p. 220).

ИСТОЧНИК БОЖЬЕГО ГНЕВА

с неба (1:18e)

О Божьем гневе сказано, что он с неба. Несмотря на власть сатаны, как князя тьмы, господствующего в воздухе, земля, в конечном счёте, управляется с неба, с престола Божьего, откуда Его гнев постоянно и активно проявляется в мире людей.

Павел часто говорит о гневе, указывая конкретное время и тип гнева. В тексте оригинала в этом и в других стихах послания (5:9; 12:19; 13:5) перед словом «гнев» стоит определённый артикль.

Небеса открывают Божий гнев двумя способами: через Его нравственные установления и через Его личное вмешательство. Когда Бог создал мир, Он вложил в него некоторые нравственные принципы и физические законы, которые с тех пор управляют этим миром. Как, прыгнув с высокого здания, человек падает на землю, так он подпадает под Божье наказание, когда нарушает Божьи нравственные законы. Это как бы встроенный гнев. Если человек грешит, то последствия наступают неотвратимо и неулоимо. В этом смысле Бог не вмешивается конкретно, Он просто позволяет действовать закону нравственных причинно-следственных связей.

Второй способ, которым Бог открывает Свой гнев, — это Его прямое и личное вмешательство. Бог — не безликая космическая сила, которая привела Вселенную в движение и оставила идти своим путём. Божий гнев изливается точно в соответствии с Его божественной волей.

Для описания Божьего гнева в Ветхом Завете использовано несколько еврейских слов, передающих его очень личные свойства. Слово *hara* используется 91 раз. Оно означает «гневающийся, горящий яростью» и очень часто используется в отношении Бога (см., напр., Быт. 18:30). Слово *haron* используется 41 раз. Оно обозначает исключительно Божественный гнев и переводится как «испепеляющий гнев» (см., напр., Исх. 15:7). Слово *qatsaph*, означающее «ожесточённый», используется тридцать четыре раза и, как правило, относится к Богу (см., напр., Втор. 1:34). Четвёртое слово, обозначающее гнев, — *hetah*, имеющее также значение «яд, отрава». Оно часто употребляется, когда речь идёт о ревности, и обычно относится к Богу (см., напр., 4 Цар. 22:13). Давид сказал: «Бог — Судья праведный, и Бог, всякий день строго взыскивающий» (Пс. 7:12). «Взыскивающий» — перевод слова *za'am*, которое буквально означает «быть в ярости». Это слово используется в Ветхом Завете более двадцати раз и часто, говоря о Божьем гневе.

Итак, мы видим, что, проявляется ли причинно-следственный гнев или личная ярость Бога, гнев берёт начало на небесах.

СТЕПЕНЬ И ПРИРОДА БОЖЬЕГО ГНЕВА

на всякое нечестие и неправду людей (1:18г)

Четвёртая и пятая черты Божьего гнева касаются его степени и природы. Божий гнев имеет всеобщий характер, поскольку он направлен против всех, кто его заслуживает. Ни добрая воля, ни помощь бедным, ни готовность помогать другим людям, ни даже служение Богу не может исключить человека из числа всех тех, кого здесь упоминает Павел. Позже он объясняет более ясно, что «как иудеи, так и еллины, — все под грехом, ...потому что все согрешили и лишены славы Божьей» (Рим. 3:9, 23). Ко-

нечно, некоторые люди в нравственном отношении лучше других, но даже эти наиболее порядочные и честные люди очень далеки от Божьих норм совершенной праведности. Никто не соответствует.

Человеческую относительную добродетель в сравнении с Божьими совершенными нормами можно проиллюстрировать гипотетической попыткой перепрыгнуть с пляжа возле Лос-Анджелеса на остров Каталину, расстояние до которого больше 40 км. Кто-то вообще не умеет прыгать, некоторые могут прыгнуть на 1-2 метра, и только очень небольшое число людей может преодолеть расстояние в 7-8 метров. Однако даже самый сильный и опытный прыгун может преодолеть только очень маленькую часть необходимой дистанции. Самые нравственные люди имеют столько же шансов достичь Божьей праведности своими собственными силами, сколько самый хороший спортсмен — перепрыгнуть расстояние до острова Каталины. Никто не достигнет цели.

Второй акцент в этой фразе — на природе Божьего гнева. Это не гнев сумасшедшего, который крушит всё вокруг, не различая ничего, не заботясь о том, что может кого-то поранить или убить. И это не греховный гнев человека, стремящегося отомстить за причинённое ему зло. Божий гнев предназначен бороться с грехом и справедливо направляется на грех. Слова *асебиа* (**нечестие**) и *адикиа* (**неправда**) — синонимы, и первое из них указывает на неправильное личное отношение к Богу. Бог гневается, потому что грешные люди являются Его врагами (см. Рим. 5:10), а следовательно, — «детьми гнева» (Ефес. 2:3).

Нечестие означает отсутствие почтения, преданности и поклонения истинному Богу. Это неизбежно ведёт к одной из форм ложного поклонения. Хотя детали и обстоятельства не раскрываются, апостол Иуда отмечает, что Енох, праведный потомок Адама в седьмом поколении, пророчествовал о Божьем приходе «сотворить суд над всеми и обличить всех между ними нечестивых во всех делах, которые произвело их нечестие, и во всех жестоких словах, которые произносили на Него нечестивые грешники» (Иуд. 14-15). В этом тексте трижды используется слово «нечестие» и его производные, описывая средоточие Божьего гнева против грешного человечества.

Слово «**неправда**» передаёт значение, сходное со словом «нечестие», но обращает внимание на его результат. Грех, прежде всего, посягает на величие Бога, а затем и на Его закон. Люди поступают несправедливо, потому что не имеют правильных отношений с Богом, Который один является мериллом и источником праведности. **Нечестие** неизбежно ведёт к **неправде**. Поскольку отношение человека к Богу неправильное, то и его отношение к другим людям также неправильное. Человек не может относиться к другим людям иначе, чем он относится к Богу. Вражда, которую человек испытывает к окружающим, исходит от его вражды к Богу.

Грех — единственное, что Бог ненавидит. У Бога нет ненависти к людям — бедным или богатым, умным или глупым, талантливым или бесташ-

ланным. Бог ненавидит лишь грехи, которые эти люди совершают, и грех неизбежно влечёт Его гнев.

ПРИЧИНА БОЖЬЕГО ГНЕВА

подавляющих истину неправдой (1:180)

«Но как же, — спрашиваем мы, — Бог может считать всех ответственными за нравственные и духовные недостатки и сильно гневаться, когда одни имеют намного меньше возможностей, чем другие, услышать Евангелие и прийти к познанию Бога?» Ответ состоит в том, что из-за своего греховного характера каждый человек естественно склонен следовать греху и противиться Богу. Эту фразу можно перевести так: «Постоянно пытающихся подавить истину, упрямо держась греха». **Неправда** настолько свойственна человеческой природе, что каждый человек имеет врождённое, естественное, непреодолимое желание **подавлять Божью истину** и противиться ей.

В следующем стихе Павел говорит: «Что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им» (ст. 19). Смысл сказанного им состоит в том, что все люди, независимо от своих возможностей узнать Слово Божье и услышать Евангелие, имеют внутреннее, Богом данное свидетельство Его существования и природы, но все склонны отвергать это свидетельство и пренебрегать им. Независимо от того, насколько мало духовного света может иметь человек, Бог гарантирует, что любой, кто искренне ищет Его, найдёт Его. «И взыщете Меня, и найдёте, — обещает Бог, — если взыщете Меня всем сердцем вашим» (Иер. 29:13).

Но люди обычно не склонны искать Бога. Эта истина была окончательно доказана в земном служении Христа. Даже лицом к лицу с воплощённым Богом, Светом мира, «люди больше возлюбили тьму, чем свет, потому что дела их были злы; ибо всякий, делающий злое, ненавидит свет и не идёт к свету, чтобы не обличились дела его, потому что они злы» (Иоан. 3:19-20). За сотни лет до этого Давид провозгласил: «Сказал безумец в сердце своём: „Нет Бога“. Они развратились, совершили гнусные дела; нет делающего добро» (Пс. 13:1). Грешное человечество противится идее святого Бога, поскольку внутренне понимает, что такой Бог потребует у него отчёта за грехи, которые люди так любят и не хотят от них отказываться.

Каждый человек, независимо от того, насколько удалён он от записанного Слова Божьего или от ясного провозглашения Евангелия, имеет достаточно божественной истины как внутри, так и вокруг себя (Рим. 1:19-20), делающей его ответственным за грех против Бога. Именно по причине того, что люди отказываются принять это доказательство, их ожидает Божий гнев и осуждение. «Суд же состоит в том, — сказал Иисус, — что... люди больше возлюбили тьму, чем свет» (Иоан. 3:19). Таким образом, Бог каждодневно гневается на злых людей (Пс. 7:12).



Причины Божьего гнева

7

ЧАСТЬ 1

Ибо, что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им. Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы, так что у них нет извинения. *Но* как они, познав Бога, не прославили *Его* как Бога и не возблагодарили, но осуетились в умствованиях своих, и омрачилось безрассудное их сердце (1:19-21)

Руководитель отдела благовестия одной большой деноминации в Америке сказал: «Нам нет нужды евангелизировать людей, которые никогда не слышали весть о спасении. Нам нужно только объявить им, что они уже спасены».

Слова этого служителя отражают тенденцию универсализма — веры в то, что поскольку Бог слишком любящ и слишком милостив, чтобы послать человека в ад, все, в конце концов, попадут на небеса. Если бы было так, то, безусловно, в провозглашении Евангелия не было бы места для суда. Как не было бы, очевидно, также места для библейского благовестия, по утверждению человека, мнение которого процитировано выше.

Несколько лет тому назад в лондонской газете «Таймс» была опубликована статья, в которой сообщалось, что 14 церковных научных групп в Вудфорде, изучив ветхозаветные псалмы, пришли к выводу, что 84 из них «не подходят для христианского пения» (*Psalms Chosen from New Testament* [23 августа 1962 года], раздел 1, стр. 10). По мнению этих исследова-

телей, гнев и месть, описанные в этих псалмах, несовместимы с христианским Евангелием любви и милости.

Но Писание ясно показывает, что справедливость, гнев и наказание — такие же божественные атрибуты, как и любовь, милость и сострадание. Более чем в 50 стихах 27-й и 28-й глав книги Второзаконие подробно указываются Божьи наказания тем, кто нарушает Его заповеди. В ответ на мольбу Иеремии о мести Божьим врагам Бог сказал:

Вот, Я наведу бедствие на место это — о котором кто услышит, у того зазвонит в ушах. За то, что они оставили Меня и чужим сделали место это, и кадят на нём иным богам, которых не знали ни они, ни отцы их, ни цари иудейские; наполнили место это кровью невинных и устроили высоты Ваалу, чтобы сжигать сыновей своих огнём во всеожжение Ваалу, чего Я не повелевал и не говорил, и что на мысль не приходило Мне; за то, вот, приходят дни, — говорит Господь, — когда место это не будет более называться Тофетом или долиной сынов Енномовых, но долиной убиения. И уничтожу совет Иуды и Иерусалима на месте этом и сражу их мечом пред лицом врагов их и рукой ищущих души их, и отдам трупы их в пищу птицам небесным и зверям земным (Иер. 19:3-7).

Исаия заявил: «Вот, приходит день Господа лютый, с гневом и пылающей яростью, чтобы сделать землю пустыней и истребить с неё грешников её» (Ис. 13:9). Наум свидетельствовал, что «Господь есть Бог ревнитель и мститель; мститель Господь и страшен в гнев: мстит Господь врагам Своим и не пощадит противников Своих. Господь долготерпелив и велик могуществом, и не оставляет без наказания» (Наум. 1:2-3).

Как отмечалось в предыдущей главе, чтобы кто-то не подумал, что Божий гнев и наказание — это, в основном, ветхозаветные концепции, ясное представление этих божественных атрибутов есть и в Новом Завете. Когда группа фарисеев и саддукеев пришла к Иоанну Крестителю для крещения, он прогнал их с презрительными словами: «Порождения ехидны, кто внушил вам бежать от будущего гнева? Сотворите же достойный плод покаяния» (Матф. 3:7-8). Чуть позже он сказал об Иисусе: «Идущий за мною сильнее меня; я не достоин понести обувь Его; Он будет крестить вас Духом Святым и огнём; лопата Его в руке Его, и Он очистит гумно Своё и соберёт пшеницу Свою в житницу, а солому сожжёт огнём неугасимым» (ст. 11-12). В другом случае Иоанн Креститель сказал подошедшим к нему евреям: «Верующий в Сына имеет жизнь вечную, а не покоряющийся Сыну не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нём» (Иоан. 3:36).

Иисус — воплощённый Бог, а значит и воплощённая любовь; но Он говорил о наказании и аде больше, чем кто-либо другой в Писании. Он, пожалуй, говорил об этом больше, чем все остальные действующие лица в Новом Завете, вместе взятые. Нагорная проповедь изобилует предостережениями о божественном гневе и суде. «А Я говорю вам, что всякий, гневающийся на брата своего напрасно, подлежит суду, — заявил Иисус, —

кто же скажет брату своему: „Рака“, подлежит синедриону; а кто скажет: „Безумный“, подлежит геенне огненной» (Матф. 5:22). «Если же правый глаз твой соблазняет тебя, вырви его и брось от себя, потому что лучше для тебя, чтобы погиб один из членов твоего тела, а не всё тело твоё было брошено в геенну. И если правая твоя рука соблазняет тебя, отсеки её и брось от себя, потому что лучше для тебя, чтобы погиб один из членов твоего тела, а не всё тело твоё было брошено в геенну» (ст. 29-30). Он заявил, что «сыны Царства [неверующие евреи] выброшены будут во тьму внешнюю: там будет плач и скрежет зубов» (8:12).

Посылая Двенадцать свидетельствовать по Израилю, Иисус сказал им: «Если кто не примет вас и не послушает слов ваших, то, выходя из дома или из города того, стряхните пыль с ног ваших. Истинно говорю вам: терпимее будет земле содомской и гоморрской в день суда, чем городу тому» (Матф. 10:14-15). Немного позже в этом же наставлении Он говорит: «Не бойтесь убивающих тело, душу же не могущих убить; а бойтесь больше Того, Кто может и душу, и тело погубить в геенне» (ст. 28). Иисус предупредил народ, «что за всякое праздное слово, какое скажут люди, дадут они ответ в день суда: потому что от слов своих оправдаешься и от слов своих осудишься» (Матф. 12:36-37; ср. ст. 41-42; см. также 13:40, 49; 16:26; 18:34-35; 22:13; 23:33; 24:50-51; 25:26-30).

Павел заявил, что, «зная страх Господень, мы вразумляем людей» (2 Кор. 5:11). Другими словами, Божье ужасное наказание неверующему человечеству должно побуждать нас свидетельствовать о предоставляемой Им возможности спастись через Иисуса Христа. Лука сообщает, что когда Павел начал говорить «о праведности, о воздержании и о будущем суде, то Феликс [правитель] пришёл в страх» (Деян. 24:25). Павел предупредил церковь в Ефесе: «Никто пусть не обольщает вас пустыми словами, ибо за это приходит гнев Божий на сынов противления» (Ефес. 5:6). Тот же апостол предупредил неверующих: «Но по упорству твоему и нераскаянному сердцу ты сам себе собираешь гнев на день гнева и откровения праведного суда от Бога» (Рим. 2:5; ср. ст. 8-9, 16).

Автор Послания к Евреям заявляет: «Ибо если мы, получив познание истины, произвольно грешим, то не остаётся более жертвы за грехи, но некое страшное ожидание суда и ярость огня, готового пожрать противников» (Евр. 10:26-27). «Если те, не послушав говорившего на земле, не избегли наказания, — продолжает дальше он, — то тем более не избежим мы, если отвернёмся от Говорящего с небес» (12:25).

В своём видении на острове Патмос апостол Иоанн услышал предупреждение ангела неверующим: «Кто поклоняется зверю и образу его и принимает начертание на чело своё или на руку свою, тот будет пить вино ярости Божьей, вино цельное, приготовленное в чаше гнева Его, и будет мучим в огне и сере пред святыми ангелами и пред Агнцем. И дым мучения их будет восходить веки веков, и не будут иметь покоя ни днём, ни ночью» (Откр. 14:9-11).

И заканчивается Новый Завет серьёзным предупреждением от Самого Господа:

Блаженны те, которые соблюдают заповеди Его, чтобы иметь им право на дерево жизни и войти в город воротами. А вне — псы и волшебники, и блудники, и убийцы, и идолослужители, и всякий любящий и творящий ложь... И я также свидетельствую всякому слышащему слова пророчества книги этой: если кто приложит что к ним, на того наложит Бог язвы, о которых написано в книге этой; и если кто отнимет что от слов книги пророчества этого, у того отнимет Бог участие в книге жизни и в святом граде и в том, что написано в книге этой (Откр. 22:14-15, 18-19).

Но и сегодня, как и в прошлые времена, люди отрицают то, что Бог может гневаться, и это отрицание проявляется в двух основных формах. Первая учит таким идеям как условное бессмертие — мнению, что неверующий после смерти просто перестает существовать, а бессмертие даруется только верующим. Другая форма отрицания — универсализм, который гласит, что Бог, в конце концов, спасёт всех. Обе ереси прямо противоречат Слову Божьему.

Важны следующие четыре предостережения, касающиеся лжеучений о Божьем гневе. Во-первых, мы должны отдавать себе отчёт в большой привлекательности для неверующего человека такой концепции, как условное бессмертие или универсализм, обе из которых отрицают Божье наказание и гнев. Во-вторых, мы должны признать доминирующее влияние христианского либерализма, который утверждает, что Бог слишком любит людей, чтобы осуждать их, и отрицает подлинность текстов, в которых утверждается обратное. В-третьих, мы должны понимать, что религиозные группы, отрицающие Божий гнев, зачастую являются псевдорелигиозными культурами. В-четвёртых, мы должны помнить, что отрицание Божьего гнева лишает свидетельство целей и побуждения, а именно, спасения неверующих от греха и ада, которое приносит славу Богу.

Учитель Библии Р. А. Торрей мудро писал: «Поверхностный взгляд на грех и Божью святость, славу Иисуса Христа и Его требования к нам лежит в основе глупых теорий о судьбе нераскаявшихся. Когда мы видим весь ужас и всю отвратительность греха, совершенную святость Бога, безграничную славу Иисуса Христа, то лишь уверенность в том, что люди, упорствующие в выборе греха, любящие тьму больше, чем свет, и упорствующие в отвержении Сына Божьего, будут терпеть нескончаемые муки, удовлетворит требования нашей души... Чем ближе человек к Богу, чем больше он предан служению Ему, тем с большей вероятностью он верит в эту истину» (*What the Bible Teaches* [New York: Revell, 1898], p. 311-313).

На протяжении всей истории Церкви верные мужи Божьи понимали и провозглашали библейские истины о том, что Бог есть Бог справедливости и наказания, и что Его гнев направлен против всякого неверия и нечестия. Это знание служило большим побуждением для их неутомимого труда в

приобретении погибших. Джон Нокс умолял Бога: «Дай мне Шотландию, или я умру». Когда молодой Хадсон Тейлор размышлял над делом миллионов людей, погибающих без Бога в Китае, то стал искренне молиться: «Я чувствую, что не смогу жить, если не сделаю что-нибудь для Китая». Высадившись в Индии, Генри Мартин сказал: «Я нахожусь здесь среди языческой тьмы и жестокой тирании. Мой дорогой Господь, дай мне гореть для Тебя». Адонирам Джадсон, известный миссионер в Бирме, провёл долгие, утомительные годы, переводя Библию для бирманского народа. Из-за своей работы он попал в тюрьму, и когда он находился там, умерла его жена. После освобождения он заболел серьёзной болезнью, которая истощала и без того его подорванные силы. Несмотря ни на что, он молился: «Господи, дай мне завершить мою работу. Дай мне достаточно времени, чтобы дать в руки этих людей спасительное Слово». Джеймс Чалмерс, шотландский миссионер на островах Южного моря, так заботился о гибнущих душах, что кто-то написал о нём: «Служа Христу, он испытал трудности, голод, кораблекрушение и изнуряющий труд, и делал всё с радостью. Он тысячи раз рисковал своей жизнью и, в конце концов, был избит до смерти, обезглавлен и съеден людьми, чьим другом он был и кого пытался просветить». Хотя Роберт Артингтон не мог поехать в другие страны, он сделал это возможным для многих других людей. Тяжело работая и живя экономно, он сумел дать более пятисот тысяч долларов для служения миссий за рубежом. Он говорил: «Я охотно буду спать на полу, использовать одну коробку в качестве стула, а другую — в качестве стола, лишь бы те люди не погибли из-за недостатка знаний о Христе».

Эти верные святые и многие другие, подобные им, имели ясное понимание гнева и суда Божьего и, как следствие, трагедии для человека умереть без Христа. Без такого понимания для благовестия нет основания. Если люди не испытывают чувства потерянности, безнадежности и неспособности славить Бога без Христа, то у них нет никаких причин быть спасёнными Им.

Библейский порядок любого изложения Евангелия всегда предполагает сначала предупреждение об опасности и лишь затем весть о том, как её избежать: сначала осуждение греха, а затем средство прощения; сначала приговор об осуждении, затем предложение прощения; сначала плохая весть о грехе, затем добрая весть о благодати. Вся суть и цель любящей, искупительной благодати Бога, предлагающего вечную жизнь через Иисуса Христа, основывается на свойственной людям склонности оставлять Бога, а значит подпадать под Его приговор вечного осуждения и смерти.

В подтверждение этой мысли, основная часть Послания к Римлянам начинается с 1:18 как ясного подтверждения Божьего гнева «на всякое нечестие и неправду людей». Как указывает апостол в своём Послании к Ефессянам, все неверующие являются «по природе детьми гнева» (2:3), рождёнными для Божьего гнева как естественного удела падшего человечества. После грехопадения Божья улыбка превратилась в хмурость. Мо-

исей риторически спрашивал Бога: «Кто знает силу гнева Твоего и ярость Твою по мере страха Твоего?» (Пс. 89:11).

Писатель-пуританин Томас Ватсон сказал: «Подобно тому как Божья любовь любую горечь делает сладкой, так и Божье проклятие превращает всё сладкое в горечь» («Основы практического богословия», [Dutch Reformed Tract Society, 2002], стр. 247). Более современный писатель Джордж Роджерс писал, что Божий «праведный гнев никогда не усиливается и никогда не уменьшается; он как приливная волна в присутствии греха, потому что Господь неизменно и непреклонно праведен» (*Studies in Paul's Epistle to the Romans*, vol. 1 [Los Angeles: G. Rogers, 1936], p. 40).

Как может Тот, Кто любит только чистое и прекрасное, не иметь отвращения к тому, что грязно, ужасно и отвратительно? Как может Тот, Кто безгранично свят, не обращать внимание на грех, самой своей природой посягающий на святость? Как может Тот, Кто любит праведность, не иметь ненависти и не бороться против всякой несправедности? Как может Тот, Кто является верхом совершенства, одинаково благодушно смотреть на добродетель и на порок? Он *не может* поступать так, потому что Он свят, справедлив и добр. Гнев — единственный справедливый ответ совершенно праведного Бога нечестивым людям. В Рим. 9:22-23 Павел вполне ясно даёт понять (см. комментарии на этот текст), что праведный гнев — такая же неотъемлемая составляющая Божьего совершенства, как и любой другой Его атрибут.

Павел подчёркивает, что, прежде чем мы поймём Божью благодать, мы должны понять Его гнев. Прежде чем мы сможем понять значение смерти Христа, мы должны понять, почему человеческий грех сделал эту смерть неизбежной. И прежде чем мы начнём понимать любовь, милость и благодать Божью, мы должны увидеть, насколько мятежно, греховно и виновно безбожное человечество.

Ужасно, но даже многие евангельские верующие начали сглаживать тему Божьего гнева и суда. Даже малейшие упоминания об аде исчезли из многих проповедей. Когда речь о гневе всё же заходит, он часто обезличивается, как если бы он возник сам по себе в результате каких-то деистических операций, в которых Бог не принимает непосредственного участия.

Многие задаются вопросом: действительно ли человек заслуживает такой суровой участи? В конце концов, никто не просит, чтобы его родили. Почему же тогда, размышляют они, человек, который никак не мог повлиять на факт своего рождения, должен проводить вечность в аду за то, что родился грешным? Заслуживает внимания вопрос: «Почему *каждый* человек рождается под Божьим гневом и осуждением?» Это один из вопросов, на которые Павел отвечает в Рим. 1:19-23, объясняя, почему Бог справедлив в Своём гневе на грешников.

Некоторые люди, даже из язычников, признают за Богом право гневаться на человеческий грех. Когда первосвященником был Илий, а молодой Самуил под его началом служил в храме, Израиль упал до очень низкого

духовного уровня. Было много показной религиозности, но мало искренней веры и послушания. Надеясь использовать ковчег завета как магический символ, чтобы гарантировать себе победу, Израиль взял его на битву против филистимлян. В итоге, Израиль не только потерял в сражении 30 тысяч человек, но и ковчег достался врагам. После многих бедствий и неловких ситуаций, связанных с ковчегом, филистимляне решили вернуть его Израилю. Вместе с ковчегом они послали жертву повинности, чтобы смягчить гнев Божий против них. Хотя их понимание Бога Израиля было неверным, а принесённые ими дары были абсолютно языческими, они, тем не менее, признали Его власть и право судить и наказывать их как виновных в посягательстве на Его честь (см. 1 Цар. 4–6).

Когда Ахан взял из добычи, полученной в Иерихоне, которая предназначалась для сокровищницы скинии, его грех привёл Израиль к поражению в Гае. Когда его преступление раскрылось, он с готовностью признал: «Точно, я согрешил пред Господом, Богом Израилевым» (И. Нав. 7:20).

Бог совершенно справедлив, Он никогда не наказывает, если наказание незаслуженное. Ахан знал Божий закон, данный через Моисея, и он знал об особом Божьем запрете брать добычу из Иерихона для личных целей. Язычники-филистимляне, напротив, знали только о Божьей страшной силе. Но и Ахан, и филистимляне знали, что они виновны перед Господом и заслужили Его гнев. В Рим. 1:19-23 Павел приводит четыре причины, почему и они, и вообще каждый рождённый человек, кроме Иисуса Христа, полностью заслуживает пребывания под Божьим гневом. Этими четырьмя причинами являются Божье откровение, человеческое отвержение, человеческие измышления и человеческая религия.

БОЖЬЕ ОТКРОВЕНИЕ

Ибо, что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им. Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы, так что у них нет извинения (1:19-20)

Прежде всего, Божий гнев против грешников справедлив, поскольку Бог явил Себя всему человечеству. Раздел 1:18–2:16 адресован, прежде всего, язычникам, которые, в отличие от Израиля, не имели возможности слышать открытое Богом Слово, как Израиль. Поэтому вина Израиля была двойной, поскольку он отверг не только Божье естественное, общее откровение о Себе в творении и в совести, но и Его уникальное записанное откровение в Ветхом Завете.

ДАР ОТКРОВЕНИЯ

Ибо, что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им (1:19)

Павел указывает здесь, что даже без Божьего записанного откровения то, **что можно знать о Боге, явно** даже для язычников, **потому что Бог явил им**. Бог заявил через Павла, что Его внешние, видимые проявления Себя общеизвестны людям. Это **явно для них**. Все люди имеют доказательства о Боге, и то, что их физические чувства могут распознать о Нём, их внутренние чувства могут до некоторой степени понять. Филистимляне, как и хананеи, египтяне и все остальные народы, жившие на земле, видели и признавали Божью силу. Мятежники, которые строили вавилонскую башню, увидели и признали Божье величие так же, как и нечестивые жители Содомы и Гоморры. Все люди что-то знают и понимают о Боге и Его истине. Они полностью ответственны за правильный ответ на это откровение. Любой неверный ответ неизвинителен.

Богослов Августус Стронг отметил: «Писание... подразумевает и объявляет, что знание о существовании Бога имеет всеобщий характер (Рим. 1:19-21, 28, 32; 2:15). Бог вложил доказательства этой фундаментальной истины в саму природу человека, так что свидетельства о Нём есть повсюду» (*Systematic Theology* [Valley Forge, Pa.: Judson, 1979 reprint], p. 68). Невозрождённые люди не имеют «надежды и [являются] безбожниками в мире» (Ефес. 2:12) не потому, что не имеют знаний о Боге, а потому что по своей природе противятся познаниям о Боге, которые имеют. Как уже свидетельствовал Павел (Рим. 1:18), грешное человечество своей неправедностью естественным образом подавляет Божью истину.

Никто не может найти Бога по своей собственной инициативе или при помощи собственной мудрости и поисков. Однако Бог никогда не оставлял человека наедине с его инициативой и пониманием, но милостиво давал много свидетельств о Себе. Он полновластно и повсеместно **являл** Себя людям. Поэтому незнание Бога не может быть прощено никому, поскольку даже без Писания Бог *всегда* открывал и продолжает открывать Себя людям. Бог абсолютно справедлив и потому не может наказать того, кто о Нём ничего не знает. Но как недвусмысленно даёт понять Павел, никто не может сказать, что не знает Бога. Следовательно, никто не может сказать, что Божий гнев на него несправедлив. Каждый человек ответственен за откровение Божье, которое может привести к спасению.

Тертуллиан, выдающийся отец ранней Церкви, говорил, что не перо Моисея открыло знания о Создателе. Огромное большинство людей, хотя они никогда и не слышали об имени Моисея, а тем более о его книге, тем не менее, знают Бога этого Моисея (ср. «Против иудеев», гл. 2).

Болезнь лишила Елену Келлер зрения, слуха и речи в очень раннем возрасте. Ценой огромных, самоотверженных усилий Анна Салливан научила Елену общаться посредством прикосновений и даже научила её говорить. Когда мисс Салливан впервые попыталась рассказать Елене о Боге, девушка ответила, что уже знает о Нём — она просто не знает Его имени (Елена Келлер, «История моей жизни» [Москва, изд-во «Захаров», 2003], стр. 260-265).

Выражение «**что можно знать**» другими словами перефразируется как «что познаваемо». Конечно, ограниченные способности человека не позволяют знать о Боге всё даже при полном откровении Писания. Павел утверждает, что то, **что возможно знать о Боге**, за исключением особого откровения, уже известно падшему человечеству. Свойства Бога, которые отражены в Его творении, дают безошибочное свидетельство о Нём.

Служа в Листре, Павел говорил языческой аудитории о Боге, «Который сотворил небо и землю, и море, и всё, что в них». И далее апостол продолжает объяснять, что Бог «в прошедших родах позволил всем народам ходить своими путями, хотя и не переставал свидетельствовать о Себе, делая добро, подавая нам с неба дожди и времена плодоносные и исполняя пищей и весельем сердца наши» (Деян. 14:15-17). Сам дар жизни подтверждает великодушные Бога, дающего её.

Во время своего следующего путешествия Павел сказал языческим философам в ареопаге в Афинах:

Проходя и осматривая ваши святыни, я нашёл и жертвенник, на котором написано: «Неизвестному богу». Этого-то, Которого вы, не зная, чтите, я проповедаю вам.

Бог, сотворивший мир и всё, что в нём, Он, будучи Господом неба и земли, не в рукотворных храмах живёт и не требует служения рук человеческих, *как бы* имеющий в чём-либо нужду, Сам давая всему жизнь и дыхание, и всё. От одной крови Он произвёл весь род человеческий для обитания по всему лицу земли, назначив предопределённые времена и границы их обитанию, чтобы они искали Бога, не ощутят ли Его и не найдут ли, хотя Он и недалеко от каждого из нас; ибо мы Им живём и движемся, и существуем (Деян. 17:23-28).

Другими словами, Бог управляет народами, границами и судьбами людей. Он управляет временем, временами года и всем остальным как на небе, так и на земле. Но, по словам Павла, ещё прекраснее всего этого то, что Бог милостиво решил открыться и стать известным человечеству: «Он и недалеко от каждого из нас» (Деян. 17:27).

Иоанн говорит об Иисусе Христе, что Он — «Свет истинный, Который просвещает всякого человека, приходящего в мир» (Иоан. 1:9). Он говорит не о спасительном знании Бога, которое приходит только через веру, а об интеллектуальном, которое приходит к каждому человеку через явление Бога в Его творении. Каждый человек имеет свидетельство о Боге, следовательно, каждый ответственен за то, чтобы использовать возможность ответить Ему с верой.

СОДЕРЖАНИЕ ОТКРОВЕНИЯ

Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы, так что у них нет извинения (1:20)

Далее Павел определяет содержание откровения Бога о Себе, которое Он сделал известным всему человечеству. Он говорит, что **от создания мира** Бог сделал Свои **невидимые** атрибуты видимыми. Этими атрибутами, которые человек может ощутить частично посредством своих природных чувств, являются Божья **вечная сила** и Его природа как **Божества**. Божья **вечная сила** означает Его незыблемое всемогущество, проявляющееся в вызывающем трепет творении, которое эта **сила** создала и поддерживает. Его божественная природа доброты и милосердия проявляется, как Павел заявил в Листре, в том, что Бог «[подаёт] нам с неба дожди и времена плодотворные и [исполняет] пищей и весельем сердца наши» (Деян. 14:17).

Известный богослов Чарльз Ходж свидетельствует: «Поэтому Бог никогда не остаётся без свидетельства. Его существование и совершенство всегда проявлялись таким образом, что Его разумные создания обязаны признать Его и поклоняться Ему, как единственному истинному Богу» (*Commentary on the Epistle to the Romans* [Grand Rapids: Eerdmans, 1983 reprint], p. 37).

Божье откровение о Себе в природе не скрыто и не избирательно, будучи доступным только некоторым понятливым душам, особо одарённым. Его откровение о Себе через творение может быть ясно **видимо** каждым человеком **через рассматривание творений**.

Даже в самые древние времена, задолго до создания телескопа и микроскопа, величие Бога проявлялось и в обширности, и в миниатюрных сложностях природы. Люди могли смотреть на звёзды и обнаруживать постоянство их орбит. Они могли наблюдать, как маленькое зёрнышко становилось огромным деревом, точно таким, как дерево, от которого оно произошло. Они могли видеть удивительную смену времён года, дождь и снег. Они видели чудо рождения человека и сияние восхода и заката солнца. Даже без особого откровения, которое имел Давид, они могли увидеть, что «небеса проповедуют славу Божью, и о делах рук Его вещает твердь» (Пс. 18:2).

Некоторые птицы способны ориентироваться по звёздам. Даже если их вывести и вырастить в помещении без окон, если им показать искусственно сооружённое небо, эти птицы немедленно сориентируются в правильном направлении — направлении миграции. Рыба-стрелец способна выстреливать с удивительной силой и точностью капли воды, сбивая насекомых в воздухе. Жук-бомбардир производит два химических вещества, которые, смешиваясь при высвобождении, взрываются перед врагом. И взрывы никогда не случаются преждевременно, никогда не вредят самому жуку. Не удивительно, что Давид говорил, что «сила у Бога» (Пс. 61:12), а Асаф (Пс. 78:11) и Наум (1:3) говорили о могуществе Его силы.

Роберт Джастроу, астрофизик и директор Годдардовского института космических исследований НАСА, сказал:

Сейчас мы видим, как астрономические доказательства подтверждают библейский взгляд на происхождение мира... Совпадают важные элементы

в астрономических и библейских взглядах на начало жизни. Рассмотрим эту проблему во всей её широте: наука доказала, что начало всему положил взрыв, произошедший в определённый момент времени. Спрашивается, что вызвало это действие? Кто поместил материю и энергию во Вселенную? Наука не может ответить на эти вопросы...

Для учёного, живущего верой в силу разума, история заканчивается, как ужасный сон. Этот учёный взбирался на горы незнания. Он готов покорить самый высокий пик, и когда, наконец, он оказывается на вершине, его встречает группа богословов, которые были там уже многие столетия (*God and the Astronomers* [New York: Norton, 1978], p. 14, 114, 116).

При помощи гигантских телескопов, таких как инструмент пятиметрового диаметра на горе Паломар в Калифорнии, астрономы могут наблюдать объекты на расстоянии четырёх миллиардов световых лет, что составляет более 40 септиллионов километров! (James Reid, *God, the Atom, and the Universe* [Grand Rapids: Zondervan], 1968).

В любой момент времени над землёй бушуют в среднем 1800 гроз. Энергия, необходимая для того, чтобы генерировать столько гроз, составляет невообразимую цифру в 1 300 000 000 лошадиных сил. Для сравнения, большая землеройная машина имеет 420 лошадиных сил и для работы требует около 400 литров топлива ежедневно. Всего лишь одна из таких гроз, при которой выпадет 10 см осадков на площади в 25 тыс. кв. км, потребовала бы энергии, эквивалентной сжиганию 640 миллионов тонн угля для испарения достаточного количества воды. А чтобы охладить этот пар и собрать его в тучи, необходима круглосуточная работа холодильника мощностью в 800 миллионов лошадиных сил на протяжении ста дней.

Сельскохозяйственные исследования показывают, что средний фермер в Миннесоте получает каждый год 380 л дождевой воды на один кв. м и, естественно, бесплатно. В штате Миссури, имеющем площадь 180 тысяч кв. км, выпадает в среднем 970 мм осадков в год. Это количество воды равно озеру длиной 400 км, шириной 100 км и глубиной 7 метров.

Американский музей естественной истории установил, что существует по крайней мере 10 миллионов видов насекомых, включая более 2500 разновидностей муравьёв. В США более 5 миллиардов птиц, среди которых есть виды, способные перелетать без остановки 800 км через Мексиканский залив. Дикая утка может развивать скорость до 100 км/час, орёл — до 150 км/час, а сокол может пикировать со скоростью до 290 км/час.

Земля имеет 40 тыс. км в окружности, весит 6 септиллионов 588 секстиллионов тонн и висит в пространстве ничем не поддерживаемая. Она вращается со скоростью 1600 км/час и несётся сквозь пространство вокруг Солнца со скоростью 1600 км в минуту по орбите длиной в 930 миллионов км.

Голова кометы может иметь размер от 16 тысяч до 1,6 миллионов км в длину и хвост длиной в 160 миллионов км и двигаться при этом со скоростью 560 км в секунду. Если энергию, излучаемую Солнцем, превратить в механическую, она составит 500 миллионов миллиардов лошадиных сил.

Каждую секунду на это расходуется около 4 миллионов тонн вещества. Чтобы пересечь Млечный Путь — галактику, в которой находится наша Солнечная система — со скоростью света (300 000 км в секунду), потребовалось бы 125 000 лет. А наша галактика — одна из миллионов.

Человеческое сердце по размерам сходно с кулаком его владельца. Сердце взрослого человека весит меньше двухсот граммов, но за 12 часов оно выполняет работу, равную усилиям, которые нужно затратить, чтобы поднять 65 тонн на 25 мм над поверхностью земли. Молекула воды состоит только из трёх атомов. Но если бы все молекулы в капле воды были размером с песчинку, из них можно было бы сделать дорогу толщиной в 30 см и шириной почти в километр от Лос-Анджелеса до Нью-Йорка. Интересно, что сам атом в основном представляет собой пустое пространство. Вещество занимает в нём только одну триллионную часть его объёма.

Не считая тех, кто отрицает очевидное, невозможно представить, чтобы такая сила, сложность и гармония были созданы кем-либо другим, кроме Великого Зодчего, Который управляет Вселенной. Намного благоразумнее было бы считать, что если бросить в сумку разобранные часы и хорошенько потрясти, то, в конце концов, они сложатся в часовой механизм, чем думать, что мир мог эволюционировать до его сегодняшнего состояния по воле слепого случая.

Даже язычник должен понимать, что Создавший ухо и глаз Сам, конечно же, способен слышать и видеть (см. Пс. 93:9). Если мы можем слышать, тогда Тот, Кто создал нас, естественно должен понимать услышанное и увиденное. Если мы, Его создания, можем думать, то, конечно же, и ум нашего Создателя должен быть способен рассуждать.

Люди подвергаются осуждению и посылаются в ад не потому, что они пренебрегают свидетельствами, явленными во Вселенной, а потому, что это пренебрежение, в конце концов, ведёт их к отвержению Иисуса Христа. Святой Дух «обличит мир о грехе и о праведности, и о суде, — сказал Иисус. — О грехе, что не веруют в Меня» (Иоан. 16:8-9). Но если человек живёт в соответствии со светом откровения, то Бог так или иначе даст ему услышать Евангелие. В Своей полновластной, предопределённой благодати Он протягивает руку грешному человечеству. «Живу Я, — заявляет Господь через Иезекииля, — не хочу смерти грешника, но чтобы грешник обратился от пути своего и жив был» (Иез. 33:11). Бог не желает, «чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию» (2 Пет. 3:9). Он даст Своим избранным возможность услышать Евангелие и приведёт их к Себе. Через Иеремию Господь обещал: «И взыщите Меня — и найдёте, если взыщите Меня всем сердцем вашим» (Иер. 29:13).

Поскольку эфиопский евнух искренне искал Бога, то Святой Дух послал Филиппа засвидетельствовать ему. Услышав Евангелие, тот поверил и был крещён (Деян. 8:26-39). Поскольку язычник Корнилий, сотник римской армии, был человек «благочестивый и боящийся Бога со всем домом своим, дававший много милостыни народу и всегда молившийся Богу», то

Бог послал Петра объяснить ему Евангелие. «Когда Пётр ещё продолжал эту речь, Дух Святой сошёл на всех, слушавших слово», и они были крещены во имя Иисуса Христа (Деян. 10:2, 44, 48). Поскольку Лидия искренне поклонялась Богу, то, когда она услышала Евангелие, «Господь открыл сердце её внимать тому, что говорил Павел» (Деян. 16:14).

ЧЕЛОВЕЧЕСКОЕ ОТВЕРЖЕНИЕ

Но как они, познав Бога, не прославили Его как Бога и не возблагодарили, но осуетились в умствованиях своих, и омрачилось безрассудное их сердце (1:21)

Бог справедлив в Своём гневe и суде, потому что люди сознательно отвергают Его. Павел ясно говорит, что неверующие, **познав Бога** через естественное, общее откровение, всё же отвергли Его. Хотя человек внутренне признаёт существование Бога и Его силу, в своём нечестии он точно так же внутренне склонен отвергать это знание. Естественное стремление невозрждённых людей — «преуспевать во зле, вводя в заблуждение и заблуждаясь» (2 Тим. 3:13). Павел напоминает верующим: «И мы были некогда безрассудными, непокорными, заблудшими, были рабами похотей и различных удовольствий, жили в злобе и зависти, были гнусны, ненавидели друг друга» (Тит. 3:3).

Один эволюционист сказал: «Я отказываюсь верить в Бога, поэтому какая ещё остаётся альтернатива, кроме эволюции?» Человек этот был честен в своих словах, но он ясно дал понять, что не факты, свидетельствующие об эволюции, привели его к неверию в Бога, а скорее неверие в Бога привело его к принятию эволюции.

Дональд Грей Барнхауз сделал убедительное наблюдение:

Дал ли Бог человеку мозг, чтобы понимать, и оказался ли человек неспособным использовать то, что Бог дал ему? Печальный ответ на эти оба вопроса «да». Бог дал человеку мозг, чтобы плавить железо и делать из него молоток и гвозди. Бог вырастил дерево и дал человеку силы срубить его и мозг, чтобы из этого дерева сделать ручку для молотка. И когда у человека был молоток и гвозди, Бог положил Свои руки, чтобы человек прибил их гвоздями и распял Его на кресте в высшей демонстрации того, что у людей нет извинения (*Romans*, vol. 1 [Grand Rapids: Eerdmans, 1953], p. 245).

В ст. 21 апостол Павел упоминает четыре пути отвержения Бога людьми: непочтение к Нему, неблагодарность Ему, бесполезные умствования о Нём и помрачение в сердце по отношению к Нему.

Первое, человек **не прославляет** (греч. *доксазо*) Бога как Бога. Это главное проявление греха гордости, который лежит в основе человеческого грехопадения. Наихудший поступок из всех мыслимых во Вселенной — это не воздать Богу славу. Превыше всего остального, Бога следует прослав-

лять. Прославлять Бога означает превозносить Его, признавать Его абсолютно достойным почтения и подтверждать Его божественные атрибуты. Поскольку слава Бога является совокупностью всех Его атрибутов, всего, что Он открыл о Себе людям, то воздавать славу Богу — значит признавать Его славу и превозносить её. Мы не можем воздать славу Богу, добавив что-нибудь к Его совершенству, но мы можем превозносить Его совершенство. Мы прославляем Его, когда восхваляем Его славу!

Писание постоянно призывает верующих прославлять Господа. Давид увещает нас: «Воздайте Господу, сыны Божьи, воздайте Господу славу и честь, воздайте Господу славу имени Его» (Пс. 28:1-2). «Едите ли, пьёте ли, или иное что делаете, — говорит Павел, — всё делайте в славу Божью» (1 Кор. 10:31). Однажды 24 старца падут перед Иисусом Христом, восседающим на Своем небесном троне, и скажут: «Достоин Ты, Господи, принять славу и честь и силу: ибо Ты сотворил всё, и *всё* по Твоей воле существует и сотворено» (Откр. 4:11).

В «Вестминстерском кратком катехизисе» ясно сказано: «Основное предназначение человека — прославлять Бога и вечно радоваться в Нём». Человек был создан, чтобы прославлять Бога (см. Лев. 10:3; 1 Пар. 16:24-29; Пс. 148; Рим. 15:5-6), и для него не славить Бога — это самое ужасное оскорбление в адрес своего Создателя.

Будучи созданными по образу и подобию Божьему, Адам и Ева постоянно испытывали Божье присутствие и славу. Они непосредственно общались с Богом, восхваляли Его и признавали Его славу и честь. Но когда они согрешили, нарушив Божье повеление в поисках славы и чести для себя, то «скрылся Адам и жена его от лица Господа Бога между деревьями рая» (Быт. 3:8). Грех принёс разделение с Богом, и Адам и Ева больше не искали Божьего присутствия и не старались принести Ему славу. С тех пор падший человек стремится избежать Бога, отрицает Его славу и даже само Его существование.

Повсюду в Писании Бог являет многие составляющие Своей славы. Когда Моисей попросил увидеть Божью славу, Господь открыл Свою *доброту, милость и сострадание*, говоря: «Я проведу перед тобой всю славу Мою и провозглашу имя Иеговы перед тобой, и кого помиловать — помилую, кого пожалеть — пожалею» (Исх. 33:19). Господь поставил Моисея в расселине скалы и прикрыл его Своей ладонью, чтобы он не увидел всю Его славу и не был испепелён. Затем Он позволил Моисею увидеть Его частично сзади, когда Он проходил. Когда Бог показал Себя Моисею, Он также дал литанию Своих божественных атрибутов, говоря: «Господь, Господь, Бог *человеколюбивый и милосердный, долготерпеливый и многомилостивый и истинный*, сохраняющий милость в тысячи родов, *прощающий* вину и преступление и грех» (Исх. 33:20–34:7, курсив добавлен).

Хотя Бог вывел евреев из рабства в Египте и дал им Свой святой закон для жизни, они упорно восставали против Него и против назначенного Им

вождя Моисея. И всё же Бог продолжал являть Свою славу Своему избранному народу. Когда была построена скиния, Господь в знак божественного присутствия среди Своего народа наполнил её Своей славой (Исх. 40:34). Когда Израиль сорок лет ходил по пустыне, Господь являл Своё присутствие и Свою славу через столб облачный, который указывал им путь днём, и столб огненный, который ободрял их ночью (ст. 36-38). После того как Соломон построил храм, облако Божьей славы наполнило святое место (3 Цар. 8:11). И всё же Израиль продолжал восставать против Господа в самых разных видах ложного поклонения (см. Иез. 8:4-18). Поскольку Израиль упорно отказывался отвернуться от греха, Божья слава, в конце концов, оставила храм (Иез. 11:22-23), и в этот момент теократическому царству Израиля пришёл конец.

Слава Божья не возвратилась на землю до прихода Мессии. Как скрытое воплощение Божьей славы, Иисус Христос проявил божественную славу через Свою *благодать* и *истину* (Иоан. 1:14). На горе Преображения Иисус предстал перед Петром, Иаковом и Иоанном в уникальном явлении Своего царского *сияния* (Матф. 17:2). Павел указывал на *силу* Божьей славы, когда говорил, что «Христос воскрес из мёртвых славой Отца» (Рим. 6:4). Менее выразительно, но так же конкретно Иисус был живым свидетельством Божьей славы в Своих чудесах, в *любви, истине, милосердии, доброте и благодати*.

Остальная же часть созданного Богом мира никогда не восставала против Него и не старалась скрыть Его славу, как это делали люди. Как уже говорилось, Давид радовался, что «небеса проповедуют славу Божью, и о делах рук Его вещает твердь» (Пс. 18:2). Псалом 148 призывает всю Вселенную провозглашать Божью славу. Животные делают в точности то, для чего создал их Бог. Цветы цветут именно так, как создал их Бог; бабочки нежно и грациозно перелетают с места на место, подтверждая Божью красоту и порядок.

Но признание Божьих славных атрибутов и деяний, и прославление Бога — это как раз то, чего падшее человечество *не* делает. Миллионы людей живут в прекрасной Божьей Вселенной и всё же в своей гордости отказываются признать Его как Создателя и подтвердить Его величие и славу. И за это сознательное, безрассудное пренебрежение они не имеют оправдания и несут праведное Божье наказание. На самом деле, люди, которые, живя посреди прекрасного Божьего творения, всё же отказываются признать Его как Создателя и подтвердить Его величие и славу, демонстрируют крайнее неразумие.

Через Иеремию Господь предупредил Свой народ: «Слушайте и внимайте, не будьте горды, ибо Господь говорит. Воздайте славу Господу, Богу вашему, пока Он ещё не навёл темноту, и пока ещё ноги ваши не спотыкаются на горах мрака: тогда вы будете ожидать света, а Он обратит его в тень смерти и сделает тьмой» (Иер. 13:15-16). Когда царь Ирод в своей гордости принимал хвалу толпы, восклицающей, что это «голос Бога, а не челове-

ка... вдруг ангел Господень поразил его за то, что он не воздал славу Богу; и он, быв изъеден червями, умер» (Деян. 12:22-23).

Когда Христос возвратится на землю, «солнце померкнет, и луна не даст света своего, и звёзды упадут с неба, и силы небесные поколеблются» (Матф. 24:29). И в этот момент, когда естественные светила Вселенной погаснут, ослепительный божественный свет Божьей вечной славы в Его Сыне будет освещать всю землю. «Тогда явится знамение Сына Человеческого на небе; и тогда зарыдают все племена земные и увидят Сына Человеческого, идущего на облаках небесных с силой и славой великой» (ст. 30).

Во-вторых, поскольку человек в своей гордости не воздаёт хвалу и не прославляет Бога как Создателя, он также не **благодарит** Его за милостивое попечение. Неверие человека становится ещё хуже из-за его неблагодарности. Хотя Бог — источник всех милостей, которыми обладают люди, таких как дождь, солнце и другие природные блага, даруемые как злым, так и добрым (см. Матф. 5:45; Деян. 14:15-17), неверующий человек не способен благодарить Бога, поскольку не может признать даже Его существование.

В-третьих, как следствие неспособности славить и благодарить Бога, падшие люди **суеются в своих умствованиях**. Отвергать Бога — значит отвергать величайшую реальность во Вселенной, которая одна лишь даёт истинный смысл, цель и понимание всему остальному. Отказываясь признать Бога и руководствоваться Его истиной, грешные люди обрекают себя на суетные поиски мудрости в различных человеческих **умствованиях**, что ведёт только к неправде и, следовательно, увеличивает неверие и греховность. Термин «**умствования**» охватывает все безбожные рассуждения человека.

Оставить Бога — значит поменять истину на неправду, смысл на безнадёжность, удовлетворение на пустоту. Но пустой ум и душа подобны вакууму. Они не будут долго оставаться пустыми, их заполняют ложь и тьма, которые заменят отвергнутую истину и свет. История падшего человечества — это вырождение, а не эволюция. Отвергающее и не славящее Бога **безрассудное сердце** не становится просвещённым и свободным, как об этом любят говорить искушённые в житейских делах неверующие, а скорее духовно **омрачается** и становится ещё более порабощённым грехом. Человек, который оставляет Бога, оставляет также истину, свет и вечную жизнь. Он оставляет смысл, цель и счастье. Он также лишается оснований и побуждения для нравственной праведности.

Духовная тьма и нравственная порочность неотделимы. Когда человек оставляет Бога, он теряет всякую добродетель. Безбожная философия этого мира неизбежно ведёт к нравственной развращённости, поскольку неверие и безнравственность неразрывно переплетены. «Смотрите, братья, чтобы кто не увлёк вас философией и пустым обольщением, — предупреждал Павел колоссян, — по преданию человеческому, по стихиям мира, а не по Христу» (Кол. 2:8).

Когда Тот, Кто был воплощением истины и света, пришёл в мир, неверующее человечество отвернулось от Него. Иисус Христос был светом миру, но люди отвергли Его, поскольку их дела были злы, и они возлюбили тьму больше, чем свет (Иоан. 3:19-20). Именно из-за того, что Иисус Христос говорил истину, они не верили Ему (Иоан. 8:45). Это следствие человеческого отказа славить Бога.



Причины Божьего гнева



ЧАСТЬ 2

Называя себя мудрыми, обезумели и славу нетленного Бога изменили в образ, подобный тленному человеку, и птицам, и четвероногим, и пресмыкающимся (1:22-23)

В Рим. 1:19-23 Павел описывает характер падшего человека. Он приводит четыре причины, почему *каждый* рождается под Божьим гневом и осуждением. Первые две причины, Божье откровение и человеческое пренебрежение, представлены им в ст. 19-21. Эта тема также обсуждалась в предыдущей главе. О третьей и четвертой причинах речь идёт в ст. 22-23. Это человеческие измышления и человеческая религия.

ЧЕЛОВЕЧЕСКИЕ ИЗМЫШЛЕНИЯ

Называя себя мудрыми, обезумели (1:22)

Отвергнув Божье ясное откровение о Себе в творении, люди оказались неспособными воздавать славу и честь Богу и возблагодарить Его. Они предали тщетным, бесполезным философским теориям, и их неразумные сердца погрузились во мрак (ст. 19-21). Стараясь оправдать себя, они объясняли свой грех точно так же, как падшее человечество делает это и сегодня. **Называя себя мудрыми** в сферах познания Бога, мира и самих себя, они ещё больше **обезумели** (см. ст. 21 α).

За много столетий до этого Давид заявил, что люди, которые отрицают Бога и Его истину, — глупцы (Пс. 13:1; 52:2), и это безумие заставляет их внушать себе, что они **мудрые**. Неверующий человек не может делать глобальных выводов ни о чём. Но сильнее всего его мышление извращено в духовной и божественной сферах, поскольку именно против этих сфер направлено его греховное противление. Эти понятия находятся вне его человеческого понимания. Поэтому он отвергает откровение, и у него нет надежды самостоятельно прийти к познанию истины. Его глупые умствования приводят к ещё большим заблуждениям, когда он рассуждает о своём происхождении, цели, судьбе и о происхождении и предназначении мира, в котором живёт.

Ум, лишённый Божьей истины, не может видеть различие между истиной и ложью, между правильным и неправильным, между важным и второстепенным, между по-настоящему прекрасным и безобразным или между переходящим и вечным.

Часто подобные господствующие мирские философские умствования поражают и церковь. К примеру, поскольку талантливые и красноречивые неверующие долго и громко называли эволюцию научным фактом, а не философской теорией, многие христиане, испугавшись, стали приводить своё богословие в соответствие с этой теорией. Во имя теистической эволюции или прогрессивного креационизма верующие не только компрометируют научную достоверность, но и (что намного опаснее) Божье откровение. Они приняли ни на чём не основанную глупость невозрождённых людей, поставив её выше безупречной истины Слова Божьего.

Подобным образом многие христиане пытаются приспособить Божье откровение к человеческим умствованиям о разуме и душе. Запуганные вечно меняющимися и противоречивыми теориями психологии, социологии и антропологии, они глупо видоизменяют или исправляют истины Божьего откровения о человеке в угоду абсурдным человеческим догадкам.

Покойный Мартин Ллойд-Джонс со знанием дела писал: «В целом смещение в сторону модернизма, которое поразило церковь Божью и почти разрушило её живое Евангелие, можно проследить до того момента, когда люди стали отворачиваться от откровения и обращаться к философии». Считая себя мудрыми, они оказались глупцами, поскольку их умствования не могут заменить пренебрегаемого ими откровения.

Один за другим христианские вузы и организации, раньше твёрдо стоявшие на Слове Божьем, стали постепенно приспособливаться к интеллектуальной глупости этого мира. Во имя человеческой мудрости они стали принимать безумие и неизбежно безбожие мировой системы сатаны.

Поскольку Павел знал, что «слово о кресте для погибающих есть безумие», что Бог «обратил... мудрость этого мира в безумие», и что «немудрое Божье мудрее людей», то он «рассудил быть [среди тех, кому проповедовал] незнающим ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого» (1 Кор. 1:18, 20, 25; 2:2).

Самый глупый в этом мире тот, кто меняет Божью мудрость истины и света на человеческую мудрость обмана и темноты.

ЧЕЛОВЕЧЕСКАЯ РЕЛИГИЯ

и славу нетленного Бога изменили в образ, подобный тленному человеку, и птицам, и четвероногим, и пресмыкающимся (1:23)

Четвёртая причина, почему каждый человек рождается под Божьим гневом и осуждением, — это придуманные человеком религии, отражающиеся в бесчисленных системах, выдуманных им, чтобы заменить истину и поклонение Богу.

И хотя грешник сам по себе лишён благочестия, он по природе очень религиозен. По данным «Всемирного альманаха» за 1986 год приблизительно 2,6 миллиарда человек на земле относят себя к какого-либо рода религиозному течению, а ещё больше принадлежат к той или иной форме неопределённой религии.

Индусы имеют 330 миллионов богов, что составляет около восьми богов на семью. Они также почитают коров и многих других животных, которых считают священными. Миллионы буддистов почитают бесцветный зуб длиной в 5 см, который по преданию принадлежал Будде и был извлечён из его погребального костра в 543 году до Р.Х. Зуб помещён в золотой цветок лотоса, украшенный рубинами, и хранится в Храме Зуба на Шри-Ланке.

Мало отличаются от таких языческих предрассудков верования и обычаи обрядового христианства.

Многие гуманистические социологи, философы и богословы утверждают, что религия — это признак восхождения человека от примитивного хаоса и невежества через анимизм и полидемонизм к политеизму и, в конечном счёте, к монотеизму. Но Писание ясно свидетельствует, что человеческая религия любого типа, как примитивная, так и высоко организованная, — это движение вниз, от Бога, от истины и от праведности. Вопреки широко распространённому мнению, изобретённые человеком религии — это отражение не высоких устремлений, а низменной порочности. Развитие религии на протяжении истории направлено не вверх, а вниз. Фактически, наблюдается отход от монотеизма.

Эту истину подтверждает даже светская история. Геродот, известный греческий историк, живший в V веке до Р.Х., говорил, что у древнейших персов не было ни языческих храмов, ни идолов («История», 1:131). Римский историк I столетия Варрон сообщал, что в первые 170 лет существования Рима римляне не имели изображения бога ни в виде животных, ни в образе человека (Августин «О граде Божьем», 4:31). Греческий писатель II столетия Лукиан говорил подобное о древней Греции и Египте («О сирийской богине», 34). Христианский историк IV столетия Евсевий сообщал, что «самые древние люди не имели идолов».

Даже многие древние неверующие признавали абсурдность поклонения чему-либо, созданному руками человека. Римский поэт I столетия до Р. Х. Гораций, высмеивая подобную практику, писал: «Я был стволом фигового дерева, бесполезной колодой. Мастер колебался: „Что мне сделать: стул или бога?“ Он решил сделать бога, и вот я бог».

В одном апокрифе рассказывается о плотнике, срубившем дерево, очистившем кору и мастерски превратившем дерево в полезный сосуд или мебель. Но тот же мастер мог взять сучковатые остатки, не имеющие практической ценности, и превратить их в подобие человека или животного, замазав дефекты глиной и закрасив пятна. Прикрепив фигуру к стене или установив в нишу так, чтобы она не упала, он может кланяться и поклоняться ей, прося защиты и здоровья для себя и своей семьи (см. Премудрости, 13:11-19).

Даже после грехопадения люди «начали призывать имя Господа» (Быт. 4:26), потому что Он был единственным Божеством, Которое они знали. Однако в следующих двух главах книги Бытие ясно даётся понять, что простое призывание имени истинного Бога не уберегло людей от погружения во всё больший и больший грех. Древний Израиль многократно доказывал своей историей, что одно лишь знание об истинном Боге и обращение к Нему не защищают ни от греха, ни от духовного неверия, ни от божественного суда. Иисус ясно сказал в Нагорной проповеди, что простое заявление о верности Господу не гарантирует входа в Его Царство (Матф. 7:21).

Несмотря на непокорную и нераскаянную греховность мира до потопа, нет никаких свидетельств, что люди в то время поклонялись идолам. Первое упоминание о поклонении идолам, содержащееся в Библии, относится к семье Авраама в Уре (И. Нав. 24:2). Идолопоклонство возникло среди некоторых потомков Ноя. Однако нет никаких указаний на то, что Ной и его семья, единственные спасшиеся после потопа, знали о концепции идолопоклонства, когда снова начали заселять землю.

Но когда человечество снова отвернулось от истинного Бога, оно начало создавать суррогатных богов. Вероятно, сначала это происходило в их сознании, а позже воплощалось в материальной форме. Ко времени, когда Бог привёл Свой народ назад в землю Ханаан, люди обнаружили, что поклонение идолам там стало таким же распространённым, как и в Египте. Идолопоклонство язычников, которое евреи отказались уничтожить, было постоянной угрозой Израилю до тех пор, пока Бог не допустил их пленение в Вавилоне. Замечательно, однако, что в силу Его полновластной защиты с того времени и до сих пор даже неверующие евреи никогда больше не делали идолов в сколько-нибудь значительном количестве.

Перед вавилонским пленом Исаия едко высмеивал упрямую глупость идолопоклонства, которое так развращало его народ:

Делающие идолов все ничтожны, и самые желанные их не приносят никакой пользы, и они сами себе свидетели в том. Они не видят и не понимают, и

потому будут посрамлены. Кто сделал бога и вылил идола, не приносящего никакой пользы? Все участвующие в этом будут постыжены, ибо и художники сами из людей же. Пусть все они соберутся и станут: они устроятся, и все будут постыжены. Кузнец делает из железа топор и работает на углях, молотами обделывает его и трудится над ним сильной рукой своей до того, что становится голоден и бессилён, не пьёт воды и изнемогает. Плотник, *выбрав дерево*, протягивает по нему линию, остроконечным орудием делает на нём очертание, потом обделывает его резцом и округляет его, и выделяет из него образ человека красивого видом, чтобы поставить его в доме. Он рубит себе кедры, берёт сосну и дуб, которые выберет среди деревьев в лесу, садит ясень, а дождь возвращает его. И это служит человеку топливом, и *часть* из этого употребляет он на то, чтобы ему было тепло, и разводит огонь, и печёт хлеб. И из того же делает бога и поклоняется ему, делает идола и повергается перед ним. Часть дерева сжигает в огне, другой частью варит мясо в пищу, жарит жаркое и ест досыта, а также греется и говорит: «Хорошо я согрелся, почувствовал огонь». А из остатков того делает бога, идола своего, поклоняется ему, повергается перед ним и молится ему, и говорит: «Спаси меня, ибо ты бог мой» (Ис. 44:9-17).

Наряду с упрямыми, гордыми, пустыми, глупыми и тёмными язычниками, многие евреи также променяли **славу нетленного Бога** на то, что постыдно, позорно и **тленно**. Они заменили реальность святого **Бога** на **пустой образ Его творения**.

В своей духовной слепоте, интеллектуальной темноте и нравственной развращённости люди по природе склонны отвергать святого Творца ради несвятых творений. Поскольку что-то даже в их падшей натуре требует какого-то бога, которого они предпочитают истинному Богу, то они придумывают божества собственного изготовления.

Не случайно Десять заповедей начинаются с предостережения: «Пусть не будет у тебя других богов пред лицом Моим. Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли. Не поклоняйся им и не служи им» (Исх. 20:3-5). Однако в то же самое время, когда эти и другие заповеди и повеления давались Моисею, народ израильский делал золотого тельца, чтобы поклоняться ему (32:1-6).

Но Господь продолжал предупреждать Свой народ:

Господь через всех пророков Своих, через всякого провидца предостерегал Израиля и Иуду, говоря: «Возвратитесь со злых путей ваших и соблюдайте заповеди Мои, уставы Мои, по всему учению, которое Я заповедал отцам вашим и которое Я преподал вам через рабов Моих, пророков». Но они не слушали и ожесточили шею свою, как была шея отцов их, которые не веровали в Господа, Бога своего; и презирали уставы Его, и завет Его, который Он заключил с отцами их, и откровения Его, какими Он предостерегал их, и пошли вслед суеты и осутились, и вслед народов окрестных, о которых Господь заповедал им, чтобы не поступали так, как они; и оставили все за-

поведи Господа, Бога своего, и сделали себе литые изображения двух тельцов (4 Цар. 17:13-16).

Отвержение человеком Бога и принятие идолов можно сравнить с сыном, который убивает своего отца, а затем делает изображающий его манекен и представляет всем как своего родителя. Но то, что грешное человечество всегда делало и продолжает делать по отношению к Богу, неизмеримо более грешно и бессмысленно, чем такой гипотетический случай.

Первое существо, которым люди заменяют Бога, — это сам человек, **образ, подобный тленному человеку**. Вместо того чтобы прославлять Бога и поклоняться Ему, человек старается обоготворить себя. Хотя Вольтер наверняка сделал такое заявление с насмешливым сарказмом, он был прав, когда заметил: «Бог создал человека по Своему образу и подобию, и человек отплатил Ему тем же».

Любая форма идолопоклонства — это поклонение человека самому себе, как любая форма идолопоклонства — это поклонение сатане и бесам. Независимо от того, созданы ли идолы в соответствии с собственным извращённым представлением человека или навешены сатаной, любой ложный бог обращается к падшей натуре человека и соблазняет его прославлять себя и потворствовать себе. Так или иначе, любое идолопоклонство — это поклонение себе и служение дьяволу.

Воплощением человеческого самопоклонения будет антихрист, который потребует, чтобы весь мир поклонился ему в восстановленном храме в Иерусалиме (2 Фес. 2:3-4). Требование антихриста, как верховного эмиссара сатаны на земле в последние дни, поклониться ему также подтвердит, что, несмотря на его самовосхваление, истинным богом для него, как и для любого идолопоклонника, является сатана.

«Язычники, принося жертвы, приносят бесам, а не Богу», — заявляет Павел (1 Кор. 10:20). Другими словами, даже если человек сделает идола из дерева, камня или металла по своему проекту и для своих целей, то этим нечестием воспользуются бесы, олицетворив черты придуманного человеком бога. Есть достоверные сообщения о сверхъестественных событиях, происходивших в языческих культах как в прошлом, так и в наше время. Хотя сила власти сатаны над природой и даже в его собственном сверхъестественном мире ограничена, Писание ясно даёт понять, что он способен творить чудеса, как делали чародеи фараона перед Моисеем и Аароном (Исх. 7:11, 22; 8:7). Как наделённые сатанинской силой чародеи фараона демонстрировали достаточно сверхъестественных способностей, чтобы сердце их правителя оставалось ожесточённым, так и сатана исполняет достаточно верных астрологических предсказаний и сверхъестественных событий, чтобы удержать своих последователей в заблуждении (ср. 2 Фес. 2:9).

Навуходоносор, возможно, был величайшим монархом древнего мира. Но он был так очарован своими достижениями, что проигнорировал предупреждение Даниила и самонадеянно сказал: «Это ли не величественный

Вавилон, который построил я как дом царства силой моего могущества и для славы моего величия!» (Дан. 4:27). Даниил рассказывает далее:

Ещё речь эта была в устах царя, как был с неба голос: «Тебе говорят, царь Навуходоносор: царство отошло от тебя! И отлучат тебя от людей, и будет обитание твоё с полевыми зверями; травой будут кормить тебя, как вола, и семь времён пройдут над тобой, пока познаешь, что Всевышний владычествует над царством человеческим и даёт его, кому хочет!» Тотчас и исполнилось это слово над Навуходоносором, и отлучён он был от людей, ел траву, как вол, и орошалось тело его росой небесной, так что волосы у него выросли, как у льва, и ногти у него — как у птицы (Дан. 4:28-30; ср. ст. 16-24).

Возвысив себя фактически как бога, гордый царь переполнил чашу Божьего терпения, и в одно мгновение его сила и разум было отобраны у него на «семь времён» (см. ст. 22, 29), что подразумевает семь месяцев или, возможно, даже семь лет.

«По окончании же дней тех, — рассказывает сам царь, — я, Навуходоносор, возвёл глаза мои к небу, и разум мой возвратился ко мне; и благословил я Всевышнего, восхвалил и прославил вечно Живущего» (ст. 31). Похоже, что наказание привело его к вере в Бога, и он заканчивает своё признание словами: «Ныне я, Навуходоносор, славлю, превозношу и величаю Царя Небесного, Которого все дела истинны и пути праведны, и Который силен смирить ходящих гордо» (ст. 34).

Валтасара, преемника Навуходоносора, опыт его предшественника ничему не научил. Однажды ночью он устроил обильный банкет для своих придворных и под влиянием вина приказал им пить из священных золотых сосудов, которые его отец захватил в Иерусалимском храме. И когда участники пира пили из этих сосудов, то «славили богов — золотых и серебряных, медных, железных, деревянных и каменных. В тот самый час вышли пальцы руки человеческой и писали против лампы на извести стены чертога царского». Когда чародеи и предсказатели напуганного царя не смогли объяснить написанное, он обратился к Даниилу. Напомнив о наказании Навуходоносора Богом, Даниил сказал царю: «И ты, сын его Валтасар, не смирил сердце твоё, хотя знал всё это, но вознёсся против Господа небес... а Бога, в руке Которого дыхание твоё и у Которого все пути твои, ты не прославил... Вот и значение слов: „Мене“ — исчислил Бог царство твоё и положил конец ему; „Текел“ — ты взвешен на весах и найден очень лёгким; „Перес“ — разделено царство твоё и дано мидянам и персам» (Дан. 5:1-28).

Вопреки своим знаниям о Боге, Валтасар грешил умышленно и открыто. Он даже ужасно богохульствовал, осквернив священные сосуды из Его храма и поклоняясь сделанным человеком идолам вместо Бога. Как это типично для всех грешников, естественной склонностью царя было отвернуться от имевшегося у него знания об истинном Боге и обратиться к ложным богам, которых он сам себе выбрал.

А. У. Тозер мудро заметил, что идолопоклонство начинается в сознании человека, когда он искажает сущность Бога и заменяет истинного Бога на что-нибудь другое, отличное от того, каков Он на самом деле («Величие Бога» [Санкт-Петербург, «Мирт», 1996], стр. 12-13).

Павел упоминает о ещё более нелепой форме идолопоклонничества — поклонении **птицам, четвероногим и пресмыкающимся**. В древнем мире поклонялись разным **птицам**: в Риме — орлу, в Египте — аисту и ястребу. Именно потому, что орлы часто обожествлялись римлянами, евреи так сильно противились тому, чтобы этих птиц в любом виде изображали в Израиле, особенно в святом городе Иерусалиме. Некоторые американские индейцы до сих пор поклоняются различным птицам, как видно по их тотемным столбам. Стилизованная индийская птица грома стала популярным символом в современном обществе.

Древних идолов в форме **четвероногих животных** почти невозможно перечислить. Египтяне поклонялись богу-быку Апису, богине с головой кошки Бастете, богине-корове Хатхор, богине-гиппопотаму Опет и богу-волку Опуауту. Как уже отмечалось, даже древние израильтяне были виновны в изготовлении и поклонении золотому тельцу, который якобы должен был представлять истинного Бога! Многие египтяне и хананеи поклонялись быкам, которых иногда хоронили с такими же почестями, как фараонов. Артемида, или Диана, известная греческая богиня во времена Нового Завета (см. Деян. 19:27), имела вид не красивой женщины, а тучного уродливого животного женского пола с множеством сосков, свисающих книзу, которых якобы было достаточно, чтобы вскормить весь мир. Другие древние идолы по виду напоминали животных, таких как мыши и крысы, слоны, крокодилы, обезьяны, а также солнце и луну.

Как из светских источников, так и из Писания мы знаем, что объектами поклонения были многие виды **пресмыкающихся**. Некоторые из них до сих пор обожествляются в разных частях мира. Одним из многих идолов, которым поклонялись древние египтяне, был жук-скарабей. Его изображения и сегодня продают там как сувениры. Это насекомое живёт в навозных кучах и известно всем как навозный жук. Ассирийцы, как и многие греки, поклонялись змеям.

Имя хананейского бога Веельзевула (4 Цар. 1:2; Матф. 10:25) означает «повелитель мух». Поскольку многочисленные языческие верования были связаны с мухами, многие суеверные евреи полагали, что ни одна муха не отважится влететь в Божий храм в Иерусалиме (ср. Авот 5:5 в Талмуде). Современные индусы отказываются убивать или наносить вред большинству животных и насекомых, поскольку эти создания могут быть либо божеством, либо перевоплощённым человеком, переселяющимся из одного состояния кармы в другое.

Если вы думаете, что современный, грамотный человек поднялся выше таких явных глупостей, то достаточно только обратить внимание на резкое возрастание интереса в последние десятилетия к астрологии и другим

окультурным действиям в Соединённых Штатах и Западной Европе. Многие ведущие мировые деятели, включая известных учёных, прежде чем принять важное решение или предпринять длительную поездку, обращаются к гороскопу или к гадалкам за информацией о движении звёзд или листьев чая.

Всегда были люди, поклоняющиеся идолам богатства, здоровья, наслаждения, престижа, секса, спорта, образования, развлечений, известности, успеха или силы. Но никогда в истории эти формы идолопоклонства не были более распространены и не действовали более развращающе, чем в наши дни.

Бесчисленные книги, журналы, игры, кино и видеофильмы пропагандируют сексуальную распущенность, кровосмешение, насилие, гомосексуализм, жестокость, обман, использование других ради собственной выгоды и все остальные виды безнравственности и безбожия. Многие из этих вещей имеют конкретный оккультный характер — включая магию, колдовство, волшебство, сексуальные обряды, человеческие жертвоприношения и даже поклонение бесам и сатане. Моральное и духовное осквернение — пандемия в современном обществе, дегенеративная и пагубная форма идолопоклонства. Ужасно, но это направлено прежде всего против молодёжи.

Много лет назад Дж. Х. Клинч написал эти заставляющие задуматься строки:

Мы Богу вновь показываем спину
И склад излишеств строим из сердец.
И алчности плавильня плавит глину,
И вновь выходит из неё телец!

Души огонь, питаемый страстями,
Из мусора способен сотворить
Чудовище, которому мы сами
Дадим престол, где должен Бог царить.

Когда человек отвергает Божье откровение, в какой бы форме оно ни было, то в своих измышлениях и в ложной религии он скатывается, в конечном счёте, к осуждению, о чём Павел продолжает говорить в Рим. 1:24-32.



Оставленные Богом



То и предал их Бог в похотях сердец их нечистоте, так что они сами бесчестили свои тела. Они заменили Божью истину ложью и поклонялись, и служили творению вместо Творца, Который благословен вовеки. Аминь.

Потому предал их Бог постыдным страстям: женщины их заменили естественные отношения противоестественными; подобно и мужчины, оставив естественные отношения с женским полом, разжигались похотью друг на друга, мужчины на мужчинах делая срам и получая в самих себе должное возмездие за своё заблуждение.

И как они не заботились иметь Бога в разуме, то предал их Бог негодному уму — делать непотребства, так что они исполнены всякой неправедности, блуда, лукавства, корыстолюбия, злобы, исполнены зависти, убийства, ссор, обмана, злонравия, злоречивы, клеветники, богоненавистники, обидчики, самохвалы, горды, изобретательны на зло, непослушны родителям, безрассудны, вероломны, нелюбовны, непримиримы, немилостивы. Они знают праведный *суд* Божий, что делающие такие *дела* достойны смерти, однако не только их делают, но и делающих одобряют (1:24-32)

Как Павел показывает в этих стихах и объясняет с богословской позиции в конце 4-й главы, человека по природе характеризует не добро, а зло. Склонность к греху — его врождённое свойство. «Нет праведного ни одного... нет делающего добро, нет ни одного... все согрешили и лишены славы Божьей» (Рим. 3:10, 12, 23). Те, кто игнорирует Божье средство для борь-

бы с грехом и старается улучшить себя своими силами, совершают самый отвратительный грех — грех самоправедности и гордости. Только Бог может милостиво удалить грех и дать праведность, а человек, пытающийся снять с себя вину и достичь собственной праведности, лишь заводит себя всё глубже и глубже в бездну греха и дальше от Бога.

Ситуация напоминает заброшенный огород: когда человек предоставлен сам себе, плохое всегда заглушает хорошее. В этом проявляется склонность его падшей природы. Человек не имеет в себе способности обуздать сорняки греховности или вырастить хороший урожай праведности. Естественное развитие человека происходит не по восходящей линии, а по нисходящей; он не эволюционирует, а деградирует. Он не поднимается к Богу, а удаляется от Него. На протяжении всей истории он опускался вниз по спирали развращённости, становясь всё хуже и хуже; и когда во время Великой скорби сдерживающее влияние Духа Святого прекратится, весь ад вырвется на свободу, а зло достигнет своей кульминации на земле (см. 2 Фес. 2:3-9; Откр. 9:1-11).

Человек не в состоянии остановить это скольжение вниз, поскольку по природе своей он — раб греха (Рим. 6:16-20); и чем больше он упорствует в своих призрачных усилиях стать лучше без Бога, тем больше он становится рабом греха, конечным итогом которого является вечная смерть (Рим. 6:16-23). Клайв Льюис в своей книге «Боль» точно подметил: «[Погибшие] вечно пользуются той жуткой свободой, которой они требовали, и поэтому они поработаны самим себе» ([Chicago, SGP, 1987], стр. 128).

Основная мысль раздела Рим. 1:24-32 состоит в том, что если люди будут упорствовать в отказе от Бога, то и Бог оставит их (см. ст. 24, 26, 28). Даже когда Божий собственный народ игнорирует и не слушает Его, Бог может временно оставить его. «Народ Мой не слушал голоса Моего, — передаёт слова Господа псалмопевец, — и Израиль не покорялся Мне; потому Я оставил их упорству сердца их, пусть ходят по своим помыслам» (Пс. 80:12-13). Осия сообщает о подобных трагических событиях, вызванных неверием в Северном царстве, которое олицетворял Ефрем. О нём Бог сказал: «Привязался к идолам Ефрем — оставь его!» (Ос. 4:17).

В своём обращении к первосвященнику и другим религиозным вождям Иерусалима Стефан напоминает, что когда древние израильтяне отвергли Господа, возвели золотого тельца и стали ему поклоняться в то время, как Моисей был на горе Синай, «Бог... отвернулся и оставил их служить воинству небесному», т.е. созданным ими божествам, за которыми стояли бесы (Деян. 7:38-42). Павел заявил толпе язычников в Листре: «[Бог] в прошедших родах позволил всем народам ходить своими путями» (Деян. 14:16).

Когда Бог оставляет людей, предоставляя их самим себе, они лишаются Его божественной защиты. Когда это случается, люди не только становятся более уязвимыми для разрушительных козней сатаны, но и сами разрушаются от того, что их собственный грех действует в них и через них. «А вы оставили Меня и стали служить другим богам, — говорил Господь Из-

раило, — за то Я не буду уже спасать вас» (Суд. 10:13). Когда Дух Божий сошёл на Азарию, Он сказал Иуде: «Господь с вами, когда вы с Ним; и если будете искать Его, Он будет найден вами; если же оставите Его, Он оставит вас» (2 Пар. 15:2). Через Захарию, сына Иодая, священника, Бог снова сказал: «Для чего вы преступаете повеления Господни? Не будет успеха вам. И как вы оставили Господа, то и Он оставит вас» (2 Пар. 24:20).

В Рим. 1:24-32 ясно описаны последствия Божьего оставления мятежного человечества, показана сущность (ст. 24-25), проявление (ст. 26-27) и степень (ст. 28-32) человеческой греховности. Каждая из этих частей начинается словами: «Предал их Бог...»

СУЩНОСТЬ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ ГРЕХОВНОСТИ

То и предал их Бог в похотях сердец их нечистоте, так что они сами бесчестили свои тела. Они заменили Божью истину ложью и поклонялись, и служили творению вместо Творца, Который благословен вовеки. Аминь (1:24-25)

Слово «**то**» указывает на причины, о которых Павел говорил в ст. 18-23. Хотя Бог открыл Себя человеку (ст. 19-20), человек отверг Бога (ст. 21), а затем дал объяснение этому отвержению (ст. 22; ср. ст. 18) и создал суррогатных богов собственного изготовления (ст. 23). И поскольку люди оставили Бога, то и Бог оставил людей — **предал их Бог**. Об этом божественном отказе и его последствиях говорит Павел в ст. 24-32 — самом серьёзном и вселяющем страх тексте во всём послании.

Парадидоми (**предал**) — очень сильный глагол. В Новом Завете он используется в отношении предания тела огню (1 Кор. 13:3) и трижды, говоря о том, что Христос отдал Себя на смерть (Гал. 2:20; Ефес. 5:2, 25). Этот глагол использовался в контексте суда, когда человек приговаривался к тюремному заключению (Марк. 1:14; Деян. 8:3) или к наказанию (Матф. 5:25; 10:17, 19, 21; 18:34), а согрешившие ангелы были преданы адскому мраку (2 Пет. 2:4). Это слово также используется, когда Христос вверяет Себя заботе Своего Отца (1 Пет. 2:23), и когда Отец предаёт Своего Единородного Сына на искупительную смерть (Рим. 4:25; 8:32).

Оставление греховного человечества Богом имеет двойной смысл. Во-первых, *косвенно* Бог *предал их*, просто убрав Свою ограждающую и защищающую руку, позволяя неизбежно и разрушительно воплощаться последствиям греха. Грех разрушает человека, унижает образ Божий, согласно которому он создан, лишает его достоинства, спокойствия духа и чистой совести. Грех разрушает личные взаимоотношения, брак, семью, города и страны. Он также разрушает церкви. Томас Ватсон сказал: «Грех... подсыпает песок нам в хлеб, кладёт полынь в нашу чашу» («Основы практического богословия», [Dutch Reformed Tract Society, 2002], стр. 223).

Грешников беспокоит не грех, а боль от неприятных последствий, вызываемых грехом. Кто-то хорошо сказал, что грешников было бы меньше, если бы последствия греха наступали немедленно. Многие люди, например, очень боятся венерических болезней, но отвергают предложение избежать их, обуздав половую распущенность и извращения. Вместо того чтобы придерживаться Божьих установлений нравственной чистоты, люди пытаются устранить последствия своей нечистоты. Они обращаются к консультантам, медикам, психоанализу, наркотикам, алкоголю, путешествиям и прибегают к множеству других средств, чтобы избежать того, чего можно избежать только одним способом — отказом от греха.

Говорят, что горностай скорее умрёт, чем запачкает свою прекрасную меховую шубку; животное готово преодолеть огромные расстояния, чтобы сберечь свою шубку. Человек не имеет подобной склонности в отношении загрязнения грехом. Он не может держать себя в чистоте и не имеет к этому врождённого желания.

Не весь Божий гнев настигнет человека в будущем. В случае с половой распущенностью, возможно, более целенаправленно и строго, чем в других областях нравственности, Бог постоянно изливает Свой божественный гнев посредством венерических болезней. А относительно множества других проявлений безбожия, Он изливает Свой гнев в различных формах: одиночество, разочарование, утрата смысла жизни, обеспокоенность и отчаяние, которые так характерны для современного общества. По мере того как надменное, занятое лишь собой человечество всё дальше и дальше уходит от Бога, Бог оставил его испытывать последствия духовного и морального сопротивления Ему. Толкователь Алан Ф. Джонсон сказал: «Без Бога нет постоянных истин, вечных принципов и норм, и человек оказывается брошенным в море измышлений, скептицизма и попыток спасти себя» (*The Freedom Letter* [Chicago: Moody, 1974], p. 41).

Божественное предоставление людей их собственным грехам, о котором говорит здесь Павел, — это не окончательный вердикт. Пока грешник жив, Бог даёт ему возможность спастись. Это удивительная Благая весть Божьей благодати, о которой позже в послании говорит Павел. Как и её тезка из Ветхого Завета, Иезавель, введившая в заблуждение церковь в Фиатире, была воплощением идолопоклонства и безнравственного безбожия, однако Бог милостиво дал ей возможность покаяться (см. Откр. 2:20-21). Несмотря на Свой праведный гнев против греха, Бог терпелив к грешникам, «не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию» (2 Пет. 3:9).

После перечисления грехов, сходных с теми, о которых он говорил в Рим. 1:29-31, Павел напомнил верующим в Коринфе: «И такими были некоторые из вас, но омылись, но освятились, но оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего» (1 Кор. 6:11). Именно грех делает Евангелие спасения необходимым, а Божье предложение спасения через Христа — таким милостивым.

Во-вторых, Бог в *прямом* смысле **предал** упорное человечество конкретному наказанию. Библия изобилует примерами, когда божественный гнев изливался на грешников непосредственным и сверхъестественным образом. Потоп в дни Ноя и разрушение Содома и Гоморры, например, были не косвенными, естественными последствиями греха, а открытым сверхъестественным выражением Божьего наказания за ужасный и нераскаянный грех.

Бог часто позволяет людям всё глубже и глубже погрязать в грехах и доходить до полного отчаяния, чтобы показать, как они нуждаются в Нем. Часто Он наказывает людей, чтобы излечить и восстановить их (Ис. 19:22).

Именно из-за **похотей их сердец к нечистоте** Бог предал людей их греху. Погибшее состояние людей определяется не внешними обстоятельствами их жизни, а внутренним состоянием их **сердец**. Грех начинается внутри человека. «Потому что из сердца, — сказал Иисус, — исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, блуд, кражи, лжесвидетельства, злословие — это оскверняет человека» (Матф. 15:19-20). Пророк Иеремия провозглашал похожую истину: «Лукаво сердце *человеческое* более всего и крайне испорчено» (Иер. 17:9; ср. Прит. 4:23).

Метафорически используемое в Писании слово «сердце» означает не эмоции или чувства — как в современном языке, — а скорее весь мыслительный процесс, включая волю и побуждения человека. В этом самом широком смысле сердце означает саму природу человека, его внутреннюю сущность и характер.

В наши дни безбожие человека нагляднее всего можно описать популярной фразой «занимайся своим делом». Для человека «своим делом» является грех, характеризующий всё его существо. Своеволие лежит в основе всех грехов. Хотя сатана был ответственен за их искушение к греху, Адам и Ева совершили первый грех потому, что добровольно поставили свою волю выше Божьей.

Люди отвергают Бога, поскольку их желания, их **похоти** призваны удовлетворять лишь их собственные нужды. Словом «**похоти**» переведено греческое слово *эпитумия*, которое может обозначать любое желание, но чаще всего оно использовалось в отношении плотского желания чего-то грешного или запрещённого.

Говоря как о верующих, так и о неверующих, Иаков заявил, что «каждый искушается, увлекаясь и обольщаясь собственной похотью» (Иак. 1:14). Поскольку даже христиане поддаются искушению и желают своего греха больше, чем Божьей святости, то Павел предупредил фессалоникийцев об опасности впасть в похотливые страсти, характеризующие язычников (1 Фес. 4:5). Он напоминал ефесянам, что «и мы все жили некогда по нашим плотским похотям, исполняя желания плоти и помыслов, и были по природе детьми гнева, как и прочие» (Ефес. 2:3).

Слово *акатарсия* (**нечистота**) было общим термином, обозначающим грязь, и часто использовалось по отношению к продуктам гниения, особенно содержимому могил, которые евреи считали нечистыми как в физическом, так и в обрядовом отношении. Это слово также часто обозначало половую безнравственность или тесно ассоциировалось с ней. Павел сокрушался о коринфянах, «которые согрешили прежде и не покаялись в нечистоте, блуде и непотребстве, какое делали» (2 Кор. 12:21). Он использовал те же три термина, начиная список «дел плоти», находящихся в постоянном конфликте с плодом Духа (Гал. 5:19-23). Ефесян он предупреждал: «А блуд и всякая нечистота, и корыстолюбие не должны даже упоминаться у вас, как прилично святым» (Ефес. 5:3; ср. 1 Фес. 4:7).

Следствием человеческой упорной, своевольной **нечистоты** было то, что люди **сами бесчестили свои тела**. Когда люди стремятся прославиться и удовлетворить свои тела через постыдное потакание половым и другим грехам, их **тела и души бесчестятся**. Когда человек старается возвысить себя для своих целей и в соответствии со своими нормами, то неизбежно делает обратное. Путь греховного человечества всегда ведёт вниз и никогда не ведёт вверх. Чем больше человек возвышает себя, тем больше он приходит в упадок. Чем больше он восхваляет себя, тем больше унижается. Чем больше он почитает себя, тем больше **бесчестится**.

За всю историю ни одно общество не уделяло заботе о теле большего внимания, чем современный западный мир. В то же время ни одно общество не вело к большей деградации тела. Чем больше человеческая жизнь превозносится ради самой себя, тем сильнее падает её ценность. По трагической иронии, то общество, которое прославляет тело, не заботится о нём; то общество, которое восхваляет человека, непрерывно уничтожает его. Мир полнится требованиями о правах человека; однако книги, фильмы и телевидение очень часто изображают жестокость и убийства, как нормальные явления, а половая распущенность и извращения постоянно восхваляются.

Поскольку мирской гуманизм отвергает Бога, в нём нет основ для человеческого достоинства. А потому во имя гуманизма человечество дегуманизируется. Сокрушаясь о негуманных отношениях между людьми, падшее человечество отказывается признать, что, отвергая Бога, оно отказывается от единственного источника и мерила человеческого достоинства. Поэтому, громко провозглашая величие человека, современное общество на каждом шагу оскорбляет его. Отношения между людьми изобилуют преступлениями, изнасилованиями, экономическими злоупотреблениями и словесными оскорблениями. Поскольку люди отвергают Бога, Который их создал и Который готов их спасти, «сердце сынов человеческих исполнено зла, и безумие в сердце их, в жизни их» (Еккл. 9:3).

Говорят, что известный основатель современной порноимперии заявил: «Секс — это такая же биологическая функция, как принятие пищи или употребление напитков. Так давайте же забудем всякую ложную стыдли-

вость и будем делать то, что хотим». То, что такой образ мыслей — это не современное изобретение нашего искушённого, «достигшего совершеннолетия» мира, ясно показывает тот факт, что почти две тысячи лет назад с таким же образом мыслей боролся в Коринфе Павел. В те дни распространённым было высказывание: «Пища для желудка, и желудок для пищи», и апостол указывает, что даже христиане использовали его, чтобы оправдать половую распущенность, сравнивая интимные отношения с процессом принятия пищи. И то, и другое объявлялись просто биологическими функциями, которые каждый может удовлетворять по своему желанию. На это извращённое рассуждение Павел строго ответил: «Тело же не для блуда, но для Господа, и Господь для тела» (1 Кор. 6:13).

Апостол продолжает, объясняя, что половая распущенность — это грех не только против Господа, но и против собственного тела (ст. 18). Павел имеет в виду, что тело, вовлечённое в половую распущенность, **бесчестится**, унижается, позорится и разрушается.

Газеты изобилуют сообщениями о бессмысленном насилии, не имеющем никаких целей, кроме получения извращённого удовольствия. Жестокое обращение с жёнами и с детьми становится эпидемией. Газета «Индианаполис стар» сообщила, что люди, растлевающие детей, имеют свою собственную организацию, которая публикует для них информационный бюллетень (Tom Keating, “Molesters Have Own Organization” [15 April 1981], p. 17). Одним из шокирующих фактов, упомянутых в публикации, было то, что во время большого семинара, посвящённого предотвращению детской порнографии и связанных с этим преступлений, какой-то мужчина прервал работу семинара и начал громко защищать своё право и право других мужчин на подобные извращения. Позже эта организация снова попала в заголовки новостей, поскольку стала более смелой и открытой в своей деятельности.

Это наследие тех, кто **заменял Божью истину ложью**. Подавив Божью истину несправедностью (Рим. 1:18), богопротивник подчиняет себя **лжи**. Основополагающая божественная истина, которую подавляет грешник, — это само существование Бога, а следовательно, и Его право и требование как полновластного Господина на славу и честь (см. ст. 19-21). Писание часто говорит о Боге как об истине; Иисус называл Себя истиной (Иоан. 14:6). Исаия описывает язычника, который держал идола в руке, но был слишком слеп духовно, чтобы задать очевидный вопрос: «Не обман ли в правой руке моей?» (Ис. 44:20). Через Иеремию Господь обратился к отступнической Иудее: «Ты забыла Меня и надеялась на ложь» (Иер. 13:25). Оставить Бога — значит оставить истину и стать рабом лжи. Отвергнуть Бога, Отца истины, — значит стать беззащитным перед сатаной, отцом лжи (Иоан. 8:44).

Прискорбно, что, как в коринфской церкви в дни Павла, многие сегодня, называющие себя христианами, приняли мирской взгляд на мораль-

ность, ориентированный на человеческое «я». Редактор, ведущая в газете рубрику советов для одиноких, получила письмо с вопросом о том, как может одинокий христианин справиться со своими сексуальными желаниями и в то же время придерживаться христианских убеждений. Она передала вопрос сотруднице, которая проводит встречи и вечера отдыха для одиноких христиан. Сотрудница ответила, что такие решения партнёры должны в каждом отдельном случае принимать сами. Если половая жизнь до брака будет вредить взаимоотношениям или подвергать сомнению систему ценностей, то от неё следует воздержаться. В других случаях «секс в любовных взаимоотношениях абсолютно приемлем без регистрации брака» (Joan Keeler, “The Single Experience,” *Glendale News-Press* [13 August 1981], p. 10).

Когда люди отворачиваются от Бога и Его истины, продолжает Павел, они начинают **поклоняться и служить творению вместо Творца**. Как указывает апостол, они глупо и безнравственно поклоняются безжизненным изображениям собственного изготовления, подобным «тленному человеку, и птицам, и четвероногим, и пресмыкающимся» (ст. 23).

Возможно, не имея сил продолжать обсуждение таких мерзких вещей без «глотка чистого воздуха», Павел вставляет распространённое у евреев славословие об истинном Боге, **Творце, Который благословен вовеки. Аминь**. Павел не смог устоять перед тем, чтобы не добавить живительную мысль в море грязи, о котором он говорил. Это слово хвалы Господу служит ярким контрастом, подчёркивая греховность идолопоклонства и любого другого безбожия.

ПРОЯВЛЕНИЕ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ ГРЕХОВНОСТИ

Потому предал их Бог постыдным страстям: женщины их заменили естественные отношения противоестественными; подобно и мужчины, оставив естественные отношения с женским полом, разжигались похотью друг на друга, мужчины на мужчинах делая срам и получая в самих себе должное возмездие за своё заблуждение (1:26-27)

«Потому, — заявляет Павел, имея в виду отвержение человеком истинного Бога ради ложных богов собственного изготовления, почитания творения вместо Творца, — **предал их Бог постыдным страстям**». Второй раз (см. ст. 24) апостол упоминает об оставлении Богом грешного человечества. Он предал их не только идолопоклонству как конечному сексуальному выражению духовной деградации человека, но и **постыдным страстям**, которые Павел определяет в этих двух стихах как гомосексуализм — выражение окончательного морального разложения человека.

Чтобы показать **постыдные страсти**, которые исходят из сердца павшего человека, Павел использует гомосексуализм как наиболее **постыдную**

и омерзительную из всех **страстей**. В своей свободе от Божьей истины человек обратился к извращению и даже полному отрицанию сотворённого порядка. В итоге, их гуманизм привёл к дегуманизации каждого из них. Извращение — это недозволенное и искажённое выражение того, что дано Богом и что естественно. Гомосексуализм — это извращение, выражение того, что не дано Богом и не естественно. Когда человек отвергает Творца природы, он неизбежно отвергает и естественный порядок.

В древности и на протяжении всей истории некоторые **женщины заменяли естественные отношения противоестественными**. Павел использует не слово *гуне*, обычный термин, обозначающий «женщина», а слово *телейа*, которое просто означает «самка». В большинстве культур женщины намного меньше склонны к вовлечению в половую распущенность или гомосексуализм, чем мужчины. Возможно, Павел упоминает сначала именно о **женщинах**, поскольку их участие в гомосексуальных связях особенно шокирует и ужасает. Комментируя этот стих, богослов Чарльз Ходж писал: «Павел сначала говорит о деградации женщин среди язычников, поскольку моральное разложение поражает их всегда в последнюю очередь; поэтому их разложение доказывает, что все добродетели потеряны» (*Commentary on the Epistle to the Romans* [Grand Rapids: Eerdmans, 1983 reprint], p. 42).

Слово *хресис* (**отношения**) обычно означало половые сношения, и в данном контексте этот термин не может обозначать ничто другое, кроме интимной половой связи. Даже в большинстве языческих обществ признавали ясный и очевидный факт, что гомосексуализм ненормален и **противоестественен**. И эта аномалия свойственна лишь человеку.

«**Подобно и мужчины**», — говорит Павел, снова используя греческий термин, который просто обозначает род, в данном случае мужской. Обыкновенные греческие термины для обозначения женщин и мужчин, как и соответствующие термины в большинстве языков, предполагают определённый уровень достоинства, но Павел отказывается приписать даже подразумеваемое достоинство тем, кто деградировал до гомосексуализма.

«Эти самцы, — говорит Павел, — **оставив естественные отношения с женским полом, разжигались похотью друг на друга, мужчины на мужчинах делая срам**». Крайняя степень похоти у гомосексуалистов не поддаётся описанию и редко известна гетеросексуалам. Гомосексуалисты Содомы были так сильно охвачены похотью, что, проигнорировав факт своей слепоты, «измучились, ища входа» в дом Лота, чтобы предаться гнусной страсти (Быт. 19:11). Эти древние люди были так морально развращены, что в Библии Содом стал символом аморального безбожия, а термин «содомия», произошедший от этого названия, — синонимом гомосексуализма и других форм сексуальных отклонений.

В Соединённых Штатах и многих других странах Запада нет ничего удивительного, если гомосексуальный самец имеет 300 партнёров в год.

Даже когда взаимоотношения основываются на дружбе, совершаются самые странные из возможных действий и нередки увечья. В своей биографической книге «Где смерть наслаждается» нью-йоркский судебный эксперт д-р Милтон Хелперн, нигде не называющий себя христианином и избегающий подвергать гомосексуализм моральному осуждению, тем не менее, замечает, что проведя тысячи вскрытий, он предупредил бы каждого, кто избрал гомосексуальный образ жизни, быть готовым к последствиям: «Когда мы видим... ужасную картину жертвы с множеством ранений..., то само собой предполагаем, что имеем дело с пострадавшим гомосексуалистом, на которого напал другой гомосексуалист... Я не знаю почему, но неистовые взрывы ревности среди гомосексуалистов, кажется, намного сильнее, чем ревность мужчины к женщине и женщины к мужчине. Накопленный заряд энергии гомосексуальных отношений просто неудержим. И когда точка взрыва достигнута, результат ужасающе жесток... „Обычный“ сценарий этих гомосексуальных нападений — многочисленные колотые раны, бессмысленные избиения, которые очевидно продолжаются долго после того, как жертва перестала подавать признаки жизни» (*Where Death Delights*, by Marshall Houts [New York: Coward-McCann, 1967], p. 269-270).

Один следователь из Сан-Франциско подсчитал, что десять процентов убийств в городе были, вероятно, связаны с садомазохистским сексом среди гомосексуалистов (ср. Bob Greene, “Society’s Been Given Far Too Much Rope,” *the Chicago Tribune* [19 March 1981], sec. 2, p. 1). Вопреки этим беспристрастным, изобличающим фактам, многие люди, включая большое число психологов и других социальных специалистов, настойчиво утверждают, что нет научного доказательства, что гомосексуализм ненормален или вреден для общества. Некоторые даже утверждают, что попытки превратить гомосексуалиста в гетеросексуала этически спорны. Городские власти Сан-Франциско даже проводили семинары, чтобы научить гомосексуалистов избегать серьёзных повреждений тела при занятиях садомазохистским сексом — хотя и садизм, и мазохизм, по определению, разрушительны! Единственная цель обоих отклонений — причинить боль и вред. Садизм — это вред другим, а мазохизм — себе. Многие массовые убийцы, похоже, были гомосексуалистами.

Невероятно, но многие церковные деноминации в Соединённых Штатах и в других странах рукополагают гомосексуалистов на служение и даже создают специальные общины для гомосексуалистов. Одна деноминация утверждает, что гомосексуализм не более ненормален, чем леворукость. Официальная церковная организация для гомосексуалистов называется «Достоинство».

Вместо того чтобы стараться помочь своим детям освободиться от сексуальных отклонений, многие родители гомосексуалистов собираются вместе, чтобы защитить своих детей и принудить общество, правительство и церкви признать и принять гомосексуализм как нормальное явление. Во

многих случаях церкви, считающие, что гомосексуализм — это грех, поражаются за то, что они якобы приводят к трагическим результатам среди самих гомосексуалистов, их семей и друзей. Евангельских христиан особенно часто обвиняют в преследовании невинных людей, которые не могут быть никем иным, кроме того, кем они являются.

Но в обоих Заветах Слово Божье в самых сильных выражениях осуждает гомосексуализм. По Старому завету, гомосексуализм наказывался смертью. Павел недвусмысленно говорит, что хотя гомосексуализм может быть прощён и очищен, как и любой другой грех, ни один нераскаявшийся гомосексуалист не попадёт на небо, так же как не попадёт туда ни один нераскаявшийся блудник, идолопоклонник, прелюбодей, вор, лихоимец, пьяница, злоречивый или грабитель (1 Кор. 6:9-11; ср. Иуд. 7; Гал. 5:19-21; Ефес. 5:3-5; 1 Тим. 1:9-10).

Все люди рождаются в грехе, и у разных людей есть различные склонности и искушения к определённым грехам. Но никто не рождается гомосексуалистом, вором или убийцей. Человек, который становится закоренелым, нераскаявшимся вором, убийцей, прелюбодеем или гомосексуалистом, делает это по собственному выбору.

Любая попытка оправдать гомосексуализм бесполезна и греховна, но давать оправдание гомосексуализму на основании Библии, как это делают некоторые введённые в заблуждение церковные служители, ещё более бесполезно и отвратительно. Поступать так — значит представлять Бога лжецом и любить то, что Он ненавидит, а оправдывать то, что Он осуждает.

Бог питает такое сильное отвращение к гомосексуализму, что предопределил: позорные, мерзкие действия, которые женщины совершают с женщинами, а мужчины — с мужчинами, будут **получать в самих себе должное возмездие за своё заблуждение**. Их будет судить саморазрушительная природа их греха. Ужасные физические последствия гомосексуализма — наглядное свидетельство Божьего праведного осуждения. Противоестественный порок приносит своё возмездие. СПИД — ужасное доказательство этой неизбежной перспективы.

СТЕПЕНЬ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ ГРЕХОВНОСТИ

И как они не заботились иметь Бога в разуме, то предал их Бог негодному уму — делать непотребства, так что они исполнены всякой неправедности, блуда, лукавства, корыстолюбия, злобы, исполнены зависти, убийства, ссор, обмана, злонравия, злоречивы, клеветники, богоненавистники, обидчики, самохвалы, горды, изобретательны на зло, непослушны родителям, безрассудны, вероломны, нелюбовны, непримиримы, немилостивы. Они знают праведный *суд* Божий, что делающие такие *дела* достойны смерти, однако не только их делают, но и делающих одобряют (1:28-32)

Поскольку падшее человечество **не заботилось иметь Бога в разуме, то предал их Бог негодному уму**. Безбожный ум — это **негодный ум**; его предопределённая и неизбежная склонность — **делать непотребства**.

Основное значение слова *адокимос* (**негодный**) — не выдержавший испытания. Это слово широко использовалось в отношении металлов, забракованных мастером-литейщиком из-за их примесей. Металлы, содержащие примесь, выбрасывали, и слово *адокимос* стало использоваться в значении малой ценности и бесполезности. В отношении к Богу отвергающий ум становится отвергаемым, а следовательно, духовно **негодным**, никчемным и бесполезным. Иеремия писал о неверующих: «Отверженным серебром назовут их, ибо Господь отверг их» (Иер. 6:30). Ум, который находит Бога ничего не стоящим, сам становится ничего не стоящим. Он совращён, обманут и заслуживает только Божьего праведного гнева.

Грешный, **негодный ум** говорит Богу: «Отойди от нас, не хотим мы знать путей Твоих! Кто такой Вседержитель, чтобы нам служить Ему? И что пользы прибегать к Нему?» (Иов. 21:14-15). Хотя безбожники считают себя мудрыми, они беспросветно глупы (Рим. 1:22). Независимо от своего врождённого интеллекта и знаний о физическом мире, в отношении Бога они не имеют даже «начала мудрости», поскольку им недостаёт почтительного, благоговеющего страха перед Ним. Они просто «глупцы... [которые] презирают мудрость и наставление» (Прит. 1:7; ср. ст. 29).

Даже евреи, избранный Богом народ, впали в это безрассудство, когда отвергли или пренебрегли откровением и благословениями, которые так необыкновенно и обильно Он изливал на них (Иер. 4:22; ср. 9:6). Те, кто отвергает истинного Бога, абсолютно беззащитны перед богом этого века который «ослепил умы, чтобы для них не воссиял свет благовествования о славе Христа, Который есть образ Бога невидимого» (2 Кор. 4:4).

Каталог грехов, который Павел приводит в Рим. 1:29-31, не исчерпывающий, но он даёт представление о фактически бесконечном числе пороков, которыми **исполнен** мирской человек.

В некоторых переводах перечисление грехов начинается со **всякой неправедности и лукавства**, исчерпывающих и общих понятий, синонимов, включающих в себя более частные грехи, список которых следует за первыми двумя. В других между этими двумя словами стоит слово «блуд», но в лучших греческих манускриптах оно отсутствует. Тем не менее, это слово вполне уместно, поскольку блуд повсюду осуждается в Писании, и Павел часто упоминает его в списках пороков (см. 1 Кор. 6:9; Гал. 5:19; Кол. 3:5). Грех блуда подразумевается в грехе нечистоты, уже упомянутом в этой главе (см. ст. 24).

Грехи в этом списке в основном не нуждаются в пояснении: **корыстолюбие, злоба, зависть, убийство, ссоры, обман, злонравие, злоречие, клеветничество, богоненавистничество, нанесение обид, самохвальство, гордость, изобретательность на зло, непослушание родителям, безрассудство, веро-**

ломство, нелюбовь, непримиримость, немилостивость. Греческое слово, переведённое как «вероломство», буквально означает «нарушить договор», как и отражено в некоторых переводах. «Нелюбовь» чаще всего обозначает неестественные взаимоотношения в семье, когда родитель оставляет маленького ребёнка или взрослые дети пренебрегают старыми родителями.

Повторяя, что упорные безбожники не имеют оправдания, Павел заявляет, что они знают праведный *суд* Божий, что делающие такие *дела* достойны смерти. Апостол уже доказал, что от сотворения мира Бог явил Себя каждому человеку (ст. 19-21). Люди не признают Бога, потому что *не хотят* признать Его и сознательно подавляют истину неправдой (ст. 18). «Суд же состоит в том, — сказал Иисус, — что свет пришёл в мир; но люди больше возлюбили тьму, чем свет, потому что дела их были злы; ибо всякий, делающий злое, ненавидит свет и не идёт к свету, чтобы не обличились дела его» (Иоан. 3:19-20).

Признают они это или нет, но даже те, кто никогда не имел откровения Божьего Слова, инстинктивно знают о Его существовании и Его основных требованиях праведности. «Они показывают, что дело закона у них написано в сердцах, о чём свидетельствует совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую» (Рим. 2:15).

Почти во всех обществах в мире, даже в тех, которые считаются нецивилизованными, большинство грехов, перечисленных Павлом, вызывают осуждение, а многие считаются преступлениями. Люди внутренне понимают, что корыстолюбие, зависть, убийство, обман, высокомерие, непослушание и безжалостность — это зло.

Абсолютное дно греховности достигается, по словам Павла, когда те, кто сам вовлечён в зло, одобряют *делающих* такое. Оправдывать свой грех уже плохо, но неизмеримо хуже одобрять и поощрять к греху других. Даже в наилучших обществах есть люди, которые вопиюще греховны и порочны. Но общество, которое открыто прощает и защищает такое зло, как половая распущенность, гомосексуализм и др., достигло самого глубокого уровня разложения. К этой категории принадлежат многие из самых развитых обществ наших дней. Нравственно распущенные знаменитости восхваляются, а права гомосексуалистов яростно защищаются. Эти проявления греха находятся в прямой противоположности к явленной человечеству воле Бога.

Некоторые виды муравьёв в Африке строят свои гнезда глубоко в подземных тоннелях, где живут молодые особи и матка. И хотя рабочие муравьи, собирая пищу, могут находиться на большом расстоянии от гнезда, они способны чувствовать, когда их матке что-то угрожает. Они становятся очень нервными и теряют координацию. Если матка гибнет, рабочие муравьи безумеют и бессмысленно мечутся, пока не умрут.

Какой же лучший наглядный пример можно подобрать для падшего человека! Без Бога, в своём греховном отвержении и противлении, он не может правильно поступать и обречён на смерть.



Принципы Божьего суда

ЧАСТЬ 1

10

Итак, неизвинителен ты, всякий человек, судящий *другого*, ибо тем же судом, каким судишь другого, осуждаешь себя, потому что, судя *другого*, делаешь то же. А мы знаем, что поистине есть суд Божий на делающих такие *дела*. Неужели думаешь ты, человек, что избежишь суда Божьего, осуждая делающих такие *дела* и *сам* делая то же? Или пренебрегаешь богатством доброты, кротостью и долготерпением *Божьим*, не понимая, что доброта Божья ведёт тебя к покаянию? Но по упорству твоему и нераскаянному сердцу ты сам себе собираешь гнев на день гнева и откровения праведного суда от Бога (2:1-5)

Прочитав о суровом осуждении Павлом тех, кто оставил Бога и погрузился в тяжкие грехи, перечисленные в 1:29-31, каждый, естественно, захочет узнать, как относится Бог к более честным, нравственным и набожным людям, имеющим понимание добра и зла и ведущим внешне целомудренную жизнь.

Многие из этих нравственно честных людей искренне согласились бы с утверждением Павла об ужасно распущенных людях, которых он только что описал. Такие нечестивцы действительно заслуживают Божьей кары. Во все времена многие язычники и языческие общества придерживались высоких норм поведения. Ф. Ф. Брюс пишет:

[Римский философ Сенека, современник Павла,] мог бы прислушаться к обвинениям, которые выдвигал Павел, и сказать: «Да, это абсолютная прав-

да, если говорить о большей части человечества, и я согласен с наказанием, которое вы им выносите, — но существуют, конечно же, и другие, такие как я, порицающие такие склонности так же сильно, как и вы».

Павел предполагал, что что-нибудь подобное может произойти, и он обращается к предполагаемому оппоненту... Каким подходящим был бы этот ответ такому человеку, как Сенека! Этот философ умел так впечатляюще писать о хорошей жизни, что христианские писатели более позднего времени были склонны называть его «наш Сенека». Но он не только восхвалял нравственные добродетели; он разоблачал лицемерие, провозглашал равенство всех людей, признавал, что зло проникает повсюду, ... он практиковал и внедрял ежедневную самопроверку, высмеивал вульгарное идолопоклонство, брал на себя роль нравственного руководителя. Но очень часто он терпимо относился к своим собственным порокам, не слишком отличавшимся от тех, которые он осуждал в других. Наиболее ужасающий пример — его молчаливое согласие с убийством Нероном своей матери Агриппины (*Romans* [London: Tyndale, 1967], p. 86, 87).

Большинство евреев в дни Павла верили в то, что совершение определённых нравственных и религиозных дел приносит праведность и, в особенности, что, соблюдая законы Моисея и предания раввинов, они могут получить особое Божье расположение, а следовательно, и вечную жизнь. Многие даже верили, что если они не приложат усилий в этих делах, то могут утратить часть земных наград, но всё же не будут подлежать Божьему наказанию только потому, что они евреи, избранный Богом народ. Они были твёрдо убеждены, что Бог осудит язычников за их идолопоклонство и безнравственность, но ни один еврей подобного наказания не испытает. Они любили повторять такие высказывания, как «Из всех народов Бог любит лишь Израиль» и «Бог будет судить язычников по одной мерке, а евреев — по другой». Некоторые учили, что Авраам сидит у ворот ада, чтобы ни один, даже самый грешный еврей не вошёл в них.

В «Диалоге с Трифоном» христианин II столетия Иустин Мученик передаёт слова своего еврейского оппонента: «Тем, которые по плоти происходят от семени Авраамова, хотя бы они были даже грешники и неверующие и непокорные Богу, несомненно будет дано Его вечное царство».

Даже невозрождённые люди имеют основные познания о добре и зле, вложенные в каждого человека и в общество. Следовательно, многие люди сегодня признают и стараются поддерживать нравственные требования Писания и считают себя христианами. Но поскольку они, подобно Сенеке, не являются истинными верующими в Бога, то у них нет духовных ресурсов, чтобы поддерживать эту благочестивую нравственность в своей жизни, и они не могут обуздать свою греховность. Они верят в своё крещение, в членство в церкви, в принадлежность к христианской семье, в таинства, в высокие нравственные нормы, в ортодоксальные взгляды или в любое ко-

личество любых других внешних идей, отношений или обрядов для духовной и даже вечной безопасности.

Но никто не может понять или получить спасение без признания того, что он виновен и осуждён перед Богом, будучи абсолютно неспособным самостоятельно придерживаться Божьих требований праведности. Исключений этому нет. Внешне морального человека, который дружелюбен и щедр, но самодоволен, обычно труднее на деле достичь Евангелием, чем нечестивца, который достиг своего дна, признал свой грех и перестал надеяться на себя. Поэтому, показав безнравственным язычникам их состояние без Христа, Павел продолжает с большой силой и ясностью показывать моралисту, что без Бога он в такой же степени греховен и достоин осуждения.

Апостол представляет шесть принципов, в соответствии с которыми Бог судит грешников: знание (ст. 1), истина (ст. 2-3), вина (ст. 4-5), дела (ст. 6-10), нелицеприятие (ст. 11-15) и побуждения (ст. 16).

ЗНАНИЕ

Итак, неизвинителен ты, всякий человек, судящий *другого*, ибо тем же судом, каким судишь другого, осуждаешь себя, потому что, судя *другого*, делаешь то же (2:1)

Слово «**итак**» относится к тому, что Павел сказал в заключительной части 1-й главы, и особенно к вводному замечанию: «Ибо открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду людей, подавляющих истину неправдой. Ибо, что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им. Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы, так что у них нет извинения» (ст. 18-20).

Обращаясь к группе высоконравственных людей, апостол говорит, что **всякий человек, судящий другого, неизвинителен**. Как становится ясно в ст. 17, он говорил, прежде всего, к евреям, которым было свойственно **осуждать** неевреев, думая, что те духовно ниже и вообще находятся вне Божьей милости и заботы. Выражение «**всякий человек**» включает всех моралистов и людей, называющих себя христианами, которые полагают, что они вне Божьего наказания, поскольку не опустились до язычества или других аморальных крайностей, о которых Павел только что упоминал.

Основной аргумент Павла очень прост. «**Тем же судом, каким судишь другого, — указывает апостол, — осуждаешь себя**», поскольку у тебя явно есть критерий, по которому ты судишь. А это означает, что ты знаешь истину о том, что правильно и что неправильно в глазах Бога. Даже язычникам известны «вечная сила Его и Божество», основополагающие истины естественного откровения (1:20). У них также есть понимание правильно и неправильно в сердце (2:15). Еврей, однако, имел не только эти два

средства познания Божьей истины, но и большое преимущество, поскольку получил Его особое откровение через Писание (3:2; 9:4). И не только это, но почти все евреи дней Павла знали что-нибудь об Иисусе Христе, о Его учении и заявлениях, даже если не верили в то, что Он был обещанным Мессией. Такое знание делало их ещё более неизвинительными. Их большее знание о Божьей истине делало их более ответственными (см. Евр. 10:26-29).

Если относительно непросвещённые язычники знают основные истины о Боге и понимают, что они заслуживают Его наказания (Рим. 1:19-20, 32), то насколько более строгого наказания, по словам Павла, заслуживают евреи? Тот же подход применим также к христианам, как номинальным, так и истинным. Поскольку они больше знают о Божьей истине, то несут большую ответственность перед ней и тем более не имеют извинения, когда самоправедно осуждают других за неследование ей. Иаков делает особое предупреждение тем, кто стремятся быть христианскими учителями, напоминая им, что поскольку они имеют большее знание о Божьей истине, то Бог будет судить их более строго (Иак. 3:1). Факт в том, что моралисты, осуждающие грехи других, преисполнены собственных беззаконий, требующих наказания по тем же принципам.

Но осуждающие других ошибаются не только в оценке нравственного состояния других людей, но и в оценке своего собственного нравственного состояния. **«Судя другого, делаешь то же»**, — утверждает Павел. Самоправедные люди совершают две серьёзные ошибки: они недооценивают высоту Божьих требований праведности, охватывающих как внутреннюю, так и внешнюю жизнь (тема Нагорной проповеди), и глубину собственного греха. Это всеобщее искушение — преувеличивать недостатки других и уменьшать собственные, видеть соринку в глазу другого человека и не замечать бревна в своём собственном (см. Матф. 7:1-3).

Многие самоправедные, духовно слепые евреи, прочитав эти слова Павла, немедленно приходили к выводу, что сказанное не относится к ним. Как и молодой богатый правитель (Лук. 18:21), они были убеждены, что успешно соблюдали Божьи заповеди (ср. также Матф. 15:1-3). Именно дух самоправедности неоднократно осуждал Иисус в Нагорной проповеди. Провозгласив, что «если праведность ваша не превзойдёт праведности книжников и фарисеев, то вы не войдёте в Царство Небесное», Он сказал, что человек, который гневается или оскорбляет брата своего, так же заслуживает наказания, как и убийца; а человек, который испытывает похоть, заслуживает наказания точно так же, как и совершивший блуд или прелюбодеяние (Матф. 5:20-22, 27-28). Многие мужчины-евреи пытались узаконить своё прелюбодеяние, формально разведясь с женой и женившись затем на женщине, которую они предпочитали. Поскольку разводы стали лёгкими и обычными, некоторые мужчины многократно разводились и женились вновь. Но Иисус предупреждал: **«Я говорю вам: кто разводит»**

ся с женой своей, кроме вины прелюбодеяния, тот подаёт ей повод прелюбодействовать; и кто женится на разведённой, тот прелюбодействует» (ст. 32). Если кто-то имеет достаточно знаний, чтобы судить других, то он тем самым осуждает себя, поскольку знает достаточно, чтобы судить своё реальное состояние.

ИСТИНА

А мы знаем, что поистине есть суд Божий на делающих такие дела. Неужели думаешь ты, человек, что избежишь суда Божьего, осуждая делающих такие дела и сам делая то же? (2:2-3)

Слово *ойда* переводится как «знать» и означает осведомлённость о том, что общеизвестно и очевидно. Как уже указывал Павел, даже язычники знали, что «делающие такие дела [грехи, перечисленные в Рим. 1:29-31] достойны смерти» (ст. 32). Тогда, конечно же, духовно более просвещённые евреи знали, что **поистине есть суд Божий на делающих такие дела**.

Всё, что делает Бог, по природе своей праведно и согласуется с истиной. Павел заявляет: «Бог верен, а всякий человек лжив» (Рим. 3:4), а затем задаёт риторический вопрос: «Неужели Бог несправедлив? Отнюдь нет» (9:14). Бог не может делать то, что несправедливо, или говорить то, что неистинно. Давид говорил, что Господь «воссел на престоле, Судья праведный... Он будет судить вселенную по праведности, совершит суд над народами по правоте» (Пс. 9:5, 9). Другой псалмопевец торжествует, что Бог «будет судить вселенную по праведности, и народы — по истине Своей» (Пс. 95:13; ср. 144:17; ср. также Ис. 45:19). В человеческом восприятии всегда есть искажение, но в Божьем его никогда нет.

Люди так привыкли к Божьим благословениям и милости, что принимают это как само собой разумеющееся, не понимая, что получают это только благодаря Божьему долготерпению и благодати. Бог был бы абсолютно справедлив, если бы истребил какого-либо человека или всех людей. Но человеческая природа пользуется Божьей милостью, веря, что в конечном итоге всё будет хорошо, поскольку Бог слишком добр и милосерден, чтобы послать кого-либо в ад. Один человек проницательно заметил: «В каждом есть какой-то тихий голос, который постоянно убеждает, что в итоге всё будет хорошо». Этот тихий голос исходит от падшей природы человека, которая постоянно пытается оправдать себя.

Павел строго предупреждает об ошибочности такой уверенности. Хотя он не знал за собой никаких конкретных неисповеданных грехов, он знал, что лучше не полагаться на несовершенное человеческое суждение, сказав: «Но тем не оправдываюсь; судья же мне — Господь» (1 Кор. 4:3-4). Он знал, что восприятие каждого человека безнадежно искажено, и человек не может правильно оценить даже своё собственное духовное здоровье, не

говоря уже о здоровье другого. «Поэтому не судите никак прежде времени, — продолжает апостол, — пока не придёт Господь, Который и осветит скрытое во мраке и обнаружит сердечные намерения, и тогда каждому будет похвала от Бога» (ст. 5).

Мнение человека никогда полностью не согласуется с истиной, поскольку он никогда не знает всю истину. Когда гордый моралист судит и осуждает других, в то же время считая себя угодным Богу, то это происходит только потому, что он делает выводы, основываясь на своей собственной искажённой точке зрения, которую падшая человеческая природа всегда изменяет в свою пользу. Но только Божья точка зрения и суд всегда совершенны. Поэтому автор Послания к Евреям предупреждает: «И нет творения, скрытого от Него, но всё обнажено и открыто перед очами Его; Ему дадим отчёт» (Евр. 4:13). Каждый грех, когда-либо совершённый отдельным человеком, отображается перед Богом на экране величиной в жизнь, и ни одна подробность не ускользает от Его взгляда.

Каждый лицемер втайне надеется, что Бог почему-то будет судить его по более низким меркам, чем совершенная истина и праведность. Он знает достаточно, чтобы признать греховность своей души, но тщетно надеется, что Бог будет судить его таким же поверхностным образом, как думает о нём большинство других людей и как он сам думает о себе. Он играет в разновидность религиозной шарады, желая быть судимым по наружности, а не по истинной сущности. И поскольку большинство людей принимает его таким, каким он хочет казаться, то, подобно большинству лицемеров, он надеется, что и Бог поступит так же. Но Бог предупреждал Самуила: «Не смотри на вид его [Елиава] и на высоту роста его; ... Я *смотрю не так*, как смотрит человек; ибо человек смотрит на лицо, а Господь смотрит на сердце» (1 Цар. 16:7).

Неужели думаешь ты, человек, что избежишь суда Божьего, осуждая делающих такие дела и сам делая то же? Слово *логизомай* (думать) имеет значение подсчёта или оценки. (Оно родственно слову «логика»). Моралист неверно оценивает свою греховность и вину.

Дональд Грей Барнхауз по-современному, убедительно перефразирует этот стих: «Тугодум, неужели ты действительно думаешь, что сможешь пойти против воли Бога и выйти сухим из воды? У тебя нет ни малейшего шанса». Д-р Барнхауз продолжает: «Выхода нет. Ты понимаешь? Нет выхода никакого. И это означает, что ты, уважаемый человек, занимаешься осуждением другого, а сам остаёшься нераскаявшимся» (*Expositions of Bible Doctrines, vol. 2, God's Wrath* [Grand Rapids: Eerdmans, 1953], p. 18).

Лицемерный, самоправедный человек, осуждая делающих такие греховные дела, которые делает и он сам, навлекает на себя ещё большее наказание. Бог судит его не только за злые поступки, но и за лицемерие в самоправедном осуждении других. Такие люди подобны «окрашенным гробницам, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей

мёртвых и всякой нечистоты» (Матф. 23:27). «Вы глупы и обманываете сами себя, — говорит апостол Павел, — если думаете, что избежите суда Божьего».

Если человек не может избежать своего собственного суда, то как же он может избежать Божественного суда? Если мы вынуждены осуждать себя сами, то насколько же сильнее святой Бог будет осуждать нас?

Сравнивая древних израильтян (которые слышали речь Бога через Моисея на горе Синай) с теми, кто слышит Евангелие Иисуса Христа (пришедшего с небес), автор Послания к Евреям заявляет:

Смотрите, не отвергните Говорящего. Если те, не послушав говорившего на земле, не избегли наказания, то тем более *не избежим* мы, если отвернёмся от Говорящего с небес, Которого голос тогда поколебал землю и Который ныне дал такое обещание: «Ещё раз поколеблю не только землю, но и небо». Слова «ещё раз» означают изменение колеблемого как сотворённого, чтобы пребыло непоколебимое. Итак, мы, принимая царство непоколебимое, будем хранить благодать, которой будем служить благоугодно Богу, с благоговением и страхом, потому что Бог наш есть огонь поедающий (Евр. 12:25-29).

Поскольку израильтяне отказались слушать Бога, когда Он говорил им о Своём законе, то это поколение погибло в пустыне. Насколько же большая ответственность будет лежать на тех, кто пренебрёг бесконечно более важной вестью Евангелия? «Если через ангелов возвещённое слово», то есть закон Моисея (см. Деян. 7:53), «было твердо и всякое преступление и непослушание получало праведное воздаяние, то как мы избежим, пренебрегши столь великим спасением», как предложенное Единородным Сыном Божьим Иисусом Христом (Евр. 2:2-3)?

Единственный путь для любого человека (каким бы внешне нравственным и религиозным он ни был) избежать Божьего суда — это принять Иисуса Христа как своего Господа и Спасителя, получив по вере спасение, за которое Он умер на кресте, понеся наказание, заслуженное всеми.

Рассказывают, что на Руси в древности кочевые племена странствовали так же, как американские индейцы когда-то кочевали по Северной Америке. У одного племени, которое контролировало наилучшие земли для охоты, имевшие наибольшие природные ресурсы, был очень сильный и мудрый вождь. Он руководил не только из-за своей сверхъестественной физической силы, но и благодаря абсолютной честности и справедливости. Когда в племени произошло несколько случаев воровства, он заявил, что вор, если будет пойман, в наказание получит десять плетей. Так как воровство продолжалось, количество плетей постепенно увеличили до сорока — наказания, которое, как все знали, только вождь один и мог вынести. К всеобщему ужасу вскоре выяснилось, что воровала старая мать вождя, и немедленно начались пересуды, подвергнет сын свою мать объявленному

наказанию или нет. Поступит он по любви, простив её, или по закону, подвергнув её наказанию, которое станет для неё смертельным? Верный своим принципам, вождь приговорил мать к сорока плетям. Но, будучи также верен любви к своей матери, он заслонил её собой и сам принял наказание, к которому приговорил её.

В неизмеримо большей степени Христос принял на Себя наказание за грехи всех людей.

ВИНА

Или пренебрегаешь богатством доброты, кротостью и долготерпением Божьим, не понимая, что доброта Божья ведёт тебя к покаянию? Но по упорству твоему и нераскаянному сердцу ты сам себе собираешь гнев на день гнева и откровения праведного суда от Бога (2:4-5)

Здесь Святой Дух через Павла утверждает, что Бог судит на основе реальной вины человека, вины общей для всех людей, включая таких, как древние евреи, считавшие себя исключением из-за своих высоких нравственных норм, религиозной принадлежности или любых других внешних причин.

Сначала апостол предупреждает читателей, чтобы они **не пренебрегли богатством Божьей доброты, Его кротостью и долготерпением**. Известный толкователь Мэтью Генри писал: «Каждый наш произвольный грех является пренебрежением благодатью Божьей». Каждый преднамеренный грех пренебрегает и злоупотребляет Божьей добротой, кротостью и долготерпением.

Слово *катафронео* переводится как «**пренебрегать**». Оно буквально означает «плохо думать» о ком-то или о чём-то или недооценивать истинную ценность. Часто оно даже имело значение презрения.

Через пророка Осию Бог провозгласил Свою великую любовь к Своему народу, говоря: «Когда Израиль был юн, Я любил его и из Египта вызвал сына Моего... Я Сам приучал Ефрема ходить, носил его на руках Своих... Узами человеческими влёл Я их, узами любви, и был для них как бы поднимающий ярмо с челюстей их, и ласково подкладывал пищу им» (Ос. 11:1, 3-4). Но «народ Мой закоsnел в отпадении от Меня, — сокрушается Господь, — и, хотя призывают его к горнему, он не возвышается единокордушно» (ст. 7). Кажется, что чем более милостивым был Бог к Израилю, тем больше тот злоупотреблял Божьей благодатью и отвергал её.

Каждый живущий или когда-либо живший человек испытал на себе **доброту, кротость и долготерпение** Божье. Каждый вздох, который делает человек, каждый кусочек пищи, которую он ест, — всё это следствие Божьей заботы. Бог — единственный источник благодати, и, следовательно, всё хорошее и ценное, что имеет человек, даёт Божья милостивая рука.

Божья доброта проявляется в Его детях и является одним из свойств плода Духа, который должны проявлять верующие (Гал. 5:22). Словом «кротость» переведено греч. *аноке*, которое означает «удерживать», например, применение наказания. Оно иногда использовалось для описания перемирия, включающего прекращение вражды между воюющими сторонами. Божья кротость к человечеству — это временное божественное перемирие, милостиво провозглашённое Богом. Словом «долготерпение» переведено греч. *макротумиа*, которое иногда использовалось в отношении обладающего властью правителя, который добровольно отказывался от мести врагу или от наказания преступнику.

До неизбежного суда Божья доброта, кротость и долготерпение распространяются на всё человечество, поскольку Бог не желает, «чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию» (2 Пет. 3:9). Доброта указывает на блага, которые даёт Бог, кротость — на наказание, которое Он удерживает, а долготерпение — на продолжительность обоих. Господь проявляет доброту и долготерпение на протяжении длительного времени. Это всеобщая благодать и провидение, которые Он дарует всему падшему человечеству.

Псалмопевцы радуются тому, что «милости Господней полна земля» (Пс. 32:5), что «милость Божья всегда» присутствует (Пс. 51:3), что Он совершает «чудные дела Его для сынов человеческих» (Пс. 106:8), что Господь «добр и [творит] добро» (Пс. 118:68) и что «благ Господь ко всем, и щедроты Его на всех делах Его» (Пс. 144:9).

Странно, но большинство людей не воспринимают Бога как абсолютное добро. Вместо того чтобы признать Его милостивое обеспечение, терпение и милосердие, они обвиняют Его в нечувствительности и нелюбви за то, что Он позволил определённым событиям случиться. «Как Бог мог позволить умереть этому маленькому ребёнку?» — спрашивают они. Или «почему Бог позволяет этому хорошему человеку страдать от боли и плохого здоровья, но позволяет этому негодяю наслаждаться богатством и здоровьем?» Такие люди судят о Боге с несовершенной и извращённой человеческой точки зрения, отказываясь признать, что если бы не Божья милостивая доброта и долготерпение, то ни один человек не был бы жив. Только Божья благодать позволяет человеку сделать следующий вдох (Иов. 12:10).

Прежде чем разрушить мир потопом, Бог ждал 120 лет, давая людям возможность покаяться, пока Ной строил свой ковчег и призывал людей к покаянию, проповедуя праведность (2 Пет. 2:5). Несмотря на Свои многочисленные предупреждения и продолжающееся непослушание Израиля, Господь ждал около 800 лет, прежде чем послал народ в плен.

Вместо того чтобы спрашивать, почему Бог позволяет плохим вещам случаться с внешне хорошими людьми, нам следует спросить, почему Он позволяет событиям, которые кажутся добрыми, случаться с людьми явно злыми. Мы могли бы спросить, почему Он *не* уничтожил многих других

людей за их грехи, включая и христиан, как сделал это с Ананией и Сапфирою (Деян. 5:1-10). Нам следует удивляться, почему Бог не прикажет земле поглотить отступническое христианство, как Он сделал это с восставшим Кореом и его последователями (Числ. 16:25-32). Причина в том, что Бог «с великим долготерпением [щадит] сосуды гнева, готовые к погибели, чтобы вместе явить богатство славы Своей над сосудами милосердия, которые Он приготовил к славе» (Рим. 9:22-23).

Цель **доброты Божьей** состоит не в извинении грехов, а в приведении людей к осознанию их грехов и к **покаянию**. Основное значение греч. слова *μετανοια* (**покаяние**) — переменить мнение о чём-либо. В нравственном и духовном аспекте это означает изменить мнение о грехе от любви к нему к отвержению его и обращению к Богу за прощением (1 Фес. 1:9).

Человек, который **по упорству и нераскаянному сердцу** злоупотребляет Божьей добротой, кротостью и долготерпением, просто **собирает себе гнев на день гнева и откровения праведного суда от Бога**.

Словом «упорство» переведено греч. *склеротес*, которое буквально означает «твёрдость» и от которого происходит медицинский термин «склероз». Артеросклероз подразумевает затвердение артерий. Такое физическое затвердение идеально отображает духовное состояние сердец, которые становятся нереагирующими и нечувствительными к Богу. Но духовное состояние неизмеримо хуже, чем физическое. Затвердение артерий может свести человека в могилу, но затвердение души приведёт его в ад.

Писание изобилует предостережениями против духовного затвердения — бедствия, от которого постоянно страдал древний Израиль. Через Иезекииля Бог даёт обещание Своему народу о будущем: «Дам вам сердце новое, и дух новый дам вам; и возьму из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце плотяное» (Иез. 36:26). Иисус напоминал Своим еврейским слушателям: «Моисей по жестокосердию вашему позволил вам разводиться с жёнами вашими» (Матф. 19:8). Когда самоправедные начальники еврейского народа, строго придерживавшиеся закона, ждали, чтобы Иисус исцелил в субботу, дав им предлог обвинить Его в нарушении законов, Он посмотрел «на них с гневом, скорбя об ожесточении сердец их» (Марк. 3:5; ср. 6:52; 8:17; Иоан. 12:40). Автор Послания к Евреям трижды, в каждом случае цитируя Ветхий Завет, предупреждает об ожесточении сердец по отношению к Богу (Евр. 3:8, 15; 4:7).

Упорный, нераскаянный отказ от Божьего милостивого прощения греха через Иисуса Христа — самый тяжкий из всех грехов. Поступать так — значит многократно усиливать свою вину, отвергая Божье великодушие, злоупотребляя Его добротой, оскорбляя Его милость, игнорируя Его благодать и презрительно отказываясь от Его любви. Человек, поступающий так, увеличивает суровость Божьего **гнева в день суда**. Когда Божьей добротой постоянно пренебрегают, результатом будет неизбежное и заслуженное наказание.

День гнева и откровения праведного суда от Бога, несомненно, означает суд у Великого белого престола, после которого грешники всех времён и народов будут брошены в огненное озеро, где они встретятся с сатаной и всеми его злыми приспешниками (Откр. 20:10-15).

Немецкий философ Гейне самонадеянно заявил: «Бог простит; ведь это Его профессия». Многие люди разделяют подобное предположение, хотя, возможно, и не заявляют об этом так прямо. Они берут у Бога всё, что могут, и продолжают грешить, думая, что Он обязан смотреть на их грех сквозь пальцы.

Современное общество искоса смотрит на Ветхий Завет, находя невозможным объяснить с чисто человеческой точки зрения кажущиеся грубыми и непоследовательными действия Бога, о которых там идёт речь. Вот что писал лорд Платт в лондонской «Таймс» 3 марта 1970 года о выходе в свет нового перевода Библии на английский язык: «Возможно, теперь, когда Библия доступна на языке, который может понимать каждый, станет ясно, что же представляет собой Ветхий Завет — непристойную хронику жестокости человека к человеку, а возможно, и того хуже — жестокости к женщине, человеческого эгоизма и алчности, поддерживаемых его обращениями к своему богу; едва ли когда-либо существовала более ужасная история. Будем надеяться, что она, наконец, будет объявлена абсолютно неподходящей для этического воспитания школьников».

Поверхностное изучение Ветхого Завета, похоже, подтверждает эту мысль. Многие люди спрашивают: почему Бог уничтожил во время потопа целый мир, за исключением восьми душ? Почему Бог превратил жену Лота в соляной столб только потому, что она обернулась, чтобы посмотреть на Содом? Почему Он повелел Аврааму принести в жертву своего сына Исаака? Почему Он ожесточил сердце фараона, а затем наказал его за эту жестокость, убив всех первенцев в Египте? Почему Бог предписал в законе Моисея смертную казнь за тридцать пять разных проступков? Почему Он повелел Своему народу полностью истребить население Ханаана? Почему Бог послал двух медведиц убить сорок два ребёнка за насмешки над пророком Елисеем? Почему Он немедленно поразил Озу за попытку удержать ковчег завета от падения на землю, позволив в то же время жить многим крайне безнравственным и поклонявшимся идолам израильтянам? Почему Бог послал огонь, чтобы уничтожить двух сыновей Аарона, Надава и Авиуда, за то, что они принесли неподходящую жертву, и в то же время позволял многим нечестивым священникам доживать до старости? Почему Он не лишил жизни Давида за совершение убийства и прелюбодеяния, оба из которых по закону были смертными грехами?

Мы задумываемся о подобных вещах, только если сравниваем Его справедливость с Его милостью, а не с Его законом. Ветхий Завет необходимо понимать с точки зрения творения. Бог заповедал Адаму: «От всякого дерева в саду ты будешь есть, а от дерева познания добра и зла не ешь от него, ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрёшь» (Быт. 2:16-

17). Следовательно, каждый грех с самого начала предполагал наказание смертью.

Бог полновластно создал человека по образу и подобию Своему. Он создал человека, чтобы прославляться, излучать Свой образ и проявлять Свой характер. Когда человек восстал, поверив слову сатаны, а не Бога, Бог имел полное право лишить человека жизни. Человек — творение Бога. Он не создал себя сам и не может сохранить себя сам. Всё, что он имеет, он имеет благодаря Божьей милостивой заботе.

Хотя по справедливости Адам и Ева заслуживали смерти за то, что вкусили запретный плод, они вместо этого испытали Божью милость. И в этот момент вступил в действие план спасения, поскольку было необходимо, чтобы кто-то взял на себя смертное наказание за грех, который заслужили Адам и Ева и все последующие грешники. В свете этого становится ясно, что требование смертной казни только для тридцати пяти проступков, как предусмотрено законом Моисея, было не жестоким и странным наказанием, а удивительным умалением строгости Божьего суда.

Если сравнивать с первоначальными требованиями, то Ветхий Завет полон Божьего терпения и милости как к язычникам, так и к Его избранному народу Израиля. Даже в случае проступков, для которых определена смертная казнь, Бог часто не требовал её исполнения. Когда прелюбодеяние стало распространённым явлением в Израиле, то, вместо того чтобы требовать смерти для каждого нарушителя супружеской верности, Бог разрешил развод как милостивую альтернативу (Втор. 24:1-4). Даже беглого прочтения Ветхого Завета достаточно, чтобы понять: Бог милостиво пощадил намного больше грешников, чем уничтожил (пример тому Давид). Время от времени Бог драматически лишал кого-либо жизни, чтобы напомнить людям, чего заслуживают все грешники. Такие случаи кажутся бессистемными, поскольку они не связаны с определёнными грехами или степенью греховности, но они служат примером того, чего заслуживают все грехи и любые уровни греховности.

Даже во дни Ветхого Завета люди настолько привыкли к Божьей благодати, что воспринимали её как должное. Они настолько привыкли к тому, что не наказываются так, как они того заслуживают, что вообще стали считать себя ненаказуемыми. Подобным образом и христиане иногда обижаются, когда оказывается, что Бог не так благосклонен, как должен, по их мнению, быть. Они испытывают шок при мысли, что Он действительно наказывает людей за их грехи.

И если бы Бог иногда не налагал заслуженного наказания, вместо незаслуженной милости, то трудно предположить, насколько больше мы бы пользовались Его добротой и злоупотребляли Его благодатью. Если бы Он периодически не напоминал о последствиях греха, мы бы совершенно спокойно, не задумываясь, пользовались Его благодатью. Павел дал коринфским верующим отрезвляющее напоминание:

Не хочу оставить вас, братья, в неведении, что отцы наши все были под облаком, и все прошли через море; и все крестились в Моисея в облаке и в море; и все ели одну и ту же духовную пищу; и все пили одно и то же духовное питьё, ибо пили из духовной скалы, следовавшей за ними; скалой же был Христос. Но не о многих из них благоволил Бог, ибо они поражены были в пустыне. А это были образы для нас, чтобы мы не были похотливы на злое, как они были похотливы. Не будьте также идолопоклонниками, как некоторые из них, о которых написано: «Народ сел есть и пить и встал играть». Не станем блудить, как некоторые из них блудили и в один день погибло их двадцать три тысячи. Не станем искушать Христа, как некоторые из них искушали и погибли от змей. Не ропщите, как некоторые из них роптали и погибли от истребителя. Всё это происходило с ними *как* прообраз; а описано в наставление нам (1 Кор. 10:1-11).

Мы должны каждый день благодарить Господа за то, что Он так терпелив и милосерден к нам, прощая нам многие грехи, за которые мы, даже будучи Его детьми, заслуживаем справедливого наказания. Решающий вопрос не в том: «Почему некоторые люди страдают или умирают?», а в том: «Почему хоть кто-то жив?»

Когда некоторые евреи спросили Иисуса «о галилеянах, кровь которых Пилат смешал с жертвами их», Он ответил: «Думаете ли вы, что эти галилеяне были грешнее всех галилеян, что так пострадали? Нет, говорю вам, но если не покаетесь, все так же погибнете. Или думаете ли, что те восемнадцать человек, на которых упала башня Силоамская и побила их, виновнее были всех, живущих в Иерусалиме? Нет, говорю вам, но если не покаетесь, все так же погибнете» (Лук. 13:1-5).

Очевидно, что те, кто задавал Иисусу вопрос, думали, что молящиеся, убитые Пилатом, и люди, погибшие при падении башни, были самыми закоренелыми грешниками, а потому были наказаны Богом. Иисус ясно опроверг их предположения, сказав, что эти несчастные были не более греховны, чем другие евреи. Более того, Он предупредил задававших вопросы, что все они грешны и заслуживают смерти, и в конце концов, будут ею наказаны, если не раскаются и не обратятся к Богу.



Принципы Божьего суда

11

ЧАСТЬ 2

Который воздаст каждому по делам его: тем, которые постоянством в добром деле ищут славы, чести и бессмертия, — жизнь вечную; а тем, которые упорствуют и не покоряются истине, но предаются неправедности, — ярость и гнев. Скорбь и теснота душе всякого человека, делающего злое, во-первых, иудея, *потом* и еллина! Напротив, слава и честь, и мир всякому, делающему доброе, во-первых, иудею, *потом* и еллина! Ибо нет лицепрятия у Бога. Те, которые, не *имея* закона, согрешили, вне закона и погибнут; а те, которые под законом согрешили, по закону осудятся (потому что не слушатели закона праведны пред Богом, но исполнители закона оправданы будут, ибо когда язычники, не имеющие закона, по природе законное делают, то, не имея закона, они сами себе закон: они показывают, что дело закона у них написано в сердцах, о чём свидетельствует совесть *их* и мысли *их*, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую) в день, когда, по благовествованию моему, Бог будет судить тайные дела людей через Иисуса Христа (2:6-16)

Здесь Павел продолжает разговор о дне «гнева и откровения праведного суда от Бога» (ст. 5). Как упоминалось в предыдущей главе, «день гнева» означает последний Божий суд над грешным человечеством. Пётр упоминает этот день как «день суда и погибели нечестивых людей» (2 Пет. 3:7), а Иуда — как «суд великого дня» (ст. 6). Павел объясняет, что это случится при Втором пришествии Иисуса Христа, «Ко-

торый будет судить живых и мёртвых явлением Его и Царством Его» (2 Тим. 4:1). В это время произойдёт «явление Господа Иисуса с неба, с ангелами силы Его, в пламенеющем огне совершающего отмщение не познавшим Бога и не покоряющимся Евангелию Господа нашего Иисуса Христа» (2 Фес. 1:7-8).

Последний суд более подробно описан Иоанном:

И увидел я Великий белый престол и Сидящего на нём, от лица Которого бежало небо и земля, и не нашлось им места. И увидел я мёртвых, малых и великих, стоящих пред Богом, и книги раскрыты были, и иная книга раскрыта, которая есть книга жизни. И судимы были мёртвые, согласно написанному в книгах, по делам своим. Тогда отдало море мёртвых, бывших в нём, и смерть и ад отдали мёртвых, которые были в них; и судим был каждый по делам своим. И смерть и ад повержены в озеро огненное. Это смерть вторая. И кто не был записан в книге жизни, тот был брошен в озеро огненное (Откр. 20:11-15).

Иисус заявил, что в это время «пошлёт Сын Человеческий ангелов Своих, и соберут из Царства Его все соблазны и делающих беззаконие, и бросят их в печь огненную; там будет плач и скрежет зубов. Тогда праведники воссияют, как солнце, в Царстве Отца их» (Матф. 13:41-43). Тот ужасный день, когда грешники всех времён впадут в руки Бога живого, неумолимо приближается (Евр. 10:31).

Рассказывают историю о древнем римском правителе Бруте Старшем, который обнаружил, что два его сына устроили тайный заговор с целью свергнуть правительство, а это преступление заслуживало смертного наказания. На суде молодые люди слёзно просили отца о снисхождении, ласково обращаясь к нему и взывая к его отцовской любви. Большинство людей, собравшихся на суде, также просили о снисхождении. Но из-за серьёзности преступления и, возможно, того, что сыновья правителя должны нести бóльшую ответственность и бóльшую вину за ужасное преступление, отец потребовал их смерти и лично присутствовал на казни. Кто-то прокомментировал этот случай так: «Судья в нём победил отца; любовь к справедливости оказалась выше родительской нежности».

Бог предлагает Себя быть Отцом для падшего человечества. Он умоляет людей прийти к Нему за спасением через Его Сына, поскольку Он не желает, «чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию» (2 Пет. 3:9). Но однажды возможность покаяться закроется. И тогда Бог будет вершить Свой совершенный суд даже более непреклонно, чем этот римский правитель.

Темой предыдущей главы были первые три из шести принципов, которые будет использовать Бог на последнем суде. Следующие три принципа — это дела (Рим. 2:6-10), беспристрастие (ст. 11-15) и побуждения (ст. 16).

ДЕЛА

Который воздаст каждому по делам его: тем, которые постоянством в добром деле ищут славы, чести и бессмертия, — жизнь вечную; а тем, которые упорствуют и не покоряются истине, но предаются неправедности, — ярость и гнев. Скорбь и теснота душе всякого человека, делающего злое, во-первых, иудея, *потом* и еллина! Напротив, слава и честь, и мир всякому, делающему доброе, во-первых, иудею, *потом* и еллину! (2:6-10)

Хотя этот отрывок прост и понятен, он содержит несколько истин, которые легко исказить, если подойти к ним невнимательно.

В процитированном ранее тексте из 20-й главы книги Откровение дважды упоминается, что люди будут судимы по «делам своим» (ст. 12-13). На этой же истине акцентирует внимание и Павел в Рим. 2:6-10, ясно говоря, что Бог воздаст каждому по делам его.

Ветхий Завет ясно учит, что суд совершается по делам, по поступкам. Господь повелел Исаии говорить: «Скажите праведнику, что благо *ему*, ибо он будет вкушать плоды дел своих; а беззаконнику — горе, ибо будет ему возмездие за *дела* рук его» (Ис. 3:10-11). Через Иеремию Бог провозгласил ещё более конкретно: «Я, Господь, исследую сердце и испытываю внутренности, чтобы воздать каждому по пути его и по плодам дел его» (Иер. 17:10).

Иисус тоже говорил об этом принципе суда, уча, что «придёт Сын Человеческий во славе Отца Своего с ангелами Своими и тогда воздаст каждому по делам его» (Матф. 16:27). В другом случае Он говорил: «Не удивляйтесь этому, ибо наступает время, в которое все, находящиеся в гробах, услышат голос Сына Божьего; и выйдут делавшие добро в воскресение жизни, а делавшие зло — в воскресение осуждения» (Иоан. 5:28-29).

Павел, великий апостол спасения по благодати через веру, всегда учил, что Божий суд над верующими и над неверующими будет основываться на их делах. «Насаждающий же и поливающий суть одно; но каждый получает свою награду по своему труду» (1 Кор. 3:8). И далее он объясняет:

Никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос. Строит ли кто на этом основании из золота, серебра, драгоценных камней, дерева, сена, соломы, — каждого дело обнаружится; ибо день покажет, потому что в огне открывается, и огонь испытает дело каждого, каково оно есть. У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит награду. А у кого дело сгорит, тот потерпит урон; впрочем, сам спасётся, но так, как бы из огня (1 Кор. 3:11-15).

Снова обращаясь к верующим, Павел пишет: «Все мы должны явиться пред судилище Христово, чтобы каждому получить *за то*, что он делал, живя в теле: добро или зло» (2 Кор. 5:10). Даже в своём чудесном посла-

нии о благодати Павел заявляет: «Не обманывайтесь: Бог поругаем не бывает. Что посеет человек, то и пожнёт: сеющий в плоть свою от плоти пожнёт тление, а сеющий для Духа от Духа пожнёт жизнь вечную. Делая добро, не будем унывать, ибо в своё время пожнём, если не ослабеем» (Гал. 6:7-9).

Бог не судит на основании религиозных заявлений, религиозных взаимоотношений или религиозного наследия. Но Он судит, наряду с другими нормами, по плодам жизни человека. В день суда будет не важно, еврей человек или не еврей, язычник или ортодокс, религиозный или не религиозный, посещал он церковь или нет. Важно будет, была ли его жизнь примером послушания Богу. В тот день «каждый из нас за себя даст отчёт Богу» (Рим. 14:12).

Субъективным критерием для спасения является только вера и ничего больше. Но объективная реальность спасения проявляется в последующих благочестивых делах, которыми управляет и на которые даёт силы верующему Святой Дух. По этой причине добрые дела — очень веское основание для Божьего суда.

Человека безошибочно характеризуют поступки. «По плодам их узнаете их», — дважды провозгласил Иисус в Нагорной проповеди (Матф. 7:16, 20). Итак, дела, совершаемые человеком на протяжении всей жизни, — один из обязательных критериев, по которым будет судить Бог. Каждый человек однажды предстанет перед божественным Судьёй, у Которого есть полный отчёт о делах этого человека, и по этому отчёту будет определена вечная участь человека.

Одно должно быть ясно, что хотя Писание, как Ветхий, так и Новый Завет, учит *о суде* по делам, нигде не сказано *о спасении* по делам. «Не нам, Господи, не нам, но имени Твоему дай славу, ради милости Твоей, ради истины Твоей» (Пс. 113:9). Каким бы добрым ни был человек, и сколько бы добра он ни совершил, всё это было сделано по Божьей милости, и только Богу следует воздавать честь и похвалу за это. «Ради Себя, ради Себя Самого делаю это, — заявил Господь через Исаию, — ибо какое было бы нареkanie *на имя Моё!* Славы Моей не дам иному» (Ис. 48:11). Бог спасёт того, кого спасёт, и Его полновластная благодать совершенно не зависит от праведности по делам.

Говоря о Новом завете в Его Сыне Иисусе Христе, Бог обещал древнему Израилю:

Вот наступают дни... когда Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды новый завет, не такой завет, какой Я заключил с отцами их в тот день, когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли египетской; тот завет Мой они нарушили, хотя Я оставался в союзе с ними... Но вот завет, который Я заключу с домом Израилевым после тех дней... Вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах их напишу его, и буду им Богом, а они будут Моим народом (Иер. 31:31-33).

Сущность Нового завета — в предложении Божьей милости и благодати недостойным людям. Спасение целиком зависит от Божьей полновластной и милостивой воли и силы. «Верно и всякого принятия достойно слово, — говорит Павел, — что Христос Иисус пришёл в мир спасти грешников, из которых я первый. Но для того я и помилован, чтобы Иисус Христос во мне первом показал всё долготерпение» (1 Тим. 1:15-16). Апостол говорит всем верующим: «Ибо благодатью вы спасены через веру, и это не от вас, Божий дар, не от дел, чтобы никто не хвалился» (Ефес. 2:8-9).

Но если спасение целиком зависит от веры, то причём здесь дела? Павел продолжает это великое утверждение во 2-й главе Послания к Ефесянам, говоря: «Ибо мы — Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (ст. 10). Этот же апостол увещал филиппийских верующих: «Со страхом и трепетом совершайте своё спасение, потому что Бог производит в вас и желание, и действие по *Своему* благоволению» (Фил. 2:12-13). Другими словами, жизнь, спасённая верой, должна явить свидетельство этого спасения, совершая Божий труд. Добрые дела — это внешнее свидетельство внутренней веры.

Спасение не зависит *от* дел, но оно обязательно будет *производить* дела. Присутствие в человеческой жизни истинно добрых дел показывает, что человек действительно спасён, и в Божьих непогрешимых глазах эти дела — абсолютно надёжный показатель спасающей веры. Точно так же отсутствие подлинно добрых дел — признак отсутствия спасения. В обоих случаях дела становятся надёжным основанием для Божьего суда. Когда Бог видит дела, демонстрирующие праведность, Он знает, исходят ли они от возрождённого сердца или нет. И когда Он видит дела, демонстрирующие неправедность, то точно так же знает, исходят ли они от невозрождённого сердца или нет.

В Рим. 2:1-16 Павел говорит не об основании для спасения, а об основании для суда. Он начинает обсуждать тему спасения только в 3-й главе. В данном отрывке он говорит о делах как о показателях или принципах, которые Бог использует для суда. Он обсуждает *доказательства* спасения, а не средство или основание для него. Павел говорит, что если человек действительно спасён, то в его жизни будут внешние проявления этого. Если же человек не спасён, то таких проявлений не будет. Никто из верующих не соответствует Божьей совершенной праведности, к тому же иногда верующие впадают в непослушание. Но жизнь, совершенно лишённая праведных дел, не может притязать на искупление.

В Рим. 2:7-10 Павел проводит чёткую границу между двумя классами людей. Существуют только два типа: спасённые и неспасённые. Сначала он сосредотачивается на определяющих поступках спасённых (ст. 7), затем на определяющих поступках неспасённых (ст. 8-9), а затем снова возвращается к делам спасённых (ст. 10).

ДЕЛА СПАСЁННЫХ

тем, которые постоянством в добром деле ищут славы, чести и бессмертия, — жизнь вечную (2:7)

Истинное спасение проявляется в **постоянстве** верующего в добром деле, и наивысшее благо, которое он может делать, — это **искать славы, чести и бессмертия**. Хотя кажется, что эти три термина используются здесь почти как синонимы, они передают разное значение. Все вместе они отражают небесные взгляды и стремления верующего.

Первое, наивысшее и самое замечательное желание верующего — это слава и, прежде всего, **Божья слава**. Человек, который не имеет такого глубокого внутреннего желания, не может быть настоящим верующим. «Итак, едите ли, пьёте ли, или иное что делаете, всё делайте в славу Божью», — увещает Павел (1 Кор. 10:31). Жить для славы Божьей — значит служить проявлением самой сути Бога, будучи готовым орудием для Его божественного труда.

Верующий также ищет **славы** и для себя, но не в плотском, корыстном смысле, столь характерном для падшей человеческой природы, а в радостном ожидании того дня, когда свершится спасение, чтобы разделить с Богом Его славу (см. Рим. 8:21, 30; 2 Фес. 2:14; ср. Пс. 16:15). Мы знаем, что любое «кратковременное лёгкое страдание наше производит в безмерном преизбытке вечную славу» (2 Кор. 4:17) и что когда «явится Христос, жизнь ваша, тогда и вы явитесь с Ним во славе» (Кол. 3:4). Искать такой божественной славы — значит, по сути, стремиться быть подобным Христу. Именно это имел в виду Павел, когда писал филиппийцам:

Чтобы познать Его, и силу воскресения Его, и участие в страданиях Его, уподобляясь смерти Его, чтобы достигнуть воскресения мёртвых. *Говорю так* не потому, чтобы я уже достиг или стал совершенным; но стремлюсь, не достигну ли я, как достиг меня Христос Иисус. Братья, я не считаю себя достигшим; а только, забывая заднее и устремляясь вперёд, спешу к цели — к награде высшего призвания Божьего во Христе Иисусе.

... Наше же гражданство — на небесах, откуда мы ожидаем и Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа, Который уничижённое тело наше преобразит так, что оно будет соответствовать славному телу Его, силой, *которой* Он действует и покоряет Себе всё (Фил. 3:10-14, 20-21).

Во-вторых, истинный верующий ищет **чести**, и снова в виду имеется не мирская честь, к которой стремится большинство людей, а честь, идущая от Бога, честь услышать Его слова: «Хорошо, добрый и верный раб! В малом ты был верен, над многим тебя поставлю; войди в радость господина твоего» (Матф. 25:21).

В-третьих, истинный верующий ищет **бессмертия** — дня, когда его

тленному телу «надлежит облечься в нетление, и смертному этому — облечься в бессмертие» (1 Кор. 15:53).

Павел не говорит о том, как человек приходит к спасению или *как* Бог производит в нём уподобление Христу. Он описывает жизнь настоящего верующего, указывая, что эти Богом дарованные качества будут воплощаться в совершенной славе божественно дарованной **вечной жизни**. Иоанн прекрасно излагает эту простую истину в конце своего 1-го послания: «Знаем также, что Сын Божий пришёл и дал нам свет и разум, чтобы мы познали Бога истинного и были в истинном Сыне Его Иисусе Христе. Сей есть истинный Бог и жизнь вечная» (1 Иоан. 5:20).

Вечная жизнь означает не просто жизнь неограниченной продолжительности, хотя она действительно будет длиться вечно. Даже спасённые будут *существовать* вечно, но это существование будет вечной смертью и наказанием (2 Фес. 1:9; Откр. 14:9-11). **Вечная жизнь** — это, прежде всего, качество жизни, это жизнь Бога в душе человека. Вот что говорит Павел о своей собственной вечной жизни: «Уже не я живу, но живёт во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верой в Сына Божьего, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня» (Гал. 2:20).

В данном тексте Павел утверждает, что в человеке, обладающем Божьей жизнью, отразится истинный образ Божий, и на основании этого отражённого благочестивого характера человек и будет судим. Для человека, имеющего вечную жизнь, совсем не отражать Божий характер так же невозможно, как невозможно постоянно задерживать дыхание. Вечная жизнь вызывает духовное дыхание точно так же, как физическая жизнь вызывает дыхание тела. Джон Мюррей резонно заметил, что «дела без купительного дыхания — это мёртвые дела. Дыхание без добрых дел — это самовнушение».

Оправдание по вере не отрицает праведных дел в жизни верующего. В Писании ясно сказано, что как несомненно то, что мы спасены через веру, так несомненно и то, что мы будем судимы по нашим делам. Когда Бог в Своей полновластной благодати принимает грешника в момент его обращения, Он не просит ни о чём, кроме веры в Иисуса Христа и подчинения Ему. Но с этого момента верующий берёт на себя обязанность послушания, и признаком его новой духовной жизни становится его послушание Богу. Вера во Христа даёт не свободу грешить или делать то, что мы хотим, а свободу *от* греха и новое, Богом данное желание и способность делать то, что угодно Ему.

Иаков объясняет взаимоотношения между верой и делами очень конкретно:

Что пользы, братья мои, если кто говорит, что он имеет веру, а дел не имеет? Может ли эта вера спасти его? Если брат или сестра наги и не имеют дневно-го пропитания, а кто-нибудь из вас скажет им: «Идите с миром, грейтесь и питайтесь», но не даст им необходимого для тела — что пользы? Так и вера,

если не имеет дел, мертва сама по себе. Но скажет кто-нибудь: «Ты имеешь веру, а я имею дела». Покажи мне веру твою без дел твоих, а я покажу тебе веру мою из дел моих. Ты веруешь, что Бог един, — хорошо делаешь; и бесы веруют — и трепещут. Но хочешь ли знать, неосновательный человек, что вера без дел мертва? ... Ибо как тело без духа мертво, так и вера без дел мертва (Иак. 2:14-20, 26).

В Рим. 2:7 Павел говорит о полноценной, настоящей **вечной жизни**, которая наступит после последнего суда, когда начнётся вечное царство. Эта совершенная вечная жизнь будет даваться в соответствии со спасением, удостоверенным добрыми делами верующего, совершёнными во время его жизни на земле (ст. 6).

ДЕЛА НЕСПАСЁННЫХ

а тем, которые упорствуют и не покоряются истине, но предаются неправедности, — ярость и гнев. Скорбь и теснота душе всякого человека, делающего злое, во-первых, иудея, потом и еллина! Напротив, слава и честь, и мир всякому, делающему доброе, во-первых, иудею, потом и еллина! (2:8-10)

Здесь Павел противопоставляет тех, кто своими добрыми делами доказал, что принадлежит Господу, и тех, кто также доказал, но злыми делами, что не принадлежит Ему. Те, кто не принадлежит Богу, проявляют много злых качеств, и три из них Павел упоминает в 8-м стихе.

Первое качество неспасённых — они **упорствуют**. Основное значение переведённого так греческого слова *эритейа* — «наёмник». То есть это корыстный человек, делающий свою работу просто за деньги, не обращая внимания на то, какие проблемы это может создать окружающим. Всё, что такой человек делает, он делает в угоду себе. И это согласуется с тем, что говорит Библия: основная проблема невозрождённого человека — его абсолютная сосредоточенность на себе и отсутствие в его жизни места для Бога.

Второе качество неспасённых, вытекающее из первого, — они **не покоряются истине**. Человек, который, прежде всего, ищет своего, естественно противится всему, что не его, в том числе и Божьей истине. Непокорность истине равнозначна бунту, восстанию, а духовное восстание — это то, чем было грехопадение, и что представляет собой падшая человеческая природа. Неспасённые — по природе мятежники, враги Бога (Рим. 8:7; ср. 5:10; Кол. 1:21).

Третье качество неспасённых — то, что они **предаются неправедности**. Ни один человек не живёт в моральном и духовном вакууме. Он — либо верующий, либо неверующий; либо праведный, либо неправедный. Иисус категорично заявил, что «никто не может служить двум господам: потому что или одного будет ненавидеть, а другого любить; или одному станет

усердствовать, а другим — пренебрегать» (Матф. 6:24). Отсюда можно сделать вывод, что нет человека, который не служит никому. Следовательно, человек служит либо Богу, либо кому-то другому. И если он не служит Богу, все другие господа ведут его к греху. Служить Богу — значит повиноваться Его воле! Служить другому господину — значит повиноваться греху.

Здесь дорога в ад ясно определена как непринятие господства Иисуса Христа. Неспасённый человек по природе своей **упорствует**, и его вражда против Бога приводит его к непослушанию Божьей истине и к тому, что он **предаётся неправедности**.

Таким людям Бог воздаст (см. ст. 6) **ярость и гнев**. Слово *orge* (**ярость**) означает самый сильный гнев, достигающий наивысшей точки, когда Божья милость и благодать полностью исчерпаны. Это будет конец Божьего воздержания и терпения по отношению к невозрождённому, нераскаявшемуся человечеству. Всю силу Своего яростного гнева Он направит на тех, чьи дела свидетельствуют об упорном, неуклонном противлении Ему.

Слово *фумос* (**гнев**) означает сильное негодование, действующее неутомимо. Основное значение слова касалось быстрого движения и описывало лихорадочное дыхание человека, в ярости преследующего врага. Оно используется в Послании к Евреям для описания уничтожающего гнева фараона против Моисея (Евр. 11:27; ср. Исх. 10:28). Лука использует его, описывая ярость иудеев в синагоге в Назарете, когда они хотели сбросить Иисуса с горы (Лук. 4:28-29). Это слово использовано для описания язычников-ефесян, возмущённых проповедью Павлом Евангелия и особенно его утверждением о том, что их идолы, «делаемые руками человеческими — не боги» (Деян. 19:26-28). В день последнего суда Божий **гнев** изольётся на мятежное человечество, как всепожирающий огонь.

Следовательно, **скорбь и теснота обрушатся на душу всякого человека, делающего злое**. Слово *флипсис* (**скорбь**) имеет основное значение оказания сильного давления и иногда переводится как «бедствие», «мучение» или «притеснение». Оно используется для описания притеснений ранней Церкви иудеями в Палестине (Деян. 11:19) и скорбей верующих вообще (Иоан. 16:33; Деян. 14:22; Рим. 5:3; 2 Фес. 1:4). Павел использовал его, описывая преследования, которым он подвергся в Азии (2 Кор. 1:8). Это слово использовано для описания раздавливания гроздьев гнева во время великой битвы Армагеддон (Откр. 14:18-20).

Слово *стенохория* (**теснота**) буквально означает «узкое место». Метафорически оно описывало суровое ограничение или стеснение, а потому имело смысл мучения или крайней **тесноты**. За исключением смертной казни, одиночное заключение с древних времён считалось наихудшей формой наказания для узника, который и так заточён в тюрьму. Частью адских мучений будет такое полное, изолированное, вечное, одиночное заточение без малейшей надежды на освобождение или побег.

В этом отрывке Павел дважды использует фразу **«во-первых, иудея, потом и еллина»**, и важно, что в первом случае фраза относится к тем, кто

осуждён Богом. Евреи привыкли думать о себе, как о первых в Божьих глазах. Типичный еврей действительно верил, что за небольшим исключением (например, Раав и Руфь) язычники по природе своей были лишены надежды на Божью заботу и спасение.

Бог действительно выбрал Израиль среди других народов быть Его избранным народом. «Только вас признал Я из всех племён земли», — заявил Он Израилю (Ам. 3:2а). Но тут же Он продолжает: «Потому и взыщу с вас за все беззакония ваши» (ст. 2б). Израиль получит более суровое наказание, поскольку он имел больше света и больше благословений. Как ясно говорит Павел, фраза «**во-первых, иудеи**» означает, что поскольку им первым была дана возможность спасения, они первыми несут и наказание.

Конечно же, даже верующий не в силах сам совершить праведные дела, которых требует Бог и по которым люди будут судимы. Человек имеет не больше возможностей сохранить своё спасение добрыми делами, чем имел возможность получить его добрыми делами. Как и само спасение, добрые дела становятся возможными лишь благодаря Божьей полновластной благодати и силе, которую даёт Его Святой Дух. Единственный путь творить праведные дела — это принять праведность Христа, которая приходит через веру в Него как Господа и Спасителя, иметь Духа Святого, дающего возможность делать эти дела, и сознательно стремиться исполнять Слово Божье!

В Своей бесконечной справедливости так же, как и в Своей бесконечной милости Бог сделает так, что **слава и честь**, которых ищет **всякий, делающий добро**, действительно станут его наградой. Понятие **мира**, который даёт Бог, вероятно использовано Павлом как синоним вечности, которую ищет каждый истинный верующий наряду со славой и честью (см. ст. 7). Всё божественное, что ищет верующий в Бога, он получит.

И снова апостол указывает, что порядок наказания будет следующим: **во-первых, иудею**, потом и **еллину**. Неверующие евреи будут осуждены первыми (ст. 9). Только после того, как Бог разберётся со Своим избранным народом, Он будет заниматься **еллинами**, то есть язычниками.

НЕЛИЦЕПРИЯТИЕ

Ибо нет лицепрятия у Бога. Те, которые, не имея закона, согрешили, вне закона и погибнут; а те, которые под законом согрешили, по закону осудятся, потому что не слушатели закона праведны пред Богом, но исполнители закона оправданы будут, ибо когда язычники, не имеющие закона, по природе законное делают, то, не имея закона, они сами себе закон: они показывают, что дело закона у них написано в сердцах, о чём свидетельствует совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую (2:11-15)

Пятое качество, связанное с Божьим судом, — это Его нелицеприятие. Греческое слово *просополемптес* (лицеприятие) буквально означает «при-

нимать лицо», то есть оказывать внимание человеку в зависимости от того, кем он является. Смысл сказанного Павлом точно передан в популярном символе — статуе справедливости, изображающей женщину с завязанными глазами. Она не видит, кто перед ней, а потому относится к подсудимому беспристрастно. Иногда её изображают также со связанными руками, подразумевая, что она не может взять взятку.

К сожалению, лицеприятие существует даже в самых лучших человеческих судах, но в день Божьего суда его не будет. Благодаря Его совершенному знанию каждой подробности и благодаря Его совершенной праведности, Его правосудие не может быть никаким другим, кроме как абсолютно нелицеприятным. Такие вещи как должность, образование, влияние, популярность или внешняя привлекательность, не будут иметь абсолютно никакого влияния на Божье решение о вечной судьбе человека.

Наиболее величественным и возвышенным творением, созданным Богом, был Люцифер, «утренняя звезда, сын зари». Но из-за своих гордых, честолюбивых стремлений возвыситься над своим Создателем, сделать себя подобным Всевышнему, даже высокопоставленный, величественный Люцифер был низвергнут Богом с небес в ад (Ис. 14:12-15). Наиболее возвышенный стал наиболее униженным. Если когда-либо и было существо, чьё положение заслужило особой благосклонности Бога, то это был Люцифер. Но это высокое положение наложило на него особую ответственность за его мятеж, и поэтому он получит наибольшее наказание в аду по сравнению с любым другим созданием.

Когда Пётр увидел, как Бог действовал в жизни Корнилия, он, наконец-то, смог преодолеть своё еврейское предубеждение против язычников и признать: «Истинно познаю, что Бог нелицеприятен» (Деян. 10:34). Как и на его Господа, на Павла не производили высокие религиозные должности, занимаемые той или иной личностью (Гал. 2:6). Это же чувство справедливости присутствует в заявлении апостола, что «Бог поругаем не бывает. Что посеет человек, то и пожнёт» (Гал. 6:7). То, кем человек является, не будет иметь никакого влияния на то, что он пожнёт на Божьем суде. «Сеющий в плоть свою от плоти пожнёт тление, а сеющий для Духа от Духа пожнёт жизнь вечную» (ст. 8).

Призывая господ заботливо относиться к своим рабам, Павел напоминает им: «И над вами самими, и над ними есть на небесах Господь, у Которого нет лицеприятия» (Ефес. 6:9). «А кто неправедно поступит, тот получит по своей неправде, — уверял апостол колоссян, — у Бога нет лицеприятия» (Кол. 3:25). Пётр увещал своих читателей: «Если вы называете Отцом Того, Который нелицеприятно судит каждого по делам, то со страхом проводите время странствования вашего» (1 Пет. 1:17).

Божье нелицеприятие не исключает принятие во внимание различной духовной просвещённости людей. Павел говорит о двух различных группах грешников: тех, кто не имел возможности узнать закон Божий, и тех, кто имел такую возможность. Конечно же, он говорит о законе, данном

через Моисея народу Израиля. Под теми, кто **не имеет закона**, подразумеваются язычники.

Это не означает, что язычники не имели понимания Бога или добра и зла. Апостол уже сказал, что через откровение в творении все люди имеют свидетельство о Боге, о Его вечной силе и Божестве (1:20). Язычники, которые, **не имея закона, согрешили, вне закона и погибли**, то есть они будут судимы в соответствии с их более ограниченным знанием о Боге. В это число попадает большая часть человечества всех времён. Даже учитывая возросшие возможности распространения Божьего Слова на различных языках мира и замечательные новые технологии и средства информации для проповеди Евангелия, большинство людей в сегодняшнем мире никогда не слышали ясного изложения Библии. Ещё меньше имеют ясные знания о его спасительных истинах.

Но поскольку они имеют Божье естественное откровение в творении, а также понимание добра и зла в своих сердцах и совести (ст. 15), то они виновны и должны нести наказание. Следовательно, они **погибнут вне закона**. Слово *аполлуми* (**погибать**) означает разрушение, но не уничтожение. Это слово обозначает то, что было разрушено и больше непригодно для использования в первоначальных целях. Этот термин использовал Иисус, говоря о тех, кто брошен в ад (Матф. 10:28). Как Он заявляет в другом месте, ад — это не место или состояние небытия или бессознательного существования, как нирвана у индусов. Это место вечных мучений, место вечной смерти, где будет «плач и скрежет зубов» (см. Матф. 13:42, 50). Все люди созданы Богом для Его славы, но, отказываясь прийти к Нему за спасением, они теряют возможность искупления, возможность стать теми, кем Он предназначил им быть. В этом случае их путь — осуждение и гибель.

Грешные язычники **погибнут** точно так же, как и грешные евреи, но, как уже упомянул Павел (ст. 9), их вечные муки и страдания будут меньше, чем муки и страдания евреев, которые имели неизмеримое преимущество, обладая Божьим законом. Иисус ясно изложил этот принцип. Приводя в пример ситуацию с рабами господина, который возвратился после долгого отсутствия, Он сказал: «Раб же тот, который знал волю господина своего, и не был готов, и не делал по воле его, бит будет много; а который не знал, и сделал достойное наказания, бит будет меньше. И от всякого, кому дано много, много и потребуется; и кому много вверено, с того больше взыщут» (Лук. 12:47-48).

Затем апостол обращается к евреям как к тем, кому Господь вверил многое, заявляя: «**Те, которые под законом согрешили, по закону осудятся**». Человек, который не имел преимущества знать закон Божий, будет судим в соответствии со своим ограниченным знанием о Боге. А тот, кто имел доступ к **закону** Божьему, будет судим в соответствии со своим бóльшим знанием о Господе.

Те же, кто знал не только Ветхий Завет, но и Евангелие Нового Завета, также включаются в эту вторую категорию судимых. И поскольку они

имеют даже большее знание о Боге, чем древние евреи, то они будут нести бóльшую ответственность. Их положение будет как у жителей еврейских городов Хоразин, Вифсаида и Капернаум, которые слышали учение Иисуса Христа, видели творимые Им чудеса, но отвергли Его как Мессию и Царя. Они имели не только закон Божий, но и привилегию встретиться с Сыном Божьим. Господь жёстко сказал им, что в день суда языческим городам Тиру, Сидону и Содому будет легче, чем им (Матф. 11:20-23).

Хотя все неверующие попадут в ад, самая горячая часть ада предназначена для тех, кто не воспользовался величайшей духовной возможностью. Вот почему так страшно быть отступником, знать и даже признавать Божью истину, но в итоге отвернуться от неё. О таких людях автор Послания к Евреям говорит: «Ибо невозможно однажды просвещённых, и вкусивших дара небесного, и ставших сопричастными Духу Святому, и вкусивших благого слова Божьего и сил будущего века, и отпавших опять обновлять покаянием, когда они снова распинают в себе Сына Божьего и выставляют *Его* на позор» (Евр. 6:4-6). А затем он дополняет:

Ибо если мы, получив познание истины, произвольно грешим, то не остаётся более жертвы за грехи, но некое страшное ожидание суда и ярость огня, готового пожрать противников. *Если* отвергший закон Моисеев при двух или трёх свидетелях без милосердия *наказывается* смертью, то насколько худшего, думаете, наказания достоин будет тот, кто попирает Сына Божьего и не считает святыней кровь завета, которой освящён, и Духа благодати оскорбляет? Мы знаем Того, Кто сказал: «У Меня отмщение, Я воздам», — говорит Господь. И ещё: «Господь будет судить народ Свой». Страшно впасть в руки Бога живого! (10:26-31).

Хотя те, у кого была возможность слышать Божье слово, имеют огромное преимущество перед теми, у кого такой возможности нет, их положение будет много хуже, если они не примут Его Слово.

«Потому что не слушатели закона праведны пред Богом, — говорит Павел, — но исполнители закона оправданы будут». Подобно Иакову, предупреждающему тех, кто слышит Божье Слово, но не исполняет его (Иак. 1:22-23), Павел здесь использует не обычное греч. слово *акуо* («слушать»), а слово *акроатес*, обозначающее тех, для кого слушать было ремеслом.

Это аналогично тому, чем занимаются студенты. Их первейшая обязанность в аудитории — слушать изложение материала преподавателем. Студент обязан отчитываться за то, что слышит на лекции, и сдавать экзамены. А вольный слушатель лишь посещает занятия. Он не сдаёт экзамены и не получает оценок. Другими словами, он слушает, не неся никакой ответственности за то, что слышит.

Во многих синагогах в дни Павла наставление основывалось не на Писании, а на системе преданий, разработанных раввинами на протяжении столетий со времени Вавилонского плена. Часто Божье Слово из Ветхого

Завета просто читали и слушали, не давая ему объяснения и не применяя в жизни. Следовательно, большинство евреев были просто «вольными слушателями», **слушателями закона** и не более.

Но Бог не признаёт просто «слушателей» Его Слова. Чем больше человек слушает Его истину, тем более он ответственен за веру в неё и следование ей. Если не наступит послушание, то чем больше человек слышал, тем больше будет для него наказание.

Иаков предупреждает, что люди, считающие себя христианами только потому, что посещают церковь, слушают записи проповедей, участвуют в группе по изучению Библии и слушают христианскую музыку, обманывают самих себя. «Ибо, кто слушает слово и не исполняет, тот подобен человеку, рассматривающему природные черты лица своего в зеркале: он посмотрел на себя, отошёл и тотчас забыл, каков он» (Иак. 1:23-24). Другими словами, человек, удовлетворяющийся поверхностным знанием Божьего Слова, живёт духовной иллюзией, думая, что он спасён, в то время как это не так. Смотря в зеркало, он судит о себе по собственным меркам, а не с точки зрения Слова Божьего, о котором он много знает, но не воспринимает всем сердцем. Его неспособность следовать тому, что он слышит, доказывает, что он не верит и не принимает этого. Его неповиновение доказывает, что он не верит в Бога, Слово Которого слышит. И чем больше он слышит, не повинуюсь услышанному, тем больше вины накапливает на день суда. Именно это имел в виду Господь в последней части Нагорной проповеди, когда сказал:

Итак, всякого, кто слушает слова Мои эти и исполняет их, уподоблю человеку благоразумному, который построил дом свой на камне; и пошёл дождь, и разлились реки, и подули ветры, и устремились на дом тот, и он не упал, потому что основан был на камне. А всякий, кто слушает эти слова Мои и не исполняет их, уподобится человеку безрассудному, который построил дом свой на песке; и пошёл дождь, и разлились реки, и подули ветры, и налегли на дом тот, и он упал, и было падение его великое (Матф. 7:24-27).

Исполнители закона — это те, кто пришёл к Богу с покаянием и верой, понимая, что без Него невозможно придерживаться Его **закона**, и это знание налагает на них великое обязательство исполнять закон. Истинные **исполнители** Божьего закона — это те, кто пришёл к Иисусу Христу с верой, поскольку цель закона — привести людей к Нему (Гал. 3:24). И после того, как они пришли к Нему с верой, их жизнь послушания свидетельствует об их спасительных взаимоотношениях с Ним и о том, что они **будут оправданы**. Смысл сказанного не в том, что послушание закону даст оправдание, потому что Писание ясно говорит: оправдание *приходит* только через веру (Рим. 3:24, 28). Но следование святому Божьему закону будет свидетельством праведности верующих.

Павел говорит то же, что и Иаков о взаимоотношениях между верой и делами, и так же, как Иаков, под оправданием понимает полное, истинное спасение. Человек, который искренне повинуетя Божьему Слову, доказывает своим свыше данным послушанием, что он спасён и, следовательно, в день суда **будет оправдан** (ср. Иак. 2:20-26).

Означает ли это, что язычники не подлежат вечному осуждению и наказанию, поскольку они не имели преимущества **закона** и, следовательно, не могли вести послушную жизнь? Нет, поскольку, как уже сказал Павел, **язычники**, то есть те, **кто не имел закона**, имеют общее, или естественное, Божье откровение в творении и инстинктивно знают, что они виновны и заслуживают смерти (1:18-32). Но разве Павел не говорит позже в послании, что «где нет закона, нет и преступления» (4:15), что и «до закона грех был в мире, но грех не вменяется, когда нет закона» (5:13), и что он сам «не иначе узнал грех, как посредством закона» (7:7)?

Предвидя подобные вопросы, Павел здесь утверждает, что **язычники, не имеющие закона, по природе законное делают**, будучи **сами себе законом**. Развивая сказанное, апостол замечает: «**Они показывают, что дело закона у них написано в сердцах, о чём свидетельствует совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую**».

Существуют четыре причины, по которым язычники являются погибшими. Во-первых, как уже отмечалось, они наказываются за пренебрежение знанием о Боге, доступным через творение.

Во-вторых, как указывает здесь апостол Павел, их осуждает их поведение, согласно знанию **закона, написанного в их сердцах**. Во все времена было много неверующих, честно ведущих свой бизнес, уважающих родителей, хранящих супружескую верность, заботящихся о детях, щедрых к нуждающимся, то есть выполняющих все принципы, поощряемые Словом Божьим. Божьи нормы справедливости отражены во многих мирских судебных системах, тогда как воровство, убийство и разные проявления безнравственности считаются злом и стоят вне закона. Многие языческие философии (как древние, так и современные) учат определённым этическим нормам, очень близким к требованиям Писания.

В Библии говорится о многих добрых делах язычников, таких как Дарий (Дан. 6:25-28), городской чиновник из Ефеса (Деян. 19:35-41), римские военные, защитившие Павла (Деян. 23:10, 17-35), жители Мальты, по-дружески отнесшиеся к Павлу и его спутникам (Деян. 28:10). Сам факт, что эти люди делали добрые дела, *зная об их нравственной правильности*, доказывает, что они имели знание о Божьем законе, **написанном в их сердцах**. Поэтому, если эти люди не придут к вере в истинного Бога, в день суда их добрые дела будут свидетельствовать против них.

В-третьих, язычники будут судимы **совестью**. Язычникам, не имеющим преимущества знать Божий закон, о нём **свидетельствует их совесть**. Слово *сунейдесис* (**совесть**) буквально означает «знание с» или «сознание». Его синонимы, большинство из которых означают то же самое,

встречаются во многих древних языках. Само значение этого слова безоговорочно подтверждает факт признания людьми того, что они обладают инстинктивным, врождённым осознанием добра и зла, которое порождает чувство вины.

Рассказывают, что одно племя в Африке имело необычный, но эффективный способ определить вину обвиняемого. Подозреваемых выстраивали в ряд и раскалённым ножом касались языка каждого из них. Если на языке была слюна, то лезвие обжигало, но не вызывало сильной боли. Если же язык был сухим, лезвие прилипало и вызывало ужасный, очень болезненный ожог. В племени знали, что чувство вины вызывает у человека сухость во рту, и сухой язык, следовательно, считался доказательством вины. Сухость во рту, конечно же, вызывалась угрызениями совести.

Чувствительность совести зависит от уровня знания человека и его понимания добра и зла. У того, кто имеет значительное познание Слова Божьего, совесть будет более чувствительной, чем у того, кто никогда не имел возможности познать Писание.

Но чувствительность совести зависит также от того, послушен ли человек своей совести или противится ей. Несколько лет назад было обнаружено, что, вопреки сложившемуся в медицине мнению, ужасное обезображивание конечностей, типичное для прокажённых, не вызывается непосредственно болезнью. Проказа не разрушает и не «съедает» плоть, а лишает нервы чувствительности. Не будучи защищённым предупреждающими сигналами боли, прокажённый постоянно подвергает риску свои конечности, страдая от порезов, ожогов и инфекций, и не зная о том, что его тело повреждено.

Так же и растоптанная, отвергнутая совесть становится менее чувствительной и, в конце концов, может прекратить подавать сигналы о неправильных поступках. Павел говорит о еретиках и отступниках последних дней, чья совесть из-за упорного противления Богу и Его истине делается абсолютно нечувствительной, как если бы её прижгли раскалённым железом (1 Тим. 4:2).

Бог использует совесть Своих детей как средство для руководства. Поэтому Павел много раз призывает верующих прислушиваться к своей совести и уважать совесть других верующих (см. Рим. 13:5; 1 Кор. 8:7, 12; 10:25, 29; 2 Кор. 5:11). Будучи последовательным в своём учении, апостол старательно повиновался своей совести (Деян. 23:1; 24:16; Рим. 9:1).

В-четвёртых, язычники находятся в погибшем состоянии из-за своих **мыслей, то обвиняющих, то оправдывающих одна другую**. Эта естественная способность тесно связана с совестью. Отталкиваясь от инстинктивного знания о добре и зле, которое даёт совесть, даже неверующий способен определить, что некоторые вещи по своей сути правильные или неправильные.

Многие ревностные борцы с преступностью или защитники бедных, к примеру, не получают свои силы из Писания или в спасительных взаимо-

отношениях с Иисусом Христом. Будучи людьми, они просто не могут не знать, что борьба с преступностью и помощь бедным — это добрые дела. Даже самое безбожное общество испытывает гнев, когда кто-то жестоко обращается или убивает ребёнка или пожилого человека. Даже язычники, агностики и атеисты способны различать основы добра и зла.

В свете этих четырёх серьёзных причин ни один человек не может предстать невиновным перед Божьим судом. Тот факт, что люди не поворачиваются лицом к Богу, доказывает, что они не живут в соответствии со светом, данным им Богом. Иисус категорически заявил: «Кто хочет творить волю Его, тот узнает об этом учении, от Бога ли оно, или Я Сам от Себя говорю» (Иоан. 7:17). Павел уверял своих слушателей-язычников в Афинах, что Бог «от одной крови... произвёл весь род человеческий для обитания по всему лицу земли, назначив предопределённые времена и границы их обитания, чтобы они искали Бога, не ощутят ли Его и не найдут ли, хотя Он и недалеко от каждого из нас» (Деян. 17:26-27). Бог заверяет, что каждый, кто искренне стремится познать Его и следовать за Ним, будет успешен в этом. «И взыщете Меня и найдёте, — говорит Господь, — если взыщете Меня всем сердцем вашим» (Иер. 29:13).

Прекрасным примером того, как Бог вознаграждает искреннее стремление найти Его, является мой знакомый. Он вырос в одном из самых примитивных африканских племён. Из-за его плохого поведения и неисправимости в детстве, когда приходили гости, его часто выгоняли на улицу. И хотя и мать, и племя подвергали его жестоким наказаниям, он упорствовал в бессмысленном шкодничестве и в жестокости. Этот человек рассказывает, что ощущал вину и даже душевную боль, когда поступал неправильно, но ничего не мог с собой поделать. Он знал, что что-то очень плохо в его жизни, и часто шёл в лес и бился головой о дерево, крича: «Что же со мной? Почему я так делаю?» Несколько раз он даже хотел совершить самоубийство.

Однажды один из его друзей вернулся из поездки на побережье. Среди многих рассказанных им очаровательных историй была история о людях, которые каждое воскресенье собираются, чтобы петь и общаться. Когда мальчик спросил друга, почему эти люди собираются вместе, тот ответил, что они поют и молятся Богу, Который создал весь мир. Они называют своего Бога *Отцом* и верят, что Он слышит их молитвы и отвечает на них.

Имея очень мало знаний о Господе, этот мальчик, который будоражил всё племя, решил сам помолиться этому Богу. «Я никогда не слышал ни одной молитвы, — вспоминает он, — но я решил, что буду просто разговаривать с этим Богом, как будто Он мой отец. Я не могу объяснить, что произошло, но это было замечательно. Я хотел узнать больше об этом Боге, но никто в нашей деревне не знал ничего о Нём. Так я два года каждое воскресенье молился в надежде, что однажды кто-то придёт и расскажет мне о Нём».

Работая на правительственном проекте строительства дороги, он посетил своего двоюродного брата в селе, где родился, и с огромным удивлени-

ем и восхищением обнаружил, что по воскресеньям там собирается группа людей, чтобы петь и молиться Богу, о Котором он слышал. «Я был очень взволнован, — рассказывает он, — и едва дождался воскресенья. В то утро я сидел позади всех. Впервые в жизни я слушал человека, который рассказывал о Боге. Я обнаружил, что Он намного удивительнее, чем я мог себе представить. Проповедник сказал, что Бог так возлюбил мир, что послал Своего Единородного Сына по имени Иисус, чтобы Он взял на Себя все мои грехи. Я поинтересовался, знает ли Он, какой я ужасный человек, и какие ужасные вещи я раньше творил в своём селе. Но проповедник сказал, что, несмотря на то, что я натворил, Бог простит меня и очистит моё сердце. И я знал, что это правда».

Поскольку этот молодой человек искренне искал Бога, то когда он, в конце концов, услышал Евангелие, Святой Дух подтвердил эту истину его жаждавшему сердцу. Он знал, что Бог услышал его молитвы и послал его туда, где он мог услышать весть о спасении. «В то утро я отдал своё сердце Богу, — говорит он, — и было очень приятно узнать, что у Него есть Сын. Он настоящий Отец — Такой, Какому я молился».

ПОВУЖДЕНИЕ

в день, когда, по благовествованию моему, Бог будет судить тайные дела людей через Иисуса Христа (2:16)

Шестой принцип Божьего суда — это принцип побуждения. Здесь Павел даёт ясно понять, что он говорит о последнем суде — **дне, когда, по его благовествованию, Бог будет судить**.

Побуждения — веское основание для суда только потому, что Бог способен **судить тайные дела людей через Иисуса Христа**. Поскольку Господь безошибочно знает все человеческие побуждения к тому или иному поступку, Он может безошибочно судить, добрые эти поступки или плохие, исходят от плоти или от Духа.

Давид советовал своему сыну Соломону служить Богу «от всего сердца и от всей души, ибо Господь испытывает все сердца и знает все движения мыслей» (1 Пар. 28:9). В одном из своих самых прекрасных псалмов Давид признаётся: «Господи, Ты испытал меня и знаешь. Ты знаешь, когда я сажусь и когда встаю; Ты понимаешь мысли мои издалека. Иду ли я, отдыхаю ли — Ты окружаешь меня, и все пути мои известны Тебе» (Пс. 138:1-3). Через Иеремию Бог сказал: «Я, Господь, исследую сердце и испытываю внутренности, чтобы воздать каждому по пути его и по плодам дел его» (Иер. 17:10). Трижды в Нагорной проповеди Иисус сказал: «Отец твой, видящий тайное, воздаст тебе» (Матф. 6:4, 6, 18).

Безусловно, существует такое понятие, как относительная человеческая доброта. Многие неверующие придерживаются в своей жизни высоких нравственных норм. Но это не та доброта, которая угодна Богу, посколь-

ку ничто, сделанное из каких-либо других побуждений, кроме Его славы, или любой другой силой, кроме Его силы, не является истинно добрым. Всё, что сделано во плоти, может служить только плоти и по природе своей испорчено несовершенством и эгоизмом. Оно не может быть сделано из единственного правильного побуждения — угодить Богу и прославить Его. Неважно, насколько правильным и жертвенным может казаться поступок внешне, всё, что сделано с целью произвести на других впечатление своей добротой, отреагировать на давление со стороны окружающих, уменьшить чувство вины или просто лучше думать о себе, — всё, что сделано не для Бога и не Его силой, в основе своей грешно и не приемлется Господом.

Будучи помазанным Богом царём Его избранного народа, Давид совершил ужасные грехи. Как упоминалось в предыдущей главе, многие из этих грехов, такие как прелюбодеяние с Вирсавией и убийство её мужа Урии, карались смертью, и Бог мог просто лишить Давида жизни. Но основополагающими побуждениями и направлением его жизни были не эгоистичное честолюбие или неправедность, а служение и поклонение Богу. Он с готовностью признавал и исповедовал свои грехи перед Богом, целиком отдавая себя на милость и благодать Господа. С другой стороны, Иуда, внешне праведный и благочестивый, выдававший себя за последователя Христа, был законченным эгоистом. Внутренне он опустил себя до презрения к Христу и Его Евангелию благодати. Сердечные желания этих двух людей для Господа были открытой книгой, а их вина и поступки будут судимы на основе того, какими они были в действительности, а не того, какими они казались другим.

Наставление в Рим. 2:6-16 сводится к тому, что спасённая жизнь проявит себя в праведных поступках, а жизнь, в которой нет святости, не может претендовать на вечность. Праведная жизнь, которая может произойти лишь из праведных побуждений, — это данное Богом свидетельство истинного спасения. Неправедная жизнь — верное свидетельство гибели.



Ложная безопасность

12

Вот, ты называешься иудеем, и успокаиваешь себя законом, и хвалишься Богом, и знаешь волю *Его*, и утверждаешь лучшее, научаясь из закона, и уверен о себе, что ты путеводитель слепых, свет для находящихся во тьме, наставник невежд, учитель младенцев, имеющий в законе образец знания и истины: как же ты, уча другого, не учишь себя самого? Проповедуя не красть, крадёшь? Говоря: «Не прелюбодействуй», прелюбодействуешь? Гнушаясь идолов, святотатствуешь? Хвалишься законом, а преступлением закона бесчестишь Бога? «Ибо из-за вас, — как написано, — имя Божье хулится у язычников». Обрезание полезно, если исполняешь закон; а если ты преступник закона, то обрезание твоё стало необрезанием. Итак, если необрезанный соблюдает постановления закона, то его необрезание не вменится ли *ему* в обрезание? И необрезанный по природе, исполняющий закон, не осудит ли тебя, преступника закона, *имеющего* Писание и обрезание? Ибо не тот иудей, кто *таков* по наружности, и не то обрезание, которое наружно, на плоти; но *тот* иудей, кто внутренне *таков*, и *то* обрезание, *которое* в сердце, по духу, *а* не по букве: ему и похвала не от людей, но от Бога (2:17-29)

Люди стремятся обезопасить себя экономически, в вопросе работы, супружеских отношений, стремятся защитить своё здоровье, дом, социальное положение, стремятся к национальной безопасности и многим другим видам защищённости. Стремиться к безопасности — это естественное про-

явление инстинкта самосохранения. Однако, вопреки утверждениям о независимости и уверенности в себе, инстинктивно люди знают, что сами они не могут обеспечить себе полную безопасность.

Некоторая степень экономической безопасности существует при наличии долгосрочного трудового договора, в деле, которое доказало свою жизнеспособность даже в тяжёлые времена, или при наличии диверсифицированного портфеля инвестиций. Некоторая степень безопасности в доме может быть достигнута при наличии сигнализации, высоких заборов или сторожевых собак. Некоторая степень национальной безопасности обеспечивается наличием вышколенной и хорошо вооружённой армии. Но история и опыт людей снова и снова доказывают, что все эти меры не могут гарантировать полной безопасности.

И когда эти мысли волнуют людей, большинство из них начинает надеяться на некую *вечную* безопасность. Если они не верят в ад и рай, то надеются, что смерть будет концом существования, что они погрузятся в безличное, бессознательное небытие или перевоплотятся в другую жизнь в бесконечной связующей цепи форм жизни лучших, чем предыдущая.

Но Павел уже однозначно заявил, что, независимо от того понимают и признают они это или нет, *все* люди, даже самые отъявленные языческие нечестивцы, знают что-нибудь о Божьей вечной силе и Божестве (Рим. 1:18-21). Каждый человек, будь он еврей или язычник, имеет свидетельство сердца и совести, благодаря которому он может понять основы добра и зла (2:14-15). И все люди в той или иной степени знают, что те, кто не живёт в соответствии с Божьими нормами праведности, «достойны смерти» (1:32). В большинстве людей живёт постоянный страх, что Бог будет судить их грех, что однажды им придётся понести ответственность за то, как они жили. В Писании сказано, что каждый будет жить и умрёт лишь однажды, «а потом суд» (Евр. 9:27).

Инстинктивно люди надеются, что каким-то образом им удастся избежать наказания. Сознательное или бессознательное, религиозное или не религиозное, но где-то глубоко в них есть понимание необходимости сделать что-то для своей духовной безопасности. Они хотят гарантии, что не будут наказаны за своё зло. Чтобы достичь этого, люди придумали бесчисленное множество ложных идей и теорий, пытаясь избежать наказания, которого, как они внутренне осознают, они заслуживают.

У некоторых ложное чувство духовной безопасности основывается на попытке убедить себя в том, что они в основе своей добрые и что справедливый Бог не может послать добрых людей в ад. Они верят, что их добрые дела и стремления перевешивают злые, и, в конечном итоге, Бог примет их. Другие верят, что Бог слишком любит людей, чтобы послать кого-нибудь в ад, и, в конце концов, спасёт даже самых закоренелых грешников. Третьи настаивают, что не существует никакого Бога, и сама идея о последнем Божьем суде нелепа. Подобные взгляды настолько распространены, что те, кто основывает на них свою безопасность, находят успокоение в том, что

многие делают то же самое. Они даже создали целые религиозные теории в подтверждение своих взглядов.

Не будучи бессердечными и нечувствительными, христиане, которые разоблачают такие ложные взгляды о духовной безопасности, оказывают великую услугу тем, кого предупреждают. Если заслуживает похвалы человек, предупредивший семью, что их дом в огне или что мост, по которому они собираются переходить, может рухнуть под ними, то насколько большей похвалы заслуживает верующий, предупреждающий неспасённых об их погибшем состоянии и осуждении. Не существует большей услуги человеку, чем указать ему путь спасения. Но прежде чем у человека возникнет желание спастись, его необходимо убедить в том, что он находится в погибшем состоянии.

Как предтеча Иисуса Христа, Иоанн Креститель проповедовал отрезвляющую весть о покаянии в грехах (Матф. 3:2). С такого же призыва начинал Своё служение Иисус (Матф. 4:17). Нагорная проповедь содержит, пожалуй, больше всего предупреждений о подобной ложной духовной безопасности. В ней Господь недвусмысленно заявляет, что праведность людей, их взгляды, добрые дела, взаимоотношения, вероисповедание, мотивы поступков, посты, обряды и щедрость никогда не смогут соответствовать требованиям совершенной святости, которые предъявляет Бог (Матф. 5:48).

Иисус развенчивал лицемерные и законнические ложные гарантии иудаизма того времени. Он говорил, что те, кто верит во внешние заместители истинной праведности, однажды скажут Ему: «Господи, Господи, не от Твоего ли имени мы пророчествовали? И не Твоим ли именем бесов изгоняли? И не Твоим ли именем многие чудеса творили?» Но таким ложным последователям Иисус ответит: «Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие» (Матф. 7:22-23). Человек, строящий свой религиозный дом на самодельном фундаменте, может не сомневаться в том, что этот дом будет смыт волной Божьего суда (ст. 26-27).

Показав, что как высоконравственные евреи, так и высоконравственные язычники предстанут в конце времён перед великим Божьим судом, не имея никаких оснований для умиротворения и безопасности (Рим. 2:1-16), Павел теперь говорит лишь о евреях — народе завета с Богом. Они имели намного больше света и благословений, чем язычники. Но, как указывает теперь апостол, большие привилегии накладывали на них большую ответственность перед Богом, а не меньшую, как предполагало большинство из них. Перед тем как рассказать о спасении через веру в Иисуса Христа, он развенчивает ложные представления евреев о своей духовной безопасности, которую они связывали со своим наследием (2:17a), знанием (ст. 17b-24) и обрядами (ст. 25-29).

ЛОЖНАЯ БЕЗОПАСНОСТЬ НАСЛЕДИЯ

Вот, ты называешься иудеем (2:17a)

Избранный Богом народ испытывал большую гордость за имя «иудей». В прошлые столетия их называли евреями из-за языка, на котором они говорили. Длительное время их называли израильтянами по имени земли, которую Бог пообещал и дал им в соответствии со Своим заветом с Авраамом. Но к дням Христа наиболее употребительным именем для них было «иудей». Это слово происходит от Иуды — названия одного из двенадцати колен и Южного царства после раздела, последовавшего за смертью Соломона. Но во время и после Вавилонского плена слово «иудей» стало обозначать весь народ, произошедший от Авраама через Исаака.

Это название символизировало как этническое, так и религиозное наследие, и в их понимании определяло их отличие от всех остальных народов на земле. Несмотря на рабство и притеснение от рук язычников на протяжении сотен лет и даже в дни Павла, они носили имя «иудей» как символ великой чести и гордости. Оно выделяло их как уникальный и особо привилегированный народ Божий. Основное значение слова «Иуда», а, следовательно, и слова «иудей» — «восхваляемый, превозносимый», и евреи в дни Павла считали это звание вполне заслуженным.

Однако евреи давно упустили из виду цель своего уникального божественного призвания — быть народом, посредством которого «благословятся... все племена земные» (Быт. 12:3). У них не было желания делиться данными Богом истинами и благословениями с остальным миром, и ещё меньше они хотели быть использованными Господом как средство, через которое Он приводил бы к Себе все народы. Нежелание Ионы проповедовать в Ниневии из-за боязни, что они поверят в Бога и получат избавление от наказания (Ион. 4:2), типично для отношения многих евреев к язычникам.

Вместо того чтобы относиться к божественным истинам и благословениям как к доверию, оказанному милостивым и всепрощающим Богом, они считали их по праву заслуженными. Они считали, что получили особое благословение не благодаря Божьей благодати, а благодаря своей добродетели. Они испытывали чувство превосходства и гордости. Вместо того чтобы хвалиться своим великим Богом и Его милостивым откровением, они хвалились своим мнимым величием в получении всего этого. Джон Мюррей заметил, что подобное отношение «показывает... как близко лежат величайший порок и величайшая привилегия, и как самое лучшее может быть использовано для служения наихудшему».

Малые пророки многократно предупреждали своих соотечественников о надменном хвастовстве своим наследием как избранного Богом народа, приведшем к тому, что многие из них решили, что могут грешить безнаказанно. Как наследники Божьего обещания Аврааму они считали, что автоматически защищены от наказания. Но Михей заявил, что грешные, развращённые евреи, самонадеянно говорившие: «Не среди нас ли Господь? Не постигнет нас беда!», однажды обнаружат, что их святой город Иерусалим «распахан... как поле» и «сделается грудой развалин» (Мих. 3:11-12).

Гордость за то, что они — избранный Богом народ, сделала некоторых евреев слепыми не только в религиозном отношении, но и в политическом. Однажды Иисус сказал уверовавшим в Него иудеям: «Если пребудете в слове Моём, то вы истинно Мои ученики, и познаете истину, и истина сделает вас свободными» (Иоан. 8:31-32). Некоторые из неверующих иудейских вождей, услышав эти слова, очень обиделись. Они настолько обманывались в своём превосходстве и независимости, что возразили: «Мы семья Авраамово и не были рабами никому никогда; как же Ты говоришь: „Сделаетесь свободными“?» (ст. 33). Как объясняет Господь, они совершенно Его не поняли. «Истинно, истинно говорю вам, — сказал Он, — всякий, делающий грех, раб греха» (ст. 34).

Даже если бы Иисус говорил с политической точки зрения, как и предполагали эти начальники, их ответ был абсурдным. В течение последних ста лет они были жестоко угнетаемы Римом, а перед этим Грецией. На протяжении более тысячи лет до того они периодически были рабами то в Египте, то в Ассирии, то в Вавилоне.

Однако главное заблуждение иудейских вождей всё же касалось духовной сферы. То, что физически они были потомками Авраама, не делало евреев его духовными наследниками. «Если бы вы были детьми Авраама, — сказал им Иисус, — то дела Авраамовы делали бы. А теперь ищите убить Меня, Человека, сказавшего вам истину, которую слышал от Бога. Авраам этого не делал. Вы делаете дела отца вашего». Когда же они ответили с негодованием: «Одного Отца имеем, Бога», Иисус сказал им: «Если бы Бог был Отцом вашим, то вы любили бы Меня, потому что Я от Бога вышел и пришёл ... Ваш отец диавол; и вы хотите исполнять похоти отца вашего ... Авраам... рад был увидеть день Мой — и увидел, и возрадовался» (Иоан. 8:40-42, 44, 56). Если бы еврейские вожди были духовными наследниками Авраама и истинными детьми Божьими, они бы с радостью приняли Иисуса как своего Мессию и Царя. Вместо того чтобы принять Его верой, они искали убить Его, проявляя кровожадный характер сатаны, их духовного господина и отца.

Приводя этих вождей в ещё большую ярость, Иисус сказал: «Истинно, истинно говорю вам: прежде чем был Авраам, Я есмь» (ст. 58). Значение имени Иегова или Яхве — «Я есмь» (см. Исх. 3:14). Следовательно, Иисус не только заявил, что Он был ещё до рождения Авраама, то есть за два тысячелетия до этого, но даже применил к Себе заветное имя Бога. Поскольку иудеи отвергли притязание Иисуса на мессианство, то они посчитали Его слова неслыханным богохульством, а потому «взяли камни, чтобы бросить в Него; но Иисус скрылся и вышел из храма» (Иоан. 8:59).

Иисус полностью развенчал идею воображаемой безопасности в этническом и религиозном наследии евреев. Иоанн Креститель сделал то же самое. Когда он крестил кающихся евреев на реке Иордан, к нему для крещения подошла группа фарисеев и саддукеев. Но Иоанн едко упрекнул их, сказав: «Порождения ехидны, кто внушил вам бежать от будущего гнева?

Сотворите же достойный плод покаяния». Зная, что эти религиозные вожжи верили в то, что для защиты от Божьего наказания достаточно просто быть евреем, Иоанн добавил: «И не думайте говорить в себе: „Отец у нас Авраам“, потому что говорю вам, что Бог может из камней этих воздвигнуть детей Аврааму» (Матф. 3:7-9).

Подобным образом, огромное количество людей на протяжении истории Церкви считали, что не подлежат Божьему наказанию просто потому, что родились в христианской семье, либо были крещены, либо принадлежат к церкви, либо заявляли о своей вере. Некоторые считают себя христианами фактически по умолчанию. В европейских странах, на протяжении столетий считавшихся христианскими, многие граждане, не принадлежащие ни к какой другой религии, считают себя христианами просто из-за национального наследия. Даже в некоторых странах Ближнего Востока многие люди, не являющиеся мусульманами, думают, что они христиане, просто потому что другая исторически заметная религия в стране — восточная православная ветвь христианства, к которой принадлежали их предки.

Швейцарский реформатор Ульрих Цвингли придерживался взгляда, что если ребёнок верующих умирает в раннем детстве, то он подпадает под христианский завет, другими словами, спасается. Он, однако, не верил, что дети неверующих спасаются, если умирают в раннем возрасте. Великий пуританин Джон Оуэн с нетипичным для его мышления отсутствием логики утверждал, что спасение детей может передаваться через два поколения от дедушек и бабушек к внукам, иногда пропуская промежуточное поколение. Остаётся только удивляться, как находящиеся посередине родители, будучи сами детьми верующих, могли избежать спасения.

Римская католическая церковь верит, что крещение детей даёт им спасение. Один католический писатель сказал: «Недостаток веры ребёнка восполняется верой церкви». Некоторые протестантские конфессии хотя и отрицают, что крещение детей имеет силу спасать, тем не менее, утверждают, что этот обряд приносит ребёнку прямую духовную пользу. Например, Мартин Лютер верил, что через это таинство Бог сверхъестественным образом дарует спасительную веру ребёнку, который неспособен верить сам. Другие относятся к крещению младенцев как к подтверждению спасения детей, благодаря тому, что ребёнок родился в христианской семье и, следовательно, состоит в Новом завете с Иисусом Христом.

Однако, согласно Писанию, выросший в христианской семье и получивший воспитание в христианской среде человек не будет спасён благодаря такому наследию, каким бы ценным оно ни было. Ни крещение, ни любой другой христианский обряд сам по себе не имеет и не даёт никаких духовных преимуществ. Вне истинной веры никакой обряд или церемония не имеют никакой духовной ценности. Крещение — это не таинство, а без веры оно становится святотатством.

Такие идеи о переходе спасения по завету и о духовной силе крещения — просто продолжение того образа мыслей, который побуждал обык-

новенного еврея во времена Нового Завета верить, что человек спасается, просто являясь обрезанным потомком Авраама по линии Исаака.

ЛОЖНАЯ БЕЗОПАСНОСТЬ ЗНАНИЯ

и успокаиваешь себя законом, и хвалишься Богом, и знаешь волю *Его*, и утверждаешь лучшее, научаясь из закона, и уверен о себе, что ты путево-дитель слепых, свет для находящихся во тьме, наставник невежд, учитель младенцев, имеющий в законе образец знания и истины: как же ты, уча другого, не учишь себя самого? Проповедуя не красть, крадёшь? Говоря: «Не прелюбодействуй», прелюбодействуешь? Гнушаясь идолов, святотат-ствуешь? Хвалишься законом, а преступлением закона бесчестишь Бога? «Ибо из-за вас, — как написано, — имя Божье хулится у язычников» (2:176-24)

Вторая ложная религиозная безопасность, упоминаемая Павлом, — это знание Божьего закона, под которым в данном контексте подразумевается Ветхий Завет. В этот закон входило не только Пятикнижие, то есть пять книг закона Моисея, но и то, что называли Писаниями (Псалтирь, Притчи и т.д.), и книги пророков. Этот закон включал все Божьи откровения до того времени: Его заветы, Его благословения, Его проклятия, Его пред-упреждения, Его обещания, Его обряды и церемонии, Его нравственные установления, Его учение о Себе и о человеке, и Его план искупления.

В отношении знания евреев об этом божественном откровении апостол выделяет четыре аспекта: что они знали о законе (ст. 176-18), чему они учили о нём (ст. 19-20), что они делали в его свете (ст. 21-22), и к чему при-водило его нарушение (ст. 23-24).

ЧТО ОНИ ЗНАЛИ О ЗАКОНЕ

и успокаиваешь себя законом, и хвалишься Богом, и знаешь волю *Его*, и утверждаешь лучшее, научаясь из закона (2:176-18)

Взятое отдельно, это утверждение Павла может показаться похвалой. Но, как вскоре становится ясно (см. ст. 21-25), это было сильное обвине-ние, поскольку евреи не жили в соответствии с законом, который они так хорошо знали и восхваляли. Большинство евреев того времени самопра-ведно гордились своим наследием и успокаивали себя своим знанием за-кона и восхвалением Бога как средством угождения Господу. Они любили цитировать места, подобные этому: «[Бог] возвестил слово Своё Иакову, уставы Свои и суды Свои — Израилю. Не сделал Он того никакому *другому* народу, и судов Его они не знают» (Пс. 147:8-9).

Но поскольку никто не мог исполнить все Божьи законы в совершен-стве, то некоторые из раввинов начали учить, что одного лишь знания фак-

тов **закона** достаточно, чтобы угодить Богу. Ещё сильнее умаляя значение закона, некоторые учили, что одного *обладания* им в виде написанных свитков было достаточно. Были и такие, кто учил, что евреи могут не опасаться Божьего наказания только потому, что как народ они были специально избранными *получателями и хранителями* Божьего закона.

Однако Ветхий Завет вполне ясно говорит о своём назначении и многократно предупреждает евреев не возлагать свою веру на внешние церемонии и объекты, даже такие, как назначенные Богом священные жертвоприношения и храм. Через Иеремию Господь сказал:

Исправьте пути ваши и деяния ваши, и Я оставлю вас жить на этом месте. Не надейтесь на обманчивые слова: «Здесь храм Господень, храм Господень, храм Господень». Но если совсем исправите пути ваши и деяния ваши, если будете верно производить суд между человеком и соперником его, не будете притеснять иноземца, сироту и вдову, и проливать невинную кровь на месте этом, и не пойдёте вслед иных богов на беду себе, — то Я оставлю вас жить на месте этом, на этой земле, которую дал отцам вашим в роды родов (Иер. 7:3-7).

Другими словами, духовная безопасность была не в храме, а в Самом Боге и в верной покорности божественной истине и праведности, символом которых и был Его храм.

Когда неправедные евреи **хвалились Богом**, они по сути хвалились собой, уникальными привилегиями и благословениями, которые они считали своими по праву, а не по благодати.

Самоправедные, высокомерные евреи довольствовались просто **знанием Его воли**, совершенно не следуя ей. Они знали, что Бог требует и что запрещает; что велит и что не допускает; что одобряет и что отвергает; за что награждает, а за что наказывает. Но вместо того, чтобы спасти их, это знание лишь отягощало их наказание, поскольку они отказались жить в соответствии с ним и отказались принять средство исправления такой ошибки.

Они готовы были **утверждать лучшее**. Слово *докимазо* (**утверждать**) передаёт значение «проверить с целью доказать ценность чего-либо», например, драгоценных металлов. Иными словами, евреи имели возможность не только знать, что правильно и что неправильно, но и выделять самое важное в Божьем законе.

Иудеи также постоянно **научались из закона**. От слова *катехео* (**научаться**) произошёл термин «катехизис». Оно означало устную инструкцию любого вида, но особенно было связано с обучением посредством повторения. И дома, и в синагогах еврейских мальчиков систематично и основательно **научали из закона**. Не только раввины, но и многие другие еврейские мужчины заучивали наизусть большие отрывки Ветхого Завета, которые они часто цитировали публично как признак набожности.

Интересно, что древние евреи считали, что мудрость состоит в том, чтобы поступать в соответствии со знанием, в то время как древние греки просто отождествляли мудрость со знанием. Однако ко времени Нового Завета многие евреи, а в особенности религиозные вожди, фактически приняли точку зрения греков. Делали они это намеренно или нет, но результат был таким, что их удовлетворяло простое знание Божьего закона, и у них было мало желаний или побуждений следовать ему. Они много знали, но мало делали.

ЧЕМУ ОНИ УЧИЛИ О ЗАКОНЕ

и уверен о себе, что ты путеводитель слепых, свет для находящихся во тьме, наставник невежд, учитель младенцев, имеющий в законе образец знания и истины (2:19-20)

Евреи испытывали безопасность не только в том, что они знали, но и в том, чему учили. Считая себя самыми мудрыми в сфере религии, они естественно считали себя и самыми компетентными учителями духовно неразвитых людей, то есть язычников, у которых не было преимущества записанного Божьего откровения.

Но продолжающаяся неверность Израиля Богу и непослушание Его Слову лишили народ права быть примером и учителем для непросвещённых язычников. И когда евреям удавалось обратить кого-либо в иудаизм, то они делали того человека даже хуже, чем он был прежде. «Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, — говорил Иисус, — что обходите море и сушу, чтобы обратить хоть одного; и когда это случится, делаете его сыном геенны, вдвое худшим вас» (Матф. 23:15). Вместо того чтобы вести язычников к вере в истинного Бога и к послушанию Его воле, иудейские вожди затягивали обращённых в обширную раввинскую систему созданных человеком законнических традиций.

В Рим. 2:19-20 Павел упоминает четыре области, в которых многие иудеи считали себя духовно непревзойдёнными учителями.

Во-первых, Павел говорит: «Ты уверен о себе, что ты путеводитель слепых». Евреи вообще, а книжники и фарисеи в частности, считали себя несравненными наставниками общества в духовных и нравственных вопросах. Они видели себя в роли религиозных путеводителей для своих необразованных братьев-евреев и в особенности для духовно слепых язычников. Но из-за их надменной гордости и вопиющего лицемерия Иисус обвинил их, назвав «слепыми вождями» (см. Матф. 23:24-28). Будучи очень далеко от готовности руководить другими, они сами отчаянно нуждались в руководстве.

Во-вторых, Павел отмечает, что большинство евреев считали себя светом для находящихся во тьме. Это действительно отвечает той роли, которую Бог предназначал Израилю. Он призвал Свой народ быть духовным

светом для язычников (Ис. 42:6). Как отмечалось выше, именно через него должны были благословиться «все племена земные» (Быт. 12:3).

Иисус призвал Своих учеников быть «светом мира» и поступать так, чтобы этот свет был виден и творил добро. «Пусть же свет ваш светит людям, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного», — сказал Он (Матф. 5:14-16). Таким всегда было Божье намерение для Своего народа. Он дал им свет не только для их собственной духовной пользы, но и для духовной пользы остального мира, для которого они являются Его свидетелями.

В-третьих, самоправедные иудеи гордились собой как **наставники невежд**. И снова под невеждами подразумеваются в основном язычники, даже самых мудрых из которых большинство евреев считали **невеждами** в сфере религии.

В-четвёртых, самонадеянные иудеи считали себя **учителями младенцев**, то есть очень маленьких детей. Здесь имеется в виду обучение иудейской вере. В контексте термин «**младенцы**» представляет язычников, перешедших в иудаизм и нуждавшихся в специальных наставлениях. Они нуждались не только в том, чтобы изучить Божий закон, но и в том, чтобы избавиться от многих языческих представлений и привычек.

Благодаря уникальному откровению, данному Богом Израилю о Себе и Своей воле, евреи имели в **законе образец знания и истины**. Греч. слово *морфозис* (**образец**) означает набросок или эскиз. Поэтому было бы лучше перевести это слово здесь как «подобие» или «видимость», поскольку во всём отрывке Павел подчёркивает религиозную поверхностность большинства евреев того времени. Он использует это же слово в 2 Тим. 3:5, предупреждая, что люди последнего времени — это люди, «имеющие «вид [*морфозис*] благочестия, силы же Его отрёкшиеся». В обоих отрывках подразумевается подделка.

Евреи действительно имели через **закон** откровения о божественном **знании и истине**, но их понимание, обучение и действия были настолько искажены раввинской традицией, что Божий истинный **закон** был абсолютно неизвестен им и пренебрегаем ими.

ЧТО ОНИ ДЕЛАЛИ В ОТНОШЕНИИ ЗАКОНА

как же ты, уча другого, не учишь себя самого? Проповедуя не красть, крадёшь? Говоря: «Не прелюбодействуй», прелюбодействуешь? Гнушаяся идолов, святотатствуешь? (2:21-22)

Третья область ложной безопасности была связана с тем, что большинство евреев *делало* в свете закона, который они, по их словам, знали и которому учили. Павел здесь утверждает, что не только их понимание и учение очень далеки от Божьего закона, но и они сами не соблюдают его. Даже когда они учили истине, то делали это лицемерно. Как сатана иногда при-

творяется ангелом света (2 Кор. 11:14), так и лжеучителя иногда учат истине для своих личных, корыстных целей.

С точки зрения богословия, их проповедь отражает правильные ортодоксальные взгляды, но их жизнь не соответствует этим взглядам. Они подобны коррумпированным чиновникам полиции или судьям, чьи поступки прямо противоречат закону, который они присягнули защищать и воплощать в жизнь. И вследствие их большей ответственности они несут большее наказание, когда нарушают эти законы.

Псалмопевец сурово предостерегает нечестивых людей, которые осмеливаются проповедовать Божьим именем. «Грешнику же говорит Бог: „Что ты проповедуешь уставы Мои и берёшь завет Мой в уста твои, а сам ненавидишь наставление Моё и слова Мои бросаешь за себя? Когда видишь вора, сходишься с ним, и с прелюбодеем общаешься; уста твои открываешь на злословие, и язык твой сплетает коварство; сидишь и говоришь на брата твоего, на сына матери твоей клеветишь“» (Пс. 49:16-20).

Даже учителя, являющиеся истинными верующими, несут особую ответственность за то, живут ли они сообразно тому, чему учат. Поэтому Иаков делает серьёзное предостережение: «Братья мои, не многие делайтесь учителями, зная, что мы подвергнемся большому осуждению» (Иак. 3:1).

Подобно нечестивым учителям, которых жёстко критикует псалмопевец, лицемерные иудеи дней Павла часто **учили других** истинам Божьего Слова, а сами не могли усвоить эти истины. Ещё меньше они *повиновались* этим истинам. Типичным примером этого были книжники и фарисеи, о которых Иисус сказал: «Они говорят и не делают» (Матф. 23:3).

Апостол упоминает три сферы их духовного и нравственного лицемерия: воровство, прелюбодейние и святотатство. «**Проповедуя не красть, крадёшь?**» — спрашивает он. Несмотря на ясное осуждение воровства в законе Моисея, оно было обычным явлением в древнем Израиле. Вот что говорит по этому поводу Исаия: «Все смотрят на свою дорогу, каждый до последнего — на свою корысть» (Ис. 56:11). Иезекииль осуждает подобное: «Взятки берут у тебя, чтобы проливать кровь; ты берёшь рост и проценты и насилием вымогаешь корысть у ближнего твоего» (Иез. 22:12). Амос пишет о тех, кто замышлял «уменьшить меру, увеличить цену сикля и обманывать неверными весами» (Ам. 8:5). Малахия обвиняет собратьев евреев даже в обкрадывании Бога путём утаивания десятины и положенных Ему приношений (Мал. 3:8-9).

Когда Иисус в последнюю неделю Своего земного служения очистил храм, Он осудил менял и продавцов жертвоприношений за то, что дом Его Отца они сделали «притоном разбойников» (Матф. 21:13; ср. Иоан. 2:16). В другом случае Он резко осудил книжников и фарисеев, считавших себя авторитетами в вопросах праведности, за то, что под предлогом служения Богу они поедали «дома вдов» (Матф. 23:14).

Следующая область лицемерия касалась половой распущенности. «**Говоря: „Не прелюбодействуй“, прелюбодействуешь?**» Как и в случае с во-

ровством, здесь ясно подразумевается, что они совершали именно то зло, которое осуждали в других. Многие евреи пытались обойти запрет Моисея о прелюбодеянии, разводясь со своими жёнами и женись на других женщинах, которые им нравились. Но Иисус заявил, что развод и повторный брак по любой причине, кроме супружеской неверности, становится прелюбодеянием, как если бы развода не произошло (Матф. 5:32; 19:9). Прелюбодеяние может быть совершенно даже без физического действия. «Всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, — сказал Он, — уже прелюбодействовал с ней в сердце своём» (Матф. 5:28).

Третьей областью лицемерия было святотатство. «Гнушаясь идолов, святотатствуешь?» Корень слова *бделуссо* (гнушаться) означает «вонять, дурно пахнуть». Хотя в период монархии Израиль неоднократно впадал в идолопоклонство, после Вавилонского плена евреи не практиковали это зло в сколько-нибудь значительной мере. Во время греческой и римской оккупаций после возвращения из Вавилона у евреев выработалось стойкое отвращение ко всему, что напоминало идолопоклонство. Поскольку некоторые цезари объявляли себя богами, евреи даже неохотно пользовались римскими монетами, имевшими изображение цезаря (см. Матф. 22:19-21).

Слово «святотатствовать» (букв. грабить храм) относилось, видимо, к евреям, которые грабили свой собственный храм в Иерусалиме. Как отмечалось выше, они часто обкрадывали Бога, утаивая десятину и приношения. По словам еврейского историка Иосифа Флавия, некоторые иудеи грабили храм другими способами. Он пишет, что однажды группа евреев уговорила богатую римлянку пожертвовать для храма большую сумму денег. Но вместо того, чтобы внести эти деньги в казну храма, они поделили их между собой.

Но ссылаясь Павла на отвращение к идолам предполагает, что он имел в виду что-то иное, когда упоминал о грабеже в храме. Закон Моисея строго запрещал израильтянам извлекать личную выгоду из идолов, которых они захватывали, победив врагов-язычников. «Кумиры богов их сожгите огнём; не пожелай взять себе серебра или золота, которое на них, дабы это не было для тебя сетью, ибо это мерзость для Господа, Бога твоего» (Втор. 7:25).

И хотя во времена Нового Завета народ израильский давно перестал захватывать языческие территории, возможно, отдельные евреи грабили языческие храмы из чисто корыстных побуждений. Заявление блюстителя порядка из Ефеса, что Павел и его спутники не были грабителями храмов (Деян. 19:37), предполагает, что для евреев не было ничего необычного в том, чтобы опуститься до подобного преступления. Возможно, вопреки ясному запрету Моисея, евреи оправдывали подобное воровство, думая, что их действия, направленные против язычества, угодны Богу. Но Павел осуждает подобное лицемерие. Такие мотивы были не религиозными, а корыстными.

К ЧЕМУ ПРИВОДИЛО НАРУШЕНИЕ БОЖЬЕГО ЗАКОНА

Хвалишься законом, а преступлением закона бесчестишь Бога? «Ибо из-за вас, — как написано, — имя Божье хулится у язычников» (2:23-24)

Из обвинения, содержащегося в ст. 24, становится ясно, что вопрос в ст. 23 был риторическим. Многие лицемерные евреи грубо **преступали божественный закон**, который они так гордо восхваляли, и, поступая таким образом, они **бесчестили Бога**.

Любой грех оскорбляет Бога. Давид исповедовал: «Тебе, Тебе единому согрешил я и лукавое перед Твоими глазами сделал» (Пс. 50:6). Грех, совершаемый теми, кто называется именем Бога, бесчестит Его более всего. Цитируя Ис. 52:5, Павел строго упрекает лицемерных евреев, заявляя: **«Из-за вас, — как написано, — имя Божье хулится у язычников»**.

Этот подход ещё более применим к христианам, поскольку они не только имеют больший духовный свет через Новый Завет, но и большие духовные ресурсы следовать этому свету, благодаря пребыванию в них Святого Духа. Когда верующий впадает в грех, его свидетельство рушится, и имя Господа оказывается в пренебрежении в глазах мира. Те, кто называют себя христианами, но упорно живут в грехе, богохульствуют. И поскольку между их нормами жизни и нормами жизни мира нет разницы, то имя Господа **хулится**.

Господь, сетуя, говорил Иезекиилю:

Сын человеческий, когда дом Израилев жил на земле своей, он осквернял её поведением своим и делами своими; путь их пред лицом Моим был как нечистота женщины во время очищения её. И Я излил на них гнев Мой за кровь, которую они проливали на этой земле, и за то, что они оскверняли её идолами своими. И Я рассеял их по народам, и они развеяны по землям; Я судил их по путям их и по делам их. И пришли они к народам, куда пошли, и обеславили святое имя Моё, потому что о них говорят: «Они — народ Господа» (Иез. 36:17-20).

Когда те, кто называется именем Бога, откровенно грешат или когда их разоблачают в каком-либо скрытом грехе, то Бог и Его Слово выставляются на осмеяние перед миром. Неверующий не будет иметь никаких стимулов покаяться в своих грехах и обратиться к Богу за спасением, если видит, что люди, называющие себя верующими, совершают те же грехи.

К сожалению, Божье имя выставляется на осмеяние и тогда, когда мир видит, что Божий народ подвергается наказанию за грехи, как это было в только что процитированном случае с древним Израилем. Будучи неспособным понять цель наказания, мир рассуждает: «Если Бог заставляет Свой народ так страдать, почему кто-либо должен иметь желание верить в Него и служить Ему?»

А с другой стороны, когда Бог на время решает отложить наказание, мир может сделать вывод, что Бог либо слишком слаб, чтобы управлять Своим народом и исправлять его, либо Он одобряет их греховные поступки, а, следовательно, греховен Сам. В этом случае Его имя **хулится** более всего.

Для многих христиан (как истинных верующих, так и ложных) было бы лучше не афишировать свою религиозную принадлежность. Их жизнь находится в таком явном противоречии с Писанием, что это вызывает насмешки и презрение мира к Христу.

Из-за исключительной самоправедности евреев среди языческих народов, на землях которых они жили, о них возникло много клеветнических легенд. Иногда их обвиняли в принесении в жертву язычников во время религиозных обрядов и в том, что они являются потомками прокажённых рабов, которым удалось бежать с каменоломен Египта. Несмотря на то, что такие истории были безосновательными, их происхождение понятно. Язычники просто платили презрением за то презрение, которое испытывало к ним большинство евреев.

ЛОЖНАЯ БЕЗОПАСНОСТЬ ОБРЯДА

Обрезание полезно, если исполняешь закон; а если ты преступник закона, то обрезание твоё стало необрезанием. Итак, если необрезанный соблюдает постановления закона, то его необрезание не вменится ли ему в обрезание? И необрезанный по природе, исполняющий закон, не осудит ли тебя, преступника закона, имеющего Писание и обрезание? Ибо не тот иудей, кто таков по наружности, и не то обрезание, которое наружно, на плоти; но тот иудей, кто внутренне таков, и то обрезание, которое в сердце, по духу, а не по букве: ему и похвала не от людей, но от Бога (2:25-29)

Переходя к третьему виду ложной безопасности (**обрезанию**), на которое многие евреи возлагали свои надежды, Павел проясняет истинное значение этого обряда.

Бог учредил **обрезание** как знак Своего завета с Авраамом и его потомками, сказав: «Восьми дней от рождения пусть будет обрезан у вас в роды ваши всякий *младенец* мужского пола» (Быт. 17:10-12). Столетия спустя, когда по каким-то причинам Моисей не смог обрезать одного из своих сыновей, его жена Сепфора сама совершила этот обряд, защитив таким образом Моисея от гнева Господа (Исх. 4:24-26).

Несомненно, эта операция была символом греховности человека, которая передаётся из поколения в поколение. Сам детородный орган нуждается в очищении от оболочки. Поэтому человек греховен в самом центре своей природы и нуждается в очищении сердца. Этот наглядный символ необходимости удаления греха стал знаком принадлежности к иудейской расе.

Но, несмотря на свою важность как акта повиновения Богу и напоминания иудеям об их завете с Господом, обрезание как обряд не имело духовной силы. Павел пояснял, что **обрезание полезно** только тогда, когда **исполняется закон**, то есть когда человек живёт в повиновении Божьей воле. Для верных, послушных евреев **обрезание** было символом завета с Богом, Его благословением, благосклонностью и покровительством для избранного народа. Но Павел предупреждал, что **если человек преступник закона, то его обрезание становится необрезанием**, то есть теряет свою ценность. Еврей, постоянно нарушавший Божий закон, показывал, что имеет такие же взаимоотношения с Богом, как и язычники, которых евреи часто называли необрезанными.

Несмотря на свою важность, **обрезание** было только внешним символом. Оно не освобождало евреев от Божьего закона, а, наоборот, налагало на них даже бóльшую ответственность за неповиновение ему, поскольку свидетельствовало об их большем знании о грехе, о Боге и о Его воле по отношению к ним.

Обрезание, по сути, было скорее знаком наказания и обязательства, чем спасения и свободы. Оно служило постоянным напоминанием евреям об их греховности и обязанности повиноваться Божьему закону. Говоря об иудействующих, которые развращали церковь учением о том, что христиане обязаны соблюдать закон Моисея, Павел писал: «Ещё свидетельствую всякому человеку обрезывающемуся, что он должен исполнить весь закон» (Гал. 5:3). Обрезание было знаком такого обязательства.

Задолго до дней Павла обряд обрезания настолько оброс предрассудками, что древние раввины сформулировали высказывания: «Ни один обрезанный еврей не увидит ада» и «Обрезание спасает нас от ада». В Мидраше есть утверждение: «Бог поклялся Аврааму, что ни один обрезанный не будет отправлен в ад. Авраам сидит у ворот ада и не пропускает в него обрезанных израильтян».

Но пророки объясняли, что физическое обрезание само по себе не имеет духовной силы или пользы. «Вот, приходят дни, — говорит Господь, — когда Я посету всех обрезанных и необрезанных: Египет и Иудею, и Едома и сынов Аммоновых, и Моава, и всех стригущих волосы на висках, обитающих в пустыне; ибо все эти народы необрезаны, а весь дом Израилев — с необрезанным сердцем» (Иер. 9:25-26). Непослушание Богу приводит к тому, что обрезанные израильтяне подвергаются такому же наказанию, что и необрезанные язычники.

С другой стороны, продолжает Павел, **если необрезанный соблюдает постановления закона, то его необрезание не вменится ли ему в обрезание? И необрезанный по природе, исполняющий закон, не осудит ли тебя, преступника закона, имеющего Писание и обрезание?**

Апостол указывает, что угождение Богу состоит в покорности Его воле, а обрезание — лишь символическое напоминание об этом. Искреннее соблюдение **постановлений закона** очень важно, поскольку соответствует

Божьей воле, в то время как обрезание без послушания не имеет никакой ценности. **Если необрезанный**, то есть язычник, **соблюдает постановления закона**, то Бог будет относиться к нему так же благосклонно, как к исполняющему закон обрезанному еврею, считая **необрезание** верующего язычника настоящим **обрезанием**.

Следующим уничтожающим ударом Павла еврею, уповающему на свои привилегии, было заявление, что послушный язычник, **необрезанный по природе**, не только угоден Богу, но образно будет судить непослушного еврея, **преступника закона, имеющего Писание и физическое обрезание**. Это не значит, что такие язычники будут вершить настоящий суд, являющийся прерогативой одного Бога, но их верная покорность будет упреком неверию и непослушанию лицемерных евреев. В Послании к Филиппийской церкви, состоящей из язычников, Павел описал беспасённых и непокорных евреев, отвергающих Евангелие благодати, как «псов», «злых делателей» и ложное обрезание (Фил. 3:2).

Богослов Чарльз Ходж писал: «Всякий раз, когда истинная религия приходит в упадок, усиливается тенденция придавать особое значение внешним ритуалам. Евреи, утратив духовность, надеялись, что обрезание имеет силу спасти их». Отступничество всегда сдвигает религиозные акценты с внутреннего на внешнее, со смиренной покорности на пустой формализм.

В ст. 28-29 Павел подводит итог развенчанию ложной надежды. Во-первых, он повторяет, что еврейское наследие, каким бы прекрасным оно ни было, само по себе не приносило никакой духовной пользы: **«Не тот иудей, кто таков по наружности»**. За много лет до Павла Иоанн Креститель заявил, что Бог может из камней воздвигнуть *физических* потомков Авраама, если пожелает (Матф. 3:9). Ещё сильнее подчёркивая этот факт, позже в этом послании Павел заявляет, что «не все те израильтяне, которые от Израиля» (Рим. 9:6). Во-вторых, Павел ещё раз подчёркивает, что сам по себе обряд не имеет никакого значения: **«Не то обрезание, которое наружно, на плоти»**.

Объединяя эти две истины, апостол говорит, что истинное дитя Господа, названное в ст. 29 верным иудеем, — это тот, **кто внутренне таков**. Истинный признак дитяти Божьего — это не внешний символ, такой как **обрезание**, а благочестие **сердца**.

В-третьих, Павел снова повторяет истину, что знание Божьего закона не даёт спасения. Спасение приходит через действие Духа Самого Бога в сердце верующего, а не просто через **букву** Его Слова, хотя оно и истинно.

Похвала, которую получает истинный иудей, истинный верующий, — **не от людей**, которые более склонны высмеивать Божьих людей, чем хвалить их. Награда для истинного верующего, выраженная в похвале, исходит прямо **от Бога**, его Небесного Отца.

Преимущество быть иудеем

13

Итак, какое преимущество *быть* иудеем, или какая польза от обрезания? Великое преимущество во всех отношениях, а особенно *в том*, что *им* вверено Слово Божье. Ибо что же? Если некоторые *и* неверны были, неверность их уничтожит ли верность Божью? Отнюдь нет. Бог верен, а всякий человек лжив, как написано: «Ты праведен в словах Твоих и победишь в суде Твоём». Если же наша неправедность открывает праведность Божью, то что скажем? Не будет ли Бог несправедлив, когда изъясляет гнев? (Говорю по человеческому *рассуждению*.) Отнюдь нет. Ибо *иначе* как Богу судить мир? Ибо, если верность Божья возвышается моей неверностью к славе *Божьей*, за что ещё меня же судить как грешника? И не делать ли нам зло, чтобы вышло добро, как некоторые злословят нас и говорят, будто мы так учим? Справедлив суд на таковых (3:1-8)

Трагическая история еврейского народа не даёт повода считать, что есть преимущество в том, чтобы быть евреем. Несмотря на то, что евреи являются прекрасной частью рода человеческого и избраны Богом, их история — это сага о рабстве, лишениях, войнах, преследованиях, клевете, плене, рассеянии и унижениях.

Больше четырёхсот лет они были рабами в Египте, а когда Бог чудесным образом освободил их, они сорок лет скитались по бесплодной пустыне, пока не умерло целое поколение. Когда, в конце концов, они вошли в землю, которую Бог обещал им, то вынуждены были воевать за каждый кло-

чок этой земли и продолжают воевать, защищая то, что получили. Через несколько сотен лет гражданская война разделила народ. Северное царство впоследствии было почти полностью уничтожено Ассирией, а оставшиеся в живых были захвачены в плен. Позднее Южное царство было покорено и на семьдесят лет изгнано в Вавилон, после чего некоторым из изгнанников было позволено вернуться в Палестину.

Вскоре после того, как евреи возродили свою родину, они были захвачены Грецией, и деспот Антиох Епифан пировал в осквернённом им храме, уничтожая жертвоприношения и убивая священников. Не лучше им было и под римским правлением. Десятки тысяч еврейских повстанцев были публично распяты, а во дни Ирода Великого огромное количество еврейских младенцев мужского пола было убито из-за его безумной зависти к Младенцу Христу. В 70 году по Р.Х. римский генерал Тит Веспасиан во исполнение приказа цезаря полностью разрушил Иерусалим, храм и уничтожил большинство жителей. Согласно Иосифу Флавию, более миллиона евреев всех возрастов были безжалостно убиты и около ста тысяч тех, кто спасся, были проданы в рабство или отправлены в Рим умирать в гладиаторских боях. За два года до этого язычники убили в Кесарии двадцать тысяч евреев и ещё большее количество продали в рабство. В то же самое время жители Дамаска в один день перерезали горло десяти тысячам евреев.

В 115 году по Р.Х. евреи Кириanei, Египта, Кипра и Месопотамии восстали против Рима. Когда восстание было подавлено, император Адриан разрушил 985 городов в Палестине и убил, по меньшей мере, 600 тысяч еврейских мужчин. Многие тысячи погибли от голода и болезней. Так много евреев было продано в рабство, что цена раба мужского пола упала до цены коня. В 380 году император Феодосий I издал свод законов, в которых объявил евреев низшей человеческой расой. Эта демоническая идея более тысячи лет распространялась в большей части Европы и продолжает существовать во многих частях мира даже в наши дни.

В течение двух столетий евреев угнетала Византийская ветвь разделённой Римской империи. В 628 году император Гераклит изгнал их из Иерусалима, а позже попытался истребить их. Лев V поставил их перед выбором: обратиться в христианство или быть изгнанными из государства. Во время первого крестового похода, который начался в 1096 году с целью отвоевания Святой Земли у турков-оттоманов, крестоносцы на пути в Палестину уничтожили бесчисленное количество евреев. Многие из них были затоптаны конями крестоносцев. Эта бойня, конечно же, совершалась во имя христианства.

В 1254 году король Людовик IX изгнал всех евреев из Франции. Когда многие из них позже вернулись в страну, Филипп IV Красивый снова изгнал сто тысяч евреев в 1306 году. В 1492 году евреи были изгнаны из Испании, когда Колумб начал своё первое путешествие через Атлантику, а спустя четыре года они были изгнаны и из Португалии. Вскоре для них была закрыта большая часть Западной Европы за исключением несколь-

ких районов в Северной Италии, Германии и Польше. Хотя французская революция изменила положение многих евреев, в большей части Европы и в России злобный антисемитизм продолжал доминировать. В 1894 году из-за растущего антисемитизма во французской армии еврей офицер Альфред Дрейфус был несправедливо обвинён в измене, и это обвинение было использовано как предлог, чтобы изгнать из армии всех евреев, занимавших высокие посты.

Когда влиятельные евреи задумались о восстановлении отечества в Палестине, родилось сионистское движение. Его первый конгресс состоялся в Базеле, в Швейцарии, в 1897 году. К 1914 году в Палестине поселилось около 90 тысяч евреев. Во время не имеющего себе равных по жестокости нацистского холокоста в первой половине 1940-х годов было уничтожено минимум шесть миллионов евреев, в этот раз скорее по расовым, чем по религиозным мотивам.

Хотя в американском обществе антисемитизм редко выражается так открыто, во многих странах мира евреи всё ещё страдают по той лишь причине, что они евреи. Поэтому с чисто исторической точки зрения евреи находятся среди самых многострадальных народов.

Евреи не только имели мало социальной и политической безопасности, но в Рим. 2:17-20 Павел заявляет, что хотя они особо избранный и благословенный Богом народ, им не гарантирована даже *духовная* безопасность ни по физическому происхождению, ни по духовному наследию. То, что они потомки Авраама, знающие Божий закон и имеющие обрезание, не гарантирует им места на небесах. Абсолютно не защищая евреев от Божьего наказания, эти благословения накладывают на них бóльшую ответственность за непослушание Господу.

Разрушив ложные надежды на безопасность, на которую полагалось большинство евреев, Павел предвидит сильные возражения, которые могут высказать его читатели из евреев. Истины, излагаемые в Послании к Римлянам, апостол провозглашал много раз в различных местах, и он знал, какими могут быть наиболее распространённые возражения в Риме.

С самого начала своего служения Павел сталкивался с еврейскими критиками. Например, когда он ввёл четырёх еврейских христиан в храм, чтобы исполнить обет, начальники схватили его и стали кричать собравшейся толпе: «Мужи израильские, помогите! Этот человек всех повсюду учит против народа и закона, и места этого» (Деян. 21:28). И поскольку Павел имел репутацию человека, учившего таким вещам, пресвитеры в Иерусалиме убедили его взять четырёх человек в храм для очищения, думая, что такой поступок убедит иудейских начальников, что Павел не отвергает учение Моисея (см. ст. 21-24).

В свою защиту перед царём Агриппой Павел сказал:

Я не сопротивлялся небесному видению, но сперва жителям Дамаска и Иерусалима, потом всей земле иудейской и язычникам проповедовал,

чтобы они покаяться и обратились к Богу, делая дела, достойные покаяния. За это схватили меня иудеи в храме и покушались растерзать. Но, получив помощь от Бога, я до сего дня стою, свидетельствуя малому и великому, ничего не говоря, кроме того, о чём пророки и Моисей говорили, что это будет (Деян. 26:19-22).

Апостол не учил, что еврейское наследие и обряды закона Моисея не важны. Они обладали огромной важностью, поскольку были даны Богом. Но их никогда, и в дни Павла тоже, не было достаточно для удовлетворения божественных норм праведности. Они давали евреям большие духовные преимущества, но не обеспечивали духовной безопасности.

После своего обращения Павел, бывая в Иерусалиме, продолжал поклоняться Богу в храме и придерживался нравственного учения, содержащегося в законе Моисея. Он лично обрезал Тимофея, еврея по линии матери, в знак уважения к иудеям из Галатии (Деян. 16:1-3). Как отмечается в Деян. 21:24-26, Павел даже продолжал следовать многим обрядовым обычаям и раввинским правилам, чтобы зря не обидеть привыкших к этому евреев-законников.

Но сущностью его проповедей было то, что ни одно из этих внешних действий не имеет никакой пользы с точки зрения спасения, и что человек может угодить Богу только через веру в Его Сына Иисуса Христа. Именно эта истина о спасении только по Божьей благодати, действующей через веру, для неверующих иудеев была неприемлемой, поскольку показывала бесполезность их традиций и лицемерие показной преданности Богу.

Самоправедные, самодовольные евреи не выносили никаких нападок на их предполагаемую безопасность в Аврааме и их законничество. Из всех этих ситуаций апостол понял, что неверующие евреи будут всегда обвинять его в учении против избранного Богом народа, против Божьих обещаний Его народу и против святости Бога. Этим трём обвинениям он и противостоит в Рим. 3:1-8.

ОПРОВЕРЖЕНИЕ ОБВИНЕНИЙ В НАПАДКАХ НА БОЖИЙ НАРОД

Итак, какое преимущество *быть* иудеем, или какая польза от обрезания? Великое преимущество во всех отношениях, а особенно *в том*, что *им* вверено Слово Божье (3:1-2)

Критики Павла постоянно обвиняли его в том, что якобы он проповедует, что Божье призвание Израиля как Его особого народа утратило смысл. Если бы это было так на самом деле, то апостол хулил бы саму репутацию и честность Бога.

Павел знал, какие вопросы зададут ему некоторые евреи в Риме после того, как прочтут или услышат первую часть его послания. «Если наше еврейское наследие, наше знание и изучение закона Моисея, наше следова-

ние таким еврейским обрядам, как обрезание, не делают еврея праведным перед Богом, — спросят они, — то **какое преимущество *быть* иудеем, или какая польза от обрезания?**»

Им на ум пришли бы многие места из Писания. Перед тем, как дать Израилю Десять заповедей, Бог сказал: «Вы будете у Меня царством священников и народом святым» (Исх. 19:6). Моисей писал об Израиле: «Вот у Господа, Бога твоего, небо и небеса небес, земля и всё, что на ней; но только отцов твоих принял Господь и возлюбил их, и избрал вас, семя их после них, из всех народов» (Втор. 10:14-15). В той же книге Моисей писал: «Ты народ святой у Господа, Бога твоего, и тебя избрал Господь, чтобы ты был собственным Его народом из всех народов, которые на земле» (14:2). Псалмопевец радовался: «Господь избрал Себе Иакова, Израиля, в собственность Свою» (Пс. 134:4). Через Исаию Бог заявил об Израиле: «Этот народ Я образовал для Себя, он будет возвещать славу Мою» (Ис. 43:21).

Из-за этих и бесчисленного количества других мест в Ветхом Завете, свидетельствующих об уникальном призвании и благословении Израиля, многие евреи пришли к выводу, что быть евреем означает быть угодным Богу. Но, как отметил Павел, быть *физическим* наследником Авраама не значит быть его *духовным* наследником. Если человек не имеет знака Божьего Духа в своём сердце, внешний знак обрезания плоти ничего не значит (Рим. 2:17-29).

Тем не менее, продолжает Павел, преимущество быть евреем **велико во всех отношениях**. Хотя оно не приносит спасения, оно дарует многие привилегии, которых не имеют язычники. Позже в послании Павел говорит читателям об этом, и когда он писал это, у него на глазах наверняка были слёзы: «Я желал бы сам быть отлучённым от Христа за братьев моих, родных мне по плоти, то есть израильтян, которым принадлежат усыновление и слава, и заветы, и законодательство, и богослужение, и обещания; их и отцы, и от них Христос по плоти» (9:3-5).

Евреи как народ были приняты Господом как Его дети, с которыми Он заключил несколько особых договоров. Он дал им Свой святой закон и обещал, что через них придёт Спаситель мира. Еврейский народ действительно был особенным в глазах Бога. Бог благословлял, защищал и избавлял его, как никакой другой народ на земле.

Но большинство евреев уделяли мало внимания обратной стороне данного им Божьего откровения. Бог провозгласил об Израиле: «Только вас признал Я из всех племён земли, потому и взыщу с вас за все беззакония ваши» (Ам. 3:2). С большими привилегиями приходит и большая ответственность.

В притче о брачном пире Иисус сравнил Царство Небесное с пиром, устроенным царём, чтобы отметить женитьбу сына. Несколько раз посылал он слуг за приглашёнными гостями, говоря им, что пир уже готов, но каждый раз его приглашением пренебрегали. Некоторые даже били и убивали посланников. Разгневанный царь послал воинов истребить убийц и

предать их города огню. Затем он послал других слуг, чтобы пригласить на пир каждого человека в своём царстве, независимо от его положения и богатства (Матф. 22:1-9).

В этой притче Израиль изображён как первый и самый знатный гость, который был приглашён отпраздновать приход Божьего Сына для искупления мира. Но когда большинство евреев отвергли Иисуса как Мессию, Бог открыл дверь для язычников, которых слуги царя находили на дорогах и улицах. Я считаю, что гости, пришедшие на пир, олицетворяют Церковь, — всех людей, которые признают Христа как Божьего Сына и принимают Его как Господа и Спасителя.

Через Исаию Господь сокрушался об Израиле: «Что ещё надлежало бы сделать для виноградника Моего, чего Я не сделал ему? Почему, когда Я ожидал, что он принесёт хорошие гроздья, он принёс дикие ягоды?» (Ис. 5:4). Ответ, конечно же, в том, что Бог не мог сделать ничего большего для Своего народа. Он даровал им все мыслимые благословения и преимущества.

Рассматривая их преимущества более конкретно, Павел говорит своим возможным еврейским критикам: «Вам **вверено Слово Божье**». Греческий термин *логион* (**Слово**) — уменьшительная форма от *логос*. Обычно термин *логион* обозначал важное высказывание или сообщение, в особенности сверхъестественные изречения (см. также Деян. 7:38; Евр. 5:12).

Павел отмечает, что евреям были **вверены слова** единого истинного **Бога**, имея в виду весь Ветхий Завет (ср. Втор. 4:1-2, 6:1-2). Им были **вверены** Божьи откровения о Себе и Своей воле, и это даровало им неизмеримо большие привилегии, в то же время возлагая на них огромную ответственность.

Поэт Уильям Каупер написал:

Из всех людей лишь им открылось Слово,
Их Бог избрал из племени людского;
Блюстителями сделал их Своими,
Над ними начертал святое Имя;
Их храм, пророки и священный чин;
От них всем нам родился Божий Сын.

Трагично, что евреи обратили всё своё внимание на привилегии и забыли об обязанностях. В какой-то момент своей истории они положили в неподходящее место и потеряли записанное свидетельство Божьего закона. Только когда во время восстановления храма книга была найдена первосвященником Хелкией, евреи снова на короткое время царствования благочестивого царя Иосии начали почитать Божьи заповеди и соблюдать Его обряды (см. 2 Пар. 34:14-33).

За много столетий до Павла, начиная с Вавилонского плена, почитание евреями человеческих, раввинских преданий и толкований намного стало превосходить их почитание Божьего записанного Слова.

Религиозные вожди дней Иисуса были преисполнены гордости, считая себя знатоками Писания. Но когда саддукеи попытались загнать Иисуса в тупик, задав гипотетический вопрос о браке на небесах, Он упрекнул их, сказав: «Этим ли приводитесь вы в заблуждение, не зная Писаний, ни силы Божьей?» (Марк. 12:24).

Господь заявил толпе неверующих евреев в Иерусалиме: «Исследуйте Писания, ибо вы думаете через них иметь жизнь вечную; а они свидетельствуют обо Мне» (Иоан. 5:39). В истории о богаче и Лазаре богач умирает и попадает в ад. Оттуда он взывает к Аврааму, прося послать вестника, чтобы объяснить путь к спасению его братьям. Но Авраам отвечает: «У них есть Моисей и пророки; пусть слушают их» (Лук. 16:29). Другими словами, В Ветхом Завете есть вся истина, в которой нуждается любой еврей (или язычник), чтобы спастись. Евреи, истинно веровавшие в Писание, признали Иисуса Сыном Божьим, поскольку Он — центр как Ветхого, так и Нового Завета. Но большинство евреев предпочитали следовать преданиям раввинов и старейшин, а не Писаниям, «которые могут умудрить... к спасению верой во Христа Иисуса» (2 Тим. 3:15).

Подобный подход на протяжении всей истории характерен для многих христиан. Учения и нормы деноминаций, особых групп или сект часто затмевают Божье откровение, содержащееся в Библии, или даже противостоят ему.

Принадлежность к церкви очень похожа на положение еврея по Старому завету. Внешнее отождествление с теми, кто считает себя Божьим народом, даже если они искренние верующие, само по себе не приносит пользы неверующему. Но такой человек имеет преимущество перед другими неверующими, если в церкви он слышит здравую проповедь Слова Божьего. И если он не воспользуется этим преимуществом, то усугубляет свою вину и наказание в сравнении с тем, если бы он никогда не слышал Евангелие. «Ибо если мы, получив познание истины, произвольно грешим, то не остаётся более жертвы за грехи, но некое страшное ожидание суда» (Евр. 10:26-27; ср. 4:2-3).

ОПРОВЕРЖЕНИЕ ОБВИНЕНИЙ В НАПАДКАХ НА ОБЕЩАНИЯ БОГА

Ибо что же? Если некоторые и неверны были, неверность их уничтожит ли верность Божью? Отнюдь нет. Бог верен, а всякий человек лжив, как написано: «Ты праведен в словах Твоих и победишь в суде Твоём» (3:3-4)

Следующее обвинение, которое предвидел и опроверг Павел, состояло в том, что его учение упраздняет Божьи обещания Израилю. Как известно каждому изучающему Ветхий Завет, Бог дал много обещаний Своему избранному народу. Как же Павел утверждает, что еврей не может быть уверенным в этих обещаниях?

В ответе Павла отражён и явный, и скрытый смысл учения, содержащегося в еврейских Писаниях. Бог никогда не обещал, что любой еврей, даже с самой чистой родословной, происходящей от Авраама или от любого другого великого святого Ветхого Завета, может претендовать на выполнение обещаний без покаяния и веры в Бога, выражающейся в покорности, исходящей из сердца. Исаия даёт очень хорошую иллюстрацию призыва к такой смиренной вере: «Ищите Господа, когда можно найти Его; призывайте Его, когда Он близко. Пусть оставит нечестивый путь свой и беззаконник — помыслы свои, и пусть обратится к Господу, и Он помилует его, и к Богу нашему, ибо Он многомилостив» (55:6-7).

Так же, как и в упомянутом выше тексте Ам. 3:2, многие самые важные Божьи обещания сопровождались очень строгими предостережениями. И большинство обещаний содержали условия, состоявшие в вере и послушании Его народа. Те немногие обещания, которые не содержали условий, относились к Израилю в целом, а не к отдельным евреям (см., напр., Быт. 12:3; Ис. 44:1-5; Зах. 12:10).

Поэтому апостол частично соглашается с критиками, говоря: **«Что же? Если некоторые и неверны были, неверность их уничтожит ли верность Божью?»** Его оппоненты были абсолютно правы, защищая честность Господа. Независимо от того, как люди реагируют на Его обещания, Господь абсолютно верен в исполнении Своего слова.

Присутствующая в богословии завета идея о том, что Церковь заменила Израиль в Божьем плане искупления, ненамеренно предполагает несоблюдение Господом Его безусловных обещаний Израилю. Из-за отказа Израиля признать Иисуса Христа Мессией Бог отложил выполнение Своих обещаний об искуплении и восстановлении Израиля как народа. Но Он не отказался (и в силу Своей святой природы *не мог* отказаться) от этого обещания. Например, Его предсказание о том, что однажды «на дом Давидов и на жителей Иерусалима [Он изольёт] Духа благодати и умиления, и они воззрят на Него, Которого пронзили» (Зах. 12:10), никак не относится к Церкви. И поскольку такого обновления никогда не случалось в истории Израиля, то либо это предсказание ложное, либо ему ещё предстоит исполниться.

Далее в послании Павел решительно утверждает, что Бог не отверг Свой народ Израиль (Рим. 11:1). А несколькими стихами позже он заявляет: «Не хочу оставить вас, братья, в неведении о тайне этой, — чтобы вы не мечтали о себе, — что ожесточение произошло в Израиле отчасти, *до времени*, пока войдёт полное число язычников. И так весь Израиль спасётся, как написано: „Придёт от Сиона Избавитель и отвратит нечестие от Иакова. И этот завет им от Меня, когда сниму с них грехи их“» (ст. 25-27). Чтобы никто не подумал, что он называет Церковь новым Израилем, Павел добавляет: «В отношении к благовестию они враги ради вас, а в отношении к избранию — возлюбленные *Божьи* ради отцов. Ибо дары и призвание Божьи непреложны» (ст. 28-29).

Всенародное спасение Израиля неизбежно настолько, насколько непреложны Божьи обещания. Но такая определённости будущего даёт *каждому* еврею не больше гарантий спастись, чем большинству язычников.

Ошибка критиков Павла заключалась в их вере в то, что Божьи безусловные обещания Израилю относятся ко всем евреям во все времена. Но Павел объяснил в 9:6-7, сказав: «Не то, чтобы Слово Божье не сбылось: ибо не все те израильтяне, которые от Израиля; и не все дети Авраама, которые от семени *его*, но сказано: „В Исааке будет названо тебе семя“».

Критики были правы, утверждая, что Бог не может взять обратно Своё слово. И если благословение обещания не реализовалось, то это потому, что Его *народ был неверен* и не соблюдал условия обещаний. Но *их неверность* не может помешать спасению, и Бог в итоге даст его народу, которому Он обещал.

Но ещё более глубокая истина заключается в том, что вопреки надеждам большинства евреев Бог *никогда* не предлагал спасения на основании наследия, обрядов, добрых дел или чего-нибудь другого, кроме веры. Поэтому Павел задаёт риторический вопрос: «Тот факт, что евреи, которые **были неверны**, лишились права на обещанные Богом благословения и на наследование Божьего царства, **не уничтожит ли верность Божью?**» Его спасение придёт однажды к Израилю, когда весь Израиль спасётся.

Отвечая на свой собственный вопрос, он восклицает: «**Отнюдь нет**». Фраза *ме геноито (отнюдь нет)* была самым сильным греческим выражением, передающим отрицательное значение и обычно обозначающим невозможность чего-либо. Павел говорит: «Конечно же, Бог не может быть неверным Своим обещаниям или любым другим обязательствам».

Наоборот, **Бог верен, а всякий человек лжив**. И если кто-либо из людей заявляет, что Бог неверен, то **Бог окажется верен**, а этот **человек — лжив**.

Обращаясь как обычно к Писанию, Павел цитирует псалом великого покаяния, написанный Давидом, самым знаменитым и любимым царём, с престола которого однажды будет править Сам Мессия: «**Как написано: „Ты праведен в словах Твоих и победишь в суде Твоём“**» (см. Пс. 50:6). Поскольку Бог совершенен и Сам является мерилom доброты и истины, то Его Слово правдиво само по себе и Его наказание праведно. Совершенно глупо ожидать, что Господь неба и земли может не **победить** греховные, искажённые обвинения, выдвинутые против Него человеком или сатаной.

ОПРОВЕРЖЕНИЕ ОБВИНЕНИЙ В НАПАДКАХ НА СВЯТОСТЬ БОГА

Если же наша неправедность открывает праведность Божью, то что скажем? Не будет ли Бог несправедлив, когда изъясляет гнев? (Говорю по *человеческому рассуждению*.) Отнюдь нет. Ибо *иначе* как Богу судить мир? Ибо, если верность Божья возвышается моей неверностью к славе *Божьей*, за что ещё меня же судить как грешника? И не делать ли нам зло, чтобы

вышло добро, как некоторые злословят нас и говорят, будто мы так учим? Справедлив суд на таковых (3:5-8)

Третье обвинение, которое предвидел Павел, состояло в том, что его учение якобы посягало на чистоту и святость Бога. Аргументы его критиков могли быть такими:

Если Бог прославляется грехами Израиля, показав Себя верным вопреки неверности Его избранного народа, то тогда грех прославляет Бога. Другими словами, Павел, ты говоришь, что то, что Бог строго запрещает, на самом деле приносит Ему славу. Ты говоришь, что Бог подобен торговцу, который кладёт дорогое золотое украшение на кусок чёрного бархата, чтобы контраст представлял золото ещё более изящным и прекрасным. Ты утверждаешь, что Бог использует человеческие грехи, чтобы принести славу Себе, а это богохульство. Ты ставишь под сомнение праведную чистоту Бога. Но не только это. Если человеческая **неправедность открывает праведность Божью, то что скажем о Божьем наказании?** Если то, что ты говоришь, правда, то почему тогда Бог наказывает грех? **Не будет ли Бог несправедлив, когда изъясляет гнев?**

И снова, чтобы его читатели не подумали, что он выражает свою собственную точку зрения, Павел немедленно прибавляет: **«Говорю по человеческому рассуждению»**, то есть в соответствии с **человеческой** логикой невозрождённого ума. По сути, он говорил: **«Не подумайте, что я верю в такие глупости. Я лишь перефразирую обвинения, которые часто выдвигают против меня»**.

Чтобы усилить отрицание, он снова повторяет: **«Отнюдь нет»**. Конечно, Бог не поощряет грех и не мирится с ним, чтобы прославить Себя, **ибо иначе как Богу судить мир?**

Если евреи и знали что-то о Боге, так это то, что Он есть совершенный Судья. С самого начала Ветхого Завета Бог был известен как «Судья всей земли» (Быт. 18:25). Псалмопевцы многократно называли Его Судьёй (см., напр., Пс. 49:6; 57:12; 93:2). Ведущей темой почти всех пророков была тема Божьего наказания как в прошлом и настоящем, так и в далёком будущем. Смысл слов Павла состоит в том, что Бог не имел бы возможности для справедливого, праведного наказания, если бы смотрел на грех сквозь пальцы.

В ст. 7 и 8 апостол снова говорит о ложных обвинениях в его адрес, правда в несколько иной форме. **«Вы утверждаете, что я говорю: „Если верность Божья возвышается моей неверностью к славе Божьей, за что ещё меня же судить как грешника?“»**

Это было явное обвинение в антиномизме (пренебрежении Божьим законом) в самом худшем виде. Критики обвиняли апостола Павла в том, что он учит, что чем греховнее человек, тем больше он прославляет Бога; что чем больше человек неверен, тем более верным на его фоне выглядит Бог; чем больше человек лжёт, тем больше он превозносит Божью правдивость.

Это не были какие-то гипотетические искажения, как Павел поясняет далее: «**И не делать ли нам зло, чтобы вышло добро, как некоторые злоловяты нас и говорят, будто мы так учим?**» Очевидно, враги Павла многократно обвиняли его в том, что его Евангелие спасения по благодати через веру не только подрывает закон Божий, но также даёт право безнаказанно грешить. По сути, его обвиняли в том, что он говорит, будто в глазах Бога грех так же приемлем, как и праведность, если не больше.

Хотя книжники и фарисеи были грешны и лицемерны до мозга костей, они любили осуждать других даже за самые незначительные нарушения закона Моисея и раввинских традиций. Их религией было фарисейство, и идея о Божьей благодати была для них проклятием, поскольку в корне подрывала веру в праведность от дел, на которой основывалась вся их надежда.

Подобное законничество характеризовало и иудействующих — евреев, якобы обратившихся в христианство, — утверждавших, что христиане должны придерживаться всех законов Моисея и всех обрядов. Их обвинения против проповедуемого Павлом Евангелия благодати фактически совпадали с теми, которые выдвигали книжники и фарисеи. Следовательно, апостол подвергался похожим нападкам как внутри церкви, так и извне. По-видимому, Павел адресовал свои объяснения как иудейским вождям (извне), так и иудействующим (внутри).

Одна из наиболее характерных черт падшей человеческой природы — её удивительная способность оправдывать грех. Даже маленькие дети очень сообразительны, когда объясняют причины, побудившие их совершить плохой поступок. В сущности, именно в этом критики обвиняли Павла — в оправдании греха, потому что якобы он прославляет Бога.

Позже в послании Павел рассматривает эту же проблему подробно. Сказав, «когда умножился грех, стала преизобиловать благодать», он сразу же предотвращает неправильные выводы, к которым могли бы прийти многие люди. «Что же скажем? Остаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать? Отнюдь нет» (Рим. 5:20–6:1-2). Со всей силой, на которую он только способен, апостол отвергает обвинения в том, что он смотрит на грех сквозь пальцы. Менее всего он был склонен оправдывать грех при помощи ложных и мерзких аргументов, будто это приносит славу Господу.

Возможно, некоторые критики Павла ошибочно связывали его учение, например, с учением либертинцев, которые запятнали церковь в Коринфе. Иуда писал, что «вкрались некоторые люди, издревле предназначенные к этому осуждению, нечестивые, обращающие благодать Бога нашего в повод к распутству и отвергающие единого Владыку Бога и Господа нашего Иисуса Христа» (Иуд. 4).

Для человека, называющего себя христианином, жить в постоянном нераскаянном грехе — это явный признак того, что он не спасён. Быть христианином — значит находиться под господством Иисуса Христа и искренне желать служить Ему. Как неоспоримо ясно заявил Иуда, человек,

который пытается оправдать свой грех, злоупотребляя Божьей милостью, нечестив и отрицает Христа (ст. 4).

Заключительный ответ Павла своим клеветникам-критикам был кратким, но острым. Хотя Павел ни в коей мере не был виновен в проповеди антиномий, он полностью согласился с тем, что делающие это заслуживают наказания, сказав: **«Справедлив суд на таковых»**.

Все под грехом

14

Итак, что же? Имеем ли мы преимущество? Нисколько. Ибо мы уже доказали, что как иудеи, так и еллины, — все под грехом, как написано: «Нет праведного ни одного; нет понимающего; никто не ищет Бога. Все сбились с пути, до одного негодны; нет делающего добро, нет ни одного». «Гортань их — открытый гроб; языком своим обманывают»; «яд аспидов на губах их». «Уста их полны злословия и горечи». «Ноги их быстры на пролитие крови; разрушение и пагуба на путях их; они не знают пути мира». «Нет страха Божьего перед глазами их». Но мы знаем, что закон, если что говорит, говорит к находящимся под законом, так что заграждаются всякие уста, и весь мир становится виновен пред Богом, потому что делами закона не оправдается перед Ним никакая плоть; ибо законом познаётся грех (3:9-20)

Люди склонны думать о себе хорошо, и это мнение постоянно поддерживается психологами, консультантами и большим количеством религиозных деятелей.

Но в глубине своей души каждый осознаёт: что-то не так. Независимо от того, на кого или на что человек возлагает вину за это чувство, он не может от него избавиться. Человек испытывает вину не только за то, что он совершил, или за какой-то беспорядок, но и за то, каков он внутри.

Одна популярная газетная обозревательница написала: «Одна из наиболее болезненных, требующих времени и энергии черт человеческого

существования — это чувство вины... Если вы ему позволите, оно может испортить весь день, всю неделю или всю жизнь. Оно появляется тогда, когда вы делаете что-нибудь нечестное, вредное, плохое, поступаете эгоистично и отвратительно... Пусть даже это результат незнания, глупости, лености, беспечности, слабости или каких-то недостатков. Вы постыдились неправильно, и вина убивает вас. Скверно. Но будьте уверены, — заключает она, — муки, которые вы испытываете, — это нормально... Помните, вина — это грязь, а её и так хватает в этом мире» (*The Ann Landers Encyclopedia* [New York: Doubleday, 1978], pp. 514-517). После этого она переходит к другой теме.

Древнеримский философ Сенека писал, что каждый виновный человек — палач самого себя. Независимо от того, как часто человек говорит себе, что он хороший, он неизбежно видит, что это не так, поскольку думая, говоря и делая несправедливые вещи, он испытывает за них чувство вины. Чувство вины толкает людей к алкоголю, наркотикам, отчаянию, умопомешательству и всё чаще и чаще к самоубийству. Даже перекладывая ответственность на окружение или общество, человек не может избежать чувства собственной виновности. Фактически, общество с изощрёнными психологическими службами кажется даже более подверженным чувству вины. Люди хотят избавиться от этого чувства, но не знают, как. И чем больше они ищут решений, тем виновнее себя чувствуют.

Люди *чувствуют* себя виновными, поскольку они виновны. Чувство вины — это лишь симптом настоящей проблемы, которой является грех. Никакие психологические консультации мира не могут освободить человека от чувства вины. Самое большее, что может сделать человек, чтобы чувствовать себя лучше, хотя это будут поверхностные и временные улучшения, — это переложить вину на кого-то или на что-то. Но это, конечно же, только усиливает вину, поскольку подразумевает нечестность в отношении греха, а ведь именно грех вызывает чувство вины.

Человеческая вина имеет только одну причину — человеческий грех, и пока существует грех, существует и чувство вины. Вот почему первая составная часть Евангелия — это указать людям на их грех. Евангелие означает «добрая весть». Но добрая весть, которую предлагает Евангелие, — это путь спасения от греха, а до тех пор, пока человек не признает себя виновным в грехе, Евангелие не может ничего ему предложить. Поэтому Евангелие начинается с заявления, что все люди в основе своей грешны и что величайшая нужда их жизни — устранить грех через веру в Господа Иисуса Христа.

Как Павел уже убедительно объяснил в первых двух главах Послания к Римлянам, и язычники, и религиозные иудеи греховны и несут наказание перед святым Богом. Но человеческая натура сильно сопротивляется этой истине. Д-р Дональд Грей Барнхауз говорил: «Лишь упрямая гордость мешает человеку исповедоваться перед Богом и испытать облегчение, но человек отказывается идти этим путём. Он стоит перед Богом, как малень-

кий мальчик, который клянётся, крича и плача, что его и близко не было возле банки с вареньем, и который с оскорблённым видом защищает себя, совершенно не зная, что у него на рубашке чуть пониже подбородка большое пятно от варенья, отличное видное всем, кроме него самого» (*God's Wrath: Romans 2–3:1-20* [Grand Rapids: Eerdmans, 1953], p. 191).

Апостол Павел прекрасно знал о склонности человека отрицать свой грех. Поэтому он уже представил убедительные доказательства человеческой греховности, опираясь на свидетельство творения, историю, доводы, логику и совесть. Теперь он приводит наивысшее свидетельство — свидетельство из Писания. Начиная со ст. 10 и до ст. 18, Павел как бы представляет суду доказательства Божьего Слова, записанные в Ветхом Завете. Стихи 9-20 обобщают Божий совершенный взгляд на человека, и они расположены в порядке судебного рассмотрения: вызов в суд (ст. 9), предъявление обвинения (ст. 10-17), мотив (ст. 18) и приговор (ст. 19-20).

ВЫЗОВ В СУД

Итак, что же? Имеем ли мы преимущество? Нисколько. Ибо мы уже доказали, что как иудеи, так и еллины, — все под грехом (3:9)

Заключительная речь судьи начинается с двух вопросов. Первый — простой: «Итак, что же?» Имеется в виду: «Какие ещё есть доказательства?» Павел уже осудил как безнравственных и высоконравственных язычников, так и безнравственных и высоконравственных иудеев. Предвосхищая ход мысли некоторых из его слушателей, Павел задаёт второй, риторический, вопрос: «Имеем ли мы преимущество?» Другими словами — «Есть ли у нас преимущество перед теми, кто однозначно подлежит осуждению? Сделаны ли мы по другим чертежам или из другого теста?»

Не совсем ясно, к кому относится местоимение «мы». Некоторые толкователи считают, что Павел говорит о братьях-иудеях. Но в ст. 1-8 он уже ответил на вопрос, который могли бы задать большинство иудеев, сказав, что они действительно имеют духовное преимущество над язычниками, поскольку «им вверено Слово Божье», имея в виду Писания Ветхого Завета. Перед этим он, однако, уже указал на то, что их большее преимущество налагает на них бóльшую ответственность (2:17-25). Нигде больше в послании Павел не отождествляет себя с братьями-иудеями, используя местоимение «мы».

Кажется, что лучше относить это «мы» к самому Павлу и к его братьям по вере в Риме — и евреям, и язычникам. В этом случае вопрос будет означать: «Мы, христиане, сами по себе имеем ли преимущество перед другими группами людей, о которых уже было сказано, что они виновны перед Богом? Действительно ли мы сами по себе лучше этих других? Получили ли мы спасение из-за того, что наша человеческая природа была на более высоком уровне, чем их?»

Немедленно отвечая на этот вопрос, Павел однозначно говорит: **«Нисколько»**. «Сами по себе мы ничем не лучше других», — говорит он. Апостол уже указывал на осуждение всех: от наиболее безнравственного, порочного язычника до самого внешне высоконравственного и праведного иудея. Другими словами, обвинение на Божьем суде предъявляется всему роду человеческому без исключения: **«Ибо мы уже доказали, что как иудеи, так и еллины, — все под грехом»**.

Слово *проайτιαοмай* (**уже доказали**) часто использовалось как юридический термин, обозначающий человека, которому уже предъявили обвинение. Предлог *хуπο* (**под**) — распространённый греческий термин, который часто обозначал не просто «находиться под», но «быть всецело во власти, под управлением и контролем чего-либо или кого-либо». Очевидно, что именно в этом смысле Павел употребил здесь это слово: все люди, **как иудеи, так и еллины, — все под грехом**, в абсолютном подчинении, в рабстве, во власти **греха**.

Такая мысль для большинства иудеев казалась абсурдной. Упрекая Петра за уступки иудействующим, Павел сослался на распространённое среди евреев мнение о своей праведности перед Богом только благодаря тому, что они евреи, то есть принадлежат к избранному народу. С другой стороны, евреи так же сильно были уверены, что язычники, обычно называемые **еллинами** из-за преобладания у них греческой культуры и языка даже при римском правлении, были по природе грешны из-за того, что были неевреями (см. Гал. 3:15).

Если еврей был бедным, имел физические недостатки или серьёзно страдал от чего-то другого, предполагалось, что либо он, либо его родители совершили какой-то очень отвратительный грех, за который на целое поколение они утратили своё высокое положение перед Богом. Это мнение отражено в истории о слепом, которого Иисус и Его ученики увидели, проходя мимо храма. Видя состояние человека, ученики спросили Господа: «Равви, кто согрешил, он или родители его, что родился слепым?» (Иоан. 9:2). Иисус опроверг ложные предположения учеников и исцелил человека, восстановив ему зрение. Когда этот человек вскоре после этого разговаривал с фарисеями, они неистово выкрикивали то же самое ложное предположение, что и Двенадцать. Когда же бывший слепой сказал им об Иисусе: «Если бы Он не был от Бога, не мог бы творить ничего», то фарисеи были очень возмущены и ответили: «Во грехах ты весь родился, и ты ли нас учишь?» (ст. 33-34).

Люди, которые очень религиозны, склонны думать, что они от природы лучше других и угодны Богу благодаря своей доброте и религиозности. Даже христиане иногда склонны думать, что Бог спас их потому, что они заслуживали спасения больше, чем другие. И если человек становится чист перед Богом, то это никогда не происходит из-за того, что он от природы лучше других, или из-за того, что ему удалось подняться до Божьих норм праведности, или потому, что он ревностно соблюдает определённые

религиозные традиции. Это происходит только тогда, когда он признаёт свой грех и беспомощность и падает ниц в смиренной вере перед Господом Иисусом Христом, прося о прощении и очищении.

Несмотря на большие различия во внешнем поведении и внутреннем состоянии, *каждый* неверующий по природе греховен и находится во власти и под контролем сатаны. Иоанн заявляет, что весь неискупленный мир «лежит во зле» (1 Иоан. 5:19), а потому как бы находится перед Божиим судом.

ПРЕДЪЯВЛЕНИЕ ОБВИНЕНИЯ

как написано: «Нет праведного ни одного; нет понимающего; никто не ищет Бога. Все сбились с пути, до одного негодны; нет делающего добро, нет ни одного». «Гортань их — открытый гроб; языком своим обманывают»; «яд аспидов на губах их». «Уста их полны злословия и горечи». «Ноги их быстры на пролитие крови; разрушение и пагуба на путях их; они не знают пути мира» (3:10-17)

Здесь Павел предъявляет падшему человечеству ужасное обвинение из тринадцати пунктов. Чтобы подчеркнуть всеобъемлемость обвинения, он повторяет тот факт, что *всё* падшее человечество, как иудеи, так и еллины, под грехом (см. ст. 9). В ст. 10-18 он шесть раз использует отрицания «нет», «ни одного» и «никто», указывая на полное отсутствие у людей праведности перед Богом.

Это обвинение прямо следует из Писаний Ветхого Завета, на что указывает выражение «**как написано**». И Иисус, и сатана использовали этот термин, предваряя им цитаты из Ветхого Завета во время искушения в пустыне (Матф. 4:4, 6-7, 10). Фразой «**как написано**» переведено выражение в совершенном времени, обозначающее непрерывность и постоянство того, что было **написано**, и подразумевая его божественную власть, которую признаёт каждый верный иудей и каждый верный христианин, независимо от того, еврей он или нет.

Тринадцать обвинений распределены по трём категориям: первая касается характера обвиняемых (ст. 10-12), вторая — их речи (ст. 13-14), а третья — поведения (ст. 15-17).

ХАРАКТЕР ОБВИНЯЕМЫХ

как написано: «Нет праведного ни одного; нет понимающего; никто не ищет Бога. Все сбились с пути, до одного негодны; нет делающего добро, нет ни одного» (3:10-12)

К свойствам характера апостол относит первые шесть из тринадцати пунктов обвинения. Вследствие своей падшей природы люди полностью

порочны (ст. 10б), духовно невежественны (ст. 11а), упрямы (ст. 11б), непоследовательны (ст. 12а), духовно негодны (ст. 12б) и морально испорчены (ст. 12в).

Во-первых, человечество полностью порочно, и этому нет никаких исключений. Цитируя Псалтирь, Павел провозглашает: «**Нет праведного ни одного**». Полный текст Пс. 13:1 гласит: «Сказал безумец в сердце своём: „Нет Бога“. Они развратились, совершили гнусные дела; нет делающего добро».

Праведность — ведущая тема Послания к Римлянам, встречающаяся в нём в том или ином виде более тридцати раз. Другие термины, имеющие тот же греческий корень, обычно переводятся как «оправданный», «оправдание» или близкими по смыслу словами. Все вместе эти термины используются в послании более шестидесяти раз. Поэтому неудивительно, что первое обвинение, которое выдвигает Павел, — это обвинение человечества в неправедности.

Павел использует термин «**праведный**» в самом основном значении правоты перед Богом, каким Бог создал человека. Конечно же, люди способны совершать много праведных в нравственном отношении поступков. Даже самый подлый человек может иногда совершить что-то хорошее. Но апостол говорит не об отдельных поступках или даже общей модели поведения, а о внутреннем характере. Суть сказанного Павлом состоит в том, что нет ни одного человека из когда-либо живших, кроме безгрешного Господа Иисуса (ср. 2 Кор. 5:21), Чьё внутреннее состояние можно было бы охарактеризовать по Божьим нормам как праведное. И чтобы опередить некоторых, которые могут подумать, что они исключение из правила, Павел добавляет: «**Ни одного**».

Как уже отмечалось, люди очень отличаются по доброте, любви, щедрости, честности, верности и т.д. Но **ни один** человек, кроме Христа, и отдалённо не достиг **праведного** совершенства, которое является единственным стандартом, приемлемым для Бога. Божий критерий праведности для людей — это праведность, которой обладает Он Сам и которую проявил Иисус Христос. «Итак, будьте совершенны, — заявил Иисус, — как совершенен Отец ваш Небесный» (Матф. 5:48).

Другими словами, человек, который не так добр, как Бог, неприемлем Ему. Как объясняет Павел далее в послании, и как учит Новый Завет, люди *могут* стать совершенно праведными только тогда, когда им вменяется праведность Христа. Истина, которая делает Евангелие Благой вестью, заключается в том, что Бог дал человеку возможность достичь совершенства, Божественного совершенства. Но это совершенство всецело зависит от Божьей благодати в ответ на веру в Его Сына Иисуса Христа.

Павел говорит здесь о людях, обо *всех* тех, кто не с Христом. Когда речь идёт о спасении, для Бога не существует уровней праведности. Есть либо совершенная праведность во Христе, либо абсолютная греховность без Христа.

Как упоминалось выше, с точки зрения человека среди людей существуют огромные моральные и духовные различия. Но попытку людей достичь Божьих норм праведности своими собственными силами можно сравнить с попыткой перепрыгнуть в Соединённые Штаты с берега какого-нибудь острова в южных морях. Хороший спортсмен может прыгнуть на 8 метров или даже дальше. Многие могут прыгнуть на 3 или 5 метров, некоторые находятся в такой плохой форме, что едва могут прыгнуть на 1,5 метра. Соизмеряя их усилия, мы видим, что они значительно отличаются. Но в сравнении с расстоянием до Соединённых Штатов разница между ними столь мала, что её невозможно определить, а их усилия одинаково бесполезны. И, как бы комментируя подобные соревнования, Павел заявляет несколькими стихами ниже: «Все согрешили и лишены славы Божьей» (3:23).

Во-вторых, человек не только полностью порочен, но и духовно невежествен. Снова цитируя Псалтирь, Павел говорит: «Нет понимающего» (см. Пс. 13:2; 52:3). Даже если бы люди имели способность достичь Божьей совершенной праведности, то не знали бы, что она собой представляет или как её достичь. Снова используя пример с островом, можно сказать, что они не знали бы, в каком направлении прыгать.

Люди не имеют природной способности полностью понимать Божью истину или Его нормы праведности. Благодаря изумительному Божьему творению, человек имеет достаточно свидетельств — «Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы», — так что никто не имеет извинения, если не почитает и не прославляет Бога (Рим. 1:20). Но, за исключением способности видеть это общее откровение Его силы и величия, человек не может духовно узнать или понять Бога, поскольку «не принимает того, что от Духа Божьего, потому что он считает это безумием; и не может понимать, потому что об этом *нужно* судить духовно» (1 Кор. 2:14).

В Послании к Ефесянам апостол указывает, что духовное невежество людей объясняется не неблагоприятными внешними обстоятельствами или недостатком возможностей. Оно связано лишь с их врождённой греховной природой, которая не *хочет* знать и понимать Бога, и ещё меньше повиноваться и служить Ему. Неспасённые люди, «будучи помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божьей, по причине их невежества и ожесточения сердца их» (Ефес. 4:18). Люди грешны и ожесточены против Бога не потому, что не знают Его, а, напротив, они не знают Его из-за своей греховности и ожесточённости. Как уже отмечалось, люди имеют некоторые знания о Боге через свидетельство творения, а также через свидетельство своей совести (Рим. 2:15). Но их упрямая греховная природа блокирует эти свидетельства и доказательства. Следовательно, неверующий человек ожесточён в своём сердце и помрачён в разуме. Он не только не понимает Бога, но и не имеет к этому склонности.

Несколько лет назад на протяжении десяти дней с газетных полос не сходила интересная, но трагическая история об утке в Торонтском парке

(*Toronto Star*, Nov. 4-13, 1971). Утка, которую называли Ринго, жила на озере в парке. Однажды она просунула клюв в кольцо на крышке консервной банки и не могла освободиться своими силами. Конечно же, она не могла кушать и должна была вскоре умереть от голода. Когда случившееся заметили посетители парка, то утка стала чем-то вроде знаменитости. Персонал парка и специалисты, изучающие животных, предпринимали многочисленные попытки поймать Ринго, чтобы помочь ей. Они даже пригласили лучшего подражателя утиногю кряканья. Люди пытались приманить утку едой, но безуспешно. Напуганная Ринго воспринимала все попытки помочь ей, как угрозу. Спасатели потеряли её из виду, так и не поймав её. Неизвестно, смогла ли Ринго, в конце концов, снять кольцо или так и погибла с ним.

Падший и осуждённый человек, пойманный грехом, совершает подобную ошибку. Он делает все усилия, чтобы избежать Евангелия, которое так милостиво послал Господь для его спасения, поскольку воспринимает его не как вечное благословение, а как угрозу своему образу жизни.

В-третьих, вдобавок к тому, что они полностью порочны и духовно невежественны, падшие люди ещё и непокорны. «Никто не ищет Бога», — говорит Павел, снова обращаясь к Пс. 13:2. Судя по огромному числу существующих в мире религий и миллионам ревностных их приверженцев, можно подумать, что очень многие люди усердно ищут Бога. Но Писание ясно говорит в этом месте и во многих других, что все религиозные системы и усилия — это, в сущности, попытка уйти от истинного Бога и открыть или создать ложных богов по своему собственному усмотрению.

Бог дал абсолютную гарантию, что каждый, кто ищет Его всем сердцем, найдёт Его (Иер. 29:13). Иисус даёт божественное обещание, что всякий, кто искренне просит, получит; каждый, кто искренне ищет Его, найдёт; и каждому, кто искренне стучится в небесные двери, откроют (Матф. 7:8). Но Господь знает о человеческой греховной склонности *не* искать Его, и потому Он ищет людей, чтобы привлечь их к Себе.

Во время Собора в Иерусалиме в начале становления Церкви Иаков напомнил собравшимся апостолам и старейшинам о давних Божьих обещаниях, в которых говорилось: «Потом обращусь и воссоздам скинию Давида падшую, и то, что в ней разрушено, воссоздам, и исправлю её, чтобы взыскали Господа прочие люди» (Деян. 15:16-17). Пётр также даёт заверение, очень ясно говоря, что Господь не желает, «чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию» (2 Пет. 3:9).

Но созданные человеком религии — это вдохновляемые дьяволом усилия уйти от Бога, а не найти Его. Каждый человек, идущий к Иисусу Христу за спасением, послан к Нему по божественной инициативе Бога Отца (Иоан. 6:37). «Никто не может прийти ко Мне, — продолжает Иисус, — если не привлечёт его Отец, пославший Меня» (ст. 44). Следовательно, единственный, кто ищет Бога, — это тот, кто откликнулся на Божьи поиски его.

Человек, который искренне **ищет Бога**, подобен Давиду, заявившему: «Всегда видел я пред собой Господа» (Пс. 15:8). Такой человек ищет прежде Царства Божьего и праведности Его (Матф. 6:33). Бог становится центром всего, источником всего, началом и концом всего. Искренне искать Бога — значит почитать Его, поклоняться Его полновластному величию и питаться истиной Его Слова. Это означает исполнять Его заповеди, общаться с Ним в молитве, жить, осознавая Его присутствие и желая быть угодным Ему. Никто не может делать это сам, а только с помощью Божьего Духа, действующего в нём. Естественная же склонность людей — искать своего (Фил. 2:21).

В-четвёртых, Павел заявляет, что люди непоследовательны. Снова обращаясь к Псалтири (Пс. 13:3), он говорит, что все **сбились с пути**, то есть отвернулись от Бога. Человек, который по природе порочен и невежествен в отношении Божьей истины и упрямо отвергает Бога, будет неизбежно жить в противлении Его воле.

Фраза «сбились с пути» (греч. *эκκλιно*) имеет значение «отклониться от правильного направления». В военном контексте она употреблялась по отношению к солдату, убегающему с поля битвы, то есть к дезертиру.

Говоря о всеобщей человеческой склонности не идти Божьими путями, Исаия писал: «Все мы блуждали, как овцы, совратились каждый на свою дорогу» (Ис. 53:6). В ранней Церкви Евангелие иногда называли «Путём» (см. Деян. 9:2, Новый перевод с греч. подлинника), а христиан часто называли «последователями Пути». Иисус говорил о Себе: «Я есмь путь и истина и жизнь» (Иоан. 14:6). Даже бес, который дал девушке-служанке способность пророчить, признал через неё, что Павел и его спутники — «рабы Бога Всевышнего, которые возвещают нам *путь* спасения» (Деян. 16:17, курсив добавлен). Лука называл некоторых евреев, противников Павла, выступавших против него во время его служения в Ефесе, людьми, злоловящими «путь Господень» (Деян. 19:9), и из-за этого противодействия «произошёл немалый мятеж против пути Господнего» (ст. 23). Защищаясь перед правителем Феликсом, Павел сказал: «В том я признаюсь тебе, что на Пути, который они называют ересью, я действительно служу Богу отцов наших, веруя всему, что согласно с законом и что написано у Пророков» (Деян. 24:14, Новый перевод с греч. подлинника). Автор Послания к Евреям называет искупительный труд Христа «путём новым и живым, который Он вновь открыл нам через завесу, то есть плоть Свою» (Евр. 10:20). Пётр говорил о лжеучителях, проникших в церковь, как об оставивших «прямой путь» истинного Евангелия, который есть путь праведности (2 Пет. 2:15, 21).

С другой стороны, образ жизни обыкновенного человека характеризуется как «злой путь» (Прит. 8:13). Люди идут путями, «которые кажутся... прямыми, но конец их — путь к смерти» (Прит. 14:12).

Великий евангелист Дуайт Л. Мууди рассказывал, как начальник большой тюрьмы в городе Нью-Йорке попросил его выступить перед заключён-

ными. Из-за отсутствия комнаты для молитв или другого подходящего места для проповеди он был вынужден говорить с мостика, находящегося в конце огромного ряда камер, и не мог видеть лиц заключённых. После проповеди он попросил разрешения поговорить с некоторыми из осуждённых один на один через решётки камер. Д. Муди вскоре обнаружил, что большинство заключённых даже не слушали проповедь. Когда он спрашивал, за что они попали в тюрьму, то в ответ почти всегда слышал, что они абсолютно невиновны. Заключённые говорили о ложных свидетельствах против них, о том, что их приняли за кого-то, кто в действительности совершил преступление, или о том, что судья и присяжные отнеслись к ним предвзято, либо приводили ещё какую-нибудь причину, почему их несправедливо осудили. «Я почти приуныл, — говорил Муди, — но когда я обошёл почти всех, то увидел одного человека, из глаз которого текли слёзы. Я спросил: „Друг мой, в чём твоя беда?“ Он посмотрел на меня с отчаянием и сокрушением на лице и сказал: „У меня грехов больше, чем я могу вынести“. Я ответил: „Благодарение Богу за это“». Проповедник сказал так, поскольку знал, что ни один человек не готов стать на Божий путь, пока не оставит свой; никто не будет искать спасения, пока не признает, что погибает.

В-пятых, Павел показывает, что неверующий человек духовно негоден: «**До одного** (т.е. всё падшее человечество) **негодны**». Еврейский эквивалент греческого слова, переведённого здесь как «**негодный**», часто использовался по отношению к прокисшему и прогоркшему молоку, непригодному для питья, приготовления масла, сыра или чего-либо другого. В древнегреческой литературе это слово даже использовалось для описания бессмысленного смеха слабоумного.

Без спасительных отношений с Иисусом Христом человек — как духовно мёртвая ветвь, абсолютно неспособная дать плод. А раз так, то он, безжизненный и никчемный, подходит только для того, чтобы быть брошенным в огонь и сгореть (Иоан. 15:6). В Послании Павла к Титу подчёркивается та же трагическая реальность добрых дел даже религиозных людей (Тит. 1:16). Неверующий человек бесполезен для Божьих целей и, подобно ненужной, мёртвой ветви, обречён на адский огонь.

В-шестых, человек обвиняется в моральной испорченности, что является как повторением первых пяти обвинений, так и чем-то таким, что обобщает их. «**Нет делающего добро**, — говорит Павел, — **нет ни одного**».

Слово *хрестотес* (**делающий добро**) относится к тому, что честно, а в особенности к тому, что нравственно. Согласно Божьим совершенным критериям праведности, неверующий не имеет способности делать какое-либо **добро** или поступать честно. Как уже отмечалось, некоторые люди явно ведут себя лучше других, но ни один человек не имеет внутреннего желания и способности для **добра**, которое свято, совершенно и которое славит Бога согласно божественным требованиям.

Рассказывают историю об одном человеке в Шотландии, который субботним днём шёл через парк и нёс маленький Новый Завет в кожаном фут-

ляре. Думая, что в футляре находится фотоаппарат, группа молодых людей попросила его сделать снимок. Но человек ответил: «Он уже есть у меня». Когда же они удивлённо спросили, где и когда он сделал снимок, мужчина достал Новый Завет и прочёл текст Римлянам 3:9-23, сказав им: «Вот ваше изображение», а затем засвидетельствовал им об Иисусе Христе.

РЕЧЬ ОБВИНЯЕМЫХ

Гортань их — открытый гроб; языком своим обманывают; яд аспидов на губах их. Уста их полны злословия и горечи (3:13-14)

Характер человека неизбежно проявляется в его речах. Иисус заявил, что «от избытка сердца говорят уста. Добрый человек из доброго сокровища выносит доброе, а злой человек из злого сокровища выносит злое» (Матф. 12:34-35). В другом случае Он учил той же истине, выразив её чуть иначе: «Исходящее из уст — из сердца исходит» (15:18). Автор книги Притчей сказал: «Уста праведника источают мудрость, а язык зловредный отсечётся. Уста праведного знают благоприятное, а уста нечестивых — развращённое» (Прит. 10:31-32). Он также писал: «Язык мудрых сообщает добрые знания, а уста глупых изрыгают глупость... Сердце праведного обдумывает ответ, а уста нечестивых изрыгают зло» (Прит. 15:2, 28).

Продолжая цитировать Псалтирь, Павел иллюстрирует истины о характере человека, как они отражаются в его словах. И делая это, он добавляет ещё четыре пункта к божественному обвинению против невозрождённых людей.

Комментируя использование Павлом анатомии для показа того, как проявляется злой характер человека, один автор перефразирует слова апостола и псалмопевца, описывающие грешника, так: «На его языке обман, губы его заражены злобой, его рот полон жёлчи [горечи] ... его язык — меч, пронизывающий людей, а его гортань — могила, в которой их хоронят».

Седьмой пункт обвинения, выдвигаемого Павлом, состоит в том, что по своей природе падшее человечество духовно мертво, что выражается в метафоре «**гортань их — открытый гроб**» (ср. Пс. 5:10). Духовно мёртвое сердце может породить лишь духовно мёртвые слова.

Гортань для сердца — как **открытый гроб** для трупа. Там, где недоступно бальзамирование, труп помещают в гроб и закапывают в землю не только, чтобы выразить уважение к покойному, но и чтобы защитить проходящих мимо от вида разложения и запаха зловония. Но у неверующего человека рот всегда широко открыт, и глупость его слов свидетельствует о его духовной смерти.

Восьмое обвинение состоит в том, что по природе своей падшее человечество лживо: «**Языком своим обманывают**». Слово *долио*, переведённое как «**обманывают**», имеет основное значение «завлекать». Оно описывало наживление на крючок маленького кусочка пищи с целью скрыть его опас-

ность. Когда рыба берёт еду, надеясь покусать, она сама становится едой для рыбака. Несовершенное время греческого глагола указывает на постоянный, повторяющийся обман. Для неверующего человека ложь и другие виды обмана — привычная, нормальная часть его жизни.

В Пс. 5:10 описываются лстецы, в чьих устах слова молитвы — это средство служения себе, а не Тому, Кому они молятся. И поскольку молитва обращена к человеку, она ведёт лстящего к гордости и ложной самоуверенности. Поэтому лстец использует и оскорбляет других людей.

Давид говорил, что человеческая греховность приводит к самообману и лести себе. «Нечестие беззаконного говорит в сердце его; нет страха Божьего перед глазами его, потому что он льстит себе в глазах своих, будто отыскивает беззаконие своё, чтобы возненавидеть его; слова уст его — неправда и лукавство» (Пс. 35:2-4).

Исаия писал: «Рука Господа не сократилась на то, чтобы спасти, и ухо Его не отяжелело для того, чтобы слышать. Но беззакония ваши произвели разделение между вами и Богом вашим, и грехи ваши отвращают лицо Его от вас, чтобы не слышать. Ибо руки ваши осквернены кровью и пальцы ваши — беззаконием; уста ваши говорят ложь, язык ваш произносит неправду» (Ис. 59:2-3).

Иеремия также указывал на присущую человеку лживость, говоря о нечестивых: «Как лук, напрягают язык свой для лжи, усиливаются на земле неправдой; ибо переходят от одного зла к другому, и Меня не знают, — говорит Господь. — Берегитесь каждый своего друга и не доверяйте ни одному из своих братьев; ибо всякий брат ставит преткновение другому, и всякий друг разносит клевету. Каждый обманывает своего друга, и правды не говорят; приучили язык свой говорить ложь, лукавствуют до усталости» (Иер. 9:3-5).

Девятый пункт обвинения в адрес необращённого человека тесно связан с предыдущим. Цитируя Пс. 139:4, Павел говорит о безбожных людях, что **яд аспидов на губах их**. Псалмопевец предваряет это обвинение наблюдением, что такие люди «изоцряют язык свой, как змея». Из-за ведущих к осуждению ложных духовных учений и лживого характера большинства религиозных вождей во дни Иисуса, и Он, и Иоанн Креститель называли их порождениями ехидны (Матф. 3:7; 12:34).

Вот как описывает **аспидов** один писатель: «Ядовитые зубы таких смертоносных змей обычно спрятаны в верхней челюсти, но когда змея бросается, чтобы укусить, эти полые зубы высовываются, и когда змея кусает, зубы давят на полость с ядом, спрятанную за губами, и впрыскивают яд в жертву».

Я как-то читал о человеке, который нашёл маленькую гремучую змейку и решил взять её к себе домой. Около недели он играл с ней дома, а затем она на несколько месяцев исчезла, и её не могли найти. Однажды мужчина засунул руку за мебель, чтобы достать какой-то упавший предмет, и ощутил страшную боль. Когда он выдернул руку, на ней висела гремучая змея,

впившись в руку ядовитыми зубами. Точно так же не поддаётся приручению греховная природа человека.

Даже те, кто принадлежит Господу, могут совершить ужасный обман. Давид, божественно помазанный царь Израиля, человек по сердцу Бога, влюбился в Вирсавию, когда случайно увидел, как она купалась. И хотя ему сказали, что она замужем, он взял её во дворец и спал с нею. Когда же она узнала, что беременна, и сообщила об этом Давиду, царь выставил ядовитые зубы обмана, пригласив её мужа Урию на роскошный банкет, создавая впечатление, что этот человек — важный друг. Но, решив сделать Вирсавию своей женой, Давид на следующее утро отсылает её мужа на битву, сопроводив письмом к командиру с требованием поставить Урию на такое место в битве, где он обязательно погибнет (см. 2 Цар. 11:1-15).

Десятое обвинение продолжает тему языка, описывая безбожников словами: «Уста их полны злословия и горечи» (ср. Пс. 9:28).

Термин *ара* (злословие) передаёт значение сильного проклятия, желания наихудшего для человека, которое произносится публично посредством открытой критики и клеветы. Слово *пикриа* (горечь) использовалось не столько для обозначения вкуса, сколько для описания высказанной открыто враждебности. Таково и значение этого слова в данном тексте.

Давид описывал злословящих, исполненных горечи людей как тех, «которые заострили язык свой, как меч; напрягли лук свой — язвительное слово, чтобы втайне стрелять в непорочного; они внезапно стреляют в него и не боятся» (Пс. 63:4-5). Во все времена существовали люди, использовавшие свой язык как ужасное оружие. Они обрушивались с нападками не только на тех, кого ненавидели, но часто, как отмечает Давид, и на чужих просто ради греховного удовольствия, давая выход своему гневу и ненависти.

ПОВЕДЕНИЕ ОБВИНЯЕМЫХ

Ноги их быстры на пролитие крови; разрушение и пагуба на путях их; они не знают пути мира (3:15-17)

Последние три обвинения Павла касаются поведения людей. Одиннадцатое обвинение состоит в том, что безбожники по природе своей склонны к убийству: «Ноги их быстры на пролитие крови».

У некоторых примитивных племён всё ещё существует людоедство, а массовые истребления невинных граждан, имевшие место во многих «развитых» странах в наше время, — лишь крайние проявления природной расположенности падшего человечества к разрушению. Шотландский проповедник Евангелия XIX столетия Роберт Холдейн писал: «Самые дикие животные не уничтожают так много представителей своего вида, чтобы утолить свой голод, по сравнению с тем, как человек уничтожает своих собратьев, чтобы удовлетворить свои амбиции, свою мстительность

и свою алчность» («Послание к Римлянам, главы 1–5: пояснительный комментарий» [Одесса, «Христианское просвещение», 2008], стр. 267).

Даже в Соединённых Штатах с их христианской культурой, с начала XX века жертвами убийств стало в два раза больше людей, чем было убито во всех войнах за всю историю США. По словам Арнольда Барнетта из Массачусетского технологического института, для ребёнка, рождённого сегодня в одном из пятидесяти самых крупных городов Соединённых Штатов шанс быть убитым составляет 1 к 50. Д-р Барнетт подсчитал, что у человека, родившегося в 1980-х годах, вероятность быть убитым выше, чем у американского солдата — погибнуть во Второй мировой войне.

И в мирное время, и на войне люди убивают людей. Массовые убийства, совершённые нацистами и марксистами в XX столетии, имеют аналоги в прошлом. Печально известный в Китае террорист Чжан Сяньчжун в XVII столетии уничтожил практически всё население провинции Сычуань. В том же столетии в Венгрии одна графиня систематически издевалась над молодыми девушками, убив более шестисот из них.

Конечно же, большинству людей очень далеко до такой вопиющей жестокости. Но Писание ясно говорит, что семя убийства — одно из многих злых семян, которые находятся в человеческом сердце и которые до некоторой степени неизбежно прорастают и приносят плоды.

Двенадцатый пункт во всеобщем обвинении и второй, касающийся поведения человека, — это обвинение в общей разрушительности. **Разрушение и пагуба на путях их. Сунтримма (разрушение)** — сложносоставное слово, обозначающее разбивание на куски, полное разрушение, вызывающее общее разорение.

Случаи безумного **разрушения** всё чаще и чаще встречаются в современном обществе. Жертв часто грабят и насилуют, затем избивая или убивая, без каких-либо причин, просто из жестокости. Выражения «насилие над детьми» и «насилие над жёнами» стало обычным в современной речи. Специальные подразделения во многих отделах полиции и агентствах социальной службы конкретно занимаются подобными преступлениями и их жертвами.

«Пагуба» — общий термин, обозначающий ставшее следствием зло, которое преследует человека, зло уничтожения, направленное на других людей. Эта разрушительность непременно оставляет за собой след боли и отчаяния.

Тринадцатое и последнее обвинение — это обвинение в отсутствии мира: **«Они не знают пути мира»**. Апостол говорит не об отсутствии внутреннего мира, хотя, конечно же, это характерно для безбожников, а о простой человеческой склонности не стремиться к миру; это обвинение — дополнение к предыдущему.

Никогда о мире так много не говорили, как в наше время. Но вряд ли кто станет утверждать, что наше время действительно характеризуется миром в сердце человека или между народами. Тем не менее, как и в дни

Иеремии, многие современные лидеры пытаются лечить разобщённость своих народов поверхностно, просто выкрикивая: «Мир! мир!», когда в действительности никакого мира нет (см. Иер. 6:14).

Слово Божье даёт много советов относительно того, что необходимо для мира. Те люди и народы, которые решили следовать Божьему руководству, имели довольно длительные периоды мира. Но Писание ясно говорит, что мир не воцарится в человеческом обществе до тех пор, пока Князь Мира не возвратится, чтобы установить Своё царство на земле.

Обратите внимание на это шокирующее описание греха:

Это долг, бремя, вор, болезнь, проказа, чума, яд, змея, жало; это всё, что человек ненавидит; это груз проклятий и бедствий, под невыносимой тяжестью которого стелет всё творение...

Кто этот седой могильщик, копающий человеку яму? Кто эта нарумяненная искусительница, крадущая его целомудрие? Кто этот убийца, разрушающий его жизнь? Кто эта колдунья, сначала обманывающая, а затем осуждающая его душу на муки ада? Грех.

Кто леденящим дыханием убивает чистое цветение юности? Кто разбивает сердца родителей? Кто сводит седину человека с печалью в гроб? Грех.

Кто более ужасной метаморфозой, чем даже Овидий мог представить, превращает нежных детей в змей, любящих матерей в монстров, а отцов делает хуже Ирода — убийцами своих детей? Грех.

Кто подбрасывает яблоко раздора в сердца домочадцев? Кто зажигает факел войны, от которого дрожит земля, и не даёт ему погаснуть? Кто раздорами в церкви рвёт цельнотканый хитон Христа? Грех.

Кто эта Далида, убаюкивающая назорей, а затем отдающая Божью силу в руки необрезанных? Кто с обаятельной улыбкой на лице, сладкой лестью на устах стоит в дверях, предлагая священные традиции гостеприимства, а когда подозрение рассеивается, предательски вонзает кол в висок? Что это за белокурая русалка, которая, сидя на камне у рокового омута, улыбкой обольщает, песней завлекает, поцелуем предаёт и рукой обвивает нам шею, чтобы затянуть в погибель? Грех.

Кто обращает мягкое и нежное сердце в камень? Кто свергает разум с его величественного престола и побуждает грешников в безумии, как гадаринских свиней, устремляться вниз, в пропасть, в озеро огненное? Грех» (Цит. по *Elon Foster's New Cyclopaedia of Prose Illustrations* [New York: T. Y. Crowell, 1877], p. 696).

ПОВУЖДЕНИЕ

Нет страха Божьего перед глазами их (3:18)

Побуждением к греховности служит свойственное человеку безбожие. О греховности и духовной мёртвости людей говорит то, что **нет страха Божьего перед глазами их**. Полный текст стиха Пс. 35:2, который цитирует Павел, гласит: «Нечестие беззаконного говорит в сердце его; нет страха

Божьего перед глазами его». Поскольку уши людей настроены скорее на греховную ложь, чем на праведную истину, они не беспокоятся о **страхе Божьем**, его у них просто нет.

Страх перед Богом имеет положительные и отрицательные составляющие. В положительном смысле каждый истинный верующий имеет благоговейный страх перед Богом, внушающее страх знание о Его силе, святости и славе. Истинное поклонение всегда подразумевает такой страх перед Господом. Благоговейный страх перед Богом — начало духовной мудрости (Прит. 9:10). Такой страх — необходимая составляющая на пути к спасению, как это было с Корнилием (Деян. 10:2); а новообращённых он побуждает к духовному росту.

Отрицательный аспект **страха Божьего** касается ужаса и трепета. Даже верующие должны испытывать такой страх, действующий как защита от совершения грехов. Автор книги Притчей отмечает: «Страх Господень отводит от зла» (16:6). Поскольку верующие — дети Божьи, то они подвергаются Его наказанию (см. Евр. 12:5-11). Иногда Бог поступает с непослушными верующими строго, как это было с Ананией и Сапфирой, которые, солгав Святому Духу, лишились жизни. Бог использовал это наказание, чтобы вызвать благочестивый страх и послушание в ранней Церкви (см. Деян. 5:1-11). Некоторые верующие в коринфской церкви также умерли или заболели вследствие прямого применения Божьего наказания за их грехи (1 Кор. 11:30).

В идеале христиане должны жить святой жизнью из любви к Богу и благодарности за Его благодать и благословения. Но часто необходимы посылаемые Богом трудности и страдания, чтобы отвернуть верующих от греха, или же перспектива наказания, чтобы удержать их от его совершения.

Неверующие же должны иметь **страх Божий** в его самом сильном, ужасающем смысле. Ветхий Завет изобилует историями о посланных Господом разрушениях и смерти в наказание за самые разные грехи. Он разрушил Содом и Гоморру за их не поддающуюся описанию развращённость и превратил жену Лота в соляной столб просто за то, что она в непослушании посмотрела назад на эту ужасную сцену. Бог уничтожил весь род человеческий посредством потопа из-за его неисправимой греховности, спасши только восемь душ. Он утопил всю египетскую армию, которая пыталась догнать народ израильский, чтобы вернуть его в рабство. Господь повелел Моисею руками левитов убить три тысячи израильтян, которые сделали золотого тельца и поклонялись ему, в то время как Моисей на горе получал скрижали с законом Божьим.

Однажды группа евреев спросила Иисуса, почему Бог позволил Пилату убить некоторых галилеян и смешать их кровь с жертвами их, и почему восемнадцать человек погибли, когда на них упала Силоамская башня. Иисус ответил, сказав, что эти люди умерли не потому, что были грешнее других, а затем добавил, предупредив спрашивавших: «Но если не покаетесь, все так же погибнете» (Лук. 13:1-5).

Как-то я услышал об одном слуге, который был известен тем, что придавал большое значение поклонению Богу и даже написал об этом книгу. Однажды, когда некоторые из членов его общины помогали ему переносить вещи в другой офис, они обнаружили огромную коробку с порнографическими журналами. Кто-то может задаться вопросом, как же такой человек мог быть христианином; но очевидно то, что он имел мало настоящего страха перед Божьим праведным судом и мало почтения к Его чести и славе.

Роберт Холдейн, о котором уже упоминалось выше, писал:

Удивительно, что люди, тогда как они подтверждают, что Бог есть, действуют без страха, что они раздражают Его. Однако это в их характере. Они боятся таких земляных червей, как они сами, но игнорируют Всемогущего Бога... Они больше боятся людей, чем Бога — они не боятся гневить Его, оскорблять Его или насмехаться над Ним. Страх перед людьми не позволяет им делать многие вещи, от которых их не удерживает страх Божий... Они не любят Его образ и не воздают ему должного почитания, также они не уважают Его власти. Таково состояние человеческой природы, когда сердце не меняется («Послание к Римлянам, главы 1–5: пояснительный комментарий», стр. 267-269).

ПРИГОВОР

Но мы знаем, что закон, если что говорит, говорит к находящимся под законом, так что заграждаются всякие уста, и весь мир становится виновен пред Богом, потому что делами закона не оправдается перед Ним никакая плоть; ибо законом познаётся грех (3:19-20)

Здесь Павел объявляет Божий приговор падшему, нераскаявшемуся человечеству.

Глагол *ойда* (знаем) подразумевает полное, совершенное знание. **Мы знаем абсолютно точно, говорит Павел, что закон, если что говорит, говорит к находящимся под законом, так что заграждаются всякие уста, и весь мир становится виновен пред Богом.** Это заявление не допускает исключений. Каждый неискупленный человек, еврей или язычник, находится под законом Божьим и виновен пред Богом.

Как Павел уже говорил, евреи находятся под написанным Божьим законом, данным через Моисея, а язычники — под тоже Богом данным законом, написанным в их сердцах (Рим. 2:11-15). Бог — Создатель, Хранитель и Господь всей Вселенной, а поэтому невозможно, чтобы кто-то или что-то было вне Его управления и власти.

Заключительный приговор состоит в том, что неискупленное человечество не имеет никаких оправданий и виновно по всем пунктам. Защиты нечего делать, поскольку всеведущий и премудрый Бог неопровержимо доказал, что для оправдания нет никаких оснований.

Абсолютное молчание — единственно возможный ответ, точно так, как наступит безмолвие на небесах, когда Господь Иисус Христос однажды снимет седьмую печать, и на проклятую землю изольётся наказание семи труб (см. Откр. 8:1-6).

Предвосхищая возражения, что, может быть, небольшое количество исключительно усердных людей смогут жить в соответствии с совершенными требованиями Божьего закона, апостол добавляет: «**Делами закона не оправдается перед Ним никакая плоть**». Через соблюдение Божьего закона спасение невозможно, поскольку грешный человек абсолютно неспособен исполнить его. Он не имеет ни внутренней способности, ни склонности повиноваться Богу совершенно.

И далее Павел говорит, что спасение и вечная жизнь стали возможны *независимо от закона*, по благодати Божьей, проявившейся в жертвоприношении Его Сына (Рим. 3:21-22). А *по закону* не может быть никакого приговора, кроме смертного.

Как оправдаться перед Богом

15

Но ныне, независимо от закона, явилась праведность Божья, о которой свидетельствуют закон и пророки, праведность Божья через веру в Иисуса Христа во всех и на всех верующих, ибо нет различия, потому что все согрешили и лишены славы Божьей, получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилоствления в крови Его через веру (3:21-25a)

Иов задал самый важный из всех возможных вопросов: «Как оправдается человек перед Богом?» (Иов. 9:2). Затем он сказал:

Если захочет вступить в прение с Ним, то не ответит Ему ни на одно из тысячи. Премудр сердцем и могуч силой; кто восставал против Него и оставался в покое? Он передвигает горы, и не узнают их — Он изменяет их в гнев Своём; сдвигает землю с места её, и столбы её дрожат; скажет солнцу — и не взойдёт, и на звёзды налагает печать. Он один распростирает небеса и ходит по высотам моря; сотворил Ас, Кесиль и Хима и тайники юга; делает великое, неисследимое и чудное без числа! Вот, Он пройдёт передо мной, и не увижу Его; пронесётся — и не замечу Его. Возьмёт, и кто запретит Ему? Кто скажет Ему: «Что Ты делаешь?» Бог не отвратит гнева Своего; пред Ним падут защитники гордыни. Тем более могу ли я отвечать Ему и приискивать себе слова перед Ним? Хотя бы я и прав был, но не буду отвечать, а буду умолять Судью моего. Если бы я воззвал и Он ответил мне, я не поверил бы, что голос мой услышал Тот, Кто в вихре разит меня и умножает безвинно мои

раны, не даёт мне перевести дух, но пресыщает меня горестями. Если *действовать* силой, то Он могуществен; если судом — кто сведёт меня с Ним? Если я буду оправдываться, то мои же уста обвинят меня; *если* я невинен, то Он признает меня виновным (ст. 3-20).

Поскольку Бог есть Бог, то Иов удивляется, как человек может надеяться приблизиться к Нему, не говоря уже о том, чтобы оправдаться и стать угодным Ему. Может ли простой человек иметь правильные взаимоотношения с Богом, Который совершенно святой, бесконечный и могущественный? Виллад вторит Иову, спрашивая: «Как человеку быть правым пред Богом?» (Иов. 25:4).

Выслушав внушающее страх предупреждение Иоанна Крестителя о Божьем наказании, народ спросил его: «Что же нам делать? (Лук. 3:10). Люди, которых за день до этого Иисус чудесным образом накормил, спрашивали Его: «Что нам делать, чтобы творить дела Божьи?» (Иоан. 6:27-28). Богатый юноша спросил Иисуса: «Учитель благой, что сделать мне доброго, чтобы иметь жизнь вечную?» (Матф. 19:16). Выслушав отрезвляющую проповедь Петра в день Пятидесятницы, некоторые из слушателей сказали ему и «прочим Апостолам: „Что нам делать, мужи братья?“» (Деян. 2:37). Савл, повергнутый и ослеплённый на дороге в Дамаск, возопил к Иисусу: «Господи, что мне делать?» (Деян. 22:10). Филиппийский страж спросил Павла и Силу: «Государи мои, что мне делать, чтобы спастись?» (Деян. 16:30).

Во все времена люди много раз задавали те же вопросы, что и Иов, и другие. И тот факт, что религия распространена во всём мире, свидетельствует о попытках людей найти ответы на эти вопросы. Как отмечалось в предыдущей главе, люди не могут уйти от чувства вины не только потому, что сознательно совершают неправильные поступки, но и из-за самой своей природы. Испытываемое людьми чувство потерянности, одиночества, пустоты и бессмысленности нашло отображение в литературных и археологических памятниках всех цивилизаций. Люди боятся смерти, жизни в потустороннем мире и божественного наказания. Почти все религии являются ответом на подобные страхи. Почти каждая старается предложить путь к богу и способы угождения ему. Но все религии, за исключением христианства, придуманы людьми и основаны на делах, и по этой причине ни одна из них не может привести человека к Богу.

Писание ясно показывает, что путь к Богу действительно существует, но сам человек не в силах найти его. Человек может быть оправдан перед Богом, но не своими силами и не на своих условиях. В этом основополагающее отличие христианства от всех остальных религий. Что касается пути к спасению, то существуют всего лишь две религии — религия Божьего свершения, то есть библейское христианство, и религия человеческих достижений, включающая все остальные религии, как бы они ни назывались.

Запуганный жестокостью и силой вавилонян народ Иудеи попросил Иеремию заступиться за них перед Богом, «чтобы Господь, Бог твой, указал нам путь, по которому нам идти, и то, что нам делать». Чтобы подчеркнуть свою кажущуюся искренность, «они сказали Иеремии: „Господь пусть будет между нами свидетелем верным и истинным в том, что мы точно выполним всё то, с чем пришлёт тебя к нам Господь, Бог Твой: хорошо ли, плохо ли то будет, но голоса Господа, Бога нашего, к Которому посылаем тебя, послушаемся, чтобы нам было хорошо, когда будем послушны голосу Господа, Бога нашего“». Но когда Иеремия принёс им ответ от Бога, гласивший, что следует остаться в своей земле и верить, что Он спасёт их, они отвергли Его слово и пошли в Египет (Иер. 42:1–43:7).

Их ответ типичен для бесчисленного множества людей, которые спрашивают, как им оправдаться перед Богом. Они кажутся абсолютно искренними, но когда слышат о единственном истинном пути через веру в Иисуса Христа, то не хотят идти этим путём. Их реакция ясно показывает, что они ищут спасения на своих условиях, а не на Божьих.

Все люди в равной степени неспособны прийти к Богу своими собственными силами. Они могут быть спасены только по Божьей благодати. Со времени грехопадения Адама и Евы вера как ответ на предложенную Богом благодать — это единственное средство спастись и стать праведным перед Богом. Человек не может спастись даже посредством Божьего закона, данного через Моисея. Этот закон никогда, ни при каком завете, ни в какой период не был средством спасения. Его целью было показать, что не в силах человека соответствовать Божьим требованиям. Нравственные нормы и обряды, предписываемые заветом с Моисеем, никогда не предназначались для спасения и никогда не могли спасти. Искреннее желание соблюдать закон и точное соблюдение обрядов были приятны Богу, но лишь как отражение веры в Него.

Одна из основных и часто повторяемых тем Послания к Римлянам — тема праведности. Как упоминалось в предыдущей главе, греческие слова, имеющие общий корень с такими словами как «праведность», «оправдание», а также глаголами и прилагательными с этим корнем встречаются в Послании к Римлянам более шестидесяти раз. Данный отрывок (3:21-25a) — один из многих в послании, где внимание сосредоточено на Божьей праведности, которой измеряется любая праведность.

Единственная праведность, которой обладает человек и которой он добивается сам, — это неправедность, поскольку таков характер и сущность его падшей природы. Исаия заявляет, что человеческая праведность, «как запачканная одежда» (Ис. 64:6).

Свет праведности приходит только свыше. Захария, отец Иоанна Крестителя, пророчествовал об Иисусе, Который будет «[восходом] свыше, чтобы просветить сидящих во тьме и в тени смерти» (Лук. 1:78-79). Благочестивый Симеон, взяв на руки младенца Иисуса, сказал: «Видели очи мои спасение Твоё, которое Ты приготовил пред лицом всех народов, свет к просвещению

язычников и славу народа Твоего Израиля» (Лук. 2:30-32). Иоанн описывает Господа Иисуса Христа как «Свет истинный, Который просвещает всякого человека, приходящего в мир» (Иоан. 1:9). Иисус Христос стал воплощением Бога, неся в Себе Самом свет спасения мира.

Греческие и римские поэты древности любили создавать чрезвычайно драматические трагедии, в которых героя или героиню, находящихся в безвыходной ситуации, в последнюю минуту спасало вмешательство бога (литературный приём *deus ex machina*). Однако самые достойные среди них предпочитали не включать в сюжет бога, если проблема не заслуживала того, чтобы её решал бог.

Глубочайшая человеческая трагедия — это грех, и только истинный Бог может найти выход. Лишь абсолютно праведный Бог может дать праведность, в которой нуждаются люди, чтобы стать угодными Ему.

Божья праведность во многом отличается от всех остальных видов праведности. Во-первых, она отличается своим *источником*, которым является Сам Бог. «Кропите, небеса, свыше, и облака пусть проливают правду; пусть раскроется земля и приносит спасение, и пусть произрастает вместе праведность. Я, Господь, творю это» (Ис. 45:8).

Во-вторых, Божья праведность отличается своей *сущностью*. Это всеобъемлющая праведность, которая исполняет как предписания, так и наказания Божьего закона, по которому судимы все люди. Предписание Божьего закона состоит в совершенном его исполнении — другими словами, в безгрешном совершенстве, которого достиг лишь Человек Иисус Христос. Он соблюл все требования Божьего закона, не позволив Себе даже малейшего отклонения или проступка. Хотя Он подвергался всем искушениям, которым подвергается человек, Он был абсолютно без греха (Евр. 4:15). Тем не менее, чтобы совершить наказание грешного человечества по закону, Его, «не знавшего греха [Бог] сделал вместо нас грехом, чтобы мы стали праведностью Божьей в Нём» (2 Кор. 5:21). «Он грехи наши Сам вознёс телом Своим на дерево, чтобы мы, избавившись от грехов, жили для праведности» (1 Пет. 2:24; ср. Евр. 9:28).

В-третьих, Божья праведность уникальна своей *продолжительностью*. Его праведность — вечная праведность, существующая от вечности до вечности. В Писании Его праведность неоднократно называется вечной (см., напр., Пс. 118:142; Ис. 51:8; Дан. 9:24). Следовательно, человек, получивший Божью праведность, получает вечную праведность.

В «Илиаде» Гомера описано, как великий троянский воин Гектор готовился к битве с Ахиллесом и вторгшимися греками. Перед тем как покинуть дом, Гектор захотел подержать на руках своего маленького сына Астианакта и попрощаться с ним, как оказалось, навсегда. Но доспехи Гектора так напугали ребёнка, что он отпрянул под защиту няни. Отец, громко смеясь, снял свой бронзовый шлем и взял маленького сынишку на руки. Мальчик обнаружил, что под всеми этими доспехами скрывался его любимый отец.

Это похоже на то, что делает Павел в Послании к Римлянам, начиная с 3:21. Показав Бога как судью и исполнителя наказания, теперь он говорит о Боге любви, Который протягивает Свои руки к грешному человечеству в надежде, что оно придёт к Нему и получит спасение.

В 3:21-25a Павел сообщает о семи дополнительных составляющих праведности, которую Бог дарует тем, кто верит в Его Сына Иисуса Христа. Праведность не зависит от закона (ст. 21a), она основана на откровении (ст. 21б), приобретается верой (ст. 22a), доступна для всех (ст. 22б-23), даруется по благодати (ст. 24a), достигается искуплением (ст. 24б); и за праведность была заплачена жертва милостиновения (ст. 25a).

ПРАВЕДНОСТЬ НЕ ЗАВИСИТ ОТ ЗАКОНА

Но ныне, независимо от закона, явилась праведность Божья (3:21a)

Противительный союз «но» указывает на контраст, в данном случае — на удивительный и непостижимый контраст между полной испорченностью и неспособностью человека угодить Богу и Божьим предоставлением пути к Нему. За исключением вступления (1:1-18), послание рисует мрачную картину человеческой греховности и безнадёжности без Бога. Луч света впервые блеснул в этом вступлении, когда Павел заговорил о Евангелии, которое есть «есть сила Божья ко спасению всякому верующему, во-первых, иудею, *потом* и еллину. В нём открывается праведность Божья от веры в веру, как написано: „Праведный верой жив будет“» (1:16-17).

Затем, загнав всё грешное человечество, — как евреев, так и язычников, — в тёмный угол Божьего гнева, из которого, казалось бы, нет выхода (1:18–3:20), Павел начинает открывать окно божественной благодати, через которое льётся чудесный свет спасения через праведность, даруемую Самим Богом.

Прежде всего, Павел говорит, что праведность, которую Бог даёт верующим, **независима от закона**. Слово *номос* (**закон**) используется в Новом Завете, как и в наше время, в самых разных значениях. В отрицательном смысле оно иногда означает законничество — строгую, самонадеянную веру в свои усилия для достижения уровня божественной нравственности (см. Лук. 18:9). Иногда оно обозначает заповеди и обряды, предписанные Богом в Старом завете через Моисея. Иногда оно обозначает просто божественные установления. Иногда оно относится ко всему Писанию, открытому Богом до пришествия Христа, которое мы теперь называем Ветхим Заветом. Иногда закон — это синоним общего принципа или правила. Поэтому при толковании Нового Завета правильное значение должно определяться по контексту.

В некоторых переводах слово «закон» в данном стихе пишется с большой буквы. То есть переводчики посчитали, что слово *номос* здесь обозначает либо Божье откровение, либо, в более узком смысле, закон Моисея,

либо, в более широком смысле, весь Ветхий Завет. Но в данном случае Павел, скорее всего, имел в виду законничество, попытку людей стать угодными Богу при помощи своих собственных усилий.

Но, какой бы смысл апостол ни вкладывал здесь в слово «закон», основная мысль остаётся неизменной. Он заявляет, что праведность, которую Бог даёт верующим, абсолютно **независима от следования любому закону**, даже открытому Богом. Божья праведность никоим образом не основывается на человеческих достижениях, на том, что человек способен совершить своими собственными силами.

Еврейские Писания не учили спасению через послушание Божьему закону, а тем более через послушание человеческим законам и преданиям, придуманным раввинами и старейшинами на протяжении нескольких сотен лет до Христа. Тем не менее, члены еврейского большинства во дни Иисуса и Павла возлагали свою веру на эти созданные человеком предписания. Фактически, многие из них больше верили в раввинские традиции, чем в открытый Богом в Писании закон. До своего обращения сам Павел был воплощением еврейского законничества (см. Фил. 3:4-6).

Дух законничества был привнесён в церковь евреями, которые считали себя христианами. Их называли иудействующими, поскольку они пытались добавить к Евангелию такие законнические требования Ветхого Завета, как обрезание и соблюдение законов о субботе. Павел убеждал верующих в Колоссах: «Никто пусть не осуждает вас за пищу, или питьё, или за какой-нибудь праздник, или новомесячие, или субботу» (Кол. 2:16). Он напоминал верующим в Галатии, что «человек оправдывается не делами закона, а только верой в Иисуса Христа... ибо делами закона не оправдывается никакая плоть» (Гал. 2:16). Позже в этом же послании он писал: «Стойте в свободе, которую даровал нам Христос, и не подвергайтесь опять игу рабства. Вот, я, Павел, говорю вам: если вы обрезываетесь, не будет вам никакой пользы от Христа... Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание» (Гал. 5:1-2, 6). Римлянам он заявил: «Мы признаём, что человек оправдывается верой, независимо от дел закона» (Рим. 3:28).

Даже в системе Старого завета добрые дела, основанные на требованиях Самого Бога, не имели значения для спасения. Павел говорит: «Так и Давид называет блаженным человека, которому Бог вменяет праведность независимо от дел» (Рим. 4:6), и продолжает цитировать Пс. 31:1-2.

Бог являет людям нормы Своей праведности, чтобы показать невозможность их соблюдения человеческими усилиями. Из-за этой неспособности «закон производит гнев» (Рим. 4:15), то есть Божье наказание человеческого греха. «А все, утверждающиеся на делах закона, находятся под проклятием... А что законом никто не оправдывается пред Богом, это ясно, потому что „праведный верой жив будет“» (Гал. 3:10-11). «Благодатью вы спасены через веру, — говорил Павел ефесянам, — и это не от вас, Божий дар, не от дел» (Ефес. 2:8-9). Множество других мест в Новом Завете (см., напр., Фил. 3:9; 2 Тим. 1:9; Тит. 3:5) повторяют основополагающую исти-

ну Евангелия о том, что праведность перед Богом никогда не может быть достигнута человеческими усилиями.

Подразумевается ли под законом Божьим закон Моисея для иудеев или же закон, написанный в сердцах и совести всех людей, включая язычников (Рим. 2:11-15), послушание ему никогда не бывает совершенным, а поэтому не может спасти. Это смертоносная истина для тех, кто пытается угодить Богу своими силами и на своих условиях. Вот почему Евангельская весть так отвратительна для неверующего человека.

Теперь, однако, Павел заявляет, что **праведность Божья**, божественная и вечная, которой люди *могут* быть оправданы перед Богом, **явилась**. Как он объяснит в следующем стихе, эта праведность явилась в Иисусе Христе для всех верующих (ст. 22).

ПРАВЕДНОСТЬ ОСНОВАНА НА ОТКРОВЕНИИ

о которой свидетельствуют закон и пророки (3:21б)

Перед тем как рассказать о средстве получения людьми явленной Богом праведности, Павел заявляет, что она не только независима от закона, но также божественно открыта, поскольку о ней **свидетельствует закон и пророки**.

Эта истина, очевидно, была обращена, в основном, к иудеям, вся религия которых заключалась в **законе и пророках**. Эта фраза обычно использовалась для обозначения всего записанного Божьего Слова, которое мы теперь называем Ветхим Заветом. Другими словами, апостол говорил не о каком-то новом виде праведности, а о божественной праведности, о которой много раз говорится в еврейском Писании.

Закон и пророки не только провозглашают Божью совершенную праведность, но и подтверждают только что сказанное Павлом: никто из людей не способен достичь праведности сам, своими силами.

Иудеи благоговели перед Писанием, но большинство из них не смогли понять, что хотя Писание было божественно явлено, само по себе оно спасти не могло. «Исследуйте Писания, — говорил Иисус группе еврейских слушателей, — ибо вы думаете через них иметь жизнь вечную; а они свидетельствуют обо Мне» (Иоан. 5:39). Другими словами, **закон и пророки** не показывали людям, как достичь праведности, но указывали на грядущего Мессию, Спасителя и Сына Божьего, Который Сам *даст* праведность, требуемую Богом от людей. И хотя полное откровение о спасении через Иисуса Христа не было дано в Ветхом Завете, именно этот путь *всегда* был путём к спасению, на который и указывал Ветхий Завет.

Законы Моисея были даны не как средство достижения праведности, а как описание Божьей праведности и доказательство невозможности для людей соответствовать ей. Жертвоприношения по закону Моисея были предписаны не как средство очищения от греха, а как символическое ука-

знание на Иисуса Христа, Который Сам стал жертвой за грехи всего мира. Заповеди, обряды, жертвоприношения благочестивые принципы, которым учил Ветхий Завет, были и остаются частью Его богодухновенного Слова. Но они никогда не могли снять, простить или искупить грех, либо же дать грешнику новую, праведную жизнь, независимо о того, насколько усердно и искренне он старался придерживаться их.

ПРАВЕДНОСТЬ ПРИОБРЕТАЕТСЯ ВЕРОЙ

праведность Божья через веру в Иисуса Христа (3:22a)

Чтобы избежать любых недоразумений, Павел снова говорит, что речь идёт об абсолютной и совершенной **праведности Божьей**, а не об относительной и несовершенной праведности, достигаемой человеком.

Апостол указывает здесь, что совершенная, спасительная **праведность Божья** не только даётся независимо от закона и основана на откровении, но также приобретается только **верой**. Для человека это всегда был единственный путь к спасению. Суть 11-й главы Послания к Евреям заключается в том, что *никогда* не было другого средства спасения, кроме как через **веру** в истинного Бога.

Эта тема часто возникает в Послании Павла к Римлянам. В 4-й главе он говорит: «Не делающему, но верующему в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность» (ст. 5), а также: «Не законом даровано Аврааму, или семени его, обещание — быть наследником мира, но праведностью веры» (ст. 13; ср. ст. 20). 5-ю главу апостол начинает с заявления о том, что, «оправдавшись верой, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа» (ст. 1).

Существует, конечно, такое понятие, как ложная вера, даже во имя Христа. Иоанн сообщает, что многие люди, имевшие поверхностную веру в Иисуса, не имели спасительной веры. «Тогда сказал Иисус уверовавшим в Него иудеям: „Если пребудете в слове Моём, то вы истинно Мои ученики“» (Иоан. 8:31). Другими словами, послушание Его Слову — это свидетельство истинной веры, тогда как постоянное непослушание — свидетельство ложной веры. «Вера, если не имеет дел, мертва сама по себе», — заявил Иаков (Иак. 2:17). То есть вера без послушания — это ложная вера. Она — «сама по себе», то есть она не имеет отношения к истинной вере в Бога. Ложная вера может быть верой в добрые дела, верой в обряды, верой в религиозные переживания или в систему, верой в собственную доброту или просто смутной верой в веру, что так широко распространено в наше время.

Человек же спасается только **через веру в Иисуса Христа** и ни во что другое. Но Писание ясно говорит, что спасительная вера неизмеримо больше, чем просто словесное заявление о вере в Него.

А. У. Тозер проницательно заметил:

Что-то произошло с доктриной оправдания... Вера Павла и Лютера производила коренные перемены. Она изменяла всю жизнь индивидуума и делала его абсолютно другим человеком. Она брала жизнь человека и приводила её к послушанию Христу. Она брала свой крест и следовала за Иисусом с твёрдым пониманием, что обратно дороги нет. Она расставалась со старыми друзьями так же несомненно, как Илия, когда сел в огненную колесницу и унёсся в вихре. Она имела смысл завершённости. Она захватывала сердце человека, как капкан; она увлекала человека и делала его с этого момента и навсегда счастливым, любящим слугой его Господа (*The Root of the Righteous* [Harrisburg, Pa.: Christian Publications, 1955], pp. 45-46).

Спасаящая **вера в Иисуса Христа**, которой учит Новый Завет, — это намного больше, чем простая констатация определённых истин о Нём. Даже бесы признавали многие факты, касающиеся Христа. Один из бесов, владевших человеком из Гадары, сказал Иисусу: «Что Тебе до меня, Иисус, Сын Бога Всевышнего?» (Марк. 5:7). Бес, давший служанке силу предсказания, описывал Павла и его друзей так: «Эти люди — рабы Бога Всевышнего, которые возвещают нам путь спасения» (Деян. 16:17).

Спасаящая **вера** означает полное подчинение Господу Иисусу Христу и имеет некоторые обязательные составляющие, о которых ясно говорит Новый Завет.

Спасаящая **вера в Иисуса Христа** требует проявления *воли*. Павел говорил римским верующим: «Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя» (Рим. 6:17). Спасение начинается (с человеческой точки зрения), когда человек в сознательном послушании отворачивается от греха, чтобы следовать за Господом Иисусом Христом.

Спасаящая **вера** включает также и *эмоции*, поскольку, как было сказано в упомянутом выше стихе, она должна исходить как от сердца, так и от разума. Человек не может быть спасён своим хорошим отношением к Иисусу Христу, а многие люди во все времена и в наши дни заменили спасительную веру в Иисуса Христа добрыми чувствами к Нему. С другой стороны, перемены в жизни человека, преображённой Иисусом Христом, выразятся в его эмоциях самым сильным образом.

Спасаящая **вера** также требует участия *разума*. Никто не может вычислить умом путь в небо, но никто не может принять Иисуса Христа как Господа и Спасителя без понимания истины Евангелия (см. Рим. 10:17 и далее).

Иисус Христос — истинное воплощение Божьей праведности, и поэтому Он может дать божественную праведность тем, кто верит в Него. Во время Своего воплощения Иисус продемонстрировал Божью праведность, живя безгрешной жизнью. Своей смертью Христос также показал Божью праведность, понеся наказание за неправедную жизнь каждого человека.

Английский проповедник XVII столетия Джозеф Эллайн писал:

Искренне обратившийся человек принимает всего Христа; он любит не только награду, но и труд Христов; не только привилегии, но и ношу Христа; он готов не только разбрасывать семена, но и тянуть плуг; он принимает не только заповедь, но и крест Христа.

Неосновательный человек имеет половинчатое отношение к Христу: он полностью за спасение через Христа, но против освящения; он за привилегии, но против пребывания во Христе — он разделяет получаемые от Христа привилегии и Его право на господство. Это основополагающая ошибка. Кто любит жизнь, пусть остережётся здесь; это трагическая ошибка, о которой часто предупреждают, но которая, тем не менее, часто встречается.

Иисус — сладостное имя, но люди неискренне любят Господа Иисуса. Они не почитают Его, как того требует Бог Отец, Господом и Спасителем. Они разделяют то, что Бог соединил, — Его роли Царя и Священника; они не принимают спасение Христово так, как Он предназначил; они его разделяют.

Каждый готов поднять руку за спасение от страданий, но люди не хотят спасения от грехов; они хотели бы спастись, но в то же время не расставаться со своими похотями. Многие проявляют двойственность и здесь: они бы рады избавиться от части грехов, но не могут оставить объятий Далиды или отвергнуть возлюбленную Иродиаду; они не могут поступить жестоко с правым глазом или правой рукой; Господь должен простить им это. Однако будьте очень осторожны здесь; от этого зависит, что будет с вашей душой.

Истинный обращённый принимает всего Христа и принимает Его во всех отношениях, без исключений, без ограничений и без остатка. Он принимает Христа на любых условиях; он готов к тому, чтобы Христос в нём господствовал и чтобы Христос его освободил; он говорит вместе с Павлом: «Господи, что повелишь мне делать? Ради Тебя я готов на всё». Он посылает Христу чистый лист, чтобы Христос выдвинул Свои условия (*An Alarm to the Unconverted* [Grand Rapids: Baker, 1980 reprint], pp. 46-48).

Джон Уэсли отошёл в вечность 2 марта 1791 года в возрасте восьмидесяти восьми лет, прослужив проповедником Евангелия почти шестьдесят пять лет. Один из его любимых гимнов, который он пел на смертном одре, гласит:

Творца хвалю, пока живой,
А смолкнет в смерти голос мой —
В небесном хоре воспою.
Не стихнет песнь души моей
Ни в протяженье кратких дней,
Ни в вечном Божиим раю.

ПРАВЕДНОСТЬ ДОСТУПНА ДЛЯ ВСЕХ

во всех и на всех верующих, ибо нет различия, потому что все согрешили и лишены славы Божьей (3:22б-23)

Спасение и праведность, которую оно даёт, даруются **всем верующим**. Каждый, кто верит в Иисуса Христа как Господа и Спасителя, будет спасён, **ибо нет различия**.

Проповедуя в синагоге в Антиохии Писидийской, Павел заявил: «Во всём, в чём вы не могли оправдаться законом Моисеевым, оправдывается Им [Христом] всякий верующий» (Деян. 13:39). В своём Послании к церкви в Галатии апостол сказал: «Человек оправдывается не делами закона, а только верой в Иисуса Христа» (Гал. 2:16).

Сам Иисус сказал: «Приходящего ко Мне не изгоню вон» (Иоан. 6:37). Каждый, кто поверит в Иисуса Христа, будь-то убийца, блудница, вор, насильник, мужеложник, религиозный лицемер, лжеучитель, язычник или кто-либо ещё, будет спасён. Подобно тому, как никто не достаточно хорош, чтобы получить спасение, так никто не настолько греховен, чтобы не иметь возможности получить спасение.

Это замечательная истина 22-го стиха этой главы. **Всех верующих** ожидает спасение, поскольку с точки зрения Бога **нет различия**. Как каждый, кто без Христа, в равной степени греховен и отвергается Богом, и каждый, кто в Христе, в равной степени праведен и принимается Им. Даже самый худший из грешников, как Павел называл себя (1 Тим. 1:15, Новый перевод РБО), не был настолько грешен, чтобы не иметь возможности быть спасённым.

Между теми, кто спасён, нет различия, поскольку нет различия между теми, кто погиб, **потому что все согрешили и лишены славы Божьей**. Слово *хустерео* (**лишены**) имеет основное значение «быть последним или низшим». Каждый человек находится на последнем месте, если речь идёт о **славе Божьей**.

ПРАВЕДНОСТЬ ДАРУЕТСЯ ПО БЛАГОДАТИ

получая оправдание даром, по благодати Его (3:24a)

Точно так же все равны, когда речь идёт о спасении. Выражение «**получая оправдание**» имеет отношение к слову «все» в двух предыдущих стихах — *все*, кто поверил из *всех*, кто был грешен. Как нет различия между теми, кто нуждается в спасении, так нет различия и среди тех, кто получает его, поскольку все они получают **оправдание даром, по благодати Его**.

Слово *дикайо* (**оправданный**) означает «заявить о правоте чего-либо или кого-либо». Оправдание — это заявление Бога, что все требования закона выполнены от имени верующего грешника благодаря праведности Иисуса Христа. Оправдание — это исключительно судебный (или юридический) термин. Оправдание меняет положение грешника перед Богом. Оправдывая, Бог *вменяет* верующему совершенную праведность Христа, а затем провозглашает искупленного абсолютно праведным. Оправдание следует отличать от освящения, когда Бог фактически *даёт* грешнику

праведность Христа. И хотя эти два понятия следует различать, оправдание и освящение разделить невозможно. Бог не оправдывает того, кого Он не освящает.

Бог оправдывает верующих даром, по благодати Его, а не из-за чего-то хорошего в том, кого Он оправдывает.

По определению, дар — это что-то, что даётся бесплатно, что не заработано и не заслужено получателем. Наибольший Божий дар — это дар спасения через Его Сына, даваемый только по Его божественной благодати. «А если законом оправдание, — говорит Павел (то есть посредством человеческого выполнения Божьих установлений), — то Христос напрасно умер» (Гал. 2:21).

Закон открывает Божью праведность и разоблачает человеческую греховность. Благодать же не только открывает Божью праведность, но и даёт Его праведность тем, кто верит в Его Сына. Этот дар благодати стоил Богу страданий и смерти Его Единородного Сына на кресте, поэтому верующим нечего больше платить.

ПРАВЕДНОСТЬ ДОСТИГАЕТСЯ ИСКУПЛЕНИЕМ

искуплением во Христе Иисусе (3:24б)

Аполутросис (искупление) — это усиленная форма слова *лутросис*, имеющего значение «освобождать», особенно за определённую цену. Обычно оно использовалось в отношении платы за освобождение заключённого из плена или внесения выкупа за освобождение раба.

Ввиду крайней греховности и неспособности человека привести себя в соответствие с Божьими нормами праведности, **искупление** грешника может произойти только **во Христе Иисусе**. Только безгрешный Спаситель мог заплатить цену за искупление грешников.

ЗА ПРАВЕДНОСТЬ ЗАПЛАЧЕНА ЖЕРТВА УМИЛОСТИВЛЕНИЯ

Которого Бог предложил в жертву умилоствления в крови Его через веру (3:25a)

Поскольку человек сам не может стать праведным, Бог милостиво даровал ему возможность спасения через искупительную жертву Своего Сына Иисуса Христа.

Эта жертва была принесена не в темноте и даже не в скрытом потайном месте священного храма, а открыто на Голгофском холме, чтобы увидел весь мир. Бог выставил Своего Сына напоказ как **жертву умилоствления**.

Слово *хиластерион (умилоствление)* означает «умиротворение» или «удовлетворение». В древних языческих религиях, как и во многих религиях сегодня, идея умилоствления божества человеком при помощи мно-

гочисленных даров и жертвоприношений была общепринятой. Но в Новом Завете **умиловствление** всегда относится к труду Бога, а не человека. Человек абсолютно неспособен соответствовать Божьей справедливости, кроме как провести вечность в аду.

Единственное искупление, или **умиловствление**, которое может быть принято Богом и которое может примирить Его с человеком, должно было быть совершено Богом. По этой причине Бог в человеческой плоти, Иисус Христос, предал «Себя для искупления всех» (1 Тим. 2:6). Он утолил гнев Божий.

Искупительное **умиловствление**, совершённое Христом, было оплачено **Его божественной кровью**. Верующим, рассеянным по Римской империи, Пётр писал: «Не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, переданной вам от отцов, но драгоценной кровью Христа, как непорочного и чистого Агнца» (1 Пет. 1:18-19).

Еврейский эквивалент слова *хиластерион* используется в Ветхом Завете в отношении места умиловствления на крышке ковчега в Святом святыях, куда раз в год входил первосвященник в день Очищения, чтобы принести жертву за народ. Он кропил кровью место умиловствления на крышке ковчега, что символизировало плату за его собственные грехи и за грехи народа.

Но это ежегодное действие, хотя оно и божественно предписано и важно, не имело силы устранить или искупить даже один грех. Оно лишь указывало на истинное и имеющее силу единократное принесение в жертву тела Иисуса Христа. «Он одним приношением навсегда сделал совершенными освящаемых» (Евр. 10:14).

Те, кто освящается жертвой Христа, — это те, кто получает освящение **через веру** в Него. Верующим в Колоссах Павел писал:

В Нём [Христе] вы и обрезаны обрезанием нерукотворным, снятием греховного тела плоти, обрезанием Христовым, быв погребены с Ним в крещении, в Нём вы и совоскресли верой в силу Бога, Который воскресил Его из мёртвых; и вас, которые были мертвы во грехах и в необрезании плоти вашей, оживил вместе с Ним, простив нам все грехи, стерев решение, бывшее о нас, рукопись, которая была против нас, и Он взял её от среды и пригвоздил ко кресту (Кол. 2:11-14).

Шотландский поэт Гораций Бонар в прекрасном гимне записал:

Что сделано руками –
Мне душу не спасёт,
С груди не сбросит камень,
Не снимет с сердца гнёт.
Молитвы и стенанья
Не успокоят дух;

И слёзы раскаянья
Не исцелят недуг.
Лишь милость Твоя, Боже,
Прощенье может дать;
Всех дел моих дороже
Святая благодать.
Лишь силою Христовой
Свободным стану я;
Лишь в Нём надеждой новой
Живёт душа моя.

Как Христос умер ради Бога

16

Для показания праведности Его в прощении грехов, сделанных прежде, во *время* долготерпения Божьего, к показанию праведности Его в настоящее время, чтобы Он *был* праведным и оправдывающим верующего в Иисуса. Где же то, чем бы хвалиться? Уничтожено. Каким законом? *Законом* дел? Нет, но законом веры. Ибо мы признаём, что человек оправдывается верой, независимо от дел закона. Неужели Бог *есть* Бог иудеев только, а не и язычников? Конечно, и язычников, потому что один Бог, Который оправдает обрезанных по вере и необрезанных через веру. Итак, мы уничтожаем закон верой? Никак. Но закон утверждаем (3:25б-31)

Среди наиболее очевидных характеристик современного общества — полное сосредоточение на себе, выраженное в эгоцентричности, эгоизме, потакании своим прихотям и стремлении угодить себе. Люди поглощены своими чувствами, своими желаниями, своими вещами и своим благосостоянием.

Печально, но себялюбие нашло себе лазейку и в христианство и почти стало отличительным признаком некоторых якобы евангельских церквей и организаций. Христа представляют, как решение всех проблем, источник мира и наслаждения, успеха и счастья, как Того, Кто делает жизнь стоящей того, чтобы жить, и спасает от ада.

С библейской точки, зрения Христос является ответом на человеческие нужды, первая из которых — спасение от греха. И, конечно же, жизнь

в Христе — единственный способ избежать ада. Очевидно, что спасение затрагивает человека, и это наибольшее благословение, которое может получить человек, — единственное великое благословение, без которого все остальные не имеют никакого значения.

Но в Писании спасение сосредотачивает внимание не на человеке, а на Боге. Божье Слово ясно говорит, что главная цель спасения — прославить Бога. «Всё Им и для Него создано», — напоминает нам Павел (Кол. 1:16). Псалмопевец восклицал: «Не нам, Господи, не нам, но имени Твоему дай славу, ради милости Твоей, ради истины Твоей» (Пс. 113:9). Вот что должно быть постоянным криком сердца каждого верующего.

Поскольку Бог — единственный истинный Бог, Создатель и Вседержитель Вселенной, источник и мера всего, то лишь Он Один имеет право на прославление. Лишь Ему Одному принадлежит право принимать поклонение и хвалу от людей.

Через Исаию Бог сказал: «Я Господь, и нет иного; нет Бога, кроме Меня... Нет иного Бога, кроме Меня, Бога праведного и спасающего нет, кроме Меня. Ко Мне обратитесь, и будете спасены, все концы земли, ибо я Бог, и нет иного. Мною клянусь: из уст Моих исходит праведность, слово неизменное, что предо Мною преклонится всякое колено, Мною будет клясться всякий язык» (Ис. 45:5, 21-23).

Поскольку Бог является нашим полновластным Господом, Павел увещает верующих почитать и славить Его даже в самых маленьких и самых земных делах. «Едите ли, пьёте ли, или иное что делаете, всё делайте в славу Божью» (1 Кор. 10:31). Сама цель нашего существования — прославлять Бога. Вместо того чтобы быть поглощёнными своими интересами, чувствами и благосостоянием, нам следует посвятить себя чудесной привилегии жить, воздавая Богу хвалу и поклонение. Во всём, что мы делаем, мы, прежде всего, должны искать Царство Божье и Его праведность (Матф. 6:33).

В своей книге «Наше преступное молчание» Джон Стотт рассказывает, что наилучшим известным ему примером человека, целиком поглощённого прославлением Бога, был Генри Мартин:

Хотя он, будучи студентом Кембриджского университета, занял первое место на экзамене по математике, а затем был действительным членом научного общества при колледже Св. Иоанна, он оставил академическую карьеру и стал служителем. Два года спустя, 16 июля 1805 года, он отплыл в Индию. «Дайте мне сгореть для Бога», — восклицал он в Калькутте, где жил в заброшенном индусском храме. Наблюдая за людьми, падавшими ниц перед идолами, он писал: «Это вселило в меня больше отвращения, чем я могу выразить».

Позже он переехал в Шираз и целиком ушёл в перевод Нового Завета на персидский язык. Многие мусульмане приходили, чтобы поговорить с ним на религиозные темы. Его традиционная безмятежность нарушалась лишь тогда, когда кто-нибудь оскорблял его Господа. Однажды было высказано мнение, что «князь Аббас-Мирза убил так много христиан, что Христос с

четвёртого неба тянул за подол Магомета [Мухаммеда], чтобы упротить его прекратить это». Это была поражающая воображение выдумка. Христос якобы преклонил колени перед Магометом. Как отреагировал Генри Мартин? «Это богохульство задело меня до глубины души». Видя его замешательство, посетитель спросил, что его так оскорбило. Генри Мартин ответил: «Я не мог бы вынести существования, если бы не прославлял Иисуса. Если бы Его всегда так оскорбляли, это было бы для меня адом». Посетитель-мусульманин был поражён и снова спросил, почему. «Если бы кто-нибудь выколол тебе глаза, — ответил Генри Мартин, — то не нужно было бы говорить, *почему* ты ощущаешь боль, — она чувствуется. А поскольку я един с Христом, то твои слова очень ранят меня» (*Our Guilty Silence* [Grand Rapids: Eerdmans, 1969], p. 21-22).

Этот человек мог безропотно жить в самых неподходящих условиях, но языческое окружение, поносящее его Господа, приносило боль его сердцу.

Вне сомнения, Давид был человеком по Божьему сердцу, поскольку он мог честно заявить: «Всегда видел я пред собой Господа» (Пс. 15:8). Несмотря на его грехи и проступки, Бог всегда был в центре его жизни.

Дух мирского эгоизма — это, пожалуй, главная причина того, что христиане ненастоячивы в свидетельстве погибающим. Это причина, почему церковь большей частью не несёт в мир Евангелие Иисуса Христа. Христианин, который озабочен, прежде всего, своим собственным комфортом и благословениями, даже если это духовные благословения, не сосредоточен на Боге. Следовательно, его жизнь не направлена на выполнение Божьего Великого поручения.

Летом 1865 года Хадсон Тейлор стал очень заботиться судьбой Китая. Он был также очень обеспокоен состоянием церкви в Брайтоне, в Англии. Его биограф сообщает:

[Глядя на прихожан], он видел ряды процветающих бородатых торговцев, лавочников, гостей; притворно застенчивых жён в капорах и кринолине, вычищенных детей, научных скрывать своё нетерпение; атмосфера самоодовольной набожности вызывала у него отвращение. Он схватил свою шляпу и вышел.

«Будучи не в состоянии видеть собрание тысячи или даже более христиан, наслаждающихся своей собственной безопасностью, в то время как миллионы людей погибали от недостатка знания, я, испытывая сильное духовное страдание, одиноко бродил по песку». И там на берегу он молился о «двадцати четырёх опытных тружениках-добровольцах» (Stott, p. 24).

Как плод этой молитвы, в конце концов, возникла «Китайская внутренняя миссия». Благодаря этой и подобным ей миссиям, сегодня в Китае насчитывается от двадцати пяти до, возможно, пятидесяти миллионов верующих, и это несмотря на официально атеистическое правительство страны.

Бог мог употребить таких людей, как Генри Мартин и Хадсон Тейлор, поскольку в центре их внимания были не свои интересы, а Божьи.

Спасение, прежде всего и больше всего, служит к прославлению Бога. Тот факт, что оно избавляет людей от ада и даёт им вечную жизнь, хотя и удивителен и чудесен сам по себе, вторичен в сравнении с Божьей славой. Крест Иисуса Христа имел самое сильное влияние на человечество, даровав путь искупления. Но смерть Иисуса на кресте, прежде всего, прославляла Бога. Иисус прославлял Бога во время Своего земного служения, что дало Ему возможность сказать Своему Небесному Отцу: «Я прославил Тебя на земле, совершил дело, которое Ты поручил Мне исполнить» (Иоан. 17:4).

Апостол Павел пишет, обращаясь ко всем верующим:

Ибо в вас должны быть те же мысли, какие и во Христе Иисусе: Он, будучи в образе Божьем, не счёл *для Себя* хищением быть равным Богу; но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным людям и по виду став, как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной. Поэтому и Бог превознёс Его и дал Ему имя выше всякого имени, чтобы пред именем Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык исповедал, что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца (Фил. 2:5-11).

Даже когда мы думаем о небесах, мы больше склонны акцентировать внимание на тех великих благословениях и радости, которые *мы* будем иметь там. Но Господь вводит верующих на небо прежде всего для того, чтобы они могли вечно славить Его. С этой целью человек был создан, и это будет вечной целью всех, кто воссоздан Божьей благодатью через веру в Его Сына.

Умирая, Дэвид Брейнерд сказал: «Для меня небо — это угождать Богу и прославлять Его, отдавать всё Ему и быть полностью преданным Его славе. Я иду на небо не для того, чтобы быть выше, а чтобы воздавать почтение Богу. Важно не то, какое место я буду иметь на небесах — высокое или низкое — но важно жить, угождая Богу и прославляя Его» (Jonathan Edwards, *The Life of David Brainerd* [Grand Rapids: Baker, 1980 reprint], pp. 330-331).

Конечно же, на небе будет неопишемое блаженство, но даже это блаженство будет вечным свидетельством благодати и славы Бога.

Тема Послания к Римлянам и сущность вести Евангелия — это учение об оправдании только через веру в ответ на Божью благодать. На протяжении всей истории Церкви это учение познало периоды заката, но оно снова и снова возрождалось. Оно страдало от того, что его преувеличивали или преуменьшали, а чаще всего, возможно, от того, что им просто пренебрегали. Оно было в центре учения ранней Церкви, занимало центральное место в протестантской Реформации, возглавляемой такими благочестивыми людьми, как Мартин Лютер и Жан Кальвин. И сегодня эта доктрина занимает центральное место в учении каждой церкви, которая верна Божьему Слову. Церковь может правильно излагать Евангелие Иисуса Христа только тогда, когда понимает и провозглашает оправдание через веру.

Рассматриваемый отрывок (Рим. 3:25б-31) — один из наиболее важных текстов, который учит этой истине. При первом чтении этот текст кажется запутанным, сложным и непонятным. Но его основная мысль проста, хотя и является наиболее глубокой мыслью всего Писания: оправдание для грешного человечества стало возможным благодаря Божьей благодати через смерть Его Сына Иисуса Христа на кресте, и оно даётся людям, когда они верят в Него как Господа и Спасителя.

Крест влияет на верующих в Иисуса, давая им вечную жизнь. Его смертью и воскресением Бог «[избавляет] нас от грядущего гнева» (1 Фес. 1:10). Позже в Послании к Римлянам Павел свидетельствует, что «Бог Свою любовь к нам доказывает тем, что Христос умер за нас, когда мы были ещё грешниками. Поэтому тем более ныне, будучи оправданы кровью Его, спасёмся Им от гнева» (5:8-9; ср. 2 Кор. 5:18; Тит. 2:14).

Крест повлиял на сатану, разрушив его силу и власть над землёй. Автор Послания к Евреям заявляет, что Своей смертью Иисус Христос лишил «силы имеющего власть над смертью, то есть диавола» (Евр. 2:14). Сделав это, Бог «[избавил] нас от власти тьмы и [ввёл] в Царство возлюбленного Сына Своего, в котором мы имеем искупление кровью Его и прощение грехов» (Кол. 1:13-14).

Крест, конечно же, повлиял и на Самого Иисуса Христа. В послушании воле Отца Он претерпел страдания, взяв на Себя грех и заплатив за него смертью, но затем воскрес, чтобы вернуться к больше никогда не прекращающемуся общению со Своим Небесным Отцом (Иоан. 14:28).

Крест также повлиял на Бога Отца и Святого Духа по причине Их совершенного единства с Сыном.

В Рим. 3:25б-31 Павел особо обращает внимание на четыре стороны того, как крест Иисуса Христа прославляет Бога — являя Божью праведность (ст. 25б-26), превознося Божью благодать (ст. 27-28), являя Божью всеобщность (ст. 29-30) и подтверждая Божий закон (ст. 31).

КРЕСТ ЯВЛЯЕТ БОЖЬЮ ПРАВЕДНОСТЬ

Для показания праведности Его в прощении грехов, сделанных прежде, во *время* долготерпения Божьего, к показанию праведности Его в настоящее время, чтобы Он *был* праведным и оправдывающим верующего в Иисуса (3:25б-26)

Как объяснялось в предыдущей главе, слова «праведность», «оправдание» и производные от них имеют общий греческий корень. И, как указывают эти два слова, их основное значение касается того, что правильно и справедливо.

Взглянув на этнологию и историю религии, можно увидеть, что все без исключения языческие боги подобны людям. Единственное их отличие от людей заключается в их предполагаемом могуществе. В остальном

боги имели те же нравственные недостатки и слабости, что и люди. Они отличались капризностью, непоследовательностью и абсолютной непредсказуемостью. В греческом и римском пантеонах выдуманные божества постоянно соревновались между собой и завидовали не только друг другу, но и людям, если те проявляли необыкновенный ум, мастерство или силу. Некоторые из богов якобы требовали от людей высоких норм поведения, но сами были прихотливы и часто ужасно безнравственны.

И этого следовало ожидать. Созданные человеком боги не могут быть ничем иным, кроме как увеличенными подобиями людей. По сути, многие древние люди жили намного более нравственной жизнью, чем их боги. Люди часто обвиняли какого-нибудь из богов в несправедливости и греховности и обращались к другому богу или богам, чтобы исправить зло, нанесенное заблуждающимся божеством.

Но даже к истинному Богу люди часто относятся подобным образом. Неверующие часто указывают на то, что, на их взгляд, кажется странно, несправедливостью или даже жестокостью со стороны Бога. «Если ваш Бог так свят и справедлив, — спрашивают они, — то почему Он позволяет Своему народу так сильно страдать, а злых людей, включая врагов и гонителей Его народа, оставляет без наказания? И почему Он позволяет невинным людям страдать из-за греховности других?»

Многие поступки, совершённые Богом, о которых говорит Писание, с точки зрения человека кажутся несправедливыми и неправедными. Почему, например, Бог не дал Аврааму лично унаследовать землю, обещанную Им? Почему Он позволил, чтобы Его народ оставался в Египте и так долго страдал, прежде чем избавил его? Евреи, освобождённые из рабства, были не лучше своих предков, попавших в него. Более того, они были намного хуже, поскольку переняли многие языческие верования и обычаи у хозяев-египтян. Почему Бог, дав во владение Израилю Землю Обетованную, часто использовал безбожных и крайне греховных язычников, чтобы те завоевывали, преследовали и рассеивали Его избранный народ? Исполнители наказания были хуже, чем те, кого они наказывали.

В человеческой системе правосудия судья или другое высокопоставленное официальное лицо, совершившее преступление, часто получает большее наказание, чем обычный гражданин. Их высокое положение подразумевает более высокие нормы поведения. «Почему тогда наивысший из богов, — спрашивают некоторые, — не подотчётен наивысшим нормам праведности и справедливости, установленным людьми?»

Пророк Аввакум, несомненно, понимал вместе с Моисеем, что Господь есть «твердыня; совершенны дела Его, и все пути Его праведны; Бог верен, и нет неправды в Нем; Он праведен и истинен» (Втор. 32:4). Однако благочестивый Аввакум не мог понять, почему Бог позволяет Своему собственному народу страдать, в то время как язычники процветают. «Чистым очам Твоим не свойственно глядеть на злодеяния, и смотреть на притеснение Ты не можешь, — молился он. — Для чего же Ты смотришь на злодеев

и безмолствуешь, когда нечестивец поглощает того, кто праведнее его?» (Авв. 1:13).

Некоторые евреи во дни Малахии также были озабочены подобными вопросами, но в отличие от смиренного Аввакума они осмелились судить Бога, безбожно говоря, что «всякий, делающий зло, хорош пред очами Господа, и к таким Он благоволит». Другие спрашивали: «Где Бог правосудия?» (Мал. 2:17).

Предвидя подобные вопросы, Дух Святой побудил Павла заявить, что посредством креста Бог не только допустил возможность, но и задумал прежде создания мира, что самым несправедливым поступком, который только может совершить человек, будет предание смерти Его собственного безгрешного Сына. Но через это ужасное действие со стороны людей Бог не только *проявил* Свою божественную праведность, принеся в жертву Своего Сына, но и использовал этот акт божественной благодати, чтобы **показать Свою божественную праведность**. Через эту беспрецедентную жертву Бог обеспечил наказание, достаточное, чтобы простить и загладить любой грех, который когда-либо будет совершён падшим человечеством, включая самый тяжкий грех — распятие Его собственного Сына, за который несёт ответственность *каждый* духовно падший человек (Евр. 6:6).

Величайшее из всех деяний Божьей благодати нашло дальнейшее проявление в Его божественном **долготерпении** в отношении **прощения грехов, сделанных прежде**. Бог знает обо всех, даже самых малых грехах и не попустительствует им. Поэтому Его **долготерпение** — это не признак несправедливости, а знак терпеливой и нежной благодати. «Не медлит Господь исполнением обещания, — уверяет Пётр, — но долготерпит нас, не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию» (2 Пет. 3:9).

Божья справедливость и благодать настолько безграничны и совершенны, что человеческая мудрость не может постичь и охватить их. Его справедливость не оставит ни одного греха без наказания; однако Его благодать может простить любой грех. Следовательно, за каждый грех грешник либо будет платить сам вечной смертью и наказанием в аду, либо же за все его грехи будет заплачено, если он возложил свою веру на жертву Иисуса Христа, принесённую за него.

Слово *паресис* (**прощение**) не передаёт идею отпущения грехов, а подразумевает оставление без внимания или прохождение мимо. Поэтому в контексте Божьего **долготерпения** имеется в виду временное прощение греха и отсрочка наказания до определённого момента времени. После грехопадения, когда Бог мог вполне обоснованно уничтожить Адама и Еву, а следовательно и весь род человеческий, Он прошёл мимо **грехов** падшего человечества. Даже во время потопа Господь спас восемь душ не потому, что они были совершенно праведны, а потому что они верили в Него. Подобным образом, многие последующие наказания, о которых говорится в Писании, не были всеобщими, а налагались на отдельных людей, группы или народы.

Псалмопевец Асаф имел некоторое понимание о том, почему Бог позволяет многим злым людям жить и процветать, часто за счёт тех, кто менее грешен. Он писал, что Бог — «милостивый, прощал грех и не истреблял их, многократно отвращал гнев Свой и не возбуждал всю ярость Свою: Он помнил, что они плоть, дыхание, которое уходит и не возвращается» (Пс. 77:38-39).

В речи перед эпикурейцами и стоиками на Ареопаге (Марсовом холме) близ Афин апостол Павел сказал: «Итак, оставляя времена неведения, Бог ныне повелевает всем людям повсюду покаяться, ибо Он назначил день, в который будет праведно судить вселенную, посредством предопределённого Им Мужа, подав удостоверение всем, воскресив Его из мёртвых» (Деян. 17:30-31).

С самого начала «вечная сила Его и Божество» были являемы Богом, чтобы это видели все (Рим. 1:20). Через воплощение, смерть и воскресение Христа Бог дал человечеству наивысшее откровение о Себе — **показание праведности Его в настоящее время**.

Вот почему Бог совершенной святости может быть и **праведным**, и **оправдывающим** грешника и недостойного, если тот **верит в Иисуса**. Хотя древний псалмопевец и не мог знать полностью то, что писал, он превосходно изобразил жертву Иисуса на кресте: «Милость и истина встретятся, праведность и мир поцелуются» (Пс. 84:11).

Настоящая «проблема» спасения состоит не в том, как привести грешных людей к святому Богу, а в том, как святой Бог может принять грешных людей, не нарушив Своей справедливости. И только благодаря кресту Бог может дать справедливое искупление грешным людям. Но неизмеримо важнее было то, что крест раз и навсегда показал, что Бог в высшей степени справедлив и в высшей степени милостив. Христос умер, прежде всего, для того, чтобы мир смог увидеть, что ни Божья святость, ни Его правосудие не отменяются. Бог обладает совершенной и абсолютной справедливостью. Голгофская жертва была окончательным подтверждением Божьего правосудия и Его праведности. Самой непостижимой из всех духовных тайн является тайна о том, как святой и справедливый Бог даровал искупление грешным людям и в этом милостивом действии не нарушил ни единого свойства Своей природы, но принёс Себе наивысшую славу.

Главнейшая цель спасения — как прославление Бога, так и исповедание греха спасёнными. Когда Бог наказывает Своих детей, и они исповедуют свои грехи, то этим они свидетельствуют о справедливости и праведности своего Небесного Отца и, следовательно, о Его славе. Это подобно ситуации, когда человек видит отца, шлёпающего своего ребёнка, а ребёнок говорит смотрящему, что был справедливо наказан за проступок. Как признание ребёнка воздаёт честь отцу и подтверждает его права, так исповедание греха Божьими детьми чтит, отстаивает и прославляет их Небесного Отца.

Иисус Навин понимал это, и, когда был обнаружен грех Ахана, он сказал ему: «Сын мой, воздай славу Господу, Богу Израилеву, и испо-

ведуйся перед Ним и объяви мне, что ты сделал; не скрой от меня» (И. Нав. 7:19).

Два прекрасных, известных гимна выражают благоговейное осознание верным христианином Божьей справедливости, праведности и благодати.

Из-под пера поэтессы Элизабет С. Клифейн вышла поэма «Девяносто девять», в которой есть такие строки:

Девяносто девять овец тут все,
И искать не стоит одну.
Но сказал Добрый Пастырь:
«Жаль её мне, пойду и её верну.
Хоть тяжкий Мне нужно путь пройти,
Хочу Я овечку Свою найти».
Из других овец никто не видал,
Как Пастырь ночью бродил,
За заблудшей Он шёл по выступам скал,
Во мраке по рвам ходил.
И страшную бездну Он прошёл,
Овечку заблудшую там Он нашёл.

А Исаак Уоттс написал в своём знаменитом гимне:

Когда я поднимаю взор
На крест, где Божий Сын страдал,
Я сознаю греха позор,
Стыжусь того, что почитал.

Хотя б я целый мир отдал,
То дар мой был бы слишком мал.
Что ж за любовь Твою я дам?
Ничто! Я Твой всецело сам.

НА КРЕСТЕ ПРЕВОЗНОСИТСЯ БОЖЬЯ БЛАГОДАТЬ

Где же то, чем бы хвалиться? Уничтожено. Каким законом? **Законом** дел? Нет, но законом веры. Ибо мы признаём, что человек оправдывается верой, независимо от дел закона (3:27-28)

Крест Христа доказывает абсолютную бесполезность попыток человека прийти к Богу своими путями и своими силами. «Где же то, чем люди хвалятся?» — спрашивает Павел. И, отвечая на свой вопрос, недвусмысленно заявляет: «Уничтожено».

Поскольку сила спасения заключена только в кресте Христа, человек не имеет причин для самоуспокоения или самодовольства, а тем бо-

лее для самовозвеличивания, что теперь так часто происходит под видом Евангелия.

Павел напомнил верующим в Коринфе: «Посмотрите, братья, кто вы, призванные: не много *из вас* мудрых по плоти, не много сильных, не много благородных» (1 Кор. 1:26). Павел, конечно же, использовал эти определения исключительно на человеческом уровне, поскольку с точки зрения Бога и по Его нормам никто не может называться мудрым, сильным или благородным. Апостол продолжает: «Но Бог избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрых, и немощное мира избрал Бог, чтобы посрамить сильное; и незнатное мира, и униженное, и ничего не значащее избрал Бог, чтобы упразднить значащее, — для того, чтобы никакая плоть не хвалилась перед Богом» (ст. 27-29).

«Каким законом уничтожено то, чем бы хвалиться? — спрашивает Павел. — **Законом дел?»** И снова, отвечая на свой вопрос, он заявляет: **«Нет, но законом веры»**. Даже Авраам, отец избранного Богом народа, не был оправдан делами (Рим. 4:2). «Ибо благодатью вы спасены через веру, — заявлял Павел церкви в Ефесе, — и это не от вас, Божий дар, не от дел, чтобы никто не хвалился» (Ефес. 2:8-9).

Примером истинной веры служит сборщик налогов, который в храме «не смел даже поднять глаз на небо; но, ударяя себя в грудь, говорил: „Боже, будь милостив ко мне грешнику!“» (Лук. 18:13).

Величайшей ложью в мире, ложью общей для всех лжерелигий и культов, является утверждение, что посредством определённых дел человек способен сделаться угодным Богу. Наибольшее заблуждение подобного убеждения — в том, что это абсолютно невозможно. А наибольшее зло подобного убеждения — в том, что оно лишает Бога Его славы.

Павел полностью опровергает мнение о праведности по делам, заявляя: **«Ибо мы признаём, что человек оправдывается верой, независимо от дел закона»** — даже добрых дел, совершаемых в ответ на закон Самого Бога.

Что же тогда являет собой спасительная **вера**, которая абсолютно **независима от дел**? Прежде всего, рассмотрим несколько признаков, которые ни удостоверяют, ни опровергают истинную веру. Хотя в той или иной степени они будут характерны для истинных верующих, они могут также присутствовать, иногда проявляясь в высокой степени, и у неверующих.

Первый — это внешняя нравственность. Человек может быть внешне моральным и всё же не быть спасённым. Некоторые язычники и члены культов своими высокими нормами поведения могут устыдить многих христиан. Когда один молодой человек пришёл к Иисусу и спросил: «Учитель благой, что сделать мне доброго, чтобы иметь жизнь вечную?», Иисус сказал, чтобы он соблюдал заповеди, и затем перечислил главные из них. Когда человек ответил: «Всё это сохранил я от юности моей», Иисус не подверг сомнению его искренность. С точки зрения внешних проявлений и человеческого понимания послушания юноша, пожалуй, говорил правду. Но когда Иисус сказал, чтобы он продал всё имущество и раздал нищим, а

затем пришёл и последовал за Ним, то юноша «отошёл с печалью, потому что у него было большое имение» (Матф. 19:16-22). Своим отказом подчиниться Христу он показал, что его внешняя покорность закону происходила не от любви к Богу и не имела целью воздать Ему славу, а была основана на любви к себе и преследовала личные интересы. Услышав призыв отдать всё своё имущество и всего себя Христу, он ответил отказом. И вследствие этого отказа даже его добрые на первый взгляд дела оказались духовно бесполезными, поскольку совершались из эгоистических соображений.

Второй признак, интеллектуальное знание Божьей истины — не обязательно доказательство спасающей веры. Человек может иметь большие знания Божьего Слова и всё же не быть спасённым. Подобно книжникам и фарисеям дней Иисуса, многие учёные во все века посвящали себя тщательному изучению Писания. Но поскольку они не верили в истины, которые изучали, или не повиновались им, то эти истины становились осуждением для них, и они остались такими же погибшими, как дикари, которые не знали о существовании Писания. Самоуверенным братьям по плоти Павел сказал: «Ты называешься иудеем, и успокаиваешь себя законом, и хвалишься Богом... а преступлением закона бесчестишь Бога? „Ибо из-за вас, — как написано, — имя Божье хулится у язычников“» (Рим. 2:17, 23-24; ср. Иез. 36:20-23).

Третий признак, участие в религиозной деятельности — не обязательно доказательство спасающей веры. В Ветхом Завете Господь многократно порицал израильтян за их внешнее щепетильное соблюдение законов и обрядов Моисея при полном отсутствии веры в Него. Десять дев в притче Иисуса внешне имели одинаковые платья и несли одинаковые лампы. Тот факт, что все десять названы девами, означает, что внешне все они были морально чисты и религиозно верны. Но пять из них не имели масла в своих лампах, и поскольку у них не было масла спасительной веры, они были лишены права встретить жениха, который символизировал Христа (см. Матф. 25:1-13).

Четвёртый, активное служение во имя Христа — не обязательно доказательство спасающей веры. Внешне Иуда был таким же активным, как и остальные ученики, о чём свидетельствует тот факт, что он служил в качестве их доверенного казначея. И он, очевидно, считал себя последователем Христа. Но Иисус сурово предупреждал: «Не всякий, говорящий Мне: „Господи! Господи!“ — войдёт в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного. Многие скажут Мне в тот день: „Господи, Господи, не от Твоего ли имени мы пророчествовали? И не Твоим ли именем бесов изгоняли? И не Твоим ли именем многие чудеса творили?“ И тогда объявлю им: „Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие“» (Матф. 7:21-23).

Пятый, даже понимание своей греховности не обязательно свидетельствует о спасающей вере. Психиатрические лечебницы по всему миру переполнены людьми, которые так отягощены осознанием своей греховности,

что не могут существовать в обществе. Чувство вины стало у них настолько непреодолимым, что привело к умопомешательству, но не к Иисусу Христу. Другие, признав свой грех, решают исправиться самостоятельно. Многие люди, которые длительное время были порабощены каким-нибудь грехом, способны иногда, используя силу воли, освободиться от него. Но успешное освобождение от конкретного греха своими силами делает их ещё более подверженными другим грехам, особенно гордости. Они подобны человеку, которому удалось освободиться от злого духа. Но спустя некоторое время дух возвращается и находит свой прежний дом (жизнь человека) «незанятым, выметенным и убраным; тогда идёт и берёт с собой семь других духов, злее себя, и, войдя, живут там; и бывает для человека того последнее хуже первого» (Матф. 12:43-45). Самоправедность отдаляет человека от Божьей благодати и, следовательно, от спасения.

Шестой, уверенность в спасении не может быть верным признаком спасающей веры. Мир переполнен людьми, которые искренне убеждены, что они праведны перед Богом и что им гарантировано место на небесах. Если бы убеждение в том, что мы — христиане, делало нас в самом деле христианами, мы бы не нуждались в предостережениях об опасности быть обманутыми ложными надеждами. Если бы было невозможно верить в своё спасение, когда на самом деле это не так, то сатана не мог бы обманывать людей в этом вопросе. Однако Писание изобилует предостережениями неспасённым людям, думающим, что они спасены (Матф. 7:21-23; Иак. 1:22).

Седьмой признак, принятое когда-то «решение» о Христе — не обязательно доказательство спасающей веры. Если это событие не приводит к благочестивой жизни, то неважно, насколько сильным и искренним казалось заявление, — это не доказательство спасения.

Существуют, однако, надёжные доказательства спасающей веры. Бог не оставляет Своих детей в неведении об их взаимоотношениях с Ним.

Первое надёжное доказательство спасающей веры — это *любовь к Богу*. «Плотские помышления — вражда против Бога», — говорит Павел (Рим. 8:7). Неспасённый человек не может любить Бога и не имеет желания любить Его. Истинное же дитя Божье, несмотря на то, что часто подводит своего Небесного Отца, будет жить жизнью, для которой характерно восхищение Богом и Его Словом (Пс. 1:2). «Как лань желает к потокам воды», так его душа желает к Богу (Пс. 41:2-3). Иисус заявил: «Кто любит отца или мать больше, чем Меня, не достоин Меня; и кто любит сына или дочь больше, чем Меня, не достоин Меня» (Матф. 10:37). Истинный верующий скажет вместе с Асафом: «Кто мне на небе? И с Тобой ничего не хочу на земле» (Пс. 72:25). Любовь к Богу будет направлением жизни истинного верующего, если не высшим её проявлением. Пётр заявляет: «Он для вас, верующих, драгоценность» (1 Пет. 2:7).

Второе надёжное доказательство спасающей веры — *покаяние в грехах и ненависть к ним*, всегда сопровождающая истинное раскаяние. Этот

второй признак спасающей веры — обратная сторона первого. Человек, который искренне любит Бога, имеет внутреннюю ненависть к греху. Невозможно любить две вещи, которые находятся в противоречии друг с другом. «Никто не может служить двум господам, — категорично заявил Иисус, — потому что или одного будет ненавидеть, а другого любить; или одному станет усердствовать, а другим — пренебрегать» (Матф. 6:24). Любовь к святому и праведному Богу в сущности означает глубокое отвращение к греху.

«Скрывающий свои преступления не будет иметь успеха, — заявляет автор книги Притчей, — а кто сознаётся и оставляет их, тот будет помилован» (Прит. 28:13). Этот стих связывает две неразделимые части истинного покаяния: признание греха и оставление греха.

Давид, обличённый Нафаном в грехах прелюбодеяния с Вирсавией и убийства её мужа Урии, искренне покался. Это отражено в 50-м Псалме. «Помилуй меня, Боже, по великой милости Твоей, и по множеству щедрот Твоих изгладь беззакония мои, — молился он. — Многократно омой меня от беззакония моего, и от греха моего очисти меня. Потому что беззакония мои я сознаю, и грех мой всегда предо мною. Тебе, Тебе единому согрешил я и лукавое перед Твоими глазами сделал» (ст. 3-6).

Истинный верующий часто ненавидит грех, даже когда совершает его, и *всегда* ненавидит его после того, как совершил, поскольку грех совершенно противоречит его новой природе в Христе. Хотя человеческая природа верующего иногда влечёт его к греху, и, как Павел, он делает то, что ему, как он знает, не следует совершать (Рим. 7:16), его совесть не будет иметь покоя до тех пор, пока он не покается в нём.

Истинное покаяние больше, чем просто печаль о грехе. Иуда настолько сокрушался о своём грехе предательства Иисуса, что совершил самоубийство; но он не покался в своём предательстве и не попросил прощения у Иисуса. Павел хвалил коринфских верующих за то, что они «опечалились к покаянию; ибо [они] опечалились ради Бога» (2 Кор. 7:9). Истинное покаяние всегда включает *благочестивую* печаль, сожаление о непослушании и оскорблении Господа.

Ни один христианин не становится абсолютно безгрешным до тех пор, пока он не придёт в вечность. «Если говорим, что не имеем греха, — говорит Иоанн, — обманываем самих себя, и истины нет в нас». Далее он произносит замечательные ободряющие слова, что, «если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправедности» (1 Иоан. 1:8-9).

Если грех не беспокоит человека и не вызывает в нём всё большее и большее чувство вины, то спасение этого человека под вопросом. Показатель истинного покаяния — это не просто сожаление о том, что грех вредит тебе (как это всегда бывает), а сожаление, что грех наносит оскорбление святому Господу, что более всего остального побуждает верующего молить Бога о прощении.

Кто-то сказал: «Когда Бог прикасается к жизни, Он сокрушает сердце. Когда Он изливает дух благодати, то это не мимолётные вздохи, которые волнуют грудь, а раздирающая сердце боль скорби».

Третье надёжное доказательство истинной веры — *искреннее смирение*. Человек не может быть спасён до тех пор, пока он верит в себя и превозносит себя. Спасение начинается с признания нищеты духа (Матф. 5:3) и готовности отвергнуть себя и взять крест Христа (Матф. 16:24). Как блудный сын, истинный верующий, который согрешает, в конце концов, придёт «в себя», к духовному сознанию, обличающему его в грехе. И тогда он, подобно блудному сыну, пойдёт к своему Небесному Отцу, покорно признает свой грех, признает себя не заслуживающим прощения и будет просить о прощении, уповая на милость Отца (см. Лук. 15:17-21).

Четвёртое надёжное доказательство истинной веры — *преданность Божьей славе*, что очень близко к любви к Богу и покаянию в грехе. Истинный верующий скажет вместе с Павлом: «При уверенности и надежде моей, что я ни в чём посрамлён не буду, но при всей смелости и ныне, как и всегда, возвеличится Христос в теле моём жизнью ли то или смертью» (Фил. 1:20). Как уже отмечалось, хотя подобное желание и не достигнет совершенства в жизни истинного верующего, оно всегда будет присутствовать в направлении его жизни.

Пятое надёжное свидетельство истинной веры — это *молитва*. «А как вы — сыны, — писал Павел галатийским верующим, — то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, взывающего: „Авва, Отче!“» (Гал. 4:6). Душа истинного христианина не может не звать к Богу, своему Небесному Отцу, Дух Которого присутствует внутри верующего и вызывает такое желание.

Каждый истинный христианин признаёт, что не молится так часто, так горячо и так настойчиво, как следовало бы. Но в глубине его существа общение с Небесным Отцом — это желание, идущее от сердца. Джонатан Эдвардс лаконично заметил: «Лицемеры не соблюдают обязанности молиться», что также отражено в названии его двух замечательных проповедей на эту тему (*The Works of Jonathan Edwards*, vol. 2 [Carlisle, Pa.: Banner of Truth, 1986 reprint], pp. 71-77).

Шестой признак спасающей веры — *бескорыстная любовь* не только к Богу, как первый признак, но и к другим людям, особенно к братьям-христианам. «Кто говорит, что он во свете, а ненавидит брата своего, тот ещё во тьме. Кто любит брата своего, тот пребывает во свете, и нет в нём соблазна» (1 Иоан. 2:9-10). Ниже в этом же послании Иоанн говорит: «Мы знаем, что мы перешли из смерти в жизнь, потому что любим братьев; не любящий брата пребывает в смерти» (3:14). Человек, который не заботится искренне о благополучии других истинных верующих, сам не является истинным верующим, но всё ещё пребывает в духовной смерти. В этом же послании Иоанн говорит: «Возлюбленные, будем любить друг друга, потому что любовь от Бога, и всякий любящий рождён от Бога и

знает Бога. Кто не любит, тот не познал Бога, потому что Бог есть любовь» (4:7-8).

Седьмой признак спасительной веры — *отделение от мира*. Верующие призваны быть в мире, но не от мира. Они находятся в мире, чтобы свидетельствовать о Христе, главное свидетельство о Котором не должно отражать мирские нормы и правила (см. Иоан. 17:15-18). «Кто любит мир, в том нет любви Отца. Ибо всё, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, не есть от Отца, но от *этого* мира» (1 Иоан. 2:15-16). С другой стороны, «всякий, рождённый от Бога, побеждает мир; и эта есть победа, победившая мир, — вера наша. Кто побеждает мир, как не тот, кто верует, что Иисус есть Сын Божий?» (1 Иоан. 5:4-5). Человек, который имеет спасающую веру, принял «не духа мира этого, а Духа от Бога» (1 Кор. 2:12).

Восьмой признак спасительной веры — это *духовный рост*. Главная мысль притчи о почве (Матф. 13:3-23) состоит в том, что истинные верующие в той или иной степени всегда будут расти духовно, поскольку они верой искренне приняли семя Евангелия. «Царство Божье подобно тому, как если человек бросит семя в землю, — говорит Иисус, — и спит, и встаёт ночью и днём; и как семя всходит и растёт, не знает он, потому что земля сама собой производит сперва зелень, потом колос, потом полное зерно в колосе» (Марк. 4:26-28). Подобно земледельцу и его урожаю, верующий не понимает, *как* он растёт духовно, но знает, что благодаря внутренней духовной жизни он *будет* расти (см. также Ефес. 4:13; Фил. 1:6).

Девятый и последний признак спасительной веры — *послушная жизнь*. «А что мы познали Его [Христа], — говорит Иоанн, — узнаём из того, что соблюдаем Его заповеди. Кто говорит: „Я познал Его“, но заповедей Его не соблюдает, тот лжец, и нет в нём истины; а кто соблюдает слово Его, в том истинно любовь Божья достигла совершенства: из этого узнаём, что мы в Нём» (1 Иоан. 2:3-5; ср. 3:10). Хотя никто не спасается своими добрыми делами, истинно спасённый будет совершать добрые дела, поскольку «мы — Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (Ефес. 2:10).

КРЕСТ ЯВЛЯЕТ БОЖЬЮ ВСЕОБЩНОСТЬ

Неужели Бог *есть* Бог иудеев только, а не и язычников? Конечно, и язычников, потому что один Бог, Который оправдает обрезанных по вере и необрезанных через веру (3:29-30)

Языческие религии почти всегда имеют много богов. Часто существует высший бог, который обладает большей властью, чем остальные, но и этот, и остальные боги выступают в общей форме «божества».

Основополагающая истина иудаизма, однако, всегда выражалась в словах: «Господь, Бог наш, Господь един есть» (Втор. 6:4). В разных формах

эта истина повторяется на всём протяжении Ветхого Завета. Через Своего пророка Исаию Сам Бог заявил: «Я Господь, и нет иного; нет Бога, кроме Меня» (Ис. 45:5). Существует лишь *один* Бог — Создатель, Вседержитель и Господь всей Вселенной. Не существует «меньших богов», есть только ложные боги, которые были созданы воображением человека и часто вдохновлены и навеяны дьяволом.

Однако, несмотря на главную истину об их вере, утверждающую, что существует лишь один Бог, многие евреи в библейские времена считали, что язычники почему-то находятся вне сферы «их» Бога. Вместо того чтобы считать себя принадлежащими Богу, они фактически считали Бога принадлежащим только им.

Иона не хотел идти в Ниневию не потому, что считал, что его свидетельство может быть неудачным, а потому что боялся, что оно будет успешным. Он признался Господу: «О, Господи, не это ли говорил я, когда ещё был в стране моей? Потому я и побегал в Фарсис, ибо знал, что Ты — Бог благой и милосердный, долготерпеливый и многомилостивый и сожалеешь о бедствии» (Ион. 4:2). Он пытался убежать в Фарсис, поскольку знал, что его проповедь может привести язычников Ниневии к вере в Бога и сделать их удобными Ему. Он, по сути, признал, что хотя и знал, что принадлежит Богу и является Его рабом, он не хотел быть *подобным* Богу в любви и благодати.

Из своего Писания евреи знали, что многие язычники снискали Божье расположение. Они знали, что Раав, которая была не только язычницей, но и блудницей, обрела Его расположение. Они знали, что Руфь, моавитянка, была прабабушкой Давида, их великого царя. Они знали, что пророк Елисей милостиво предложил помочь излечить от проказы Неемана, военачальника сирийской армии. Тем не менее, многие евреи упорствовали в своём глубоком предубеждении против язычников и часто их ненавидели.

Павел, до обращения и сам, возможно, имевший подобное предубеждение и ненависть, предвидел вопрос, который многие евреи могли задать относительно оправдания по вере. Поэтому он задаёт риторический вопрос: **«Неужели Бог есть Бог иудеев только, а не и язычников?»** Ответ очевиден даже для заражённого предрассудком иудея: **«Конечно, и язычников»**. Если существует лишь один Бог, то Он должен быть **Богом и язычников** точно так же, как и евреев. Если существует лишь один Бог, то Он должен быть Богом каждого.

Что же касается придуманных человеком религий, то Павел говорит, что «есть так называемые боги или на небе, или на земле, — так как есть много богов и господ много, — но у нас один Бог Отец, из Которого всё, и мы для Него, и один Господь Иисус Христос, через Которого всё, и мы через Него» (1 Кор. 8:5-6).

Установив, что евреям Божий закон дан через Моисея, а язычникам Его закон написан в их сердцах и совести (2:11-15), и что существует лишь один истинный Бог, Павел делает свои доводы неопровержимыми: **«Бог,**

Который оправдает обрезанных, то есть евреев, **по вере и необрезанных**, то есть язычников, **через веру**, — это **один Бог**». Точно так же, как существует лишь один Бог, существует лишь один путь спасения — вера в Иисуса Христа.

В письме Тимофею Павел напоминал своему молодому ученику: «Это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу, Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины. Ибо один Бог, один и Посредник между Богом и людьми, Человек Христос Иисус, предавший Себя для искупления всех» (1 Тим. 2:3-6).

Точно так же, как все люди в равной степени осуждаются за свои грехи (Рим. 3:19), так им в равной степени предлагается Божье милостивое спасение через веру в Его Сына. В начале послания апостол заявил: «Я не стыжусь благовествования Христова, потому что *оно* есть сила Божья ко спасению всякому верующему, во-первых, иудею, *потом* и еллину [язычнику]» (Рим. 1:16).

Как показывает Павел позже в послании, спасение по вере всегда было *единственным* путём спасения согласно завету с Моисеем и до него даже для их первого и величайшего патриарха Авраама (4:1-3). В 11-й главе Послания к Евреям ясно сказано, что Божий путь спасения только по вере восходит к грехопадению, когда возникла необходимость в спасении.

КРЕСТ ПОДТВЕРЖДАЕТ БОЖИЙ ЗАКОН

Итак, мы уничтожаем закон верой? Никак. Но закон утверждаем (3:31)

Следующий вопрос, который, как знал Павел, зададут его читатели, был: «**Итак, мы уничтожаем закон верой?**» «Если люди никогда не спасались ни на каком основании, кроме веры в Бога, — будут рассуждать они, — то тогда закон бесполезен не только теперь, но был бесполезным всегда».

И снова Павел полностью отрицает это: «**Никак**» (см. 3:4, 6). То есть, тысячу раз «нет». Жертва Иисуса Христа, через которую стало возможным оправдание по вере, не только не **уничтожает закон**, но и **подтверждает** его. Павел говорит, что, напротив, **закон утверждаем**.

Что касается спасения, Евангелие не заменяет закон, поскольку закон никогда не был средством спасения. Закон был дан, чтобы показать людям совершенные нормы Божьей праведности и их неспособность соответствовать этим нормам своими собственными силами. Цель закона состояла в том, чтобы привести людей к вере в Бога. В Нагорной проповеди Иисус провозгласил Божьи совершенные установления, которые были даже выше содержащихся в Ветхом Завете. Он сказал, что человек нарушает Божий закон, не только убивая, но даже гневаясь (Матф. 5:21-22), не только совершая прелюбодеяние, но даже имея похотливые мысли (5:27-28). И если невозможно исполнить в совершенстве закон Моисея, то тем более

невозможно соблюсти установления, изложенные Христом во время Его земного служения.

Крест утверждает (или подтверждает) закон тремя способами. Во-первых, он исполняет закон, будучи смертной казнью, которую закон требует за неспособность выполнить в совершенстве и полностью его справедливые требования. Когда Иисус сказал, что пришёл не нарушить закон и пророков, а исполнить их (Матф. 5:17), Он говорил не только о Своей безгрешной земной жизни, но и о Своей искупающей грех смерти.

Во-вторых, крест исполняет закон, достигая его цели — приведения людей к вере в Иисуса Христа. Павел уже провозгласил, что «делами закона не оправдается перед Ним никакая плоть» (3:20). «Кто соблюдает весь закон и согрешит в одном чём-нибудь, — говорит Иаков, — тот становится виновным во всём» (Иак. 2:10). «Итак, закон был для нас, — говорит Павел галатам, — детоводителем ко Христу, чтобы нам оправдаться верой» (Гал. 3:24).

В-третьих, крест исполняет закон, давая верующим силу выполнять его. «Как закон, ослабленный плотью, был бессилен, то Бог послал Сына Своего в подобии плоти греховной *в жертву* за грех и осудил грех во плоти, чтобы оправдание закона исполнилось в нас» (Рим. 8:3-4).

Авраам — оправдан через веру

17

Что же, скажем, Авраам, отец наш, приобрёл по плоти? Если Авраам оправдался делами, он имеет похвалу, но не перед Богом. Ибо что говорит Писание? «Поверил Авраам Богу, и *это* вменилось ему в праведность». Воздаяние делающему вменяется не по милости, но по долгу, а не делающему, но верующему в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность. Так и Давид называет блаженным человека, которому Бог вменяет праведность независимо от дел: «Блаженны, чьи беззакония прощены и чьи грехи покрыты. Блажен человек, которому Господь не вменит греха» (4:1-8)

Если есть какое-либо учение в Библии, которое главный враг человека и Бога желает подорвать и извратить, то это учение о спасении. Если сатане удастся дезориентировать и ввести человека заблуждение в понимании этой доктрины, то он достигнет своей цели удержать его в грехе и под Божьим осуждением и наказанием, которое однажды неисккупленные разделят с сатаной и его бесами в вечных мучениях ада.

Любая лжерелигия в мире — как еретическая ветвь христианства, так и высокоразвитая языческая религия или примитивный анимизм — основана на одной из форм спасения по делам. Все они без исключения учат, что так или иначе человек может стать праведным перед божеством, достигнув праведности своими силами.

Вся 4-я глава Послания к Римлянам посвящена Аврааму, образ которого Павел использует как пример основной библейской истины о том, что человек может стать праведным перед Богом лишь по вере в ответ на Его благодать, но никак не по делам. В ст. 6-8 речь идёт о Давиде, но Павел использует Давида просто как пример, чтобы подтвердить то, чему он учил об Аврааме.

Мы можем предположить несколько причин, почему Павел выбрал именно Авраама как величайший пример спасения по вере. Во-первых, Авраам жил приблизительно за две тысячи лет до того, как Павел написал своё послание, а это показывает, что принцип спасения по вере, а не по делам, был не нов в иудаизме. Авраам был первым и самым важным еврейским патриархом. Он жил более чем за шестьсот лет до того, как через Моисея был учреждён Старый завет. Следовательно, он жил задолго до того, как был дан закон, а потому он не мог быть спасён через соблюдение этого закона.

Во-вторых, Павел использует Авраама как пример спасения через веру просто потому, что Авраам — это человек. До этого момента в Послании к Римлянам Павел говорит о богословских истинах главным образом абстрактно. Используя Авраама, Павел приводит конкретный пример оправдания по вере.

Третьей и, без сомнения, наиболее важной причиной использования Павлом Авраама в качестве примера оправдания по вере, было то, что, хотя раввинское учение и распространённая среди евреев точка зрения на праведность Авраама противоречили Писанию, они всё же признавали, что Авраам был наивысшим ветхозаветным примером благочестивого праведника, угодного Господу. Он является библейским образцом искренней веры и благочестия.

Большинство евреев во дни Павла верили, что Авраам стал праведным перед Богом вследствие своего праведного характера. Они считали, что Бог избрал Авраама отцом Его израильского народа, поскольку Авраам был в то время самым праведным человеком на земле. Подобно многим сектам сегодня, они брали определённые цитаты из Писания и искажали их либо толковали, вырвав из контекста в угоду своим предвзятым идеям.

Раввины, например, указывали на то, что Господь сказал Исааку: «Умножу потомство твоё, как звёзды небесные, и дам потомству твоему все земли эти; благословятся в семени твоём все народы земные за то, что Авраам послушался голоса Моего и соблюдал, что Мною *заповедано* было соблюдать: повеления Мои, уставы Мои и законы Мои» (Быт. 26:4-5). Они отмечали, что Господь называл Авраама Своим другом (Ис. 41:8). Текст Авв. 2:4 часто толковали так: «Праведный своей верностью жив будет», вместо того, чтобы говорить «своей верой». Вместо того чтобы понимать верность как плод веры, они считали, что оправдание можно получить через усилия быть верным. Подобным образом раввины толковали текст Быт. 15:6, как говорящий о верности Авраама, а не о его вере.

Несколько иудейских апокрифов учат, что Авраам был оправдан соблюдением Божьего закона. В книге Премудрости Иисуса, сына Сирахова, сказано, что Авраам стал праведным благодаря своему послушанию (44:19-21). В «Молитве Манассии» даже утверждается о безгрешности Авраама: «Итак, Ты, Господи, Боже праведных, не положил покаяния праведным Аврааму и Исааку и Иакову, не согрешившим Тебе» (ст. 8). В книге Юбилеев автор говорит: «Авраам был совершенным во всяком своём деле с Богом и благоугоден, и (ходил) в правде в продолжение своей жизни» (23:10). В некоторых раввинских писаниях утверждается, что Авраам был так добродетелен от рождения, что начал служить Богу в три года, и был одним из семи праведников, имевших привилегия вернуть Божью славу (Шехину) в скинию.

Используя Авраама в качестве высшего библейского примера оправдания, или спасения, *только верой*, Павел посвягал на цитадель традиционного иудаизма. Показывая, что Авраам был оправдан не по делам, апостол разрушал основы раввинского учения о том, что человек становится праведным перед Богом, соблюдая закон, то есть на основе своих религиозных усилий и дел. Но если Авраам не мог быть и не был оправдан соблюдением законов, то никто не может. Иначе говоря, если Авраам был оправдан исключительно благодаря своей вере в Бога, то и любой другой человек должен получать оправдание именно таким образом, поскольку Авраам — это библейский пример праведного человека.

АВРААМ НЕ БЫЛ ОПРАВДАН СВОИМИ ДЕЛАМИ

Что же, скажем, Авраам, отец наш, приобрёл по плоти? Если Авраам оправдался делами, он имеет похвалу, но не перед Богом (4:1-2)

Павел начинает с вопроса: «**Что же, скажем, Авраам, отец наш, приобрёл по плоти?**» По сути, апостол спрашивает: «Поскольку мы считаем **Авраама** несравненным примером оправданного Богом человека, почему бы нам не присмотреться к нему внимательно, чтобы определить основу его оправдания?»

В данном контексте слова «**что же**» — это эквивалент союза «следовательно», связывая заявление об Аврааме со всем, что Павел сказал в предыдущей главе. Как отмечалось выше, после утверждения о том, что и иудеи, и еллины оправдываются верой (3:30), апостол обращается к примеру **Авраама**, поскольку знает, что этот величайший из еврейских патриархов, их **отец по плоти**, использовался раввинами как главный пример оправдания по делам. Павел покажет, что Писание как раз, напротив, ясно говорит, что Авраам был спасён только верой.

Авраам был человеческим праотцом первого Божьего завета с Его избранным народом. Поэтому **по плоти** он был образцом настоящего еврея и праведного перед Богом человека. От него произошёл весь еврейский на-

род, поэтому всё истинное в его взаимоотношениях с Богом должно быть истинным для всех его потомков.

Выражение **«по плоти»** относится, прежде всего, к физическому происхождению. Но в данном контексте оно также означает человеческие усилия в стремлении к оправданию. Павел уже говорил, что и евреи, и язычники оправдываются верой (3:30), а в 4:2 он обращается к традиционной еврейской идее об оправдании Авраама добрыми делами. Поэтому выражение **«по плоти»** могло означать надежду на человеческие дела.

В гипотетическом силлогизме Павел говорит: **«Если Авраам оправдался делами, он имеет похвалу»**. Главное утверждение здесь таково: если бы человек мог оправдаться перед Богом своими человеческими усилиями, тогда бы он имел основания для похвалы. Второе утверждение состоит в том, что Авраам как человек был оправдан делами. Отсюда вывод, что поэтому Авраам **имеет похвалу**.

Главное утверждение верно: если бы человек *мог оправдаться делами*, он бы в самом деле имел, чем бы похвалиться, поскольку заслужил бы своё спасение. Но, как показывает Павел, второе утверждение неверно. Следовательно, и вывод неверен. Авраам не имел в себе ничего такого, чем бы мог хвалиться **перед Богом**.

АВРААМ БЫЛ ОПРАВДАН ВЕРОЙ

Ибо что говорит Писание? «Поверил Авраам Богу, и это вменилось ему в праведность». Воздаяние делающему вменяется не по милости, но по долгу, а не делающему, но верующему в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность (4:3-5)

Убедительные доводы Павла, прежде всего, основываются на **Писании**, божественной и непогрешимой истине. Цитируя Быт. 15:6, он заявляет: **«Поверил Авраам Богу, и это вменилось ему в праведность»**. В прологе повествования об Аврааме, которое начинается с 12-й главы, Моисей был вдохновлён написать, что патриарх был оправдан перед Богом *только* благодаря своей вере. Поскольку **Авраам поверил Богу**, а не по какой-либо другой причине, это **вменилось ему Богом в праведность**.

В своём послании к галатийским церквям апостол цитирует этот же стих из книги Бытие и затем говорит: «Познайте же, что верующие — сыны Авраама» (Гал. 3:6-7). Несколькими стихами ниже он называет патриарха «верным Авраамом» (ст. 9). Поскольку Авраам был олицетворением человека веры, он в этом смысле «стал отцом всех верующих» (Рим. 4:11). Благодаря своей вере в Бога Авраам «рад был увидеть день Мой, — говорил Иисус, — и увидел, и возрадовался» (Иоан. 8:56).

Автор Послания к Евреям описывает веру, благодаря которой Авраам был провозглашён праведным перед Богом: «Верую Авраам повиновался призванию идти в страну, которую имел получить в наследие, и пошёл, не

зная, куда идёт. Верою обитал он на земле обетованной, как на чужой, и жил в шатрах с Исааком и Иаковом, сонаследниками того же обещания; ибо он ожидал города, имеющего основание, которого художник и строитель Бог» (Евр. 11:8-10).

Как и Павел, написавший Послание к Римлянам, Авраам был полновластно и непосредственно избран Богом. Ни Авраам, ни Павел не искали Бога, когда они были божественно призваны и посланы. Авраам, вероятно, никогда не слышал об истинном Боге, а Павел знал о Нём много. По-видимому, Авраам был удовлетворён своим идолопоклонническим язычеством, а Павел — традиционным, но ложным иудаизмом.

В начале, когда Авраам был призван Богом, он жил в Уре Халдейском (Быт. 11:31; 15:7), полностью языческом и идолопоклонническом городе. Археологи считают, что во дни Авраама в городе насчитывалось, возможно, триста тысяч жителей. Это был важный торговый город, находившийся в Месопотамии, в низовьях реки Евфрат, примерно в двухстах километрах северо-западнее Персидского залива. В Уре жили высокообразованные люди, искусные в таких различных областях, как математика, сельское хозяйство, ткачество, гравирование и астрономия. Вопреки заявлениям либеральных богословов XIX и начала XX столетий, доказано, что ко времени Авраама у халдеев была развита система письма.

Халдеи были политеистами, имея множество богов, главным из которых был Нанна, бог луны. Поскольку отец Авраама Фарра был идолопоклонником (И. Нав. 24:2), то очевидно, что Авраам был воспитан в духе язычества.

Когда Бог призвал Авраама, или Аврама, как было его имя в начале, Он не имел никаких причин, чтобы выбрать этого язычника из миллионов других. Нигде в Писании причина не приводится. Бог избрал Авраама, поскольку в этом состояла Его божественная воля, которая не нуждается в доказательстве или объяснении.

После того как Бог повелел Аврааму оставить свою страну и родных и идти в землю, которая будет ему показана, Он как Владыка дал безусловное обещание: «Я произведу от тебя великий народ, и благословлю тебя, и возвеличу имя твоё, и будешь ты в благословение. Я благословлю благословляющих тебя, и злословящих тебя прокляну; и благословятся в тебе все племена земные» (Быт. 12:2-3).

Не имея никаких других гарантий кроме Божьего слова, Авраам оставил своё постоянное занятие, родину, друзей, большую часть родственников и, возможно, большую часть своего имущества. Он оставил временную безопасность ради будущей неопределённости, насколько его человеческие глаза могли видеть или его человеческий ум мог понять. Земля, которая была ему обещана в наследство, была населена язычниками, возможно даже более злыми и бóльшими идолопоклонниками, чем в его собственной стране. Авраам, вероятно, имел очень слабое представление о том, где находится земля Ханаанская, а, возможно, и вообще никогда не слышал о

ней. Но когда Бог призвал его идти туда, Авраам послушался и начал долгое путешествие.

Поскольку Авраам лишь частично послушался Бога, взяв с собой отца и племянника Лота, то он пятнадцать лет потерял в Харране, где они жили до смерти Фарры (Быт. 11:32). К тому времени Аврааму исполнилось семьдесят пять лет, и, продолжая своё путешествие в Ханаан вместе с Лотом, он также продолжал лишь частично повиноваться Богу (12:4).

Когда Авраам, Сарра и Лот достигли Сихема в Ханаане, Авраам получил ещё одно владыческое и безусловное обещание от Бога: «Явился Господь Авраму и сказал: „Потомству твоему отдам Я землю эту“. И создал он там жертвенник Господу, Который явился ему» (Быт. 12:7). Продолжая своё путешествие через Ханаан, он построил ещё один «жертвенник Господу и призвал имя Господа» (ст. 8).

Но вера Авраама не была совершенной, точно так же как несовершенна вера любого верующего. Первым испытанием, с которым он столкнулся, был голод в Ханаане, и Авраам, вместо того чтобы обратиться к Богу, пошёл в Египет. Это непослушание поставило его в опасную ситуацию с фараоном. Авраам сказал, что его прекрасная жена — это его сестра, поскольку опасался, что фараон может убить его, чтобы завладеть женой. Поступив так, Авраам опозорил имя Господа и навлёк бедствия на семью фараона (Быт. 12:10-17).

Господь многократно давал обещания Аврааму, и Авраам отвечал верой, которую Бог «вменил ему... в праведность» (Быт. 15:6). Но когда пришло очередное испытание, он снова положился на своё понимание, а не на слово Господа. Когда Сарра вышла из возраста деторождения и осталась бесплодной, Авраам последовал её неразумному совету и взял дело в свои руки. Он совершил прелюбодеяние с Агарью, служанкой Сарры, надеясь, что она родит ему наследника. Но как всегда его непослушание обратилось против него и привело к страданиям невинных (см. Быт. 16:1-15). Он также навлёк несчастье на своих потомков, с которыми арабы, потомки Измаила, сына Агари, конфликтуют до наших дней.

Несмотря на своё духовное несовершенство, Авраам всегда обращался в вере к Господу, и Господь чтит эту веру, продолжая повторять Аврааму Свои обещания. Бог чудесным образом дал Сарре родить сына в преклонном возрасте, сына, которого Он пообещал дать Аврааму. И когда случилось величайшее из всех испытаний, Авраам не поколебался в вере в Господа. Когда Бог повелел ему принести в жертву Исаака, единственного, через кого могло исполниться обещание, Авраам ответил абсолютным послушанием, и Бог за это дал замену вместо Исаака (Быт. 22:11-13). Автор Послания к Евреям заявляет, что «верую Авраам, будучи искушаем, принёс в жертву Исаака и, имея обещание, принёс единородного, о котором было сказано: „В Исааке будет названо тебе семя“. Ибо он думал, что Бог силен и из мёртвых воскресить, почему и получил его в предзнаменование» (Евр. 11:17-19).

Ни Авраам, ни его прямые наследники — сын Исаак и внук Иаков — никогда не владели землёй в Ханаане, за исключением небольшого поля близ Мамре, на котором была расположена пещера Махпела. Авраам купил этот участок земли у хеттея Ефрона для погребения Сарры (см. Быт. 23:3-11). Там также были похоронены сам Авраам, Исаак, Ревекка и Лия (49:31). Много лет спустя по просьбе Иакова его тело было перенесено Иосифом и его братьями из Египта и похоронено рядом с отцом и дедом Иакова (Быт. 50:13-14).

Как всегда бывает в случае с истинной верой, Святой Дух просветил ум и сердце Авраама для того, чтобы он узнал истинного и единственного Бога, и дал ему возможность ответить Богу верой. Авраам видел Землю Обетованную и странствовал по ней как кочевник, но никогда не обладал ею. И только спустя больше чем полтысячи лет после того, как впервые прозвучало это обещание, его потомки вступили во владение этой землёй.

Точно так же, как Авраам верил Божьему слову и обещанию дать ему землю, которой он никогда не видел, так он верил в Божью силу воскресить Исаака из мёртвых, если необходимо, при помощи божественного чуда, которого он никогда не видел. И в ответ на веру Авраама в Бога это **вменилось ему в праведность**.

Слово **«вменилось»** происходит от греч. *логизомай*, имеющего экономическое и юридическое значение перечисления чего-либо на счёт другого. Единственное, что Бог получил от Авраама, — это его несовершенная вера, но Своей божественной милостью и состраданием Он **вменил** её на духовный счёт Авраама **как праведность**. Это милостивое вменение отражает сущность Божьего искупительного откровения, и оно занимает центральное место как в Ветхом, так и в Новом Заветах. Бог никогда не давал других средств оправдания, кроме веры в Него.

Несмотря на то, что многократное непослушание Авраама было греховным и приносило вред ему самому и другим людям, Бог использовал даже это непослушание к Своей славе. Примеры этого непослушания говорят о том, что, вопреки раввинскому учению, Авраам был полновластно избран Богом для Его божественных причин и целей, а *не* по причине верности или праведности Авраама. Авраам был избран Божьей полновластной благодатью, а не благодаря своим делам или даже своей вере. Его вера была угодна Богу лишь потому, что Бог милостиво **вменил** или посчитал её как **праведность**. Авраама спасло не величие его веры, а величие милостивого Господа, в Которого он поверил.

Вера никогда не является *основой* или *причиной* для оправдания, она — лишь *средство*, с помощью которого действует Божья искупительная благодать. Вера — это просто стремление обличаемого сердца получить Божий безвозмездный и незаслуженный дар спасения.

Всё, что было истинно в отношении веры Авраама, истинно и в отношении веры каждого верующего. **«Воздаяние делающему вменяется не по милости, но по долгу, — заявляет Павел. — А не делающему, но веру-**

ющему в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность».

Хотя вера необходима для спасения, сама по себе она не имеет силы спасти. Спасающей силой обладает только Божья благодать, действующая через искупительную жертву Его Сына на кресте. Вера — это не разновидность дел, как утверждают некоторые. Павел здесь ясно говорит о том, что спасительная вера абсолютно несовместима ни с какими человеческими делами.

Если бы человек был способен спасти себя при помощи своих дел, то спасение происходило бы не по Божьей милости, и жертва Христа на кресте была бы напрасной. Если бы такие праведные дела были доступны людям, то спасение было бы не даром Божьей благодати, а **воздаянием по долгу**. Праведность по делам не только устранила бы Божью благодать, но и лишила бы Бога славы, ради которой и было создано всё творение. «Ибо всё из Него, Им и к Нему, — напомнил Павел римским верующим ниже в этом послании. — Ему слава вовеки. Аминь» (Рим. 11:36). Главная цель Евангелия — не спасти людей, а прославить Бога. В другом прекрасном восхвалении в середине своего Послания к Ефессянам Павел ликует: «А Тому, Кто действующей в нас силой может сделать несравненно больше всего, чего мы просим или о чём помышляем, Тому слава в Церкви во Христе Иисусе во все роды, от века до века. Аминь» (Ефес. 3:20-21).

Есть много причин, почему грешник не может спасти себя своими делами. Во-первых, из-за своего греха он не способен достичь божественной нормы праведности, то есть абсолютного совершенства. Во-вторых, какими бы благородными, жертвенными и милосердными ни были его дела, они не могут искупить его грехов. Даже если бы Бог признал добрыми все дела человека, он всё равно заслуживает смертного наказания за грехи. В-третьих, как отмечалось выше, если бы люди были способны спасти себя сами, искупительная смерть Христа была бы ненужной. В-четвёртых, как тоже уже отмечалось, если бы человек мог спасти себя сам, Божья слава была бы заслонена человеческой.

Бог спасает лишь такого человека, который **верит не в свои дела, а в Того, Кто оправдывает нечестивого**. До тех пор, пока человек не признает, что он **нечестив**, он не может претендовать на спасение, поскольку всё ещё верит в свою доброту. Именно это имел в виду Иисус, когда сказал: «Я пришёл призвать не праведников, а грешников к покаянию» (Лук. 5:32). Те, кто праведен в своих глазах, не имеют отношения к Божьей искупительной благодати.

В притче о винограду Иисус показал Божью нелюбовь к человеку, который работал весь день, заслужив больше, чем те, кто работал лишь в последний час. Но Иисус указывает, что хозяин, который представляет Бога, имеет право поступать так, как хочет. Он не обманул проработавших весь день и заплатил им ровно столько, сколько обещал и за сколько они согласились.

По Божьим меркам, дела любого человека очень далеки от того, чтобы заслужить искупление, которое даёт Бог. По божественной шкале совершенной праведности даже самый посвящённый и долго служивший Богу христианин ни на йоту не ближе к тому, чтобы заслужить спасение, чем наиболее отвратительный преступник, принимающий Христа на смертном одре.

Даже искренняя вера сама по себе не заслуживает и не даёт совершенной праведности, без которой ни один человек не может прийти к Богу. **Вера его скорее вменяется как требуемая праведность.**

«Вменение», о котором говорит здесь Павел, — это оправдание, судебное действие Бога, посредством которого Он вменяет грешнику Христову совершенную праведность, а затем выносит Своё решение, что прощённый полностью оправдан. Джон Мюррей писал: «Бог не может не принять под Своё покровительство тех, кто облечён в праведность Его Сына. В то время как Его гнев открывается с неба на всякое нечестие и неправедность людей, Его благоволение также открывается с неба на праведность Его возлюбленного и едиnorodного Сына» (*Redemption Accomplished and Applied* [Grand Rapids: Eerdmans, 1955], p. 124).

Таким образом, Бог **оправдывает нечестивого**, не игнорируя грех. Наоборот, вменив наш грех Христу, полностью заплатившему за него наказание, теперь Он вменяет праведность Христа нам. Христос «взял на Себя наши немощи и понёс наши болезни; а мы думали, что Он был поражаем, наказуем и уничижён Богом. Но Он изъязвлен был за грехи наши и мучим за беззакония наши; наказание мира нашего было на Нём, и ранами Его мы исцелились» (Ис. 53:4-5).

Поскольку Бог зачислил грех верующего на счёт Христа, Он может зачислить праведность Христа на счёт верующего. Бог не мог бы справедливо даровать праведность Аврааму, если бы грех Авраама, как и грех каждого верующего, не был искуплен жертвой крови Христа.

До креста грех верующего был оплачиваем ожиданием искупительной жертвы Христа, а после креста искупление греха верующего оплачено наперёд.

Комментируя вменение Богом Своей праведности верующим, Артур Пинк писал:

Это называется «праведность Божья» (Рим. 1:17; 3:21), поскольку Он её предписал, одобрил и вменил. О ней говорится как о «праведности Бога нашего и Спасителя Иисуса Христа» (2 Пет. 1:1), поскольку Он её разработал и представил Богу. Её называют «праведностью веры» (Рим. 4:13), поскольку вера понимает и принимает её. Её называют праведностью человека (Иов. 33:26), поскольку она была куплена для него и вменена ему. Все эти различные определения описывают разные аспекты того, что составляет совершенное послушание до смерти, которое Спаситель проявил ради Своих (*The Doctrines of Election and Justification* [Grand Rapids: Baker, 1974], p. 188).

То, что Бог рассматривает веру верующих как Свою божественную праведность, — это непостижимая, но и неопровержимая истина. Она заставляет трепетать сердца тех, кто верит в Иисуса Христа как Господа и Спасителя.

Когда раскаивающийся грешник предстает перед величием, силой и справедливостью Бога, он не может не видеть своего губительного состояния и бесполезности всех своих дел. Благодаря даруемому Богом пониманию он осознаёт, что заслуживает только Божьего осуждения. Но Бог даёт божественное заверение, что через веру грешника в Иисуса Христа Он не только спасёт его от осуждения, но и наполнит его Своей вечной праведностью.

Истинно раскаивающийся грешник восклицает вместе с пророком Михеем, который признался: «С чем предстать мне перед Господом, преклониться перед Богом небесным? Предстать ли перед Ним со всеожжжениями, с тельцами однолетними? Но можно ли угодить Господу тысячами овнов или несчётными потоками масла? Разве дам Ему первенца моего за преступление моё и плод чрева моего — за грех души моей?» (Мих. 6:6-7).

Вот необходимые составляющие спасительной *веры*: факты, согласие, принятие, доверие, надежда.

Факты. Вера не основывается на слепом прыжке в неизвестность и непостижимость, как считают многие либеральные и неортодоксальные богословы. Она основывается на фактах о Божьем искуплении через Его Сына Иисуса Христа.

В своём Первом послании к верующим церкви в Коринфе апостол Павел заявил:

Напоминаю вам, братья, Евангелие, которое я благовествовал вам, которое вы и приняли, в котором и утвердились, которым и спасаетесь, если преподанного держитесь так, как я благовествовал вам, если только не напрасно уверовали. Ибо я первоначально преподавал вам, что и *сам* принял: *то есть* что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребён был, и что воскрес в третий день, по Писанию, и что явился Кифе, потом Двенадцати; потом явился более чем пятистам братьям одновременно, из которых большая часть доныне в живых, а некоторые и умерли; потом явился Иакову, затем всем Апостолам; а после всех явился и мне, как какому-то недоноску (1 Кор. 15:1-8).

Чтобы больше показать важность воскресения Иисуса, Павел продолжает: «А если Христос не воскрес, то и проповедь наша напрасна, напрасна и вера ваша... А если Христос не воскрес, то вера ваша напрасна: вы ещё в грехах ваших» (ст. 14, 17).

Согласие. Одно дело знать истину Благой вести; и совсем другое — соглашаться с ней. Верующее сердце утверждает истину, получаемую от Божьего Слова.

Принятие. Это внутреннее желание верующего принять и применить истину Евангелия в своей жизни. Говоря о Христе, апостол Иоанн писал: «Пришёл к Своим, и Свои Его не приняли. А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть детьми Божиими, которые не от крови, не от хотения плоти, не от хотения мужа, но от Бога родились» (Иоан. 1:11-13). Принятие включает также искреннее желание повиноваться Христу как Господу. «Если пребудете в слове Моём, — сказал Иисус, — то вы истинно Мои ученики» (Иоан. 8:31).

Доверие. В некоторых случаях и в некотором смысле слово «доверие» является синонимом слову «вера». Но слово «доверие» также подразумевает неограниченную уверенность в Боге, веру в то, что Он сдержит Своё обещание никогда не оставлять нас, Своих детей, и восполнять все наши нужды. Притчи о сокрытом сокровище и о жемчужине (Матф. 13:44-46) повествуют о необходимости для верующего отдавать всё, что он имеет, ради Иисуса Христа, ради подтверждения веры в Его господство и благодать.

Искреннее доверие включает уклонение от греха и эгоизма и обращение к Богу. Это уклонение называется покаянием, и без него никто не может спастись. Покаяние настолько является частью Евангелия, что иногда его приравнивают к спасению. Апостол Пётр заявил: «Не медлит Господь исполнением обещания, как некоторые считают *то* медлительностью; но долго терпит нас, не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию» (2 Пет. 3:9).

Надежда. Каждый верующий спасён в надежде вечной жизни с Богом на небесах, хотя он никогда не видел ни небес, ни Господа, в Которого верит. Фоме, который отказывался поверить, что Иисус воскрес из мёртвых, пока не прикоснётся к Его телу, Господь сказал: «Блаженны не видевшие и уверовавшие» (Иоан. 20:29). Огромное большинство тех, кто верил в Иисуса Христа на протяжении столетий, никогда не видели Его. Даже те, кто видел Его после воскресения и был свидетелем Его вознесения на небо, имели только надежду однажды присоединиться к Нему на небесах. До тех пор, пока верующий не встретит Господа после смерти или не будет взят живым на небо при восхищении, он должен жить в надежде на то, что ещё не получил полностью.

ОПРАВДАНИЕ ПРИНОСИТ БЛАГОСЛОВЕНИЕ

Так и Давид называет блаженным человека, которому Бог вменяет праведность независимо от дел: «Блаженны, чьи беззакония прощены и чьи грехи покрыты. Блажен человек, которому Господь не вменит греха» (4:6-8)

Павел цитирует здесь Давида, чтобы показать, что величайший царь Израиля понимал и учил тому, что оправдание возможно лишь по вере. **Блаженным Давид называет спасённого человека, поскольку спасение —**

это наивысшее блаженство, предлагаемое Богом падшему человечеству. И получить его может только тот, кому **Бог вменяет праведность независимо от дел**.

В Пс. 31 этот человек по Божьему сердцу заявил: **«Блаженны, чьи беззакония прощены и чьи грехи покрыты. Блажен человек, которому Господь не вменит греха»**.

Давид ясно понимал Божью благодать. В своём великом покаянном псалме, написанном после того, как Нафан обличил его в прелюбодеянии с Вирсавией и убийстве её мужа, Давид целиком отдаёт себя на милость Бога. «Помилуй меня, Боже, — умолял он, — по великой милости Твоей, и по множеству щедрот Твоих изгладь беззакония мои». Он признался: «Тебе, Тебе единому согрешил я и лукавое перед Твоими глазами сделал, так что Ты праведен в приговоре Твоём и чист в суде Твоём». Давид знал, что только Бог может очистить и смыть его грехи, загладить все его беззакония. Только Бог мог дать ему чистое сердце и избавить его от вины и от греха, её порождающего (Пс. 50:3-16).

Давид называет **блаженным** человека, обладающего искренней верой, поскольку по Божьей милости его **беззакония прощены**, его многочисленные **грехи покрыты**, и поскольку **Господь не вменит** ему **грех** и развращённость его падшей природы.

Авраам был оправдан исключительно по вере, Давид был оправдан исключительно по вере, и каждый верующий до и после них оправдывался и оправдывается исключительно верой. Вера грешника милостиво принимается Богом и вменяется ему в праведность ради Христа.

Рассказывают историю о бедном фермере, который многие годы собирал деньги на вола, чтобы на нём пахать поле. Когда он посчитал, что собрал достаточно денег, то отправился в далёкий путь в ближайший город, чтобы купить вола. Однако там он обнаружил, что денежные купюры, которые он собирал, были заменены на новые, и дата обмена старых денег давно прошла. Поскольку фермер был неграмотным, он попросил соседского школьника написать письмо президенту страны, чтобы объяснить ужасную ситуацию и попросить о помощи. Президент был тронут письмом и ответил фермеру: «Закон должен соблюдаться, и, поскольку крайняя дата обмена банкнот прошла, правительство не может поменять ваши деньги на новые. Даже президент не может нарушить это правило. Однако, — продолжал президент, — поскольку я верю, что вы действительно тяжело трудились, чтобы скопить эти деньги, я поменяю ваши деньги на новые из моих личных сбережений, чтобы вы могли купить вола».

Перед Богом добрые дела каждого человека так же бесполезны, как и вышедшие из употребления деньги фермера. Но Сам Бог в лице Своего Сына заплатил долг. И когда раскаявшийся грешник отдаёт себя на милость Божью и верой принимает искупительную жертву Господа за него, он получает прощение и оправдание перед Ним.

Шотландский служитель Джеймс Проктор в трогательных словах своего гимна «Совершилось» отразил сущность оправдания верой независимо от дел:

Как бы жизнь ты ни прожил,
Был бы ввергнут в ад,
Но Иисус всё совершил
Много лет назад.

Он оставил Свой престол,
Мир земной любя,
И на страшный крест взошёл,
Чтоб спасти тебя.

Тщетной битвой утомлён,
Подними свой взгляд:
За тебя всё сделал Он
Много лет назад.

Ты к подножию креста
С верою склонись:
Все заслуги — суета,
Лишь в Иисусе жизнь.

И великим судным днём,
Когда мир пройдёт,
Пусть в Иисусе, только в Нём
Бог тебя найдёт.

Совершилось! Кончен бой,
И лишь в этом суть!
Разве может быть другой
Ко спасенью путь?



Авраам — оправдан по благодати

18

Блаженство это *относится* к обрезанию или к необрезанию? Мы говорим, что Аврааму вера вменилась в праведность. Когда вменилась? После обрезания или до обрезания? Не после обрезания, а до обрезания. И знак обрезания он получил *как* печать праведности через веру, которую *имел* в необрезании, так что он стал отцом всех верующих в необрезании, чтобы и им вменилась праведность, и отцом обрезанных, не только *принявших* обрезание, но и ходящих по следам веры отца нашего Авраама, которую *имел он* в необрезании. Ибо не законом *даровано* Аврааму, или семени его, обещание — быть наследником мира, но праведностью веры. Если утверждающиеся на законе — наследники, то тщетна вера, бездейственно обещание; ибо закон производит гнев, потому что, где нет закона, нет и преступления. Итак, по вере, чтобы *было* по благодати, чтобы обещание было непреложно для всех потомков, не только по закону, но и по вере Авраама, который есть отец всем нам, как написано: «Я поставил тебя отцом многих народов», перед Богом, Которому он поверил, животворящим мёртвых и называющим несуществующее как существующее (4:9-17)

Посещать святые места католиков, такие как базилика Девы в Гваделупе (Мексика), — ужасно грустное и удручающее занятие. Базилика построена в том месте, где однажды якобы явилась Мария. Каждый год тысячи паломников ползут на коленях полкилометра по пути к святыне в надежде, что Мария заступится за них перед своим Сыном Иисусом Христом.

Затем они входят туда и зажигают свечи — по одной за каждого друга или родственника, которым хотят сократить время пребывания в чистилище.

Несколько лет назад миссионер, нёсший служение в Индии, показал мне свежий номер известного индийского журнала новостей, издаваемого на английском языке. Большая статья была посвящена великому инду-скому религиозному празднику Маха Кумбха Мелы, который проводится каждые двенадцать лет в месте слияния Ганга и Джамны. Говорят, что это наибольшее религиозное событие в мире.

Вопреки дальнему расстоянию, большим расходам и холодной воде, на праздник собирается огромное количество верующих. На время забываются кастовость и общественное положение. Празднеством руководит группа абсолютно голых святых мужей, которые ведут процессию из миллионов странников вниз к воде. Факиры восседают на ложах из гвоздей, ходят по разбитому стеклу и лежат на горячих углях. Часто можно увидеть поклоняющихся, которые протыкают свои языки длинными ножами, чтобы обречь себя на вечное молчание с целью умиловливания своих многочисленных богов. Другие паломники смотрят на солнце, пока не лишатся зрения. Некоторые доводят свои конечности в жестах поклонения до атрофии. Один человек в течение восьми лет держал свою руку поднятой вверх. Хотя мышцы на его руке уже давно атрофировались, необрезанные ногти продолжали расти, достигнув почти метра в длину.

В одной из священных инду-ских книг сказано: «Тот, кто искупается в слиянии чёрной и белой рек, Ганга и Джамны, попадает на небо». В другом священном тексте говорится, что «паломник, который искупается в этом месте, получит прощение для всей своей семьи, и даже если он совершил сотню преступлений, он получает избавление в тот момент, когда касается Ганга, чьи воды смывают его грехи».

Во время праздника весь берег заполнен будками для бритья, в которых паломники раздеваются догола, и им сбывают все волосы на теле, включая брови и ресницы. Потом все срезанные волосы собираются и выбрасываются в грязную воду. Инду-ские тексты уверяют паломников, что «за каждый волос, выброшенный таким образом в воду, паломник получает право на миллион лет на небесах».

Статья заканчивалась комментарием: «Миллионы людей, пришедших с чувством духовного голода, ушли с миром в душе и обновлённой верой».

Адский, убийственный обман сатаны! Но он наглядно иллюстрирует религиозные системы, в центре которых находятся дела. Под влиянием сатаны люди создали эти системы, убеждающие их в том, что, соблюдая определённые обряды и церемонии, они могут быть праведными перед Богом и обеспечить себе место на небесах. Существуют более изощрённые и привлекательные с точки зрения человека религии, но все они разделяют общее заблуждение о праведности по делам, выраженное в той или иной форме. Грешник инстинктивно верит, что каким-то образом, при помощи своих усилий ему удастся стать праведным перед Богом.

Продолжая развенчивать мысль о праведности по делам и утверждая, что Авраам как наивысший пример благочестивого человека был спасён по вере, а не по делам (Рим. 4:1-8), Павел доказывает, что Авраам был спасён по Божьей благодати, а не вследствие обрезания или соблюдения закона. Павел утверждает, что если Авраам, величайший человек периода прежнего завета, был спасён Божьей благодатью через веру, то и любой другой может быть оправдан таким же образом. И, наоборот, если Авраам не мог быть оправдан посредством обрезания или соблюдения закона, то никто другой не может.

В Рим. 4:9-17 Павел показывает три тесно связанные между собой истины: оправдательная вера Авраама не пришла от обрезания (ст. 9-12); она не пришла от соблюдения закона (ст. 13-15); но она была дана исключительно по Божьей благодати (ст. 16-17).

АВРААМ НЕ БЫЛ ОПРАВДАН БЛАГОДАРЯ ОБРЕЗАНИЮ

Блаженство это *относится* к обрезанию или к необрезанию? Мы говорим, что Аврааму вера вменилась в праведность. Когда вменилась? После обрезания или до обрезания? Не после обрезания, а до обрезания. И знак обрезания он получил *как* печать праведности через веру, которую *имел* в необрезании, так что он стал отцом всех верующих в необрезании, чтобы и им вменилась праведность, и отцом обрезанных, не только *принявших* обрезание, но и ходящих по следам веры отца нашего Авраама, которую *имел он* в необрезании (4:9-12)

Павел предвидел вопрос, который могли задать евреи в ответ на его доводы: «Если Авраам был оправдан исключительно верой, то почему же тогда Бог требовал обрезания у Авраама и у всех его потомков?»

Большинство евреев во времена Нового Завета были твёрдо убеждены, что обрезание было не только уникальным признаком, отделявшим их как избранный Богом народ от всех остальных людей, но и средством, через которое они становились угодными Богу.

В еврейской апокрифической книге Юбилеев говорится:

И этот закон — для всех родов вовек. И нельзя изменять дней, ни пропускать одного из восьми дней, ибо это вечное благословение, утвержденное и записанное на небесных скрижалях. И каждый рожденный, крайняя плоть которого не обрезана до восьмого дня, не принадлежит к сынам завета, который Господь заключил с Авраамом, но к сынам погибели, и вот он не имеет знака на себе, что он Господень; он предназначен к погибели, и уничтожению, и истреблению от земли (15:25 и далее).

Многие евреи верили, что спасение основывается на их повиновении Богу в обрезании, и что в этом обряде покоится их вечная безопасность.

В толковании на книги Моисея раввин Менахим писал: «Наши раввины сказали, что ни один обрезанный человек никогда не увидит ада» (лист 43, колонка 3). Обрезание считалось настолько сильным признаком Божьего расположения, что утверждали: если еврей предавался идолопоклонству, то, прежде чем он отправится в ад, его обрезание должно быть уничтожено. А поскольку уничтожить обрезание не в силах человека, то предполагалось, что это могло быть совершено лишь при прямом вмешательстве Бога.

В Ялкут Рувим говорится, что обрезание спасает от ада (номер 1), а в Мидраш Миллим — что Бог поклялся Аврааму, что ни один обрезанный не попадёт в ад (лист 7, колонка 2). В книге «Акеда Ицхак» говорится, что «Авраам сидит у ворот ада и не позволяет войти туда ни одному обрезанному израильтянину» (лист 54, колонка 2).

Подобные убеждения были настолько сильны в иудаизме, что обращённые из евреев в ранней Церкви перенесли многие из них в христианство. Обрезание и следование законам Моисея стали такой проблемой, что в Иерусалиме был собран специальный совет апостолов и пресвитеров, чтобы урегулировать этот вопрос. Единодушное решение, выраженное в послании всем церквям, состояло в том, что соблюдение Моисеевых обрядов, включая обрезание, не представляется необходимым условием для спасения (см. Деян. 15:19-29).

Павел вырос в сильном фарисейском окружении, был обрезан «в восьмой день, ... еврей от евреев, по учению — фарисей» (Фил. 3:5). Однако Дух Святой открыл ему, и Иерусалимский собор подтвердил, что ни обрезание, ни другие обряды или человеческие действия, хотя и предписаны Богом, не могут принести спасения. Обрезание не спасло ни одного еврея, и оно не могло спасти язычников (Рим. 2:25-29). Поэтому Павел предупреждал собратьев-христиан, особенно верующих из евреев: «Берегитесь псов, берегитесь злых делателей, берегитесь лжеобрезания, потому что обрезание — это мы, служащие Богу духом и хвалящиеся Христом Иисусом, и не на плоть надеющиеся» (Фил. 3:2-3). Подобное предупреждение он дал и верующим в Галатии:

Итак, стойте в свободе, которую даровал нам Христос, и не подвергайтесь опять игу рабства. Вот, я, Павел, говорю вам: если вы обрезываетесь, не будет вам никакой пользы от Христа. Ещё свидетельствую всякому человеку обрезывающемуся, что он должен исполнить весь закон. Вы, оправдывающие себя законом, остались без Христа, отпали от благодати (Гал. 5:1-4).

Человек, который верит в обрезание или в любой другой обряд или действие, сводит на нет жертву Христа. Он подчиняет себя закону и в таком случае должен с абсолютной строгостью соблюдать его, что для человека невозможно. «Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание, но вера, действующая любовью» (Гал. 5:6).

Во Фригии, регионе, который граничил с Галатией, господствующая языческая религия включала в себя культ поклонения Кибеле. Жрецы Кибелы обычно кастрировали себя в знак жертвенной преданности, и видимо на них Павел ссылается в Гал. 5:12. В таком случае Павел, по сути, говорит, что если для иудействующих обрезание настолько похвальное религиозное действие, то почему бы им не последовать примеру жрецов Кибелы?

Иудействующие, заявлявшие, что христианин, как еврей, так и не еврей, должен соблюдать закон Моисея, чтобы спастись (см. Деян. 15:5), представляли настолько серьёзную и сильную угрозу галатийским церквям, что в заключительных словах к ним Павел повторил свои предостережения: «Желающие хвалиться по плоти принуждают вас обрезываться только для того, чтобы не быть гонимыми за крест Христов» (Гал. 6:12). Другими словами, даже многие из иудействующих были лицемерны в своих рассуждениях об обрезании, используя его как средство избежать преследований со стороны собратьев-иудеев.

В Быт. 17:10-14 ясно сказано, что обрезание было данным Богом знаком Его завета с Авраамом и его потомками евреями. Ссылаясь на этот текст, раввины учили, что соблюдение обряда было средством угождения Богу и способом стать праведным перед Ним, и большинство евреев этому верили. Но Павел использует этот же текст, чтобы показать, что, напротив, Авраам *не* сделался праведным перед Богом посредством обрезания. Когда ему было велено обрезать, он *уже* был объявлен праведником.

Павел начинает с вопроса: **«Блаженство это относится к обрезанию или к необрезанию? Мы говорим, что Аврааму вера вменилась в праведность. Когда вменилась? После обрезания или до обрезания?»**

Значение этой основополагающей истины велико и в наши дни. Хотя теперь лишь немногие даже среди евреев верят, что обрезание даёт спасение, бесчисленное множество людей твёрдо убеждено, что та или иная религиозная церемония или деятельность делает их праведными перед Богом.

Среди причисляющих себя к христианству самый большой нарушитель данной истины — Римско-католическая церковь. На протяжении всей своей истории она учит спасению по делам, получаемому при посредничестве католического духовенства.

Доктор Людвиг Отт в своей книге «Основы католического догмата» (*Fundamentals of Catholic Dogma*, St. Louis: W. Herder, 1962) объясняет основы учения римо-католицизма о спасении и духовном благословении.

Отт определяет таинство по римскому катехизису (II I, 8) как «нечто доступное ощущениям, что на основе Божественного установления обладает силой осуществления и проявления святости и праведности» (стр. 326). Далее он говорит, что таинства даруют благодать немедленно, без проявления веры человека (стр. 326), и что таинства дают получателям освящающую благодать (стр. 332). Поскольку обряды таинства даруют возрождение, прощение, Святого Духа и вечную жизнь, то «для распределения этой благодати необходимо, чтобы служитель правильно совершал символ та-

инства» (стр. 343). Римское католичество утверждает, что ни правильная вера, ни нравственная чистота не являются необходимыми для получателя, чтобы таинство имело силу (стр. 345).

В середине XVI столетия Трентский собор выступил с заявлением, в котором говорилось: «Если кто отрицает, что благодатью Господа нашего Иисуса Христа, даруемой в крещении, отпускается вина первородного греха, или утверждает, что всё, что имеет греховную природу, не очищается, ... да будет проклят» (стр. 354).

Цитируя апокрифическое Послание Варнавы, Отт объясняет, во что верят католики: «Мы опускаемся в воду [крещения] полные греха и скверны, а выходим из неё, принося плод, поскольку в наших сердцах мы имеем страх Божий и духовную надежду в Иисусе» (стр. 355). Католики утверждают, что в соответствии с Писанием крещение имеет силу искоренять грех и совершать внутреннее освящение. «Крещение производит прощение всех наказаний за грех, как вечных, так и временных» (стр. 355), и оно «необходимо для спасения всем людям без исключения» (стр. 356).

Римское католичество считает, что таинство конфирмации передаёт Духа Святого человеку и увеличивает освящающую благодать (стр. 365). Таинство евхаристии (месса) соединяет её участников с Христом (стр. 390). Как духовная пицца, месса «сохраняет и увеличивает сверхъестественную жизнь души» (стр. 395). Следовательно, если в любой части мира спросить верного католика, принял ли он Христа, то он, вероятно, ответит, что сделал это во время последней мессы и всех остальных месс, на которых присутствовал.

Таинства епитимьи, степеней священства, венчания и елеопомазания также якобы дают различные духовные преимущества божественной благодати.

Подобных убеждений придерживаются и некоторые протестанты, веря, например, что крещение, независимо от каких-либо знаний или веры со стороны человека, вводит его в Новый завет. Следовательно, крещение младенца имеет такую же ценность, как и крещение взрослого.

Но подобные доктрины — это разновидность волшебства, когда ни получатели, ни источник желаемого результата не принимают сознательного участия в действии. Результат оценивается лишь на основании произнесения соответствующих слов или совершения действий. Даже Бог непосредственно не вовлечён в совершение таинств. Они осуществляются не только без наличия веры у получателей, но и без непосредственного ниспослания Богом Своей благодати. «Сила» заключена в самом обряде.

Эта сила подобна той, которую евреи в дни Павла приписывали обрезанию. И поскольку они верили, что то, что было истинно в отношении оправдания для Авраама, истинно для каждого человека, особенно для каждого еврея, то Павел продолжает использовать этого патриарха в качестве примера. Отвечая на свой вопрос о времени объявления Авраама праведным, апостол заявляет, что это было **не после обрезания, а до обрезания.**

Хронология событий в книге Бытие доказывает это. Когда Авраам был обрезан, Измаилу было тринадцать лет, а Аврааму — девяносто девять (см. Быт. 17:23-25). Но когда Бог провозгласил Авраама праведником (15:6), Измаил ещё не родился и даже не был зачат (16:2-4). Аврааму было восемьдесят шесть лет, когда родился Измаил (см. 16:16). Поэтому Авраам был объявлен Богом праведным, как минимум, за четырнадцать лет до того, как был обрезан.

Авраам состоял в завете с Богом и был под Его благодатью задолго до того, как был обрезан, в то время как Измаил, хотя и обрезанный, никогда не состоял в завете. Обрезание *стало* признаком заветных отношений между Богом и Его народом, но завет был установлен не на основе обрезания. Когда Аврааму было дано первое обещание завета, ему было лишь семьдесят пять лет (Быт. 12:1-4). Обрезание было сделано не только как минимум через четырнадцать лет после того, как Авраам был объявлен праведным, но и через двадцать четыре года после того, как он вступил в заветные отношения с Богом. Кроме того, поскольку в те времена евреев не ещё существовало, Авраам был объявлен праведным, будучи как бы необрезанным язычником.

Естественно было бы задать вопрос: «Почему обрезание? Почему Бог сделал этот обряд обязательным законом для всех потомков Авраама?» Во-первых, Павел говорит, обрезание было знаком. Авраам **получил знак обрезания**. Обрезание было для Его народа физическим признаком этнической самобытности. Даже по Новому завету, пока обрезание рассматривалось подобным образом, Павел не имел никаких возражений против обрезания евреев. По сути, сам Павел обрезал Тимофея, который был лишь наполовину иудеем, чтобы Тимофей имел лучшие возможности свидетельствовать знавшим его евреям, находясь вблизи от родных мест (Деян. 16:3).

Обрезание было также знаком Божьего завета, выделяя потомков Авраама как уникально избранный Богом народ евреев, или иудеев, как они стали называться во время Вавилонского плена. Обрезание не совершалось непокорным поколением во время странствий по Синайской пустыне, и этому поколению Бог дал умереть — оно не вошло в Землю Обетованную. Но когда Бог подготовил Свой народ для того, чтобы войти в землю, знак обрезания был вновь установлен Иисусом Навином по прямому повелению от Бога (И. Нав. 5:2).

Во-вторых, обрезание было **печатью праведности через веру**, которую Авраам имел в **необрезании**. Другими словами, каждый раз, когда совершалось обрезание, это было напоминанием Божьему народу о Божьей **праведности**, которую имел Авраам и все остальные верующие через **веру**, абсолютно независимо от обрезания.

Хотя они и выражают сходные понятия, знак указывает на что-либо, тогда как печать гарантирует это. Когда официальная печать ставилась на письмо или указ, то гарантировалась их подлинность. В этом смысле обрезание было подтверждением того, что Божьи обещания в завете будут

выполнены. Это говорит о том, что Бог хотел поставить Свою удостоверяющую печать в сердцах людей, а не просто на их телах.

Это всегда было намерением Бога, и евреи должны были знать это задолго до того, как об этом сказал Павел в Послании к Римлянам. Моисей заявил: «И обрежет Господь, Бог твой, сердце твоё и сердце потомства твоего, чтобы ты любил Господа, Бога твоего, от всего сердца твоего и от всей души твоей, дабы жить тебе» (Втор. 30:6). Бог всегда прежде всего хотел удалить грех, покрывающий сердце. Иеремия писал: «Ибо так говорит Господь к мужам Иуды и Иерусалима: „Распахните себе новые нивы и не сейте между тернами. Обрежьте себя для Господа и снимите крайнюю плоть с сердца вашего, мужи Иуды и жители Иерусалима, чтобы гнев Мой не открылся, как огонь, и не воспылал неугасимо по причине злых наклонностей ваших“» (Иер. 4:3-4). Через того же самого пророка Господь заявил:

«Но хвелящийся хвались тем, что понимает и знает Меня, что Я — Господь, творящий милость, суд и праведность на земле; ибо только это благоугодно Мне», — говорит Господь. «Вот, приходят дни, — говорит Господь, — когда Я посету всех обрезанных и необрезанных: Египет и Иудею, и Едома и сынов Аммоновых, и Моава, и всех стригущих волосы на висках, обитающих в пустыне; ибо все эти народы необрезаны, а весь дом Израилев — с необрезанным сердцем» (Иер. 9:24-26).

Каждый ребёнок мужского пола в Израиле был свидетельством того, что сердце человека нуждается в духовном обрезании, или в очищении.

Подобным образом крещение символизирует смерть и воскрешение верующего вместе с Христом. Причастие символизирует Его искупительный подвиг ради нас, который мы должны вспоминать до тех пор, пока Он снова не придёт. Никакой обряд сам по себе не имеет достоинств, и конечно же вода, хлеб и вино сами по себе не имеют никаких достоинств или силы. И крещение, и причастие — это внешнее проявление и напоминание о внутренней реальности спасения через Иисуса Христа.

Павел уже пояснил в этом послании: «Не тот иудей, кто *таков* по наружности, и не то обрезание, которое наружно, на плоти; но *тот* иудей, кто внутренне *таков*, и *то* обрезание, *которое* в сердце, по духу, а не по букве: ему и похвала не от людей, но от Бога» (Рим. 2:28-29).

Вопреки тому, что проповедуется сегодня в некоторых церквях, крещение детей не является аналогией обрезания еврейских мальчиков. Но даже если бы так и было, крещение могло бы дать спасение не более, чем даёт его обрезание.

Еврейская пасха, которая отмечается иудеями в течение трёх с половиной тысяч лет, никогда не считалась средством спасения, оставаясь лишь символом и напоминанием о нём. Для еврея Пасха — это собирательный символ спасения, как обрезание — индивидуальный символ оправдания. Для христианина причастие — это коллективный общий прообраз наших

взаимоотношений с Христом, а крещение — личный символ этих взаимоотношений.

Авраам совершил обрезание *после* того, как ему была вменена праведность, чтобы **стать отцом всех верующих в необрезании, чтобы и им вменилась праведность, и отцом обрезанных, не только принявших обрезание, но и ходящих по следам веры отца нашего Авраама, которую имел он в необрезании.**

Этнически Авраам является отцом всех евреев; духовно он — отец как всех верующих язычников, **верующих в необрезании**, так и верующих евреев, **обрезанных**. И тем, и другим праведность вменена в силу их **веры** в Бога через Иисуса Христа, и они идут **по следам веры отца нашего Авраама, которую имел он в необрезании.**

АВРААМ НЕ БЫЛ ОПРАВДАН ЗАКОНОМ

Ибо не законом даровано Аврааму, или семени его, обещание — быть наследником мира, но праведностью веры. Если утверждающиеся на законе — наследники, то тщетна вера, бездейственно обещание; ибо закон производит гнев, потому что, где нет закона, нет и преступления (4:13-15)

Вторая мысль Павла в этом разделе состоит в том, что Авраам не только не был оправдан благодаря обряду обрезания, но также не был оправдан соблюдением закона Моисея. И снова хронология еврейского Писания доказывает точку зрения Павла. Как хорошо знал каждый еврей, закон был дан Моисею спустя более чем пять столетий после дней Авраама, и этот патриарх явно не мог знать требований закона.

Человек никогда не мог прийти к Богу посредством внешних обрядов или норм поведения. Когда Авраам был объявлен праведным перед Богом, он не был обрезан и не обладал законом Моисея. Обрезание ещё не требовалось Богом, и закон ещё не был Им дан. Поэтому **не законом даровано Аврааму, или семени его, обещание — быть наследником мира, но праведностью веры.**

Обещание Аврааму заключалось в Божьем завете с ним, в котором патриарху было сказано, что **его потомки** будут наследниками **мира** (Быт. 12:3; 15:6; 18:18; 22:18). При рассмотрении Божьего обещания Аврааму видны четыре важные истины.

Первая, **обещание** включало в себя *землю* (см. Быт. 15:18-21), в которой будет жить Авраам, не обладая ею, и для обладания которой лишь пять столетий спустя Иисус Навин руководил израильтянами в покорении Ханаана.

Вторая, **обещание** включало *народ*, который будет многочислен, как песок на земле или звёзды на небе, что его нельзя будет сосчитать (Быт. 13:16; 15:5). В итоге, Авраам станет «отцом множества народов» (Быт. 17:5; ср. Рим. 4:18).

Третья, **обещание** включало *благословение* всего мира через потомков Авраама (Быт. 12:3).

Четвёртая, **обещание** исполнится в приходе *Искупителя*, Который будет потомком Авраама и через Которого весь мир будет благословлён возможностью спасения. Это обещание Аврааму было, по сути, провозглашением ему Евангелия (Гал. 3:8). Авраам поверил в это Евангелие, и даже когда Исаак, единственный божественно обещанный наследник, был близок к тому, чтобы быть принесённым в жертву, Авраам верил, что Бог каким-то образом «усмотрит Себе агнца для всеожжения» (Быт. 22:8). Через автора Послания к Евреям Господь даёт прекрасное откровение о степени понимания и веры Авраама. «Верую Авраам, будучи искушаем, принёс в жертву Исаака и, имея обещание, принёс едиnorodного, о котором было сказано: „В Исааке будет названо тебе семя“. Ибо он думал, что Бог силен и из мёртвых воскресить, почему и получил его в предзнаменование» (Евр. 11:17-19).

Иисус сказал неверующим иудейским религиозным вождям: «Авраам, отец ваш, рад был увидеть день Мой — и увидел, и возрадовался» (Иоан. 8:56). Необъяснимым образом Авраам предвидел пришествие Мессии, Который родится, как один из его обещанных потомков. И через этого пришедшего Мессию, Христа, Авраам благословит весь мир и будет **наследником мира**. Ссылаясь на еврейский текст Быт. 22:17-18, Павел даёт Божье толкование Его собственного Слова, говоря, что «Аврааму даны были обещания и семени его. Не сказано: „и потомкам“, как бы о многих, но как об одном: „и семени твоему“, которое есть Христос» (Гал. 3:16). Позже в этой же главе апостол говорит обо *всех* верующих, язычниках и евреях: «Если же вы Христовы, то вы семя Авраамово и по обещанию наследники» (ст. 29). В Нём верующие становятся частью единого духовного семени, «которое есть Христос».

Все верующие — единое целое в Иисусе Христе, «один дух с Господом» (1 Кор. 6:17). Поскольку верующие отождествляются с Божьим едиnorodным Сыном, они сами становятся детьми Божьими. «Этот самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божьи, — заявляет Павел ниже в Послании к Римлянам. — А если дети, то и наследники, наследники Божьи, сонаследники же Христу, если только с Ним страдаем, чтобы с Ним и прославиться» (Рим. 8:16-17).

Не человеческое происхождение от Авраама, а духовное происхождение от него через следование его примеру в вере делает верующего наследником с Авраамом и с Христом. Как Павел напомнил коринфским верующим, большинство из которых бесспорно были язычниками, человеческое происхождение ничего не значит, когда речь идёт о положении человека перед Богом. «Итак, никто не хвалился людьми, ибо всё ваше: Павел ли, или Аполлос, или Кифа, или мир, или жизнь, или смерть, или настоящее, или будущее, — всё ваше; вы же — Христовы, а Христос — Божий» (1 Кор. 3:21-23). С другой стороны, Иисус сказал неверующим иудейским

вождям, что хотя физически они потомки Авраама, духовно они — дети дьявола (Иоан. 8:44).

Оправдание никогда не было посредством **закона**, как оно никогда не было также следствием обрезания. В греческом тексте нет определённого артикля, то есть может иметься в виду любой закон. Поэтому Павел говорил не только о законе Моисея, но и о Божьем **законе** в самом широком смысле, подразумевая все Божьи заповеди и нормы. Он также говорил вообще о соблюдении законов человеком, в чём многие иудеи видели путь к спасению.

Как Павел поясняет дальше в послании, Божий закон «свят, и заповедь свята и праведна, и добра» (Рим. 7:12; ср. Гал. 3:21). Но закон никогда не давался как средство спасения, даже для евреев. «А все, утверждающиеся на делах закона», то есть стремящиеся оправдать себя исполнением закона, «находятся под проклятием. Ибо написано: „Проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона“» (Гал. 3:10). Человек, который верит в свою способность спастись, придерживаясь закона, проклят вследствие невозможности соблюсти Божий закон в совершенстве. Павел считал свои прежние усилия по соблюдению закона духовными потерями, ущербом и мусором (Фил. 3:7-8).

Целью **закона** было явить Божьи совершенные нормы праведности и показать людям, что они не способны своими силами жить в соответствии с этими нормами. Понимание этой неспособности должно вести людей с верой к Богу. Закон был «детоводителем ко Христу, чтобы нам оправдаться верой» (Гал. 3:24).

Бог никогда не признавал никакой праведности, кроме **праведности по вере** в Него, и эта праведность, как данная и вменённая Им, приходит через Его милостивый дар. Иисус Христос — не только объект нашей веры, но также её Первопричина и Совершитель (Евр. 12:2).

Авраам был оправдан, поскольку поверил Божьему обещанию и, как сказал уже Павел в этом послании, эта вера «вменилась ему в праведность» (Рим. 4:3; ср. Быт. 15:6). Точно так же, когда человек верит Божьему обещанию спасения через веру в Его Сына Иисуса Христа, этот акт веры вменяется ему как праведность Самого Христа (1 Кор. 1:30; 2 Кор. 5:21).

Вера Авраама была не в то, чем он обладал, а в то, что ему было обещано.

Верую Авраам повиновался призыванию идти в страну, которую имел получить в наследие, и пошёл, не зная, куда идёт. Верую обитал он на земле обетованной, как на чужой, и жил в шатрах с Исааком и Иаковом, сонаследниками того же обещания; ибо он ожидал города, имеющего основание, которого художник и строитель Бог (Евр. 11:8-10).

Примером **веры** Авраама была его готовность идти в землю, которую он никогда не видел, бывшую обещанным наследством, которым он никогда не будет обладать. Авраам отправился в эту землю и довольствовался жиз-

нию на правах чужестранца, поскольку его основной надеждой было унаследование «города, имеющего основание, которого художник и строитель Бог».

Павел продолжает объяснять: **«Если утверждающиеся на законе — наследники, то тщетна вера, бездейственно обещание»**. Если бы люди были способны в совершенстве соблюдать Божий закон, они бы действительно были Его наследниками. Это, конечно же, невозможно, но если бы это было правдой, то это сделало бы веру тщетной, а Божье обещание — бездейственным.

Вера способна получить всё, что обещает Бог. Если бы, с другой стороны, Божье обещание можно было получить только через соблюдение закона, что было невозможно ни для Авраама, ни для его детей, то вера упраздняется. Иначе говоря, основывать обещание на невыполнимых условиях — значит упразднить его.

Закон не может спасти, поскольку закон производит гнев. Чем больше человек старается оправдать себя соблюдением Божьего закона, тем больше он доказывает свою неспособность сделать это вследствие своей греховности и тем большее наказание и гнев он навлекает на себя. Точно так же, как закон показывает Божью праведность, он показывает и греховность человека.

Ниже в Послании к Римлянам апостол Павел комментирует:

Что же скажем? Неужели *от* закона грех? Никак. Но я не иначе узнал грех, как посредством закона. Ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: «Не пожелай». Но грех, взяв повод от заповеди, произвёл во мне всякое пожелание. Ибо без закона грех мёртв. Я жил некогда без закона, но когда пришла заповедь, то грех ожил, а я умер; и таким образом заповедь, *данная* для жизни, послужила мне к смерти, потому что грех, взяв повод от заповеди, оболстил меня и умертвил ею (Рим. 7:7-11).

«Для чего же закон?» — риторически спрашивает Павел галатийских верующих. «Он дан, — поясняет апостол, — после по причине преступлений, до времени пришествия семени, к которому *относится* обещание, и предписан через ангелов, рукой посредника» (Гал. 3:19). Как уже отмечалось, закон был дан не для того, чтобы спасти нас, но чтобы быть нашим «детоводителем ко Христу, чтобы нам оправдаться верой» (Гал. 3:24).

АВРААМ БЫЛ ОПРАВДАН ПО БОЖЬЕЙ БЛАГОДАТИ

Итак, по вере, чтобы *было* по благодати, чтобы обещание было непреложно для всех потомков, не только по закону, но и по вере Авраама, который есть отец всем нам, как написано: «Я поставил тебя отцом многих народов», перед Богом, Которому он поверил, животворящим мёртвых и называющим несуществующее как существующее (4:16-17)

Центральным текстом данного раздела является 16-й стих. Бог вменяет веру верующего как праведность, чтобы спасение было по благодати. Если бы Божья полновластная благодать не даровала путь к спасению, то даже вера человека не могла бы спасти его. Вот почему вера — это не разновидность человеческих дел, как на протяжении столетий утверждали некоторые богословы. Сила спасения, или оправдания, заключена в Божьей благодати, а не в человеческой вере. Вера Авраама сама по себе не была праведностью, но была вменена ему как праведность Тем, Кто Сам милостиво дал верующим, включая Авраама, праведность, которой сами люди никогда не могли бы достичь.

Благодать — это божественная сила, дающая оправдание, чтобы обещание было непреложно для всех потомков. То, что Павел здесь говорит о духовных, а не о физических потомках, становится ясным из его слов: «**Не только по закону**», то есть не только для евреев, «**но и по вере потомков Авраама, который есть отец всем нам**».

Как отмечалось выше, когда Авраам был призван в Уре Халдейском, он был язычником и идолопоклонником. До Божьего завета с Авраамом, строго говоря, не было ни евреев, ни язычников. Но Павел указывает здесь, что Бог вменил веру Авраама в праведность до того, как возникли такие различия. По этой причине вера Авраама имеет всеобщий характер и касается всего человечества, а не только евреев, то есть не только тех, кто по закону. Поэтому Авраам стал отцом всем нам, то есть всем, кто верит в Иисуса Христа, независимо от этнического или религиозного наследия. Авраам — духовный прототип каждого искреннего верующего. Он был язычником, идолопоклонником, нечестивым грешником, который не понадеялся на свои дела, а поверил в Божье милостивое обещание.

Как всегда, доводы Павла основаны на Писании. Слова «**как написано**» — это ссылка на Быт. 17:5, что Павел передаёт так: «**Я поставил тебя отцом многих народов**». Это обещание Аврааму было исполнено Богом, Которому он поверил. Чтобы не было сомнений, о каком Боге он говорит, Павел приводит два определения. Первое, — это Бог, животворящий мёртвых. Авраам лично испытал эту силу Бога. Ему чудесным образом был дан Исаак, обещанный сын, через много лет после того, как Сарра вышла из возраста деторождения, и когда Авраам был «омертвелым», чтобы стать отцом ребёнка (Евр. 11:11-12).

Во-вторых, — это Бог, называющий несуществующее как существующее. Павел явно говорит здесь о Божьей силе, выраженной в творении, когда «из невидимого произошло видимое» (Евр. 11:3). Он — единственный истинный Бог, Который призывает к существованию народы, города и события исключительно Своим божественным полновластным решением.



Спасение Божьей силой, а не человеческими усилиями

19

Он сверх надежды поверил с надеждой, через что сделался отцом многих народов, по сказанному: «Так *многочисленно* будет семя твоё». И, не ослабев в вере, он не помышлял, что тело его, почти столетнего, уже омертвело, и утроба Сарры в омертвлении; не поколебался в обещании Божьем неверием, но пребыл твёрд в вере, воздав славу Богу и будучи вполне уверен, что Он силен и исполнить обещанное. Потому и вменилось ему в праведность. А впрочем не в отношении к нему одному написано, что вменилось ему, но и в отношении к нам; вменится и нам, верующим в Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса Христа, Господа нашего, Который предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего (4:18-25)

Этот отрывок завершает описание Павлом Авраама как наивысший в Ветхом Завете пример спасающей веры. В нём поясняется тот факт, что хотя и вера человека, и Божья благодать участвуют в спасении, их никоим образом нельзя считать равнозначными. Даже вера человека является частью Божьего милосердного спасения, как сказал апостол ефесянам: «Ибо благодатью вы спасены через веру, и это не от вас, Божий дар, не от дел, чтобы никто не хвалился. Ибо мы — Его творение» (Ефес. 2:8-10а).

Первоначальное имя Авраама было Аврам (см. Быт. 11:26 и далее), что означает «отец многих». Однако когда Бог призвал Авраама, жившего тогда в Уре Халдейском (Быт. 11:28, 31; ср. Деян. 7:2-4), у патриарха не было детей. Когда Авраам покинул Харран после смерти своего отца Фарры, ему

было семьдесят пять лет (Быт. 12:4), и у него всё ещё не было детей. Тем не менее, верой он начал последнюю часть своего путешествия к земле, обещанной Богом.

Первоначально Бог пообещал, что произведёт от Авраама великий народ (Быт. 12:1-2). И когда это обещание было повторено несколько лет спустя, Господь пообещал Авраму, что его потомки будут так же бесчисленны, как звёзды на небе (15:5; ср. 22:17), хотя патриарх и его жена Сара всё ещё были бездетными. Именно в это время «Аврам поверил Господу, и Он вменил ему это в праведность» (15:6). Однако из предыдущих мест в книге Бытие очевидно, что ответ Авраама Богу и ранее заключался в искренней, безусловной вере.

Мы не знаем, что думал Авраам, когда был первоначально призван в Уре или когда впервые вошёл в Ханаан, Землю Обетованную. Мы не знаем, как Бог убедил Аврама, язычника и идолопоклонника (см. И. Нав. 24:2), что Он действительно истинный и единственный Бог, или как Он убедил Аврама довериться Ему. Но мы знаем, что тот же Бог, Который совершил призвание, пробудил и веру ответить на это призвание.

Вера Авраама была действительно удивительной. За сорок лет до того, как это свершилось, Авраам поверил обещанию Бога дать ему наследника. В течение ста лет пребывания Авраама в Ханаане (см. Быт. 25:7) он не имел ничего, кроме небольшого участка земли, купленного им для погребения Сары и себя (23:16-20). Авраам верил, что Бог сделает его отцом великого, многочисленного народа, хотя народа в обычном смысле этого слова не будет ещё шестьсот лет, до тех пор, когда Иисус Навин введёт израильтян обратно в Ханаан, чтобы обладать им.

Сразу же после прихода Авраама в Ханаан его вера подверглась серьёзным испытаниям. Он пережил голод (Быт. 12:10), встретил потенциально враждебного фараона (12:14-20), имел конфликт со своим племянником Лотом (13:5-9) и, по-видимому, боролся со страхом (см. 15:1). Однако во всех этих испытаниях он остался верным призвавшему его Богу.

В своём толковании на Послание к Римлянам Дональд Грей Барнхауз пронизательно пишет об Авраме:

Аврам был жителем Востока. Он привык к восточной суете. К тому же место, где он жил, имело стратегическое расположение на пересечении караванных путей, по которым осуществлялась торговля между Египтом, Севером и Востоком. Он владел колодцами и множеством овец и рогатого скота. Писание говорит, что «был Авраам очень богат скотом, и серебром, и золотом» (Быт. 13:2). Караваны богатых купцов, приходя в ту местность с севера или с юга, останавливались у колодцев Авраама. Рабы Авраама заботились о верблюдах и рабах торговцев. Путешественникам продавали еду. А по вечерам купцы приходили в шатёр Авраама, чтобы выразить своё почтение. Беседы обычно начинались с вопросов: «Сколько вам лет? Кто вы? Как давно вы здесь?» Когда торговец называл себя, Аврам вынужден был назвать себя: «Аврам, отец многих».

Это, должно быть, повторялось сотни, тысячи раз, и каждый следующий случай раздражал Аврама больше предыдущего. «О, отец многих! Поздравляю! И сколько у вас сыновей?» Ответ на этот вопрос был унижительным для Аврама: «Ни одного». И много раз, вероятно, купцы едва сдерживали смех, вызванный несоответствием имени и тем фактом, что в поддержку этого имени не было детей. Аврам, должно быть, с трудом сдерживался в моменты таких вопросов и ответов, вызывавших у него ненависть и горечь...

Отец многих — ничей отец. Ситуации могли отличаться, но по тону повествования можно определить, что подобное положение дел вызывало множество слухов. Рабы, слышавшие остроты и видевшие смущение Аврама, пересказывали подробности в приукрашенном виде. Это был мир тканей и козьих шкур, где все жили в шатрах и где мало что было скрыто от глаз и совсем ничего от ушей. Было, должно быть, много разговоров на тему о том, кто же бесплоден — Аврам или Сара? Есть ли у Аврама мужская сила? О, да, он патриарх; его слово закон; у него много скота и много рабов, но у него нет детей, а его имя — «отец многих» (*God's Remedy: Romans 3:21-4:25* [Grand Rapids: Eerdmans, 1954], pp. 311-312).

Такая напряжённая обстановка, несомненно, сильно повлияла на предложение Сары о том, чтобы Аврам заимел сына от её служанки, египтянки Агарь (Быт. 16:2). Вполне возможно, что рабы подслушали это предложение и знали, что Аврам в отчаянии согласился. И когда Агарь забеременела, все знали, что именно Сара была бесплодной, и она скоро раскаялась в своём опрометчивом предложении, стала завидовать Агари и относиться к ней довольно жестоко.

Когда Агарь родила Измаила, Аврам наконец получил наследника, но это был наследник его собственной грешной затеи и плотской силы, а не божественно обещанный и божественно данный наследник, которого могла родить лишь Сара. Тринадцать лет спустя, когда Авраму было девяносто девять лет, милосердный Господь снова явился ему и повторил обещание о многочисленности потомков Аврама. Он также изменил имя Аврама, сказав ему:

И не будешь ты больше называться Аврамом, но будет тебе имя — Авраам, ибо Я сделаю тебя отцом множества народов; и весьма, весьма распложу тебя, и произведу от тебя народы, и цари произойдут от тебя; и заключу завет Мой между Мною и тобою и потомками твоими после тебя в роды их, завет вечный в том, что Я буду Богом твоим и потомков твоих после тебя; и дам тебе и потомкам твоим после тебя землю, по которой ты странствуешь, всю землю ханаанскую, во владение вечное; и буду им Богом (Быт. 17:5-8).

И если прежнее имя смущало Аврама, то новое смущало его ещё больше. Поскольку он не мог понять, как может быть выполнено обещание о сыне от Сарры, которой уже было девяносто лет и которая вышла из возраста деторождения, Авраам спросил Господа, может ли Измаил стать обещан-

ным наследником (Быт. 17:18). Однако Господь ответил: «Именно Сарра, жена твоя, родит тебе сына, и ты назовёшь его Исааком; и заключу завет Мой с ним заветом вечным и потомству его после него» (Быт. 17:19). Теперь Бог ясно сказал Аврааму, что он действительно будет иметь сына от Сарры, что сын родится через год и что имя сына должно быть Исаак (ст. 21).

Это серьёзный урок, который учит, что Божьи обещания могут быть исполнены лишь Божьей силой, а человеческие попытки исполнить Его волю, какими бы искренними и разумными они ни были, обречены на неудачу, и они оскорбляют Бога, а не славят Его. Человеческие усилия, даже направленные на соблюдение Божьих заповедей или выполнение Его обещаний, тщетны и являются разновидностью праведности по делам. Предупреждая галатийских верующих о законничестве иудействующих (утверждавших, что наравне с верой в Иисуса христиане для спасения должны соблюдать закон Моисея), Павел сказал: «Скажите мне вы, желающие быть под законом: разве вы не слушаете закона? Ибо написано: „Авраам имел двух сыновей, одного — от рабыни, а другого — от свободной“. Но который от рабыни, тот рождён по плоти; а который от свободной, тот по обещанию» (Гал. 4:21-23).

Измаил иллюстрирует плод фарисейских человеческих усилий, в то время как Исаак — плод действия Божьего владычества и милости. Павел напомнил галатийским верующим, что благодаря их вере в Иисуса Христа они — «дети обещания по Исааку» (4:28). Они — Божьи дети благодаря действию Его божественной благодати, а не своим собственным человеческим усилиям.

Подобно тому, как Бог не признал Измаила сыном Его обещания Аврааму, поскольку этот сын был зачат обычным образом, Он не признает Своими духовными детьми тех, кто верит в свою собственную добродетельность и в свои собственные достижения.

Показав, что спасение приходит верой, а не делами (Рим. 4:1-8), и по благодати, а не по закону (ст. 9-17), Павел завершает главу (ст. 18-25), показывая, что вера также приходит благодаря божественной силе, а не человеческим усилиям. В этих стихах апостол указывает на три аспекта спасающей веры: её изучение (ст. 18-21), ответ на неё (ст. 22) и её применение (ст. 23-25).

ИЗУЧЕНИЕ ВЕРЫ АВРААМА

Он сверх надежды поверил с надеждой, через что сделался отцом многих народов, по сказанному: «Так многочисленно будет семья твоё». И, не ослабев в вере, он не помышлял, что тело его, почти столетнего, уже омертвело, и утроба Сарры в омертвлении; не поколебался в обещании Божьем неверием, но пребыл твёрд в вере, воздав славу Богу и будучи вполне уверен, что Он силен и исполнить обещанное (4:18-21)

В этом разделе Павел перечисляет семь ключевых характеристик веры Авраама и вообще данной Богом веры — единственной, ведущей к спасению.

Во-первых, апостол говорит, что Авраам **сверх надежды поверил с надеждой**. Слова «надежда» и «вера» родственны, но не тождественны. **Надежда** в данном случае — это желание, чтобы что-нибудь было истинным или произошло, в то время как вера — это твёрдая уверенность в истинности чего-либо и в том, что оно произойдёт. Древний патриарх имел **надежду**, когда с человеческой точки зрения для **надежды** не было абсолютно никаких оснований. Однако, несмотря на то, что надеяться, казалось, было не на что, **он верил**, что всё произойдёт так, как сказал Бог.

Объектом веры Авраама был Бог и Его обещания, что **он**, то есть Авраам, станет **отцом многих народов, по сказанному: «Так многочисленно будет семья твоё»**. Господь «вывел его вон и сказал: „Посмотри на небо и сосчитай звёзды, если ты можешь счесть их“. И сказал ему: „Столько будет у тебя потомков“. Аврам поверил Господу, и Он вменил ему это в праведность» (Быт. 15:5-6).

Во-вторых, Павел заявляет, что Авраам поверил Богу, **не ослабев в вере. Ослабеть в вере** — это значит позволить сомнениям затмить и частично разрушить веру. Авраам верил Богу в течение сорока лет, признавая, как только что упомянул Павел, что Бог животворит мёртвых и называет несуществующее как существующее (Рим. 4:17). Насколько нам известно, Авраам не был свидетелем никаких Божьих чудес. Он никогда не видел, как Бог воскрешает человека из мёртвых или создаёт кого-нибудь или что-нибудь, ранее не существовавшее. Тем не менее, он твёрдо верил, что для Господа не составляет труда совершить подобное. Комментируя это свойство веры Авраама, автор Послания к Евреям отмечает: «Верую Авраам, будучи искушаем, принёс в жертву Исаака и, имея обещание, принёс единокровного, о котором было сказано: „В Исааке будет названо тебе семья“. Ибо он думал, что Бог силен и из мёртвых воскресить, почему и получил его в предзнаменование» (Евр. 11:17-19).

В-третьих, Павел говорит, что вера Авраама не дала ему разочароваться в своей природной слабости. Поскольку вера Авраама в Бога была сильна и непоколебима, его собственное незнание и слабость не были для неё препятствием. Поэтому он не споткнулся, когда **помышлял** о том, что **тело его было почти столетним**. Естественная репродуктивная сила Авраама уже исчерпалась, **омертвела**, однако этот физиологический факт не ослабил его веру. Человеческое бессилие не было проблемой для Авраама, поскольку на первом месте у него была вера в создавшего его сверхъестественного Бога.

За много поколений до Авраама такую же непоколебимую веру в Бога продемонстрировал Ной. Когда Господь велел Ною построить ковчег, он никогда не видел дождя, поскольку всю необходимую влагу земля получала из тумана и росы. Тем не менее, в течение ста двадцати лет Ной верно продолжал строить ковчег лишь потому, что такова была Божья воля.

В послушании Богу он собрал животных точно в соответствии с указаниями Господа и ввёл их в ковчег до того, как начался дождь — феномен неизвестный до того момента, когда Бог полновластно открыл небесные шлюзы.

«Верую Ной, получив откровение о том, что ещё не было видимо, благоговей, приготовил ковчег» (Евр. 11:7). Ной построил ковчег не потому, что видел необходимость в нём, а исключительно потому, что в этом состояло его божественное поручение. Он строил ковчег не только по причине своей веры в Господа, но, строя его, он был также верным «проповедником праведности» (2 Пет. 2:5) окружавшей его неверующей толпе, которая наверняка непрестанно насмеялась над кажущейся глупостью и бессмысленностью проекта. Именно такой неустранимой верой обладал потомок Ноя Авраам.

В-четвёртых, Авраам не сомневался в Божьем обещании, когда обстоятельства вокруг него, казалось, делали невозможным выполнение этого обещания. Когда Бог повторил конкретное обещание, что в следующем году у Авраама и Сарры родится Исаак, то и Авраам, и Сарра уже «были стары и в летах преклонных, и обыкновенное у женщин у Сарры прекратилось» (Быт. 18:11-14; ср. 17:21). Но то, что **утроба Сарры была в омертвлении**, было не большей помехой для веры Авраама, чем бессилие его собственного тела.

В-пятых, Авраам **не поколебался в обещании Божьем неверием**. Он не колебался между верой и сомнениями, как часто делают многие верующие. Легко верить Богу, когда с человеческой точки зрения дела идут хорошо. Но когда всё плохо, то легче даже не верить Ему. Сарра была женщиной веры и «знала, что верен Обещавший» (Евр. 11:11). Но прежде чем её вера поднялась до этого уровня неограниченной, она смеялась над услышанным ею обещанием Господа, данным её мужу (Быт. 18:12).

Из повествования в книге Бытие может показаться, что Павел ошибся, говоря о непоколебимой вере Авраама. Когда «было слово Господа к Авраму в видении, и сказано: „Не бойся, Аврам; Я — твой щит; награда твоя весьма велика“... Аврам сказал: „Владыка Господи, что Ты дашь мне? Я остаюсь бездетным, распорядитель в доме моём — этот Елиезер из Дамаска... Ты не дал мне потомства, и вот, домочадец мой — наследник мой“» (Быт. 15:1-3). Авраам открыто признал перед Богом, что не может понять, как может исполниться божественное обещание о наследнике, а тем более о множестве народов. Единственным наследником, которого он имел, был слуга Елиезер, который получил бы наследство Авраама, если у него не родится сын от Сарры.

Но борющаяся вера — это не сомнение, так же как искушение к греху — это не грех. Сам факт, что Авраам пытался понять, как может быть выполнено Божье обещание, указывает на то, что он *искал* способ его исполнения, хотя и не мог его *увидеть*. Слабая вера может просто уступить сомнениям. Искренняя борьба с духовными проблемами происходит от сильной,

благочестивой веры. Такая вера отвергает сомнения и полагается на Божьи обещания, даже когда по-человечески реального пути их исполнения нет. Божье испытание веры Его детей предназначено усилить их веру, и они должны благодарить Бога за это, даже если испытания кажутся тяжёлыми (см. Иак. 1:2-4). Когда Авраам был испытан Богом, он **пребыл твёрд в вере**.

Жан Кальвин мудро заметил, что верующие «никогда не бывают настолько просвещены, чтобы не иметь остатков невежества; и не настолько прочны в сердце, чтобы не иметь сомнений». Христианин, который утверждает, что понимает всю Божью истину и то, как исполняются все Его обещания, показывает не великую веру, а великую самонадеянность. Благочестивая вера — это не полное понимание, а полное доверие, «осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом» (Евр. 11:1).

В-шестых, Павел говорит, что вера Авраама характеризовалась тем, что он **воздал славу Богу**. Благочестивая вера прославляет Бога; Тот, Кто даёт веру, получает всю славу. И наоборот, вера, которая *не* прославляет Бога, не исходит от Него. Вера в Бога, будучи подтверждением Его заслуживающего доверия характера, — это наивысший способ, как человек может прославить Его, а без веры любые попытки поклоняться, восхвалять, славить Его — это тщетный, самоправедный обман. Иоанн делает отрезвляющее заявление, что «не верующий Богу представляет Его лживым, потому что не верует в свидетельство, которым Бог свидетельствовал о Сыне Своём» (1 Иоан. 5:10).

Когда царь Навуходоносор под угрозой смерти повелел Седраху, Мисаху и Авденаго поклониться золотому истукану, они спокойно ответили: «Нет нужды нам отвечать тебе на это. Бог наш, Которому мы служим, силен спасти нас от печи, раскалённой огнём, и от руки твоей, царь, избавит. Если же и не будет того, то пусть будет известно тебе, царь, что мы богам твоим служить не будем и золотому истукану, которого ты поставил, не поклонимся» (Дан. 3:16-18). Первостепенной заботой этих трёх еврейских юношей было чтить, слушаться и прославлять Бога, как делал их предок Авраам.

Плывя по Средиземному морю в Рим, Павел и его спутники попали в страшный шторм, грозивший кораблю гибелью. Даже выбросив за борт весь груз и вещи, они продолжали тонуть, и все, кроме Павла, оставили надежду на спасение. Лука пишет об этом так:

И как *они* долго не ели, то Павел, став посреди них, сказал: «Мужи, надо было послушаться меня и не отходить от Крита, чем и избежали бы этих бедствий и ущерба. Теперь же убеждаю вас ободриться, потому что ни одна душа из вас не погибнет, а только корабль. Ибо ангел Бога, Которому принадлежу я и Которому служу, явился мне в эту ночь и сказал: „Не бойся, Павел! Ты должен предстать перед кесарем, и вот, Бог даровал тебе всех плывущих с тобой“. Поэтому ободритесь, мужи, ибо я верю Богу, что будет так, как мне сказано» (Деян. 27:21-25).

Никакие, даже самые опасные, обстоятельства не могли ослабить веры Павла в его Небесного Отца, и посредством именно такой веры дети Божьи прославляют и чтят Бога более всего.

В-седьмых, Авраам был **вполне уверен**, что Божье обещание надёжно и Его силы достаточны, и **Он силен исполнить обещанное**. Это заявление обобщает тот факт, что его вера в Бога была полной и безусловной.

ОТВЕТ НА ВЕРУ АВРААМА

Потому и вменилось ему в праведность (4:22)

Сущность этого текста, а фактически и всей главы, состоит в том, что в ответ на веру Авраама Бог милостиво **вменил ему** эту веру **в праведность**. В своей греховной плоти Авраам был абсолютно неспособен соответствовать Божьим нормам совершенной **праведности**. Но добрая весть о спасении, «благовестие Божье» (Рим. 1:1), состоит в том, что Господь примет веру, способность обладать которой Он Сам дал человеку, и вменит эту веру уверовавшему грешнику в божественную **праведность**.

Спасение не заслуживается верой, но через веру спасение принимается из Божьей милостивой руки. Через это принятие приходит **праведность**, дать которую может только Бог.

ПРИМЕНЕНИЕ ВЕРЫ АВРААМА

А впрочем не в отношении к нему одному написано, что вменилось ему, но и в отношении к нам; вменится и нам, верующим в Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса Христа, Господа нашего, Который предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего (4:23-25)

Самое удивительное в том факте, что вера Авраама вменилась ему в праведность, — это то, что этот принцип применяется к каждому верующему в Божьего Сына. Дух Святой вдохновил, чтобы эта истина была **написана и в отношении к нам; вменится и нам** так же, как вменилась Аврааму.

Никакая часть Писания не была написана лишь для своего времени. Псалмопевец заявляет: «Он [Бог] установил свидетельство в Иакове и положил закон в Израиле, который заповедал отцам нашим возвещать детям их, чтобы знало грядущее поколение, дети, которые рождаются, и чтобы они в своё время возвещали своим детям — возлагать надежду свою на Бога и не забывать дел Божьих, и хранить заповеди Его» (Пс. 77:5-7). Павел выражает эту же истину позже в послании: «А всё, что написано было прежде, написано нам в наставление, чтобы мы терпением и утешением из Писаний сохраняли надежду» (Рим. 15:4).

История об Аврааме и его вере важна для нас сегодня, поскольку и сегодня люди спасаются на том же основании, на котором был спасён Ав-

раам, — на основании веры в Бога. Даже жертва Иисуса была средством, благодаря которому Бог спас Авраама от его грехов. Сегодня люди имеют намного больше божественного откровения, чем Авраам. Во дни его жизни и многие столетия после него записанного Слова Божьего не существовало. Однако Иисус категорически заявил неверовавшим иудейским начальникам: «Авраам, отец ваш, рад был увидеть день Мой — и увидел, и возрадовался» (Иоан. 8:56).

С человеческой точки зрения, ключевой в Рим. 4:24 является фраза **«верующим в Того»**. Вера — необходимое условие для спасения. Как объясняется в 11-й главе Послания к Евреям, Бог принимает только тех людей, которые приняли Его верой.

Если, несмотря на ограниченное откровение, Авраам мог ожидать Спасителя и верить, что Бог может воскрешать мёртвых, то насколько больше причин имеют люди сегодня, чтобы верить, что Отец действительно воскресил **из мёртвых Иисуса, Господа нашего**, чтобы всякий верующий «в Него не погиб, но имел жизнь вечную» (Иоан. 3:16)!

Иисус был **предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего**. Слово **«предан»** было судебным термином, означавшим заключение преступника под стражу для наказания. Иисус Христос **был предан**, чтобы принять смертную казнь, которой заслуживали **наши грехи**, и **воскрес**, чтобы обеспечить **оправдание** перед Богом, которое мы своими силами или заслугами никогда не смогли бы получить.

Великий богослов XIX столетия Чарльз Ходж писал:

С умершим Спасителем, над Которым смерть отпраздновала бы победу и Которого она держала бы в плену, наше оправдание никогда не было бы возможным. Как в прежнем завете было необходимо, чтобы первосвященник не только заколол жертву на жертвеннике, но и внёс кровь в Святое святых и окропил ею крышку ковчега, так было необходимо, чтобы наш Первосвященник не только пострадал вне стана, но и пришёл на небо, чтобы представить Свою праведность перед Богом для нашего оправдания. Поэтому и как свидетельство принятия платы за нас, и как необходимый шаг для обеспечения применения заслуг Его жертвы воскресение Христа было абсолютно необходимо, даже для нашего оправдания (*Commentary on the Epistle to the Romans* [Grand Rapids: Eerdmans, 1983 reprint], p. 129).

Вопреки своим утверждениям о научной объективности, современный человек очарован сверхъестественным, а также возможностью существования внеземных существ. Восточный мистицизм в различных формах и в разной степени, как никогда ранее, увлекает интеллектуально «просвещённый» мир. Многие известные личности не осмеливаются принять важное решение или предпринять длительную поездку, не проконсультировавшись с гороскопом.

Это показывает, что современный, образованный, искушённый человек не свободен от веры в сверхъестественное и чудесное. Более того, подобно

неверующим людям всех времён, он внутренне противится сверхъестественному и чудесному труду Иисуса Христа. Чтобы *этот* сверхъестественный, чудесный труд был действенным, человек должен исповедовать и отвергнуть свои **грехи**, что является наивысшим оскорблением для человеческой развёрнутой природы. Но только посредством такого исповедания и покаяния, которые всегда сопровождают истинную веру, человек может получить **оправдание**, когда ему будет вменена незаслуженная праведность. А это стало возможным только благодаря жертве Христа.

Безопасность спасения

20

Итак, оправдавшись верой, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа, через Которого верой и получили мы доступ к той благодати, в которой стоим и хвалимся надеждой славы Божьей. И не этим только, но хвалимся и скорбями, зная, что от скорби происходит терпение, от терпения — опытность, от опытности — надежда, а надежда не постыжает, потому что любовь Божья излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам. Ибо Христос, когда ещё мы были немощны, в определённое время умер за нечестивых. Ибо едва ли кто умрёт за праведника; разве за благодетеля, может быть, кто и решится умереть. Но Бог Свою любовь к нам доказывает тем, что Христос умер за нас, когда мы были ещё грешниками. Поэтому тем более ныне, будучи оправданы кровью Его, спасёмся Им от гнева. Ибо если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасёмся жизнью Его. И не только это, но хвалимся и Богом через Господа нашего Иисуса Христа, посредством Которого мы получили ныне примирение (5:1-11)

Одна из основных тактик сатаны, применяемой им против верующих, — заставить их сомневаться в том, что спасение даровано им навеки, или в том, что в их конкретном случае оно реально. Возможно, по этой причине Павел описывает одну из основных частей христианских доспехов как «шлем спасения» (Ефес. 6:17; ср. 1 Фес. 5:8), данный, чтобы оградить и защитить их разум от сомнений и неуверенности в искупле-

нии. Всё это и объективно, и субъективно. Сначала спасение может быть показано объективным свидетельством из Писания как навечно данное всем спасённым.

Вопрос вечной безопасности, или «спасён однажды — спасён навсегда», горячо обсуждается на протяжении большей части истории Церкви. Все соглашаются, что истинность или ложность этой доктрины имеет огромное значение. Но для верующего также очень важно признать очевидность того, что он действительно имеет настоящее спасение. Когда безопасность доказана как факт спасения, уверенность затем должна субъективно поддерживаться в сердце христианина.

Если, по утверждению некоторых, человек спасается верой в Иисуса Христа, но, согрешив, лишается Божьей благодати, то христиане по этой причине должны жить в постоянной неизвестности в отношении своей вечной участи. То, что они получали на основе Божьего дела, должно было поддерживаться их делами; божественная праведность, которую они получили от Бога как дар, должна поддерживаться праведностью, которой они достигают сами. Согласно этому учению, спасение даётся по вере, а поддерживается делами; даётся Божьей силой, а поддерживается человеческими усилиями. Следовательно, это разновидность праведности по делам. Она учит, что если жизнь верующего не соответствует Божьим нормам, то спасение утрачивается, и он снова погибает в своём грехе. Сегодня он может быть духовно живым, а завтра — духовно мёртвым. Сегодня он может быть дитём Божьим, а завтра — вернуться в семью сатаны. Очевидно, что если нет (объективно) вечной безопасности, то (субъективно) в сердце спасаемого из-за недостатка уверенности существуют основания для страха.

В 3-й и 4-й главах Послания к Римлянам Павел ясно доказывает, что спасение даётся исключительно по Божьей благодати, действующей через веру человека. Роль человека в спасении состоит исключительно в том, чтобы верой получить прощение и примирение из милостивых рук Господа. Человек, верящий во что-либо другое, включая послушание закону Божьему, не может спастись. Следует отметить, что даже большинство тех, кто отвергает безопасность в спасении, в этом аспекте полностью сходятся во мнениях.

Апостол установил тот факт, что вера *всегда* была единственным путём к спасению. Авраам, физический прародитель всех евреев и их наивысший пример человека праведного перед Богом, достиг таких взаимоотношений не добрыми делами, а исключительно через веру. Цитируя Быт. 15:6, Павел заявляет: «Поверил Авраам Богу, и *это* вменилось ему в праведность» (Рим. 4:3).

Но во времена Павла большинство евреев уже давно забыли эту истину. Её заменила система праведных дел, основанная на частичном подчинении закону Ветхого Завета и на многочисленных преданиях, придуманных раввинами. С этой точки зрения, традиционный иудаизм ничем не отличался от других созданных человеком религий, любая из которых

построена на принципе умилоствления и угождения божеству на основе человеческой добродетели и достижений. Вследствие духовной слепоты и гордости, порождённых грехом, падший человек всегда был уверен, что он способен спастись своими собственными духовными усилиями. И если он вообще верит в Бога, то верит либо в то, что он достаточно хорош, чтобы быть угодным Богу, либо в то, что он может сам себя сделать угодным Богу посредством своих собственных усилий. (Павел комментирует это подробнее в 10:1-4).

В Рим. 3–4 доводы Павла особо обращены к евреям (см., например, 3:1, 9, 29; 4:1, 13), и похоже, что евреи остаются его главной аудиторией и в 5-й главе. Как часто видно в послании, великий апостол предвидел типичные аргументы против своего богодухновенного учения, многие из которых, несомненно, уже встречались ему в служении.

Вопросы и возражения, которых теперь касается Павел, относятся к тому, как сохраняется спасение. «Если человек действительно становится праведным перед Богом, „получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе“ (3:24; ср. 4:24), — спросят некоторые из читателей Павла, — то при каких условиях тогда сохраняется искупление? Если человек спасается исключительно верой, независимо от каких-либо добрых дел, которые он может совершить, то означает ли это, что впредь он может жить так, как ему угодно, поскольку его праведные взаимоотношения с Богом находятся в вечной безопасности? Или же спасение сохраняется посредством добрых дел?»

Павел ответил на второй вопрос, когда опроверг ложные обвинения, что учение о спасении по благодати через веру поощряет верующего к греху. В ответ на учение апостола, что «наша неправедность открывает праведность Божью» (3:5), некоторые из оппонентов обвинили его в поощрении греха, в провозглашении учения о том, что христиане должны делать «зло, чтобы вышло добро» (3:8). Теперь он опровергает в какой-то степени противоположную мысль о том, что хотя получают спасение через веру, сохраняться оно должно добрыми делами.

Если сохранение спасения зависит от того, что сами верующие делают или не делают, то их спасение надёжно лишь настолько, насколько надёжна их верность, которая не даёт никакой надёжности вообще. Согласно этому взгляду, верующие должны своими человеческими силами защищать то, что Христос начал Своей божественной силой.

Чтобы опровергнуть такое предположение и вытекающую из него безнадёжность, Павел заверил церковь в Ефесе следующими утешительными словами: «[Молюсь, чтобы Бог] просветил очи сердца вашего, дабы вы познали, в чём состоит надежда призвания Его, и какое богатство славного наследия Его для святых, и как безмерно величие могущества Его в нас, верующих по действию державной силы Его, которой Он воздействовал во Христе, воскресив Его из мёртвых и посадив справа от Себя на небесах» (Ефес. 1:18-20). Как указывает апостол в этом отрывке, христианам очень

важно знать о безопасности, которую они *имеют теперь и будут вечно иметь* во Христе, — безопасности, которая зависит не от их грешных и бесполезных усилий, а от «безмерного величия могущества Его» в них и от «державной силы Его». Эта истина — краеугольный камень уверенности.

Наша надежда — не на нас самих, а на нашего великого Бога, Который даже «если мы неверны... пребывает верен, ибо Себя отречься не может» (2 Тим. 2:13). Исаия говорит, что Божья праведность является «препоясанием чресл Его» (Ис. 11:5). Давид заявил, что Господня «истина... до облаков» (Пс. 35:6), а Иеремия восхвалял Его, восклицая: «Велика верность Твоя» (Пл. Иер. 3:23). Автор Послания к Евреям увещает христиан, говоря: «Будем держаться исповедания надежды неуклонно, ибо верен Обещавший» (Евр. 10:23). Хотя постоянство в вере необходимо, наша способность держаться основана не на нашей верности, а на верности Господа.

Развивая в Послании к Римлянам свои доводы против разрушительного мнения, что верующие должны жить в неопределённости относительно своего спасения, Павел представляет шесть «звеньев» в цепи истины, которая навечно связывает настоящего верующего со Спасителем и Господом, абсолютно независимо от усилий или заслуг со стороны верующего. Эти звенья таковы: мир верующего с Богом (5:1), пребывание верующего в благодати (ст. 2а), его надежда на славу (ст. 2б-5а), его обладание божественной любовью (ст. 5б-8), его уверенность в избавлении (ст. 9-10) и его радость в Господе (ст. 11).

МИР ВЕРУЮЩЕГО С БОГОМ

Итак, оправдавшись верой, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа (5:1)

Первое звено в неразрывной цепи, навечно связывающей верующих с Христом, — это их мир с Богом.

Слово «**итак**» соединяет настоящие аргументы Павла с тем, что он уже сказал, особенно в главах 3 и 4. В тех главах апостол доказал, что как верующие мы **оправдались верой**. И как следствие нашего оправдания **верой мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа**.

Глагол, переведённый как «**мы имеем**», стоит в настоящем времени, указывая на что-то, чем уже обладают. Многие благословения верующего должны ждать его воскресения и прославления, но **мир с Богом** устанавливается в тот момент, когда человек возлагает свою веру на **Господа Иисуса Христа**.

Мир, о котором говорит здесь Павел, не субъективен, а объективен. Это не чувство, а реальность. Без спасения через **Иисуса Христа** все люди находятся во враждебных отношениях с Богом, духовно воюют с Ним (см. ст. 10; ср. 8:7), независимо от того, какие чувства к Богу они испытывают. Человек же, оправданный через веру во Христа, находится в **мире** с Богом,

независимо от того, что он чувствует в данный момент. Благодаря вере в **Иисуса Христа** война грешника с Богом прекращается навсегда.

Большинство неверующих не считают себя врагами Бога. Поскольку они не имеют осознанного чувства ненависти к Нему, не противятся активно Его работе и не противоречат Его Слову, то они считают себя, в худшем случае, «нейтральными» по отношению к Богу. Но подобный нейтралитет невозможен. Разум любого неспасённого человека находится в мире лишь с плотью, а потому, по определению, он находится во вражде против Бога, иначе и быть не может (Рим. 8:7).

После того как знаменитый проповедник Дэвид Ливингстон провёл несколько лет среди зулусов Южной Африки, он отправился со своей женой и маленьким ребёнком вглубь страны. Вернувшись, он обнаружил, что вражеское племя совершило нападение на зулусов, убило много людей и взяло в плен сына вождя. Вождь зулусов не хотел войны с другим племенем, но он спросил доктора Ливингстона: «Как я могу быть в мире с ними, если они держат в плену моего сына?»

Комментируя эту историю, Дональд Грей Барнхауз писал: «Если такое понимание было в сердце вождя дикарей, то насколько больше оно характеризует отношение Бога Отца к тем, кто попирает Его Сына, не считает святыней кровь завета и оскорбляет Духа благодати (Евр. 10:29)?» (*God's River: Romans 5:1-11* [Grand Rapids: Eerdmans, 1959], p. 26).

Не только все неверующие являются врагами Бога, но и Бог также — враг всех неверующих настолько, что Он гневается на них всякий день (ср. Пс. 7:12) и осуждает их на вечный ад. Бог — враг грешника, и эта враждебность будет существовать до тех пор, пока грешник не поверит в **Иисуса Христа**. Каждый человек, не являющийся дитём Божьим, — это дитя сатаны (см. Иоан. 8:44), и каждый человек, не являющийся гражданином Божьего Царства, — гражданин царства сатаны. В начале этого послания Павел сказал: «Открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду людей, подавляющих истину неправдой» (Рим. 1:18).

При отсутствии личной веры в Бога даже принадлежность к Его избранному народу Израилю не избавляет от Божьей вражды и гнева. «И воспламенится гнев Мой, и убью вас мечом», — предупредил Бог древний Израиль вскоре после того, как вывел его из Египта (Исх. 22:24). Во время последующих блужданий по пустыне Господь заявил о неверующих израильтянах: «Они раздражили Меня не богом, суетными своими огорчили Меня: и Я раздражу их не народом, народом бессмысленным огорчу их; ибо огонь возгорелся во гневе Моём, жжёт до ада преисподнего, и поедает землю и произведения её, и попалает основания гор» (Втор. 32:21-22). Вскоре после того, как Израиль вступил в Обетованную Землю, Бог предупредил: «Если вы преступите завет Господа, Бога вашего, который Он поставил с вами, и пойдёте, и будете служить другим богам и поклоняться им, то возгорится на вас гнев Господень, и скоро исчезнете с этой доброй земли, которую дал вам *Господь*» (И. Нав. 23:16; ср. 4 Цар. 22:13; Ис. 5:25; 13:9; Наум. 1:2).

Тем, кто глупо считает, что Бог слишком любящий, чтобы послать кого-либо в ад, Павел заявил: «Никто пусть не обольщает вас пустыми словами, ибо за это [грехи, перечисленные в ст. 5] приходит гнев Божий на сынов противления» (Ефес. 5:6).

Один профессиональный футбольный тренер сказал во время служения, которое я проводил перед игрой для его команды: «Я не знаю, существует ли Бог, но мне нравятся эти богослужения, поскольку если Он существует, я хотел бы иметь уверенность, что Он на моей стороне». Мнения, подобные этому, часто выражаются неверующими, которые думают, что Создатель и Вседержитель Вселенной может склоняться на чью-либо сторону просто на основании поверхностных слов, обращённых к нему. Бог *никогда* не бывает на стороне неверующих. Он — их враг, и Его гнев, направленный против них, может быть успокоен лишь их верой в искупительную жертву Его Сына Иисуса Христа.

Но на кресте Христос принял на Себя всю ярость Божьего гнева, которую заслуживает грешное человечество. И те, кто верит в Христа, больше не враги Богу и больше не находятся под Его гневом, а живут в мире с Ним.

Павел уверял верующих в Колоссах: «Ибо благоугодно было *Отцу*, чтобы в Нём [Христе] обитала всякая полнота, и чтобы посредством Его примирить с Собой всё, умиротворив через Него, кровью креста Его, и земное, и небесное. И вас, бывших некогда отчуждёнными и врагами в разуме, *расположенном* к злым делам, ныне примирил в теле плоти Его, смертью Его, чтобы представить вас святыми и непорочными и безукоризненными перед Собой» (Кол. 1:19-22).

Самое первое следствие оправдания — это примирение, являющееся темой 5-й главы Послания к Римлянам. Примирение с Богом дарует мир с Ним. Мир этот постоянный и окончательный, поскольку Иисус Христос, через Которого верующие получают примирение, «всегда жив, чтобы ходатайствовать за них» (Евр. 7:25). «Потому что Я буду милостив к неправдам их, — говорит Господь о тех, кто принадлежит Ему, — и грехов их и беззаконий их не вспомню более» (Евр. 8:12; ср. 10:17). И если кто-либо когда-либо должен будет понести наказание в будущем за грехи верующих, то это должен быть Тот, Кто принял их на Себя, — Иисус Христос. А это невозможно, поскольку Он уже понёс наказание во всей его полноте.

Когда человек в покаянной вере принимает Иисуса Христа, то безгрешный Сын Божий, полностью искупивший все наши грехи, даёт этому человеку вечный мир с Богом Отцом. Фактически, Христос не только *даёт* мир верующему, но и Сам «Он есть мир наш» (Ефес. 2:14). Всё это указывает на то, насколько важно понимать сущность и степень искупительного труда Господа Иисуса как основу уверенности.

Хотя мир, о котором Павел говорит в этом отрывке, — это объективный мир примирения с Богом, осознание этой объективной истины даёт верующему также глубокий и удивительный субъективный мир. Знание того, что он дитя Божье, брат Иисуса Христа, не может не дать христианину

того, что Чарльз Ходж назвал «сладким спокойствием души» (*Commentary on the Epistle to the Romans* [Grand Rapids: Eerdmans, 1974 reprint], p. 132).

Но осознание мира с Богом через Иисуса Христа даёт нам намного больше, чем замечательное чувство благодарности и теплоты. Когда христианин убеждён, что он навечно безопасен во Христе, он свободен от заикливания на своей доброте и заслугах и способен с безграничной преданностью служить Господу, так как ничто не может отделить его от Небесного Отца. Он может сказать вместе с Павлом: «Я уверен, что ни смерть, ни жизнь, ни ангелы, ни начала, ни силы, ни настоящее, ни будущее, ни высота, ни глубина, ни другое какое творение не может отлучить нас от любви Божьей во Христе Иисусе, Господе нашем» (Рим. 8:38-39).

Мир, который верующий имеет благодаря знанию, что во Христе он навсегда в безопасности, усиливает не только его веру, но и служение. Понимание того, что мы находимся в вечном мире с Богом, готовит нас к тому, чтобы вести эффективную духовную борьбу ради Христа и Его власти. В древности римские воины носили сапоги с шипами на подошве, придававшие им устойчивость в бою. Поскольку христиане обуты «в готовность благовествовать мир» (ср. Ефес. 6:15), то они обладают уверенностью, чтобы твёрдо стоять за Христа, и не подвержены духовному скольжению и эмоциональной неустойчивости, к которым неизбежно приводит неопределённость относительно спасения. Они знают, что Бог на их стороне!

ПРЕБЫВАНИЕ ВЕРУЮЩЕГО В БЛАГОДАТИ

через Которого верой и получили мы доступ к той благодати, в которой стоим (5:2a)

Второе звено в неразрывной цепи, навечно связывающей верующих с Христом, — это их пребывание в Божьей благодати.

Через Которого, конечно же, подразумевает Господа Иисуса Христа (ст. 1). Вследствие нашего примирения с Богом Отцом через веру в Его Сына **мы получили доступ к этой благодати**. Слово *просагоге* (**доступ**) используется в Новом Завете лишь три раза и во всех случаях обозначает доступ верующих к Богу через Иисуса Христа (см. также Ефес. 2:18; 3:12).

Для евреев возможность прямого **доступа** к Богу была немислимой, поскольку увидеть Бога лицом к лицу означало смерть. Когда Бог на Синае давал Израилю Свой закон, Он сказал Моисею: «Вот Я приду к тебе в густом облаке, чтобы слышал народ, как Я буду говорить с тобой, и поверил тебе навсегда» (Исх. 19:9). Но после того, как в соответствии с Его указаниями народ очистил себя, «сошёл Господь на гору Синай, на вершину горы, и призвал Господь Моисея на вершину горы, и взошёл Моисей. И сказал Господь Моисею: „Сойди и подтверди народу, чтобы он не порывался к Господу видеть *Его* и чтобы не пали многие из него“» (ст. 20-21).

Когда была построена скиния, а позже и храм, были установлены чёткие границы нахождения поклонявшихся. Язычники могли идти только до внешней границы и не дальше. Еврейские женщины могли заходить за границу, установленную для язычников, но не далее. Также существовали правила для мужчин и обычных священников. Каждая группа могла подходить ближе к Святому святых, где являлось Божье присутствие, но войти туда никто фактически не мог. Лишь первосвященнику позволялось войти туда, и то только раз в году и очень ненадолго. Он мог даже умереть, если бы зашёл недостойно. На особую одежду, которую он надевал в День очищения, были пришиты колокольчики, и если бы во время его служения в Святом святых они перестали звенеть, все узнали бы, что Бог поразил его смертью (Исх. 28:35).

Но смерть Христа положила конец этому. Своей искупительной жертвой Он сделал Бога Отца доступным для каждого человека — еврея или язычника — который поверит в эту жертву. Автор Послания к Евреям призывает верующих «с уверенностью приступать к престолу благодати, чтобы получить милость и обрести благодать для своевременной помощи» (Евр. 4:16).

Чтобы сделать эту истину наглядной, после распятия Иисуса Божьей силой «завеса в храме разодралась надвое — сверху донизу» (Матф. 27:51). Смерть Христа навсегда разрушила преграду в Божье святое присутствие, олицетворяемую завесой в храме. Комментируя эту поразительную истину, автор Послания к Евреям говорит: «Итак, братья, имея уверенность входить во святилище посредством крови Иисуса Христа, путём новым и живым, который Он вновь открыл нам через завесу, то есть плоть Свою, и имея великого Священника над домом Божьим, будем приступать с искренним сердцем, с полной верой, кроплением очистив сердца от порочной совести и омыв тело водой чистой» (Евр. 10:19-22).

Предсказывая новые взаимоотношения, которые будут иметь верующие с Богом по Новому завету, пророк Иеремия писал: «Они будут Моим народом, а Я буду им Богом... И заключу с ними вечный завет, по которому Я не отвернусь от них, чтобы благодетельствовать им, и страх Мой вложу в сердца их, чтобы они не отступали от Меня» (Иер. 32:38, 40).

На основе нашей **веры** в Него Иисус Христос приводит нас, верующих, к той **благодати**, в которой стоим. Глагол *хистеми* (стоять) здесь передаёт значение постоянства, твёрдого и непоколебимого положения. Хотя вера необходима для спасения, силой спасти и сохранить спасённых обладает Божья **благодать**, а не вера верующего. Ситуация не такова, что мы спасаемся Божьей благодатью, а затем сохраняемся человеческими усилиями. Это было бы насмешкой над Божьей благодатью, означающей, что то, что Бог начал в нас, Он либо не желает, либо не в состоянии сохранить и завершить. Павел недвусмысленно заявил филиппийским верующим: «[Я] уверен в том, что Начавший в вас доброе дело будет совершать его даже до дня Иисуса Христа» (Фил. 1:6). Подчёркивая ту же возвышенную истину,

Иуда говорит о Христе как о Могущем «сохранить [нас] от падения и поставить пред славою Своей непорочными в радости» (Иуд. 24). Мы начинаем Духом не для того, чтобы окончить плотью (Гал. 3:3).

Верующие будут часто впадать в грех, но их грех не сильнее Божьей благодати. Это те самые грехи, за которые понёс наказание Иисус. Если никакой грех, совершённый человеком до спасения, не бывает слишком большим, чтобы быть покрытым искупительной смертью Иисуса Христа, то очевидно, что никакой грех, который верующий может совершить после спасения, не бывает слишком большим, чтобы не быть покрытым. Позже в этой же главе апостол заявляет: «Ибо если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасёмся жизнью Его» (Рим. 5:10). Если умиравший Спаситель смог ввести нас в Божью благодать, то, конечно же, живой Спаситель может удержать нас в Его благодати. Ещё ниже в этой главе Павел снова утверждает эту истину: «Закон же пришёл после, и таким образом умножилось преступление. А когда умножился грех, стала преизобилывать благодать» (Рим. 5:20). Стоя в благодати, мы находимся в сфере постоянного прощения.

Известный толкователь Библии Артур Пинк образно написал: «Абсолютно невозможно, чтобы приговор Божественного Судьи когда-либо был отменён или пересмотрен. Скорее молнии всемогущества сотрясут Скалу веков, чем те, кто нашёл в Нём убежище, снова подвергнутся осуждению» (*The Doctrines of Election and Justification* [Grand Rapids: Baker, 1974], pp. 247-248).

С величайшей уверенностью Павел заявил Тимофею, своему возлюбленному сыну в вере: «Я знаю, в Кого уверовал, и уверен, что Он силен сохранить залог мой на тот день» (2 Тим. 1:12). С такой же уверенностью он писал и римлянам: «Что же сказать на это? Если Бог за нас, кто против нас? Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас, как с Ним не дарует нам и всего? Кто будет обвинять избранных Божьих? Бог оправдывает их. Кто осуждает? Христос Иисус умер, но и воскрес. Он и по правую руку Бога, Он и ходатайствует за нас» (Рим. 8:31-34).

Если Бог полновластно заявляет, что те, кто верит в Его Сына, оправданы навсегда, то кто может опровергнуть Его решение? Какой высший суд может упразднить это божественное оправдание? Конечно же, более высокого суда и более великого судьи не существует. Иисус Христос — божественный Судья всего человечества, и Он даёт Своим истинным ученикам невыразимо утешительное обещание: «Всё, что даёт Мне Отец, ко Мне придёт; и приходящего ко Мне не изгоню вон» (Иоан. 6:37).

Однако это не значит, что поскольку его спасение в безопасности, то верующий может свободно грешить. Цель и следствие спасения в том, чтобы дать людям свободу от греха, а не свободу грешить. «Освободившись же от греха, вы стали рабами праведности», — напоминает Павел римским верующим ниже в этом послании (Рим. 6:18). Если человек заявляет, что он христианин, но упорно и постоянно грешит, то этим он доказывает, что

не принадлежит Господу. Как сказал апостол Иоанн о некоторых отступниках в ранней Церкви: «Они вышли от нас, но не были наши: ибо если бы они были наши, то остались бы с нами; но *они вышли*, и через это открылось, что не все наши» (1 Иоан. 2:19). Ниже в этом же послании Иоанн пишет: «Всякий, рождённый от Бога, не делает греха... всякий, не поступающий праведно, не есть от Бога» (3:9-10). Истинный верующий начнёт с момента спасения праведную жизнь, исходящую из его новой природы, которая ненавидит грех и любит Бога. Он не будет совершенным, но его желания, а следовательно, и образ его поведения изменятся. Это новое развитие в направлении к святости, как мы увидим в следующих главах, является Божьим действием.

В Писании многократно описываются греховность, моральная неустойчивость и слабость людей, включая верующих. Здравомыслящий, честный человек может понять эти очевидные истины. Поэтому только самообман может привести христианина к вере в то, что в своей слабости и несовершенстве он может сохранить великий дар духовной жизни, которая может быть куплена лишь драгоценной, безгрешной кровью Божьего Сына.

Подвергать сомнению надёжность своего спасения означает для верующего усомниться в Божьей честности и силе. Это также означает прибавить заслугу человеческих усилий к милостивой, незаслуженной жертве, принесённой Богом в Иисусе Христе. Это также означает добавить к вере в Господа веру в себя, поскольку если спасение может быть потеряно вследствие чего-то, что мы можем или не можем сделать, то наша главная вера, очевидно, должна быть верой в себя, а не в Бога.

Шотландский поэт и проповедник Гораций Бонар написал прекрасные строки, ставшие гимном под названием «Поднявший грех» (*Hymns of Faith and Hope* [London: James Nisbett, 1872], pp. 100-102):

Христос, Тобою я
Избавлен от цепей;
Пуста тюрьма моя,
Не жить мне больше в ней.

Ты праведность мне дал,
Что грех смогла покрыть;
Лишь с ней я правым стал,
Другой не может быть.

Я в праведность Твою
Всецело облекусь,
Пройду в ней жизнь свою
И с ней к Тебе явлюсь.

НАДЕЖДА ВЕРУЮЩЕГО НА СЛАВУ

и хвалимся надеждой славы Божьей. И не этим только, но хвалимся и скорбями, зная, что от скорби происходит терпение, от терпения — опытность, от опытности — надежда, а надежда не постыжает (5:2б-5а)

Третье звено в неразрывной цепи, которая навечно связывает верующих с Христом и даёт им, чем **хвалиться**, — это их **надежда на Божью славу**. Поскольку каждый его аспект — это исключительно дело Божье, то спасение никак нельзя потерять. И завершение этого удивительного Божьего дела — окончательное прославление каждого верующего в Иисуса Христа. Тех, «кого Он [Бог] предузнал, тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего, чтобы Он был первородным между многими братьями. А кого Он предопределил, тех и призвал, а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил» (Рим. 8:29-30).

Как апостол уже показал, спасение закреплено в *прошлом*, поскольку Христос установил мир с Богом для всех, кто верит в Него (5:1). Оно закреплено в *настоящем*, поскольку благодаря постоянному ходатайству Христа (Евр. 7:25) каждый верующий теперь надёжно пребывает в Божьей благодати (ст. 2а). Затем Павел провозглашает, что спасение также закреплено в *будущем*, поскольку Бог даёт каждому Своему дитяти неизменное обещание, что однажды он будет облачён в славу Его Сына.

Слово *каухаомай* (**хвалиться**) обозначает ликование и веселье. У христианина нет причин бояться будущего, но у него есть все причины радоваться ему, поскольку он имеет божественно охраняемую **надежду** на то, что его конечный удел — разделить **славу** Самого **Бога**. Иисус Христос гарантирует надежду верующего, поскольку Он Сам — наша надежда (1 Тим. 1:1). В Своей прекрасной первосвященнической молитве Иисус сказал Своему Небесному Отцу: «И славу, которую Ты дал Мне, Я дал им. Пусть будут едины, как Мы едины» (Иоан. 17:22). Верующий не заслуживает себе будущую славу на небесах, но получит её из Божьих милостивых рук точно так, как получил искупление, когда поверил в Иисуса Христа, и последующее освящение.

Пётр напоминает верующим: «Не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, переданной вам от отцов, но драгоценной кровью Христа, как непорочного и чистого Агнца, предназначенного ещё прежде создания мира, но явившегося в последние времена для вас, уверовавших через Него в Бога, Который воскресил Его из мёртвых и дал Ему славу, чтобы вы имели веру и упование на Бога» (1 Пет. 1:18-21; ср. Кол. 3:4; Евр. 2:10). И когда однажды наши тленные, смертные тела будут воскрешены нетленными и бессмертными (1 Кор. 15:53-54), они будут достойны того, чтобы принять и отобразить Божью славу. «Наше же гражданство — на небесах, откуда мы ожидаем и Спасителя, Господа нашего

Иисуса Христа, Который уничиженное тело наше преобразит так, что оно будет соответствовать славному телу Его, силой, *которой* Он действует и покоряет Себе всё» (Фил. 3:20-21).

Святой Дух также Сам является залогом безопасности верующего. «В Нём [Христе] и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обещанным Святым Духом, Который есть залог наследия нашего, для искупления удела *Его*, в похвалу славы *Его*» (Ефес. 1:13-14).

Как объясняет Павел коринфским верующим, наше прославление начинается отчасти даже в нынешней земной жизни: «Мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господнего Духа» (2 Кор. 3:18).

Поскольку наше человеческое понимание так несовершенно, нам невозможно охватить чудо и величие **славы Божьей**. Тем не менее, мы имеем заверение Самого Господа, что однажды мы не только увидим Его божественную славу, но и станем её соучастниками. **Слава** Его божественной святости и величественного совершенства будет сиять в нас и через нас всю вечность. Мы разделим с Богом Его славу, поскольку верующим Бог «предопределил быть подобными образу Сына Своего» (Рим. 8:29; ср. 1 Кор. 2:7). Бог так предопределил нам, объясняет Павел ниже в послании, чтобы «явить богатство славы Своей над сосудами милосердия, которые Он приготовил к славе» (Рим. 9:23). Другими словами, Божья слава проявляется в Его благодати через разделение Им Его божественной славы с теми, кто заслуживает лишь погибели (ст. 22).

Хотя безопасность христиан всецело покоится в завершённом труде Христа и поддерживающей силе Христова Духа, их внешняя жизнь будет свидетельствовать об их внутренней духовной жизни. Послушание Господу не сохраняет спасение, а *является* свидетельством о нём. Наша неотступность в вере не удерживает наше спасение, а является его внешним доказательством. Те, кто отрекается от Христа либо еретическими заявлениями, либо упорством в несправедной жизни, доказывают, что никогда не принадлежали Ему (см. 1 Иоан. 2:19).

Автор Послания к Евреям заявляет, что «Христос — как Сын в доме Его; дом же Его — мы, если только смелость и надежду, которой хвалимся, твёрдо удержим до конца». А несколькими стихами ниже он добавляет: «Ибо мы сделали соучастниками Христу, если только начатую жизнь твёрдо удержим до конца» (Евр. 3:6, 14). Он не говорит, что наша духовная безопасность покоится в нашей способности держаться за Христа, но что данная Богом способность держаться за Него — это свидетельство того, что мы принадлежим Христу. Только то, что Он держит нас крепко, даёт нам возможность держаться крепко за Него. Две стороны неотступности христиан таковы: с божественной точки зрения, Господь держит верующих; с человеческой точки зрения, они держатся за Него благодаря силе, которую даёт Святой Дух.

Кроме того, что мы хвалимся надеждой славы Божьей, мы также **хвалимся и скорбями**, поскольку они способствуют благословию в настоящем и славе в будущем. Слово *флинсис* (**скорби**) имеет основное значение нахождения под давлением, оно описывало выдавливание под прессом масла из маслин или сока из винограда.

Скорби, о которых говорит Павел, — это не общие для всего человечества беды, а притеснения, которые испытывают христиане за имя Господа. Одно из наименее приятных обещаний, которые даёт Писание верующим, состоит в том, что тот, кто верен, обязательно подвергнется давлению со стороны сатаны и современной мировой системы, находящейся под его контролем. «Все, желающие жить благочестиво во Христе Иисусе, будут гонимы», — уверял Павел Тимофея (2 Тим. 3:12). Последняя заповедь блаженства, по объёму почти равная всем остальным вместе взятым, содержит обещание, что преследования приносят Божье благословение (см. Матф. 5:10-12). Возможно потому, что эта заповедь слишком непривлекательна с точки зрения человека, она дана дважды (ст. 10, 11) и сопровождается призывом: «Радуйтесь и веселитесь», когда наступают гонения (ст. 12).

Гонения, претерпеваемые ради Христа в этой жизни, — это залог или гарантия нашей будущей славы. «Ибо кратковременное лёгкое страдание наше, — уверяет нас Павел, — производит в безмерном преизбытке вечную славу» (2 Кор. 4:17). Гонения за Христа показывают, что мы живём христианской жизнью. «Помните слово, которое Я сказал вам, — напомнил Иисус ученикам, — „Раб не больше господина своего“. Если Меня гнали, будут гнать и вас» (Иоан. 15:20; ср. Матф. 10:24-25).

«Итак, страждущие по воле Божьей, — говорит Пётр, — пусть предадут *Ему* как верному Создателю души свои, делая добро» (1 Пет. 4:19). У христиан нет причин для отчаяния в настоящей жизни, какими бы большими ни были их страдания, и как безнадежно ни выглядело бы их положение с человеческой точки зрения. Мы всегда должны быть способны сказать с безграничной уверенностью Павла: «Ибо думаю, что нынешние временные страдания ничего не стоят в сравнении с той славой, которая откроется в нас» (Рим. 8:18). Как продолжает раскрывать апостол, даже «само творение освобождено будет от рабства тлению в свободу славы детей Божьих... И не только оно, но и мы сами, имея начаток Духа, и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего» (ст. 21, 23).

Христиане не только должны радоваться в **скорбях**, поскольку эти трудности — свидетельство верной жизни, которая благословляется и вознаграждается, но и потому, что эти трудности приносят духовную пользу. **От скорби происходит терпение, от терпения — опытность, от опытности — надежда, а надежда не постыжает.** Наши страдания за Христа производят всё увеличивающиеся благословения. Поэтому не должно казаться странным, что Божьим детям страдания в этой жизни *суждены* (1 Фес. 3:3).

Раздел Рим. 5:3-5а — это конспект по христианской зрелости и освящению, которые, как и все другие аспекты спасения, совершаются Божь-

ей милостивой силой. В своём прекрасном благословении в конце Первого послания к Фессалоникийцам апостол Павел молится: «Сам же Бог мира пусть освятит вас во всей полноте, и ваш дух, и душа, и тело во всей целости пусть сохранится без порока в пришествие Господа нашего Иисуса Христа. Верен Призывающий вас, Который и сотворит *это*» (1 Фес. 5:23-24).

Слово *хупомоне* (**терпение**) часто переводится как «неотступность». Оно также означает выносливость, стойкость, способность продолжать работу, несмотря на сильное сопротивление и большие препятствия.

Терпение в свою очередь производит **опытность**. Греческое слово *докиме*, переведённое как **опытность**, просто означает «доказательство», что в данном контексте, конечно же, подразумевает христианский характер. Термин *докиме* использовался в отношении испытания драгоценных металлов, таких как серебро и золото, чтобы показать их чистоту. Когда христиане испытывают скорби, требующие терпения, это терпение в свою очередь производит духовную **опытность**. Как плавильщик металла сильно нагревает серебро или золото, расплавляя их для того, чтобы очистить от физических примесей, так Бог использует скорби, чтобы очистить Своих детей от духовного загрязнения. «Блажен человек, который переносит искушение, — уверяет верующих Иаков, — потому что, быв испытан, он получит венец жизни, который обещал Господь любящим Его» (Иак. 1:12).

Как бы пройдя полный круг, Павел заключает, что благочестивая надежда производит благочестивую надежду. Наша «надежда славы Божьей» (ст. 2) увеличивается и усиливается нашим Небесным Отцом в скорбях, в терпении, в опытности, конечным результатом чего является **надежда**, которая **не постыжает**. Чем больше верующий стремится к святости, тем больше его преследуют и теснят, и тем большей будет его надежда, когда он выдержит всё это по Божьей могущественной благодати.

ОБЛАДАНИЕ БОЖЕСТВЕННОЙ ЛЮБОВЬЮ

потому что любовь Божья излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам. Ибо Христос, когда ещё мы были немощны, в определённое время умер за нечестивых. Ибо едва ли кто умрёт за праведника; разве за благодетеля, может быть, кто и решится умереть. Но Бог Свою любовь к нам доказывает тем, что Христос умер за нас, когда мы были ещё грешниками (5:5б-8)

Четвёртое удивительное звено в неразрывной цепи, навечно связывающей верующих с Христом, — это обладание **Божьей любовью**, которая **излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам**. Когда человек получает спасение через Иисуса Христа, он вступает в духовные взаимоотношения любви с Богом, которые длятся вечно.

Как недвусмысленно показывает апостол в 8-м стихе, **любовь Божья** означает здесь не нашу любовь к Богу, а Его любовь к нам. Наиболее потрясающая истина Евангелия состоит в том, что Бог возлюбил грешное, падшее, непокорное человечество настолько сильно, «что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Иоан. 3:16). И как провозглашает Павел в 9-м стихе этой же главы, если Бог возлюбил нас так сильно до того, как мы были спасены, — то есть когда мы ещё были Его врагами, — то насколько сильнее Он любит нас теперь.

Как будто этого недостаточно, Бог милостиво даже даёт нам Свою любовь. В отношении тех, кто принял предложенное Богом спасение, Он берёт Свою неопишуемую и незаслуженную людьми **любовь** и изливает её в **сердца** верующих через Своего **Святого Духа**, Которого Он даёт им. Отложив в сторону объективную истину о вечной безопасности из области разума, Павел теперь показывает, что в Христе нам даётся также субъективное свидетельство незыблемости спасения — свидетельство, которое Сам Бог вкладывает в глубину нашего существа в том, что мы любим Того, Кто прежде возлюбил нас (1 Иоан. 4:7-10; ср. 1 Кор. 16:22).

«**Изливать**» означает «налить обильно, до переполнения». Наш Небесный Отец предлагает Свою **любовь** не в ограниченных каплях, а в неограниченном потоке. Тот факт, что Бог даёт Своего **Святого Духа**, чтобы Он постоянно пребывал в верующих, сам по себе является удивительным свидетельством Его любви к нам, поскольку Он едва ли пребывал бы в тех, кого не любит. И только благодаря пребывающему в них Духу Божьи дети способны искренне любить Его. Говоря Своим ученикам о Духе Святом, Иисус сказал: «Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, изнутри потекут реки воды живой» (Иоан. 7:38; ср. ст. 39). Эти реки благословения могут изливаться *из* верующих только благодаря божественным рекам благословения, включая благословение божественной **любви**, которые Бог **излил** в них.

Подобно этому наша духовная безопасность состоит не в нашей способности жить благочестиво, а в силе пребывающего в нас **Духа Святого** *сделать* нас благочестивыми. Только Бог может сделать людей благочестивыми, и то, что Дух ведёт нас к благочестию, является одним из великих свидетельств спасения. «Ибо все, водимые Духом Божиим, — заявляет Павел, — сыны Божьи» (Рим. 8:14).

Не только сильное желание любить, но даже желание быть благочестивым исходит от Духа Святого. Всегда, когда мы стремимся праведно жить, когда имеем искреннее желание молиться, когда стремимся изучать Слово Божье, когда жаждем всем сердцем поклоняться Господу Иисусу Христу, мы знаем, что нас ведёт Дух Святой. Всегда, когда мы испытываем благоговейное понимание, что Бог действительно наш Небесный Отец, «Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божьи. А если дети, то и наследники, наследники Божьи, сонаследники же Христу» (Рим. 8:16-17).

Неверующий не имеет таких желаний или такого опыта, и даже христиане не имели бы их, если бы в них не пребывал и ими не управлял Святой Дух.

Поскольку осознание Его обещаний умом не обязательно приводит к уверенности в сердце, Бог наряду с умственным просвещением Своих детей дарует им эмоциональное ободрение. Когда Господь может свободно царствовать в нашей жизни, Святой Дух произведёт в нас и через нас плод, начатком которого является любовь (Гал. 5:22). Но когда мы огорчаем Его своим непослушанием (Ефес. 4:30), Он не может производить то, что намечался. Поэтому, когда мы живём в непослушании, мы не только не будем испытывать чувства любви к Богу, но не будем испытывать Его любви к нам.

Возможно, помня именно об этом, Павел молился о ефесских верующих: «Преклоняю колени мои перед Отцом Господа нашего Иисуса Христа, от Которого получает имя каждый род на небесах и на земле, чтобы дал вам, по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке, чтобы верой вселился Христос в сердца ваши, и чтобы вы, укоренённые и утверждённые в любви, могли постигнуть со всеми святыми, что широта и долгота, и глубина и высота, и познать превосходящую познание любовь Христа, дабы вам исполниться всей полнотой Божьей» (Ефес. 3:14-19). Дух Святой укрепляет внутреннего человека и даёт способность «познать превосходящую познание любовь Христа». Благодаря милостивой работе Духа внутри нас, наши сердца способны ощутить такую глубину любви, которую наш разум не в состоянии охватить, — «превосходящую познание любовь Христа».

Зная, что читатели послания захотят узнать больше о качестве и характере божественной любви, которая наполнила их, Павел напоминает им о величайшем проявлении Божьей любви во всей истории: **«Ибо Христос, когда ещё мы были немощны, в определённое время умер за нечестивых»**. Поскольку люди были абсолютно беспомощны (**немощны**) и неспособны прийти к Богу, Он послал Своего Единородного Сына Иисуса Христа на смерть за нас, несмотря на то, что мы были **нечестивы** и абсолютно недостойны Его любви. Когда мы были бессильны избежать греха, смерти, противостоят сатане и быть угодными Богу, Бог послал Своего Сына умереть за нас.

Обычная человеческая любовь почти всегда основывается на привлекательности объекта любви, и мы склонны любить тех, кто любит нас. Следовательно, мы склонны приписывать такую же любовь Богу. Мы думаем, что Его любовь к нам зависит от того, насколько мы хороши или насколько сильно мы любим Его. Но, как указал Иисус, даже коварные сборщики налогов склонны любить тех, кто любит их (Матф. 5:46). Богослов Чарльз Ходж заметил: «Если бы Бог любил нас, поскольку мы любим Его, Он любил бы нас лишь настолько долго, насколько долго мы любили бы Его и на таких же условиях; и тогда бы наше спасение зависело от постоянства на-

ших ненадёжных сердец. Но поскольку Бог возлюбил нас, когда мы были грешниками, и Христос умер за нас как нечестивых, наше спасение зависит, как говорит апостол, не от нашей привлекательности, а от постоянства Божьей любви» (*Commentary on the Epistle to the Romans* [Grand Rapids: Eerdmans, 1974, reprint], pp. 136-137).

Божья безграничная любовь проявилась в наивысшей степени в смерти Христа за **нечестивое**, абсолютно несправедливое, недостойное и отвратительное человечество. Павел отмечает, что среди людей **едва ли кто умрёт за праведника; разве за благодетеля, может быть, кто и решится умереть**. Апостол не противопоставляет **праведника и благодетеля**, а просто использует эти термины синонимично. Он показывает, что для человека неестественно пожертвовать своей жизнью для того, чтобы спасти жизнь другого, даже очень достойного человека. Ещё меньше людей согласятся отдать свою жизнь, чтобы спасти того, кто известен как грешник и негодяй. Но Бог поступил именно так, и в этом наша безопасность и уверенность. Спасённые, мы никогда не сможем быть такими негодными, какими были до спасения, а Он любил нас абсолютно и тогда.

Но Бог Свою любовь к нам доказывает тем, что Христос умер за нас, когда мы были ещё грешниками. Такая самоотверженная, незаслуженная любовь абсолютно недоступна человеческому пониманию. Однако это **любовь**, которую справедливый и бесконечно святой Бог испытывал **к нам**, даже **когда мы были ещё грешниками**. Бог, Который ненавидит каждую греховную мысль и каждый греховный поступок, тем не менее, любит **грешников**, у которых возникают такие мысли и которые совершают такие поступки, даже когда они всё ещё безнадежно опутаны грехом. Даже когда человек открыто ненавидит Господа и не имеет никакого желания оставить свой грех, он на протяжении всей своей жизни всё равно является объектом Божьей искупительной **любви**. Только после смерти неверующий теряет любовь Бога. После смерти он навсегда выходит за пределы Божьей любви и навеки обречён на Его гнев. В Христе мы навсегда связаны с Богом Его любовью, выражающейся в благословениях и милости.

УВЕРЕННОСТЬ ВЕРУЮЩИХ В ИЗБАВЛЕНИИ

Поэтому тем более ныне, будучи оправданы кровью Его, спасёмся Им от гнева. Ибо если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасёмся жизнью Его (5:9-10)

И если бы первых четырёх звеньев в неразрывной цепи, навечно связывающей верующих с Христом, было недостаточно, чтобы дать верующим полную уверенность, то существует пятое звено — уверенность в избавлении от Божьего суда.

Выражение «**поэтому тем более**» указывает, что будет сказано нечто даже более ошеломляющее и важное, чем то, что было сказано ранее, хотя

и сказанное ранее поражает и изумляет. **«Будучи оправданы кровью Его»** относится к началу спасения, что для верующих уже в прошлом. В свете того, что мы уже **оправданы**, говорит Павел, мы уверены, что **спасёмся Им**, то есть Христом, **от гнева**. Поскольку теперь мы связаны с Христом и приняты через Него как Божьи дети, то мы больше не являемся «детьми гнева» (Ефес. 2:3). Часть искупительной работы Иисуса заключалась в том, что Он избавил нас «от грядущего гнева» (1 Фес. 1:10; ср. 5:9), поскольку на кресте принял на Себя всё наказание и испытал гнев, который заслуживали мы.

Следующая мысль Павла тесно связана с предыдущей (ст. 9) и является центральной в этом отрывке: **«Ибо если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасёмся жизнью Его»**. Если Бог имел силу и желание искупить нас, то насколько же больше Он имеет силы и желания сохранить нас искупленными! Другими словами, если Бог привёл нас к Себе **смертью** Своего **Сына**, когда **мы были Его врагами**, то **тем более** Он будет поддерживать нас спасёнными **жизнью** Его Сына теперь, когда мы — **примирившиеся** с Ним дети! Если Своей смертью Спаситель примирил нас с Богом, то, конечно же, Своей жизнью Он может и будет сохранять наше примирение.

Суть этой истины для верующих состоит в том, что Спаситель не только освободил нас от греха и наказания за грех, но также освобождает нас от неуверенности и сомнений об этом освобождении. Если Бог уже обеспечил наше спасение от греха, смерти и будущего суда, то как может подвергаться опасности наша настоящая духовная жизнь? Как может христианин, чьё прошлое и будущее спасение обеспечено Богом, не иметь безопасности в настоящем? Если грех не стал преградой для начала нашего искупления, как он может стать преградой для его завершения? Если грех в своей наивысшей степени не мог повлиять на наше примирение, как он может в меньшей степени разорвать примирение? Если Божья благодать покрывает грехи даже Его врагов, то насколько сильнее она покрывает грехи Его детей?

Рассуждения Павла в данном месте основываются на сравнении большего и меньшего. Для Бога больше труда привести грешников к благодати, чем святых к славе, поскольку грех дальше от благодати, чем благодать от славы.

Все благословения христианина исходят от Христа. Через Него мы имеем мир с Богом (Рим. 5:1), благодать и надежду славы (ст. 2), терпение, опытность и надежду (ст. 3-4), Божью любовь, излившуюся в наши сердца Его Духом, Который Сам является даром Спасителя нам (ст. 5), освобождение от греха Его искупительной смертью (ст. 6-8), освобождение от Божьего гнева (ст. 9), примирение с Богом Отцом (ст. 10а) и сохранение в настоящей жизни (ст. 10б).

РАДОСТЬ ВЕРУЮЩЕГО В ГОСПОДЕ

И не только это, но хвалимся и Богом через Господа нашего Иисуса Христа, посредством Которого мы получили ныне примирение (5:11)

Шестое и последнее звено в неразрывной цепи, навечно связывающей верующих с Христом, — это их радость, их великое счастье в Боге. Возможно, это не самое важное и не самое глубокое свидетельство нашей безопасности во Христе, но, наверное, самое прекрасное. И хотя это божественное свидетельство субъективное, оно не становится от этого менее реальным. Почему мы хвалимся Богом через Господа нашего Иисуса Христа, Который дал нам доступ к Богу? Потому что от Него мы получили примирение. Он дал Его нам как дар.

Обильная радость, которую Бог даёт Своим детям через Господа Иисуса Христа, включает благодарную радость за спасение и просто радость в Боге.

Конечно, одной из причин, по которой Давид был человеком по сердцу Божьему, была его радость в Господе ради Господа. «Величайте Господа со мною, — говорил он, — и превознесём имя Его вместе» (Пс. 33:4). Другие псалмопевцы выражали подобную радость. Один писал: «О Нём веселится сердце наше, потому что на святое имя Его мы уповали» (Пс. 32:21), а другой: «Подойду я к жертвеннику Божьему, к Богу радости и веселья моего, и на гуслих буду славить Тебя, Боже — Боже мой!» (Пс. 42:4).

Возможно, нигде, вне Писания, этот глубочайший уровень христианской радости не выражен прекраснее, чем в строках величественного гимна Чарльза Уэсли «О если б сотни уст иметь».

О если б сотни уст иметь,
Чтоб непрестанно петь,
Господню мудрость прославлять,
Любовь и благодать.

Глухой, внимай! Немой, хвали!
Откройтесь все уста!
Слепой, прозри и славь Христа,
Владыку всей земли!

Где шесть звеньев связывают верующего с Господом, там истинное, вечное спасение и все причины для полной в нём уверенности.



Адам и царство смерти

21

Поэтому, как одним человеком грех вошёл в мир, и грехом смерть, так и смерть перешла во всех людей, *потому что* в нём все согрешили. Ибо *и* до закона грех был в мире, но грех не вменяется, когда нет закона. Однако же смерть царствовала от Адама до Моисея и над несогрешившими подобно преступлению Адама, который есть прообраз будущего (5:12-14)

Многие считают раздел 5:12-21, к которому данный отрывок является вступлением, самым тяжёлым для понимания во всём послании. При первом чтении он кажется сложным и непонятным, и в некотором смысле так оно и есть. Как будет обсуждаться ниже, с точки зрения человеческого понимания истину, заключённую в этом отрывке, полностью невозможно понять. Но с другой стороны сами по себе эти истины удивительно просты и ясны, если принимать их в смиренной вере как Божье Слово. Точно так же, как возможно, полностью не понимая, принять закон всемирного тяготения и жить по нему, так для верующего возможно принять без полного понимания Божью истину и жить по ней.

Стихи 12-14 закладывают фундамент для остальной части главы, указывая на очевидную истину, что смерть всеобща для всего рода человеческого. В этих трёх стихах Павел сосредотачивает внимание на Адаме и царстве смерти, которое породил его грех. В остальной части главы (ст. 15-21) он говорит о Христе и царстве жизни.

Как объясняет дальше в послании апостол, вызванная грехом смерть, поражает *всё* творение (см. Рим. 8:19-22). Но сейчас апостол обращает внимание на всеобщее разрушение человеческой жизни, которое грех принёс в мир, — на смерть тех, кого Бог создал по образу и подобию Своему.

Смерть неизбежна — более самоочевидной истины нет. Земля покрыта оспинами могил, и абсолютно неоспоримое свидетельство истории состоит в том, что все люди, независимо от их богатства, положения или достижений, подвержены смерти. Со времени творения умирали все люди, кроме двоих, Еноха и Илии. И если бы не грядущее восхищение Церкви Христом, то все люди так и продолжили бы умирать.

Мучительная реальность смерти касается всего человечества, без каких-либо задержек или исключений. Восточная пословица гласит: «Чёрный верблюд смерти однажды преклоняет колени у каждой двери, и каждому смертному придётся сесть на него, чтобы никогда больше не вернуться». Само слово «смертный» означает «подвластный смерти».

Живший в XVIII столетии поэт Томас Грей записал эти навязчивые строки в своей элегии «Сельское кладбище»:

На всех ярится смерть — царя, любимца славы,
 Всех ищет грозная... и некогда найдёт;
 Всемощные судьбы незыблемы устavy:
 И путь величия ко гробу нас ведёт!

В поэме Шекспира «Ричард II» король мудро замечает (III. II. 201):

Внутри венца, который окружает
 Нам, государям, брненное чело,
 Сидит на троне смерть, шутиха злая,
 Глумясь над нами, над величьем нашим.
 Она потешиться нам позволяет:
 Сыграть роль короля, который всем
 Внушает страх и убивает взглядом:
 Она даёт нам призрачную власть
 И уверяет нас, что наша плоть —
 Несокрушимая стена из меди.
 Но лишь поверим ей, — она булавкой
 Проткнёт ту стену, — и прощай, король!

(У. Шекспир, Полное собрание сочинений, М. «Искусство» 1958, том 3, «Ричард II», стр. 465, перевод М. Донского).

Поэт XVII столетия Джеймс Ширли написал в поэме «Соперничество Аякса и Одиссея»:

Вся ваша гордость кровью, градом —
Лишь тень далёких эмпирей;
От Рока нет защиты, хладом
Смерть покрывает и царей:
Скипетр и Корона
Упали с трона,
И коль во прах заключены,
Лопате и серпу равны (перевод А. В. Лукьянова).

Ввиду повсеместности смерти на ум приходят вопросы: «Почему смерть царствует в мире? Почему каждый должен умереть либо в конце долгой жизни, либо в её начале? Как смерть стала бесспорным победителем над человечеством?»

В данном тексте Павел даёт ответы на эти вопросы. И хотя основополагающие истины, о которых он говорит, сами по себе достаточно просты, о его доводах в их защиту этого сказать нельзя. Его богодухновенные объяснения погружают читателя в тайны, которые мы не сможем полностью понять до тех пор, пока однажды лицом к лицу не увидим Господа. Главная цель этого текста, однако, состоит не в том, чтобы объяснить, почему все умирают. Павел обращается к теме смерти лишь для того, чтобы установить принцип: дела одного человека могут прямо влиять на судьбы многих других людей. Основная цель Павла в этой главе — показать, как смерть одного Человека дала спасение многим, и, чтобы сделать это, апостол сначала доказывает резонансность этой истины тем, что грех одного человека вызвал осуждение многих.

Проведённая Павлом аналогия между Адамом и Христом проясняет некоторые истины о Божьем плане искупления, но никоим образом не объясняет само чудесное искупление. Это не означает, что Божьи истины необъяснимы, а что объяснение многих из них находится за пределами человеческого понимания. Наша обязанность — принять верой то, что ясно и что неясно; то, что можно понять, и что остаётся тайной.

После описания ужасающего греха и погибшего состояния всего человечества (1:18–3:20), Павел показал, как Христос Своей искупительной смертью на кресте даровал путь к спасению каждому, кто с верой приходит к Богу (3:21–5:11). Возникает неизбежный вопрос: «Как могло получиться, что один человек в некоторый момент истории человечества совершил поступок, который имеет такое неограниченное влияние на всё человечество?»

Аналогия между Адамом и Христом — это антитеза, то есть аналогия противоположностей. Вследствие греха Адама все люди находятся под осуждением; благодаря послушанию Христа многие получают прощение. Поэтому Адам аналогичен Христу только в смысле применения общего принципа, что поступок одного человека повлиял на бесчисленное множество других людей.

Аргументация Павла в ст. 12-14 состоит из четырёх логических составляющих, или фаз: грех вошёл в мир через одного человека (ст. 12a); смерть вошла в мир через грех (ст. 12б); смерть перешла во всех людей, потому что все согрешили (ст. 12в); и жизнь доказывает, что смерть царствует среди всех людей (ст. 13-14).

ГРЕХ ВОШЁЛ В МИР ЧЕРЕЗ ОДНОГО ЧЕЛОВЕКА

Поэтому, как одним человеком грех вошёл в мир (5:12a)

Слово «**поэтому**» связывает то, о чём будет идти речь дальше, с тем, что уже рассматривалось — что мы как верующие примирились с Богом жертвой Его Сына Иисуса Христа (ст. 8-11). Теперь Павел проводит аналогию между Христом и Адамом. В обоих случаях общее то, что причиной далеко идущих последствий для бесчисленного множества людей был **один человек**.

В случае Адама **одним человеком грех вошёл в мир**. Важно отметить, что Павел не говорит, что грех происходит от Адама. Он лишь говорит, что грех **в мире**, то есть в человеческой сфере, начался с Адама. Грех порождён диаволом, «потому что сначала диавол согрешил» (1 Иоан. 3:8). Иоанн не уточняет, когда это произошло, но очевидно, что это было до создания Адама и Евы, поскольку они были искушены сатаной.

После помещения Адама в Едемский сад «заповедал Господь Бог человеку, говоря: „От всякого дерева в саду ты будешь есть, а от дерева познания добра и зла не ешь от него, ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь“» (Быт. 2:15-17). Бог наложил на Адама лишь один простой запрет, однако последствия нарушения этого запрета были весьма суровыми.

Когда от Адама была создана Ева и когда как она присоединилась к нему в саду как жена и помощница, сатана искушал её, чтобы вызвать сомнение в Божьей заповеди и не подчиниться ей. Ева, в свою очередь, склонилась к непослушанию мужа, и вместе они согрешили. Но, хотя Ева послушалась первой, главная ответственность за грех лежит на Адаме, во-первых, потому, что именно ему Бог дал повеление, а, во-вторых, потому что он имел верховенство над Евой и должен был настоять на их обоюдном послушании Богу, вместо того чтобы позволить ей вовлечь себя в непослушание.

Это повеление было единственным Божьим требованием к Адаму. За исключением этого ограничения Адаму была дана власть управлять всей землёй (Быт. 1:26-30). Но когда Адам не послушался Бога, грех вошёл в его жизнь и вызвал структурные изменения в его природе от невинности к греховности, врождённой греховности, которая передаётся всем его потомкам.

Рассуждения Павла начинаются с утверждения, что через Адама **грех вошёл в мир**. Он говорит не о грехах во множественном числе, а о **грехе** в

единственном числе. В этом смысле **грех** представляет собой не конкретный несправедливый поступок, а врождённую склонность к несправедливости. И своему потомству Адам передал не многочисленные грехи, которые он со временем совершил, а внутреннюю **греховную природу**, которую он приобрёл вследствие своего первого непослушания. Точно так, как Адам передал своим потомкам свою физическую природу, так он передал им свою духовную природу, которая с тех пор характеризуется **грехом** и находится под его властью.

Бог создал людей как род, производящий потомство, и поэтому люди передают своим детям и детям своих детей свою природу — физическую, психологическую и духовную.

Джон Донн написал эти хорошо известные строки в своём «Размышлении XVII»:

Нет человека, который был бы как остров, сам по себе, каждый человек есть часть материка, часть суши; и если волной снесёт в море береговой утёс, меньше станет Европа, и так же, если смочит край мыса или разрушит замок твой или друга твоего; смерть каждого человека умалит и меня, ибо я един со всем человечеством, а потому не спрашивай, по ком звонит колокол: он звонит по тебе.

Человечество — это единый организм, представляющий божественно предписанную сплочённость. Адам олицетворяет весь человеческий род, произошедший от него, независимо от того, на сколько наций он делится. Поэтому, когда согрешил Адам, согрешило всё человечество. А поскольку его первый грех изменил его внутреннюю природу, то теперь эта испорченная природа передавалась его потомкам. Поскольку Адам стал духовно развращённым, то все его потомки стали такими же развращёнными. Фактически, это духовное загрязнение и развращение накапливалось и усиливалось на протяжении всей истории человечества. Вместо того чтобы эволюционировать, о чём говорят гуманисты, человек деградирует, опускаясь до всё большей и большей греховности.

Древние евреи хорошо понимали, что такое национальная общность. Они никогда не думали о себе, как об изолированных личностях или массе отдельных личностей, которые просто имеют общую родословную. Подобным образом они относились и к другим народам. Каждый хананец, идумей или египтянин был неразрывно связан со всеми остальными представителями своего народа. То, что делал один, влияло на всех остальных, и то, что делали остальные, влияло на него. Это трудно понять представителю современного индивидуалистического общества.

Именно на этом основании Бог часто наказывал или благословлял целое племя, город или народ в зависимости от того, что делали некоторые его представители или даже один из них. Руководствуясь именно этим принципом, Авраам просил Господа пощадить Содом, если в нём найдётся хоть

несколько праведников (Быт. 18:22-33). На основании этого же принципа Бог считал весь Израиль ответственным и, в конце концов, уничтожил семью Ахана вместе с ним самим, поскольку Ахан ослушался и утаил для себя часть добычи из Иерихона (см. И. Нав. 7:1-26).

Автор Послания к Евреям знал, что еврейские читатели поймут его слова о десятине, которую Левий уплатил Мелхиседеку. «Без всякого же прекословия, — заявил он, — меньший благословляется большим. И здесь десятины берут люди смертные, а там — имеющий о себе свидетельство, что он живёт. И, так сказать, сам Левий, принимающий десятины, в *лице* Авраама дал десятину: ибо он был ещё в чреслах отца, когда Мелхиседек встретил его» (Евр. 7:7-10; ср. ст. 1-3; Быт. 14:18-20). Другими словами, несмотря на то, что отец священнического колена Левий, как и все остальные потомки Авраама, родился через много лет после дней Мелхиседека, он участвовал в выплате этой десятины древнему царю, поскольку был в чреслах Авраама.

Подобным образом, хотя и с неизмеримо большими последствиями, грех Адама распространился на всех его потомков. Когда Адам согрешил в Едемском саду, он согрешил не только как один из людей, но как представитель рода человеческого. Когда он и его жена, будучи одной плотью (Быт. 2:24), согрешили против Бога, все их потомки, то есть весь род человеческий в их чреслах, разделили их грех и их отлучение от Бога и, как следствие, подчинение смерти. «В Адаме все умирают», — объяснил Павел коринфянам (1 Кор. 15:22). Таким образом, можно сказать, что все люди присутствовали с Адамом в саду, а потому разделяют грех, который он там совершил.

Тот факт, что Адам и Ева были не только реальными историческими личностями, но и первыми людьми, от которых произошли все остальные, чрезвычайно важен для рассуждений Павла и для действия Евангелия Иисуса Христа. Если бы исторический Адам не представлял всего человечества в греховности, то исторический Христос не мог бы представить всё человечество в праведности. Если бы все люди не пали вместе с первым Адамом, то они не могли бы спастись благодаря Христу, второму и последнему Адаму (см. 1 Кор. 15:20-22, 45).

СМЕРТЬ ВОШЛА В МИР ЧЕРЕЗ ГРЕХ

и грехом смерть (5:12б)

Вторая составляющая рассуждения Павла состоит в том, что поскольку грех вошёл в мир через одного человека, то и **смерть** как следствие греха вошла в мир **через грех** этого человека.

Бог не создавал Адама как смертное существо, то есть как подверженное смерти. Но Он ясно предупредил Адама, что, не послушавшись и съев плод с дерева познания добра и зла, он станет подвержен смерти (Быт. 2:17). И,

вопреки лжи сатаны (3:4), это был тот удел, на который Адам обрёл себя вследствие своего непослушания. Даже до появления человеческого греха Бог предписал, что платой за него будет смерть (Рим. 6:23; ср. Иез. 18:4). Смерть — это неизменный результат яда, который вошёл в сердце Адама и в сердца всех его потомков.

Даже младенцы могут умереть, и не потому, что они совершили грехи, а потому что они имеют греховную природу, основное следствие которой — смерть. Человек становится грешником не потому, что совершает грехи, но он совершает грехи, потому что он по своей природе грешник. Человек не становится лжецом, когда говорит ложь; он говорит ложь, поскольку его сердце уже лживо. Человек не становится убийцей, когда убивает кого-нибудь; он убивает, поскольку его сердце уже кровожадно. «Потому что из сердца, — сказал Иисус, — исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, блуд, кражи, лжесвидетельства, злословие» (Матф. 15:19).

Грех приносит людям несколько видов **смерти**. Смерть — это отделение, и первой смертью Адама было *духовное* отделение от Бога, которое Адам испытал немедленно после своего непослушания. «[Вы были мёртвыми] по преступлениям и грехам вашим, — напомнил Павел ефесским верующим, — в которых вы некогда жили, по обычаю мира этого, по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления» (Ефес. 2:1-2). Неверующие «помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божьей, по причине их невежества и ожесточения сердца их» (Ефес. 4:18). Невозрождённые люди очень живы для мира, но они мертвы для Бога и для всего, что от Бога.

Второй, очевидный вид смерти, которую приносит с собой грех, — это *физическая* смерть, отделение от других людей. И хотя Адам не умер физически в тот же час, он с момента согрешения стал подвержен физической смерти.

Третий вид смерти, которую приносит грех, — это *вечная* смерть, неизмеримо худшее продолжение первого вида. Эта смерть, о которой в Писании говорится как о второй смерти (Откр. 21:8), не только ведёт к вечному разделению с Богом, но и обрекает на вечные муки в аду.

Неверующий имеет основания бояться всех этих трёх смертей. Духовная смерть лишает его земного счастья; физическая лишает возможности спасения; и вечная принесёт вечное наказание. Но верующие не должны бояться ни одной из этих смертей. Они навсегда спасены Христом от духовной и вечной смерти, а их физическая смерть (или взятие на небо) введёт их в божественное присутствие их Спасителя. Христос удалил у верующих страх смерти (Евр. 2:14-15).

СМЕРТЬ ПЕРЕШЛА ВО ВСЕХ, ПОТОМУ ЧТО ВСЕ СОГРЕШИЛИ

так и смерть перешла во всех людей, *потому что* в нём все согрешили (5:12в)

Третья составляющая доводов Павла заключается в том, что **смерть** распространилась на **всех людей** без исключения. Ни один человек не избежал смерти. Енох и Илия, которые избежали физической смерти, были духовно мертвы до того, как поверили в Господа. Даже Иисус умер, но не за Свой грех, а за грех мира, который Он в заместительной жертве взял на Себя. И когда Он взял грех на Себя, Он также взял на Себя наказание за грех.

Слово «**согрешили**» является переводом греческого глагола во времени аорист, указывая на то, что в какой-то момент времени **все** люди **согрешили**. Это, конечно же, случилось тогда, когда впервые согрешил Адам. Его грех стал грехом всего человечества, поскольку **всё** человечество было в его чреслах.

Люди научились определять некоторые физические и умственные характеристики, содержащиеся в генетических кодах, но мы никогда не узнаем, как определять духовную порочность, передаваемую из поколения в поколение на протяжении всей истории человечества. Мы знаем об этом наследстве только благодаря откровению Божьего Слова.

Павел не пытается сделать своё объяснение полностью понятным для читателей, и он не говорит, что сам имеет абсолютное понимание смысла того, что Господь открыл ему и через него. Апостол просто заявляет, что грех Адама передался **всем** его потомкам, поскольку эта истина была открыта ему Богом.

Природная человеческая порочность — это не итог, а причина того, что люди совершают греховные поступки. Младенца не нужно учить непослушанию или эгоизму. Он таким родился. Ребёнка не нужно учить говорить неправду или воровать. Это естественно для его падшей природы, и, если его не остановят, он будет проявлять эти качества как само собой разумеющееся.

«Вот, я в беззаконии зачат, — признался Давид, — и в грехе родила меня мать моя» (Пс. 50:7). Это состояние не было уникальным для Давида. В другом псалме он свидетельствует, что «с самого рождения отступили нечестивые, от утробы *матери* заблуждаются, говоря ложь» (Пс. 57:4). Иеремия заявлял, что «лукаво сердце *человеческое* более всего и крайне испорчено; кто узнает его?» (Иер. 17:9). Елифаз риторически спросил Иова: «Что такое человек, чтобы быть ему чистым, и чтобы рождённому женщиной быть праведным?» (Иов. 15:14).

Каждый, кто духовно не родился свыше через Христа (Иоан. 3:3), является дитём сатаны. Иисус сказал неверующим иудейским вождям: «Ваш отец диавол; и вы хотите исполнять похоти отца вашего; он был человекоубийцей от начала и не устоял в истине, ибо нет в нём истины. Когда говорит он ложь, говорит своё, ибо он лжец и отец лжи» (Иоан. 8:44).

Как уже отмечалось, хотя Ева первой нарушила Божье указание, Адам нёс бóльшую ответственность за своё непослушание, хотя «не Адам прельщён; но женщина, прельстившись, впала в преступление» (1 Тим. 2:14). У

Адама не было никаких оправданий. Не будучи обманутым, он, полностью осознавая, что делает, сознательно не послушался Бога.

Некоторые противятся идее, что они согрешили в Адаме, заявляя, что их не только там не было, но они даже не существовали, когда он согрешил. Но точно так же мы физически не присутствовали при распятии, когда умер Христос, но как верующие мы охотно принимаем истину о том, что по вере мы умерли вместе с Ним. В буквальном смысле мы не были погребены вместе с Христом и не воскресли вместе с Ним, но по вере мы считаемся погребёнными и воскресшими вместе с Ним. Если бы не был истинным принцип, что **все согрешили** в Адаме, то было бы невозможно говорить, что все могут быть стать праведными в Христе. Эту истину Павел ясно излагает ниже в этом послании (5:15-19) и в своём Первом послании церкви в Коринфе: «Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут» (1 Кор. 15:22).

Другие доказывают, что родиться виновным в грехе Адама — несправедливо. «Мы не просили, чтобы нас родили, — заявляют они, — и ни наши родители, ни родители наших родителей, ни родители прародителей не просили об этом». Но не было «справедливым» также то, что безгрешный Сын Божий понёс наказание за грехи всего человечества. Если бы Бог был только справедливым, то Адам и Ева были бы мгновенно уничтожены за своё непослушание, и это был бы конец роду человеческому. И лишь благодаря тому, что Бог проявляет милосердие и прощение, а не только справедливость, люди могут быть спасены. Величина проведённой Павлом аналогии поражает, и полностью понять её значение невозможно; её можно принять только верой.

Аввакум имел большие трудности в понимании Господа. Сначала он не мог понять, почему Бог не даровал пробуждения Своему избранному народу Израиля. Он восклицал: «Доколе, Господи, я буду взывать — и Ты не слышишь, буду вопить к Тебе о насилии — и Ты не спасаешь?» (Авв. 1:2). Ещё меньше он мог понять, почему Бог наказывал Свой народ руками халдеев, которые были язычниками и были намного нечестивее, чем израильтяне. «Чистым очам Твоим не свойственно глядеть на злодеяния, — напоминал он Господу, — и смотреть на притеснение Ты не можешь. Для чего же Ты смотришь на злодеев и безмолвствуешь, когда нечестивец поглощает того, кто праведнее его?» (1:13).

В конце концов, осознав, что пути Господни выше человеческого понимания, Аввакум заявляет: «Хотя бы не расцвела смоковница, и не было плода на виноградных лозах, и маслина изменила, и нива не дала пищи, хотя бы не стало овец в загоне и рогатого скота в стойлах, — но и тогда я буду радоваться о Господе и веселиться о Боге спасения моего. Господь Бог — сила моя» (3:17-19).

Аввакум понял, что когда мы не можем понять пути Господни, нам следует избегать зыбучих песков человеческих рассуждений, а стоять в вере на скале Божьей праведности.

Однако понять кое-что в Божьей цели предложения спасения падшему человечеству может помочь обращение внимания на ангелов. В отличие от людей ангелы не были созданы по Божьему образу или как воспроизводящие потомство существа (Матф. 22:30), и когда они пали с Люцифером (Откр. 12:7-9), они пали индивидуально и были немедленно осуждены навсегда в ад без какой-либо возможности искупления.

Бог создал ангелов, чтобы они служили Ему и воздавали Ему славу. Будучи созданы святыми, они имели полное понимание Божьей святости, праведности и величия. Но они не обладали пониманием Его благодати, милости, сострадания и прощения, поскольку эти свойства имеют значение лишь там, где существует вызванное грехом чувство вины. Возможно, по этой причине святые ангелы желали вникнуть в Благоую весть о спасении (1 Пет. 1:12). Но даже святые ангелы не могут во всей полноте восхвалять Бога, поскольку не могут полностью осознать Его величие.

По Своим божественным причинам Бог создал человека существом, производящим потомство. И когда Адам пал и этим самым навлек осуждение на себя и на своих потомков, Бог милостиво даровал путь к спасению, чтобы те, кто испытает Его благодать, могли прославлять Его за это. Апостол Павел заявляет, что именно через искупленных верующих, спасённых людей многообразная премудрость Божья «сделалась известной через Церковь начальствам и властям на небесах», то есть Его небесным ангелам (Ефес. 3:10).

Поскольку цель творения — прославление Бога, то естественно, что Бог наполняет небеса созданиями, которые получили Его благодать и милость, и были восстановлены до Его божественного подобия, чтобы воздавать Ему вечную славу.

ИСТОРИЯ ДОКАЗЫВАЕТ: СМЕРТЬ ЦАРСТВУЕТ СРЕДИ ВСЕХ

Ибо и до закона грех был в мире, но грех не вменяется, когда нет закона. Однако же смерть царствовала от Адама до Моисея и над несогрешившими подобно преступлению Адама, который есть прообраз будущего (5:13-14)

Четвёртая составляющая рассуждений Павла заключается в том, что история подтверждает всеобщность смерти.

Апостол указывает, что ещё до того, как Бог дал закон на горе Синай, грех уже был в мире. Но неспособность людей следовать нормам закона не вменялась против них, потому что в то время у них не было закона. Тем не менее, поскольку смерть царствовала от Адама до Моисея, то есть она была всеобщей, хотя и не было закона, то ясно, что люди были греховны. Все люди от Адама до Моисея были подвержены смерти не как следствие их греховных поступков, нарушавших закон Моисея, которого они ещё не имели, а как следствие их греховной природы.

Поскольку Адам и Ева были изгнаны из Едемского сада после того, как они согрешили, то они больше не имели возможности нарушить единственный Божий запрет. Ни у них, ни у их потомков больше не было доступа к запретному плоду дерева познания добра и зла. Следовательно, для любого человека, жившего до или после Моисея, было невозможно совершить преступление **подобно преступлению Адама**.

Но, что касается принципа человеческой общности, Адам был **прообразом** Иисуса Христа. В рассуждениях Павла эта истина становится переходом к славному Евангелию спасения от греха и смерти, которое Бог предлагает падшему человечеству через Своего возлюбленного Сына.



Христос и царство жизни

22

Но дар благодати — не как преступление. Ибо если преступлением одного подверглись смерти многие, то тем более благодать Божья и дар по благодати одного Человека, Иисуса Христа, преизбыточествуют для многих. И дар — не как *суд* за одного согрешившего; ибо *суд* за одно *преступление* — к осуждению; а дар благодати — к оправданию от многих преступлений. Ибо если преступлением одного смерть царствовала посредством одного, то тем более получающие обилие благодати и дар праведности будут царствовать в жизни посредством одного — Иисуса Христа. Поэтому, как преступлением одного — всем людям осуждение, так праведностью одного — всем людям оправдание к жизни. Ибо как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием Одного сделаются праведными многие. Закон же пришёл после, и таким образом умножилось преступление. А когда умножился грех, стала преизобилывать благодать, чтобы, как грех царствовал к смерти, так и благодать воцарилась через праведность к жизни вечной Иисусом Христом, Господом нашим (5:15-21)

Павел продолжает проводить аналогию между Адамом и Христом, показывая, как жизнь, ставшая возможной для всех людей благодаря искупительной жертве Иисуса, противопоставляется смерти, неизбежной для всех людей вследствие греха Адама. Эту истину апостол обобщает в своём Первом послании в Коринф: «Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут» (1 Кор. 15:22).

Как отмечалось в предыдущей главе, единственное реальное сходство между Адамом и Христом заключено в принципе «один человек — один поступок». То есть, как один грех одного человека Адама поразили грехом всё человечество, так одна жертва одного Человека Иисуса Христа сделала возможным спасение для всего человечества.

В данном отрывке, как бы для рассмотрения всех аспектов этой удивительной аналогии, Павел исследует пять существенных различий между осуждающим поступком Адама и искупительным поступком Христа. Эти поступки отличаются по результату (ст. 15), мере (ст. 16), действительности (ст. 17), сущности (ст. 18-19) и силе (ст. 20-21).

РАЗЛИЧИЕ ПО РЕЗУЛЬТАТУ

Но дар благодати — не как преступление. Ибо если преступлением одного подверглись смерти многие, то тем более благодать Божья и дар по благодати одного Человека, Иисуса Христа, преизбыточествуют для многих (5:15)

Первое различие чётко сформулировано как различие между **даром благодати** Христа и **преступлением** Адама — поступками абсолютно противоположными.

По определению, любой дар бесплатный, но слово *харизма* (**дар**) означает что-либо, данное с особой милостью и расположением, а потому вполне уместно может быть переведено как «**дар благодати**». В случае, когда речь идёт о том, что дано Богу, этот термин обозначает нечто праведное и приемлемое в Его глазах; когда речь идёт о том, что дано Богом, как в данном случае, то он обозначает нечто даваемое абсолютно независимо от человеческих заслуг. В отношении искупительной жертвы Иисуса оба значения могут иметь место. То, что Иисус взошёл на крест, было наивысшим актом Его послушания Отцу, а потому было совершенно приемлемо для Отца. Его восшествие на крест было также наивысшим актом божественной благодати — Его **даром**, предложенным грешному человечеству.

Словом «**преступление**» переведено греческое *параптома*, основное значение которого — отклонение от правильного пути или от нормы. В более общем смысле оно передаёт значение движения в направлении, которое не следовало бы избирать. Один грех Адама, который был передан всем потомкам и который привёл к царствованию смерти в мире, был нарушением одной заповеди, одной нормы послушания, которую дал Бог.

Влияние **дара благодати** и воздействие **преступления** различны по сути. **Преступлением одного**, то есть Адама, **подверглись смерти многие**. Возможно, в качестве параллели Павел использует слово «**многие**» в этом стихе в двух разных значениях. Как будет показано ниже, подобным образом он использует этот термин в ст. 18. Относительно поступка Адама слово «**многие**» означает всеобщность, всеобъемлемость, соответствуя слову

«все» в ст. 12. Поскольку *все* люди без исключения несут в себе природу и знак греха, *все* они без исключения приговорены к смерти (как апостол объяснил в предыдущих главах).

Вкусив плод с дерева познания добра и зла, Адам отступил от Божьих установлений и вошёл в запрещённую Богом область. И вместо того, чтобы по обещанию сатаны уподобиться Богу, человек стал меньше похож на своего Создателя и удалился от Него. И вместо того, чтобы привести человека в Божью сферу, **преступление** Адама привело его и всех его потомков в сферу сатаны.

Сущность сравнения, проводимого Павлом, состоит всё же в том, что один спасительный поступок Христа имел неизмеримо большее влияние, чем один поступок Адама, приведший к проклятию. **«Тем более, — говорит он, — благодать Божья и дар по благодати одного Человека, Иисуса Христа, преизбыточествуют для многих».** Божественное обеспечение искупления — это выражение не только **благодати Бога** Отца, но и **благодати Бога Сына, одного Человека Иисуса Христа.**

Грех Адама принёс смерть. Но **дар по благодати одного Человека, Иисуса Христа,** даёт больше, чем простое возвращение падшего человечества в состояние первоначальной невинности Адама. **Иисус Христос** не только снял проклятие смерти, даровав прощение и очищение от греха, но также дал искупленным возможность иметь часть в Божьей праведности и славе.

Жан Кальвин писал: «Если падение Адама для многих принесло такую погибель, то, тем более, благодать Божия будет действенной для блага многих. Ведь общепризнанно, что Христос более могуществен для спасения, чем Адам для погибели» («Толкование на Послания апостола Павла к Римлянам и Галатам» [Минск, МФЦП, 2007], стр. 137). Божья благодать больше, чем грех человека. Она не только больше, чем первородный грех Адама, который навлёк смерть на всех людей, но и больше, чем все грехи, которые люди когда-либо совершили или совершат.

Можно сказать, что грех Адама, сам по себе разрушительный, всё же имел одномерное действие — он принёс всем смерть. Но следствие искупительного свершения Христа неизмеримо, потому что Он не только возродил человека к духовной жизни, но дал ему истинную жизнь в Боге. Смерть по природе статична и пуста, тогда как жизнь характеризуется деятельностью и полнотой. Только жизнь может **преизбыточествовать.**

В противовес своему употреблению в начале этого стиха по отношению к Адаму, здесь термин «**многие**» передаёт своё обычное значение, относясь только к тем, для кого Христов дар спасения по благодати вступил в силу благодаря их вере в Него. Хотя Павел не упоминает здесь эту определяющую истину, он уже заявил, что верующие, «оправдавшись верой», этой же верой получили доступ к «**благодати, в которой стоим**» (Рим. 5:1-2). Это, несомненно, основная истина Евангелия в том, что касается человека; она лежит в центре учения Павла в 3:21–5:2.

Многие пуритане и реформаты заканчивали свои проповеди или главы толкований утверждением о практической пользе рассматриваемых отрывков. Практическая истина Рим. 5:15 состоит в том, что сила греха, то есть смерть, может быть разрушена, а сила Христа, то есть спасение, неподвластна разрушению. Павел пишет Тимофею о силе «Спасителя нашего Иисуса Христа, разрушившего смерть и явившего жизнь и нетление через Евангелие» (2 Тим. 1:10).

Иисус Христос разрушил силу греха и смерти, обратное же невозможно. Грех и смерть не могут разрушить силу Иисуса Христа. Осуждение греха Адама обратимо, искупление, совершённое Иисусом Христом, — нет. Воздействие поступка Адама окончательно, только если не упразднено Христом. А воздействие жертвы Христа окончательно для верующих и не может быть изменено или упразднено. Мы имеем великую уверенность в том, что, когда мы в Иисусе Христе, мы в Нём навсегда.

РАЗЛИЧИЕ В МЕРЕ

И дар — не как суд за одного согрешившего; ибо суд за одно преступление — к осуждению; а дар благодати — к оправданию от многих преступлений (5:16)

Второе различие между поступком Адама и поступком Христа заключено в их мере. В этом отношении, как и в действительности, Христово оправдание намного больше, чем Адамово осуждение.

В ст. 15 Павел говорит о «преступлении одного», а в ст. 16 — об **одном согрешившем**, то есть о том, кто преступил закон. В первом случае ударение делается на грехе, а во втором — на грешнике. Но основной смысл один и тот же. *Один грех одного человека, совершённый в одно время*, привёл к Божьему суду и осуждению.

Но **дар** Божьей благодати через Иисуса Христа **не как суд**. Божий суд над Адамом и его потомками был лишь за **одно преступление**. А **дар благодати к оправданию** даётся не только от этого единичного преступления, но **от многих преступлений**, и его результатом является не просто восстановление, а **оправдание**.

Джон Мюррей предлагает полезное наблюдение: «Одно преступление потребовало осуждения всех. А дар оправдания по благодати таков, что он должен искупать многие прегрешения; он не был бы даром оправдания по благодати, если бы не изглаживал многие преступления. Следовательно, дар благодати по своей природе и действию обусловлен многими преступлениями, как осуждение по своей природе и действию было обусловлено одним грехом» (*The Epistle to the Romans* [Grand Rapids: Eerdmans, 1965], p. 196).

В этом стихе содержатся две тесно связанные между собой практические истины. Первая заключается в том, что Бог настолько ненавидит

грех, что одного греха достаточно, чтобы осудить весь род человеческий и отделить его от Себя. Это не значит, что первый грех Адама был хуже других его грехов или хуже грехов, которые с тех пор совершают люди. Просто его первый грех был грехом. В то время вкушение запретного плода было единственным грехом, который Адам и Ева могли совершить, потому что Бог дал им лишь одно ограничение. Но любой другой грех, если бы он был возможен, имеет такое же действие. Таким же образом любой грех, когда-либо совершённый любым человеком, равно как и грех Адама, был бы достаточным основанием для осуждения всего рода человеческого. Это действительно отрезвляющая мысль.

Другая истина в ст. 16 ещё более замечательна и непостижима. Она столько же ободряет, сколько первая отрезвляет. Божья любовь к грешнику превосходит Его ненависть к греху. Несмотря на то, что Бог ненавидит грех настолько, что за любой единичный грех может осудить весь род человеческий, Его любящая благодать к человеку настолько велика, что Он дарует искупление не только одному человеку от одного греха, но всем людям от всех грехов. Иисус Христос принял на Себя грехи всего мира. «Бог во Христе примирил с Собою мир, не вменяя *людям* преступлений их» (2 Кор. 5:19).

РАЗЛИЧИЕ В ДЕЙСТВЕННОСТИ

Ибо если преступлением одного смерть царствовала посредством одного, то тем более получающие обилие благодати и дар праведности будут царствовать в жизни посредством одного — Иисуса Христа (5:17)

Третье различие между поступком Адама и поступком Христа касается действенности — способности произвести желаемый результат.

Как уже указал Павел, один грех одного человека Адама привёл к правлению смерти (ст. 12-14). Именно на эту истину указывает союз «если», который имеет здесь значение «поскольку». Уже было установлено, что один греховный поступок Адама принёс царствование смерти. Но едва ли это было *целью* первого греха. И Адам и Ева согрешили не потому, что хотели умереть; они согрешили, поскольку надеялись стать подобными Богу. Их грех принёс результат, совершенно противоположный их ожиданиям, показав, что искуситель обманул их. Как отмечалось выше, вместо того, чтобы стать, как Бог, они утратили и тот образ Божий, который имели.

А один поступок одного Человека Иисуса Христа дал в точности желаемый результат. Божественной целью жертвы Иисуса на кресте было то, чтобы те, кто получает обилие этого не имеющего себе равных действия благодати и дар праведности, царствовали в жизни посредством одного, Который умер за них, то есть Иисуса Христа.

Одномерным итогом одного поступка Адама была смерть, в то время как итогом одного поступка Христа является многомерная жизнь. Хрис-

тос предлагает не просто **жизнь**, но жизнь изобильную, с избытком (ст. 15; ср. Иоан. 10:10). Во Христе искупленные *получают* не только обильную жизнь, но и **праведность** как дар (ср. 2 Кор. 5:21). Они **царствуют** в этой праведной **жизни** вместе со своим Господом и Спасителем. Они обладают праведной, славной, вечной **жизнью** Самого Бога.

Практическое применение этой великой истины заключается в том, что Тот, Кто даровал нам духовную **жизнь**, будет совершать её в нас. «[Я] уверен в том, — заверял Павел филиппийских верующих, — что Начавший в вас доброе дело будет совершать его даже до дня Иисуса Христа» (Фил. 1:6). Великий Бог преобразует и заполняет жизнь. «Итак, кто во Христе, *тот* новое творение; старое прошло, теперь всё новое» (2 Кор. 5:17).

Царствовать в жизни посредством Христа означает также иметь власть над грехом. Позже в этом послании Павел говорит: «Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя. Освободившись же от греха, вы стали рабами праведности» (6:17-18). Как верующие мы знаем по опыту, а также из Писания, что грех всё ещё преследует нас, и мы всё ещё одеты в греховные лохмотья своей прежней природы (см. Ефес. 4:22). Но грех больше не является природой верующего или господином для него. Во Христе мы больше не являемся жертвами греха, мы — победители над ним (1 Кор. 15:57).

РАЗЛИЧИЕ В СУЩНОСТИ

Поэтому, как преступлением одного — всем людям осуждение, так праведностью одного — всем людям оправдание к жизни. Ибо как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием Одного сделаются праведными многие (5:18-19)

Четвёртое различие между поступком Адама и поступком Христа касается их сущности. Эти два стиха подводят итог аналогии между Адамом и Христом.

Слово «**все**» в ст. 18 Павел, по-видимому, использует, как и слово «**многие**» в ст. 15, для параллелизма, хотя в этих двух случаях слова передают разные значения. Как в выражении «подверглись смерти **многие**» в ст. 15 подразумеваются все люди, так и в выражении «**всем людям оправдание к жизни**» имеются в виду исключительно те, кто верит в Христа. Этот стих не учит универсализму, как на протяжении столетий утверждали некоторые. Из других частей послания, включая первые два стиха этой главы, абсолютно ясно, что спасение даётся только тем, кто имеет веру в Иисуса Христа (см. также 1:16-17; 3:22, 28; 4:5, 13).

Главное в учении Павла в этих двух стихах — это то, что сутью **преступления** Адама (ст. 18а) было **непослушание** (ст. 19а), тогда как сутью **праведности** Христа (ст. 18б) было **послушание** (ст. 19б). Когда Бог велел Адаму не есть запретный плод, Адам не послушался и навлёк смерть. Когда

Бог послал Своего едиnorodного Сына в мир на страдания и смерть, то Сын повинился и принёс жизнь.

Словом «**сделались**» переведено греческое *катистеми*, имеющее значение «ставить» или «устанавливать». **Непослушание** Адама была вменено в вину всем его потомкам. Поэтому они **сделались грешными** в том смысле, что юридически стали виновными в Божьих глазах. Подобным образом, но с прямо противоположным результатом **послушание** Христа привело к тому, что верующие в Него **сделались праведными** в Божьих глазах. Следствие Его совершенного **послушания** — безупречная, совершенная праведность — вменено им, делая их юридически праведными.

От начала и до конца земная жизнь Иисуса характеризовалась совершенным послушанием Его Небесному Отцу. Даже в возрасте двенадцати лет Он напомнил Своим земным родителям, что должен заниматься делом Своего Отца (Лук. 2:49). Единственной целью Иисуса на земле было выполнение воли Его Отца (Иоан. 4:34; 5:30; 6:38; ср. Матф. 26:39, 42). В Своём воплощении Он «смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной» (Фил. 2:8).

Послушание Христа божественным повелениям часто называют *активным* послушанием, а Его смерть на кресте — *пассивным* послушанием. Хотя Он совершенно исполнил закон в Своей жизни, Он также подчинился наказанию по закону во всей его ужасной полноте. И активное, и пассивное послушание являются частью совершенной праведности Христа, вменяемой верующим. Поэтому такая праведность удовлетворяет всем требованиям закона, включая его требования о наказании. Как следствие, **послушание** **Одного** обеспечило искупление для **многих**, которые **сделаются праведными** в Божьих глазах. И Бог, Который «оправдывает нечестивого» (Рим. 4:5), может объявить всё ещё грешных верующих полностью праведными, не бросив никакого пятна на Свою праведность, но оставаясь «праведным и оправдывающим верующего в Иисуса» (Рим. 3:26).

Практическое применение этой истины состоит в том, что истинные верующие действительно могут воспеть вместе с Х. Г. Спаффордом его замечательный гимн:

Что в мире сравнится с усладой такой?
Мой грех весь, как есть, целиком,
К кресту пригвождён, и я кровью святой
Искуплен всесильным Христом.

РАЗЛИЧИЕ В СИЛЕ

Закон же пришёл после, и таким образом умножилось преступление. А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать, чтобы, как грех царствовал к смерти, так и благодать воцарилась через праведность к жизни вечной Иисусом Христом, Господом нашим (5:20-21)

Пятое и последнее различие между поступком Адама и поступком Христа касается силы.

Как Павел более подробно объяснит в 7-й главе, силой, побуждающей человека к греху, является **закон**, который **пришёл после, и таким образом умножилось преступление**. Зная, что его обвинят в пренебрежении к закону и в злословии против того, что Сам Бог открыл через Моисея, Павел ясно заявляет, что «закон свят, и заповедь свята и праведна, и добра» (Рим. 7:12). Тем не менее, следствием Божьего закона было то, **преступление умножилось**.

Здесь следует отметить, что Божий закон — обрядовый, нравственный или духовный — никогда, ни в какой век или период, не был средством спасения. Божественно предписанное место, которое он имел в Божьем плане, было дано ему временно. Исследователь Библии Ф. Ф. Брюс отметил: «Закон не имеет постоянной важности в истории искупления» (*The Letter of Paul to the Romans* [Grand Rapids: Eerdmans, 1985], p. 121). Павел уже заявил, что Авраам был оправдан Богом исключительно на основании своей веры — абсолютно вне зависимости от добрых дел, которые он совершил, за несколько лет до своего обрезания и за много столетий до того, как был дан закон (4:1-13).

Закон был дополнительным элементом в Божьем плане искупления и отвечал временной цели, сам по себе никогда не будучи искуплением. Неповиновение закону никогда не осуждало душу на пребывание в аду, а послушание закону никогда не приводило душу к Богу. Грех и осуждение за него были в мире задолго до закона. То же самое можно сказать и о спасении от греха и осуждения.

Бог дал **закон** через Моисея как образец праведности, но не как средство её достижения. Закон не обладает силой производить праведность, но для человека, который принадлежит Богу и искренне желает выполнять Его волю, он служит руководством к праведной жизни.

Закон определяет конкретные преступления, чтобы можно было легче увидеть их греховность, и таким образом способствует тому, чтобы люди легче осознавали себя грешниками. По этой причине **закон** также имеет силу побуждать людей к неправедности, не потому что **закон** зол, а потому что люди злы.

Человек, который читает в парке объявление, запрещающее срывать цветы, а затем рвёт их, проявляет естественный инстинктивный бунт против власти. Это абсолютно нормальное объявление; то, о чём в объявлении идёт речь, абсолютно законно и правильно. Но поскольку оно налагает ограничение на свободу людей поступать так, как им хочется, оно вызывает возмущение и побуждает некоторых поступать так, как в иной ситуации им даже не пришло бы в голову.

Поэтому **закон** является побуждающей причиной как к праведности, так и к неправедности. Беззаконных людей он побуждает к непослушанию и неправедности, к которым они уже предрасположены. Людей

же, которые верят в Бога, закон побуждает к послушанию и праведности.

Снова обращая внимание на истину, что искупительный поступок Христа намного больше, чем приведший к осуждению поступок Адама, Павел торжествует: **«А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать»**. Божья благодать превосходит не только один грех Адама, но все грехи человечества.

Подобно искусному ткачу, Павел в своём гобелене об искупительной истине собирает вместе все нити, заявляя: **«Как грех царствовал к смерти, так и благодать воцарилась через праведность к жизни вечной Иисусом Христом, Господом нашим»**.



Умереть, чтобы жить

23

Что же скажем? Оставаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать? Отнюдь нет. Мы умерли для греха. Как же нам жить в нём? Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, чтобы, как Христос воскрес из мёртвых славой Отца, так и нам ходить в обновлённой жизни. Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть *соединены и подобием* воскресения, зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, чтобы нам не быть уже рабами греха; ибо умерший освободился от греха. Если же мы умерли со Христом, то верим, что и жить будем с Ним, зная, что Христос, воскреснув из мёртвых, больше не умирает — смерть больше не имеет над Ним власти. Ибо, что Он умер, то умер однажды для греха; а что живёт, то живёт для Бога (6:1-10)

В ранней юности Джон Ньютон убежал из Англии и поступил в команду невольничьего корабля. Однако несколько лет спустя он сам оказался невольником и был отдан в услужение чёрной жене белого работорговца в Африке. С ним жестоко обращались, и он питался объедками со стола этой женщины и диким бататом, который выкапывал по ночам. После побега Джон некоторое время жил среди туземцев, а впоследствии ему удалось самому стать морским капитаном, став которым, он вёл крайне несправедливую и распутную жизнь. Но после своего чудесного обращения в 1748 году он

возвратился в Англию и стал самоотверженным и неутомимым проповедником Евангелия в Лондоне. Джон Ньютон оставил потомкам множество гимнов, которые и сегодня являются одними из самых популярных гимнов в мире. Самый известный и самый любимый из них — это гимн «О, благодать, спасён тобой!» Впоследствии он стал пастором одной из церквей в Англии, а на его могиле до сих пор можно прочесть эпитафию, которую он сам заранее составил (*Out of the Depths: An Autobiography* [Chicago, Moody, n.d.], p.151):

Джон Ньютон, церковнослужитель,
некогда безбожник и нечестивец,
слуга рабов в Африке,
милостью нашего Господа и Спасителя Иисуса Христа
был спасён, восстановлен, прощён
и поставлен проповедовать веру,
которую так долго старался истреблять.

Как такой испорченный, провозгласивший себя врагом веры человек в конечном счёте смог прийти к тому, чтобы сказать вместе с Павлом: «Благодарю давшего мне силу Христа Иисуса, Господа нашего, что Он признал меня верным, определив на служение, меня, который прежде был богохульником, и гонителем, и обидчиком, но помилован» (1 Тим. 1:12-13a)? Как Павел мог обращаться к коринфским верующим как к «освящённым во Христе Иисусе, призванным святым» (1 Кор. 1:2) и в то же время говорить им: «Или не знаете, что неправедные Царства Божьего не наследуют? Не обманывайтесь: ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни корыстолюбцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни грабители — Царства Божьего не наследуют. *И такими были некоторые из вас*» (6:9-11a, курсив добавлен)? Павел сразу же даёт ответ, напоминая им, что они «оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего» (ст. 11б).

Эти и другие жизненно важные вопросы апостол исследует в 6–8 главах Послания к Римлянам. В этом разделе он даёт новое развитие своему учению о спасении и его практическом влиянии на спасённых. После широкого обсуждения человеческого греха и искупления через Христа апостол переходит к теме святости верующих — праведной жизни, которую Бог требует от Своих детей и которую даёт им, — жизни в послушании Его Слову, проводимой в силе Его Духа.

В своём послании к галатийским церквям апостол Павел даёт краткое, но прекрасное изложение божественного принципа, делающего преображённую жизнь возможной. Он говорит: «Я сораспялся Христу, и уже не я живу, но живёт во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верой в Сына Божьего, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня» (Гал. 2:19-20).

В Рим. 6:1-10 в своей начальной защите святой жизни верующего Павел связывает три составляющие: соперник (ст. 1), ответ (ст. 2), аргументы, объясняющие и защищающие ответ (ст. 3-10).

СОПЕРНИК

Что же скажем? Оставаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать? (6:1a)

Как это неоднократно бывало, Павел предвидел главные возражения своих критиков. Задолго до написания послания он и Варнава, и без сомнения остальные апостолы, учителя и пророки, уже сталкивались со значительным противодействием проповеди о спасении по благодати только через веру. Типичный религиозный еврей того времени не мог понять, как можно угодить Богу без строгой приверженности Моисеевому и раввинскому закону. Для евреев следование этому закону было воплощением благочестия.

В то время, как Павел и Варнава проповедовали в Антиохии Сирийской, некоторые евреи, исповедовавшие веру в Христа, «пришедшие из Иудеи, учили братьев: „Если не обрежетесь по обряду Моисееву, не можете спастись“. Когда же возникло разногласие и немалый спор у Павла и Варнавы с ними, то поручили Павлу и Варнаве, и некоторым другим из них отправиться по этому делу к Апостолам и пресвитерам в Иерусалим» (Деян. 15:1-2). Когда эти двое прибыли в Иерусалим, то некоторые другие евреи, заявлявшие, что они христиане, а также группа следующих букве закона фарисеев выступили против их учения «и говорили, что должно обрезать язычников и заповедовать соблюдать закон Моисеев» (Деян. 15:5). На ставшем следствием этого спора соборе в Иерусалиме Пётр смело заявил: «[Бог] не положил никакого различия между нами [евреями] и ими [язычниками], верой очистив сердца их. Что же вы ныне искушаете Бога, желая возложить на шею учеников иго, которого не могли понести ни отцы наши, ни мы? Но мы веруем, что благодатью Господа Иисуса Христа спасёмся, как и они» (Деян. 15:9-11). После дальнейших разъяснений Павла и Варнавы и после заключительного слова Иакова собор единодушно признал, что послушание закону Моисея никак не влияет на спасение и не должно быть обязательным ни для какого верующего, ни для язычника, ни даже для еврея (см. ст. 12-29).

Несколько лет спустя, вернувшись в Иерусалим после сбора пожертвований среди множества церквей из язычников для нуждающихся верующих в Иудее, Павел, желая снискать расположение незрелых еврейских верующих, а также уменьшить вражду со стороны неверующих иудеев, пошёл в храм, чтобы совершить обет. Некоторые неверующие евреи из Азии, увидев его в храме, ложно предположили, что он осквернил храм, введя язычников в запрещённую часть храма. Они едва не вызвали беспорядков

в городе, когда кричали: «Мужья израильские, помогите! Этот человек всех повсюду учит против народа и закона, и места этого; притом и еллинов ввёл в храм и осквернил святое место это» (Деян. 21:28-36).

Павел также знал о другой крайности — некоторые читатели неправильно истолкуют его утверждение, что, «когда умножился грех, стала преизобиловать благодать» (Рим. 5:20). Они будут безрассудно обвинять его в том, что он учит, будто грех прославляет Бога, вызывая усиление Его благодати. Если это так, рассуждали они, то люди не просто вольны, но *обязаны* грешить, чтобы дать возможность Богу преизобильно явить Свою благодать. Если всё спасение от Бога и всё по благодати и если Бог прославляется раздаянием благодати, то грешное сердце может быть склонно считать так: «Чем больше греха, тем больше благодати; поэтому людям следует грешить без ограничения». Или, подобно другим, решить: «Если Богу приятно оправдывать нечестивых, о чём ясно говорится в Рим. 4:5, то учение о благодати обещает награду за нечестие, поскольку это даёт Богу больше возможностей проявить Свою благодать».

Именно такое извращённое толкование проповедовал печально известный Григорий Распутин, религиозный советник семьи Романовых, правившей в России в конце XIX — начале XX столетия. Он проповедовал (и сам был примером) антиномианский взгляд на спасение посредством многократного греха и ложного покаяния. Он верил в то, что чем больше человек грешит, тем больше Господь даёт ему благодати. Так что чем больше человек бесконтрольно грешит, тем больше он даёт возможностей Богу прославиться. Распутин заявлял, что если вы просто обычный грешник, то не даёте Богу возможности продемонстрировать Свою благодать, поэтому вам необходимо быть *отъявленным* грешником.

Павел уже отвергал подобное утверждение: «Если же наша неправедность открывает праведность Божью, то что скажем? Не будет ли Бог несправедлив, когда изъясляет гнев? (Говорю по человеческому *рассуждению*.)». И тут же эмфатически отвечает на свой собственный вопрос: «Отнюдь нет. Ибо *иначе* как Богу судить мир?» (Рим. 3:5-6). Далее апостол прямо осуждает тех, кто продвигает извращённую идею «делать... зло, чтобы вышло добро» (ст. 8).

Евреи-законники обвиняли апостола именно в таком виде антиномизма, в отрицании Божьего закона и в отстаивании морального и духовного права поступать так, как хочется, — якобы оправдываясь тем, что такая жизнь, по сути, прославляет Бога. Этим противникам было особенно трудно принять мысль о спасении на основании только веры, независимо от дел. Добавить к этому учению идею о том, что умножение греха каким-то образом умножает Божью благодать, означало бы соединить проклятие с ещё худшим проклятием. Однако, пытаясь защитить веру от нависшей над ней опасности, они привнесли другую опасность: идею о том, что спасение, так же как и духовность, даже для верующих в Иисуса Христа происходит от следования внешним законам.

На протяжении истории Церкви некоторые христианские группы впадали в подобные ошибки, настаивая на том, что для истинного благочестия необходимо выполнение бесчисленного количества созданных людьми правил и обрядов. Люди считали, что защищают и поддерживают чистое Евангелие благодати, действующей только через веру, в то же время добавляя законнические требования собственного изобретения в виде крайней обрядности или строго предписанных правил поведения.

Церковь также всегда подвергалась опасности осквернения лжеверующими, которые безнравственно использовали свободу Евангелия для оправдания греха. Иуда писал: «Вкрались некоторые люди, издревле предназначенные к этому осуждению, нечестивые, обращающие благодать Бога нашего в повод к распутству и отвергающие единого Владыку Бога и Господа нашего Иисуса Христа» (Иуд. 4).

Здесь Павел наносит смертельный удар по этому типу антиномизма, однако делает это, не уступая ни пяди тем, кто отрицает, что Божьей благодати достаточно для спасения. Ведомый Святым Духом, апостол избегает крайностей законничества с одной стороны и вседозволенности — с другой. Он не отказывается ни от Божьей благодати в угоду законничеству, ни от Божьей праведности в угоду вседозволенности.

Как ясно показано на страницах Писания от Бытия и до Откровения, спасительные взаимоотношения с Богом неразрывно связаны со святой жизнью, а святая жизнь возможна только благодаря Божьей силе, действующей в сердце и через сердце истинного верующего. В Божьем искупительном действии в сердце человека истинная святость — это такой же дар Божий, как и рождение свыше, и духовная жизнь, которую оно приносит. Жизнь, которая в своей основе не отмечена святостью, не может притязать на спасение. Действительно, ни один верующий не станет безгрешным до тех пор, пока не придёт к Господу в результате смерти или взятия на небо живым, но мнимый верующий, который в непослушании упорно пренебрегает господством Христа и Его нормами праведности, не может надеяться на Христа как Спасителя. Именно эту главную истину Евангелия Павел убедительно отстаивает в Рим. 6–7.

В свете доминирующего антиномизма наших дней верующим очень важно понимать мысль о неразрывной связи между оправданием и освящением как составляющими спасения; между новой жизнью в Христе и жизнью святости, которой требует и которую даёт Христос. Из-за своих небиблейских учений о поверхностной вере, а также из-за мирского образа жизни как слугителей, так и рядовых верующих многие церкви, называющие себя евангельскими, имеют мало доказательств как искупления, так и святости, которая непременно сопутствует спасительной благодати.

«Что же скажем в ответ на такие глупые утверждения? — спрашивает апостол, риторически добавляя, — оставаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать?» Слово *эпимено* (остаться) имеет значение привычного постоянства. Иногда оно обозначало ситуацию, при которой человек

намеренно жил в определённом месте, делая его местом своего постоянного проживания. Именно это слово использовал Иоанн по отношению к некоторым иудейским вождям, упорствовавшим в попытках заставить Христа вступить в противоречие с законом Моисея (Иоан. 8:7).

Павел говорит не о грехах, совершаемых верующими время от времени вследствие слабости и несовершенства плоти. Он говорит о намеренном, обдуманном совершении греха, ставшем нормой жизни.

До спасения **грех не может** быть ничем иным, как установившимся образом жизни, поскольку грех в лучшем случае пятнает всё, что делает несчастный человек. Но верующий, который имеет новую жизнь и в котором пребывает Дух Божий, не имеет оправданий для того, чтобы **оставаться** постоянно **в грехе**. Может ли он жить в таком же послушании греху, в каком он был до спасения? Выражаясь богословскими терминами, может ли оправдание существовать отдельно от освящения? Может ли человек получить новую жизнь и продолжать жить по-старому? Неужели Божье искупление не даёт терпение и силу тем, кто искуплен? Другими словами, может ли человек, который упорствует, живя как дитя сатаны, быть воистину возрождённым дитём Божиим? Многие говорят: «Да». Павел заявляет: «Нет», и ст. 2 эмфатически это утверждает.

ОТВЕТ

Отнюдь нет. Мы умерли для греха. Как же нам жить в нём? (6:16-2)

Тотчас отвечая на свой собственный вопрос, Павел восклицает с очевидным ужасом: «**Отнюдь нет**». Выражение *me genoito* («**отнюдь нет**») буквально означает «да не будет такого никогда»; это было самое сильное выражение отрицания в древнегреческом языке. Только в посланиях Павла это выражение используется около 14 раз. Апостол уже использовал его три раза в 3-й главе Послания к Римлянам (ст. 4, 6, 31) и будет использовать ещё 6 раз (см. 6:15; 7:7, 13; 9:14; 11:1, 11). Оно несёт в себе смысл возмущения, что такая мысль вообще может возникнуть.

Само предположение, что грех может каким-то образом быть приятным Богу или прославить Его, было ненавистно Павлу. Эта ложь слишком очевидна, чтобы заслуживать детального опровержения. Она заслуживает лишь осуждения.

Но чтобы читатели не подумали, что он избегает сложной проблемы, апостол, кажется, почти кричит о том, почему мнение, что грех приносит славу Богу, мерзкое и абсурдное. Здесь он не вдаётся в рассуждения, а использует короткий, привлекающий внимание риторический вопрос: «**Мы умерли для греха. Как же нам жить в нём?**»

Павел не признаёт утверждение своих противников сколько-либо заслуживающим доверия. Сейчас он не обсуждает истину, а провозглашает её. Человек, который жив во Христе, **умер для греха**, и немислимо и проти-

воречиво предполагать, что верующий впредь сможет **жить в** грехе, от которого он был освобождён смертью. Божья благодать дана с единственной целью спасения от греха, и только крайне развёрнутый ум, используя крайне извращённую логику, может доказывать, что пребывание в грехе, от которого человек был предположительно спасён, каким-то образом прославляет святого Бога, Который отдал Своего Сына, чтобы освободить людей от всякой неправедности.

По той же причине следует признать, что человек, который **умер** для какого-либо образа жизни, больше не может **жить в нём**. Апостол Павел говорил не о нынешнем состоянии верующего как ежедневно умирающего для греха, а о произошедшем в прошлом действии (*апотнеско*, второе действительное время аорист) наступления смерти для греха. Павел говорит, что для христианина невозможно пребывать в постоянном состоянии греховности. Действие в этом смысле совершилось раз и навсегда.

Опять-таки, человек, по определению, не умирает снова и снова. Если его смерть реальна, то она окончательна. Человек, который действительно **умер для греха**, не может **жить в нём**. И в духовной, и в физической сфере смерть и жизнь несовместимы. Следовательно, ни из логических соображений, ни из богословских духовная жизнь не может сосуществовать с духовной смертью. Мысль о том, что христианин может постоянно жить в грехе, не только не библейская, но лишена здравого смысла. Христиане, конечно же, могут совершить множество грехов, которые они совершали до спасения, но они *не* могут жить постоянно в этих грехах, как жили раньше. «Всякий, рождённый от Бога, не делает греха, — заявляет Иоанн, — потому что семя Его пребывает в нём; и он не может грешить, потому что рождён от Бога» (1 Иоан. 3:9). Это означает, что христианам не только *не следует* продолжать жить в грехе, но они и *не могут* так жить.

Апостол недвусмысленно говорит о преизобилии Божьей благодати. Но истина о том, что «когда умножился грех, стала преизобиловать благодать» (5:20б), сосредотачивает внимание на Божьей благодати и восхваляет её, а не человеческий грех. Это говорит о том, что не существует ни одного слишком большого греха, чтобы Бог не мог простить его, и даже все грехи всего человечества всех времён — прошлого, настоящего и будущего — с избытком покрываются неизмеримым обилием Божьей благодати, проявленной в искуплении.

Далее Павел заявляет так же недвусмысленно, что подлинно оправданная жизнь *является и всегда будет* освящённой жизнью. В систематическом богословии, чтобы сделать Божий труд искупления более понятным для ограниченного человеческого ума, мы часто говорим об освящении как о действии, следующем за оправданием. Конечно же, в некотором смысле это так, поскольку оправдание включает в себя то, что часто называется юридической декларацией о праведности — мгновенной, полной и вечной. Но оправдание и освящение — это не различные стадии в спасении; скорее, это разные стороны непрекращающегося Божьего труда искупления в

жизни верующего, в результате которого Он не только объявляет человека праведным, но воссоздаёт его, чтобы он стал праведным. Святость — это такой же труд Бога в верующем, как и любая другая составляющая искупления. Когда человек получает искупление, Бог не только объявляет его праведным, но и начинает развивать в нём праведность Христа. Таким образом, спасение — это не просто юридическое действие, но оно неизбежно приводит к чудесному преобразению.

Возрастание в христианской жизни — это всегда процесс, который не может быть завершён «до дня Иисуса Христа» (Фил. 1:6). Но не бывает такого истинного обращённого в Христа, в котором свершилось бы оправдание, но не началось юридическое и практическое освящение. Другими словами, *не* может быть разрыва между оправданием и освящением. Однако всегда неизбежно существует абсолютный и окончательный разрыв между прошлой личностью и нынешней. В Христе старая личность стала трупом; а труп, по определению, не может иметь признаков жизни.

Ветхий человек, прежнее «я» — это невозрождённая личность. Он не частично праведен и частично грешен, а полностью грешен, не имея и малейшей *внутренней* способности стать праведным и угодным Богу. Новый человек, напротив, — это духовно возрождённая личность. Он стал угодным Богу через Иисуса Христа, и его новая природа *полностью благочестива и праведна*. Он ещё не совершенен и не прославлен, но уже духовно жив, и святость совершает в нём свой труд. Новый человек *продолжит* возрастать в этой святости, и не важно, что это может происходить медленно, с задержками, поскольку по самой своей природе жизнь подразумевает рост. Д-р Дональд Грей Барнхауз писал: «Святость начинается там, где кончается оправдание, а если святости нет, то мы вправе заподозрить, что оправдание не начиналось» (*Romans*, vol. 3 [Grand Rapids: Eerdmans, 1961], 2:12).

Следовательно, нет такого понятия, как оправдание без освящения. Нет такого понятия, как благочестие, не проявляющее себя в повседневной жизни. Истинно спасённый человек живёт новой и благочестивой жизнью в новой и благочестивой сфере. Отныне и навсегда он живёт в Божьей атмосфере благодати и праведности, и больше он не сможет жить в сатанинской атмосфере эгоизма и греха. Как греховный, невозрождённый человек не может скрыть проявлений своей природы, так не может сделать этого и духовно возрождённый человек.

Спасение — это не только объявление, но и преобразование, и не только юридическое, но и фактическое. Христос умер не только за то, что мы сделали, но и за то, чем мы являемся. Павел говорит верующим: «Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге» (Кол. 3:3). Ещё яснее он заявляет, что «кто во Христе, *тот* новое творение; старое прошло, теперь всё новое» (2 Кор. 5:17).

Поэтому фраза «умерли для греха» выражает основополагающую идею всей главы, остальная часть которой, по сути, развивает главную истину.

Невозможно быть живым во Христе и одновременно живым для греха. Это не значит, что верующий в какой-либо момент времени на этой земле совершенно отделён от господствующей силы греха, от греховной жизни, ради избавления от которой умер Христос. Смысл этого важнейшего факта раскрывается в следующем тексте.

АРГУМЕНТЫ

Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, чтобы, как Христос воскрес из мёртвых славой Отца, так и нам ходить в обновлённой жизни. Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть *соединены* и *подобием* воскресения, зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, чтобы нам не быть уже рабами греха; ибо умерший освобождился от греха. Если же мы умерли со Христом, то верим, что и жить будем с Ним, зная, что Христос, воскреснув из мёртвых, больше не умирает — смерть больше не имеет над Ним власти. Ибо, что Он умер, то умер однажды для греха; а что живёт, то живёт для Бога (6:3-10)

Мнение, что верующий может славить Бога, оставаясь в грехе, очевидно, было распространено в римской церкви и в других местах, иначе Павел не уделил бы ему столько внимания. В серии из четырёх логических, последовательных принципов Павел строит свои рассуждения на основе сказанного в ст. 2, что человек, умерший для греха, не может продолжать жить в нём.

МЫ КРЕЩЕНЫ В ХРИСТА

Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса (6:3а)

Первый принцип состоит в том, что все истинные христиане **крестились во Христа Иисуса**.

Когда Иоанн Креститель крестил в воде для покаяния в грехе, ясной и очевидной целью было обращение к праведности. Принимая крещение Иоанново, грешник отрекался от своих грехов и посредством символического обряда очищения отождествлял себя с Мессией и Его праведностью. Крещение уникальным образом представляло отождествление.

Кеннет С. Уэст определяет данное конкретное использование слова *баптизо* (**крестившиеся**) как «введение или помещение человека или вещи в новое окружение или в союз с чем-то другим так, чтобы изменить его состояние или взаимоотношения с предыдущим окружением или состоянием» (*Romans in the Greek New Testament* [Grand Rapids: Eerdmans, 1955], pp. 96-97).

В своём Первом послании в Коринф Павел говорит об израильтянах, которые крестились в Моисея (1 Кор. 10:2), что символизировало отождествление или прочное единство с Моисеем как с Божиим представителем и вождём и признание его власти над собой. Благодаря этому отождествлению и подчинению они участвовали в руководстве, в последующих благословениях и в славе Моисея. Верующий израильтянин как бы сливался с Моисеем, который слился с Богом. Подобным образом, но неизмеримо глубже и более постоянно, **все мы**, то есть все христиане, **крестились во Христа Иисуса**. То есть мы навсегда погрузились в Него, чтобы стать одним целым с Ним. Здесь следует отметить, что греческое слово, как и сама концепция, предусматривает водное крещение погружением в воду.

В других местах Павел указывает на важность водного крещения в послушании прямым указаниям Господа (см. 1 Кор. 1:13-17 и Ефес. 4:5). Но здесь он ссылается только на внешний символ крещения. Метафорически он говорит о духовном погружении верующих в Христа через Святого Духа, о внутреннем единстве верующего с Господом. Именно эту истину имел в виду Иисус, когда сказал: «И вот, Я с вами во все дни до скончания века» (Матф. 28:20), и которую Иоанн описывал как «наше общение — с Отцом и Сыном Его, Иисусом Христом» (1 Иоан. 1:3). В Первом послании к Коринфянам Павел говорит о том, что верующий есть один дух с Христом (1 Кор. 6:17), а галатийским верующим он объясняет, что «все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись» (Гал. 3:27). В каждом случае подразумевается полное единство с Христом.

Именно в свете этой непостижимой истины Павел столь строго осуждает половую распущенность некоторых коринфских верующих, с негодованием восклицая: «Разве не знаете, что ваши тела — это члены *тела* Христа? Итак, возьму ли то, что принадлежит Христу, чтобы отдать блуднице? Никак нет!» (1 Кор. 6:15).

Как уже неоднократно отмечалось в этом толковании, спасение выражается не только в том, что Бог считает грешника праведным, но и в том, что Он *дарует* ему новый праведный характер или природу. Праведность верующего в Христе — это и земная, и небесная реальность, иначе она не была бы реальностью вовсе. Его новая жизнь — это божественная жизнь. Вот почему для истинного верующего невозможно продолжать жить прежней греховной жизнью, как это было до спасения.

Многие истолковывают доводы апостола в Рим. 6:3-10 как ссылку на водное крещение. Однако Павел просто использует физическую аналогию водного крещения, чтобы преподать духовную истину о единстве верующего с Христом. Водное крещение является внешним отождествлением внутренней реальности — веры в смерть, погребение и воскресение Иисуса. Павел не пропагандировал спасение посредством водного крещения; это противоречило бы всему, что он сказал о спасении через благодать, а не по делам, в 3–5 главах Послания к Римлянам (где нет никакого упоминания о водном крещении).

Водное крещение — это открытое свидетельство о вере в Бога. Апостол Пётр говорил, что крещение — это признак спасения, поскольку оно даёт внешнее свидетельство о внутренней вере в Христа (1 Пет. 3:21). В Тит. 3:4-5 говорится то же самое: «Когда же явилась благодать и человеколюбие Спасителя нашего Бога, Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сделали, а по Своей милости, через омовение возрождения и обновления Святым Духом». В Деян. 22:16 Павел говорит: «Итак, что ты медлишь? Встань, крестись и омой грехи твои, призвав имя Господа Иисуса». В этих стихах не говорится, что человек спасается водой, но что водное крещение — это символ искренней спасительной веры.

Римские верующие были хорошо осведомлены о символе крещения. Когда Павел говорит: «**Неужели не знаете**», то фактически имеет в виду: «Неужели вы не понимаете значения своего собственного крещения? Неужели вы забыли, что символизирует ваше крещение?» Они не понимали, что водное крещение символизирует духовную реальность погружения в Иисуса Христа. Трагедия состоит в том, что многие ошибочно принимают символ водного крещения в качестве средства спасения, а не его подтверждения. Подменить реальность образом — значит уничтожить реальность, которой в данном случае является спасение по благодати только через веру в Христа.

МЫ ОТОЖДЕСТВЛЕННЫ В СМЕРТИ И ВОСКРЕСЕНИИ ХРИСТА

в смерть Его крестились? Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, чтобы, как Христос воскрес из мёртвых славой Отца, так и нам ходить в обновлённой жизни. Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения (6:3б-5)

Второй подчёркиваемый Павлом принцип развивает первый. Все христиане отождествляются не только с Христом, но и с Его смертью и воскресением.

Исходный элемент второго принципа состоит в том, что все истинные верующие **крестились в Его [Христа] смерть**. Это исторический факт, восходящий к нашему соединению с Ним на кресте. И причина того, что **мы погреблись с Ним крещением в смерть**, состоит в том, чтобы, как **Христос воскрес из мёртвых славой Отца, так и нам ходить в обновлённой жизни**. Это исторический факт, восходящий к нашему соединению с Ним в воскресении.

Эта истина слишком удивительна, чтобы полностью её понять, но её основополагающая и очевидная реальность состоит в том, что мы умерли с Христом, чтобы иметь жизнь через Него и жить, как Он. И снова Павел подчёркивает не столько безнравственность, сколько невозможность для нас продолжать жить так, как мы жили до того, как были спасены. Пове-

рив в Иисуса Христа как Господа и Спасителя, мы были непостижимым божественным чудом как бы перенесены на две тысячи лет назад, участвовали в **смерти** нашего Спасителя и были **погребены с Ним**. Похороны были свидетельством смерти. Целью этого божественного действия, состоящего в проведении нас через **смерть** (заплатившую наказание за наш грех) и воскресение с Христом, было дать нам способность с этого времени **ходить в обновлённой жизни**.

Замечательный богослов Чарльз Ходж обобщил это так: «Не может быть участия в жизни Христа без участия в Его смерти, и мы не можем насладиться благами Его смерти, если не будем участниками Его жизни. Чтобы стать святыми, мы должны примириться с Богом. Мы не можем примириться и не стать святыми» (*Commentary on the Epistle to the Romans* [Grand Rapids: Eerdmans, n.d.], p. 195).

Как жизнь воскресшего Христа была бесспорным следствием Его жертвенной смерти за наш грех, так святая жизнь верующего в Христе является бесспорным следствием его смерти для греха в Христе.

Словом «**обновлённый**» переведено греческое *кайрос*, означающее качественную новизну в характере в отличие от слова *неос*, обозначающего лишь новизну во времени. Подобно тому, как наша прежняя жизнь характеризовалась грехом, так наша новая жизнь характеризуется теперь праведностью. Писание изобилует описаниями новой духовной жизни верующего. О нас сказано, что мы получили новое сердце (Иез. 36:26), новый дух (Иез. 18:31), новую песню (Пс. 39:4) и новое имя (Откр. 2:17). Мы названы новым творением (2 Кор. 5:17; Гал. 6:15) и новым человеком (Ефес. 4:24).

Продолжая утверждать истину о том, что этот союз с Христом в Его смерти даёт новую жизнь, новый образ жизни, Павел говорит: «**Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения**». Другими словами, поскольку старая жизнь умерла, неизбежно родилась новая.

Епископ Хендли Маул красноречиво заявил:

Мы получили примирение, чтобы теперь не уйти от Бога, как освобождённые из тюрьмы, но ходить с Богом как Его дети в Его Сыне. Поскольку мы оправданы, то должны быть святыми, отделёнными от греха, отделёнными для Бога; не просто показывая, что наша вера реальна и, следовательно, мы имеем законную безопасность, но что мы оправданы именно для этой цели, чтобы нам быть святыми...

Гроздь винограда на лозе — это не просто живой знак того, что это лоза и что она жива; они являются плодом, ради которого лоза существует. Не следует думать, что грешник должен получить оправдание и жить для себя. Это глубочайшее нравственное противоречие, и оно не может быть принято без совершения фундаментальной ошибки во всём духовном мировоззрении человека (*The Epistle to the Romans* [London: Pickering & Inglis, n.d.], pp. 160-161).

НАШЕ ГРЕХОВНОЕ ТЕЛО УНИЧТОЖЕНО

зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, чтобы нам не быть уже рабами греха; ибо умерший освободился от греха (6:6-7)

Третий принцип, на который обращает внимание Павел, состоит в том, что старая греховная природа была уничтожена. Фраза «**зная то**» — это, очевидно, обращение к тому, что должно быть общеизвестно верующим, которым и о которых говорит Павел. «Вы должны хорошо понимать, — говорит он, — что в Христе вы уже не такие, какими были до спасения. Вы имеете новую жизнь, новое сердце, новую духовную силу, новую надежду и бесчисленное множество других новых вещей, которых не было в вашей прежней жизни». Когда Христос искупил нас, **ветхий наш человек был распят с Ним**, то есть убит и разрушен.

«**Ветхий**» — это перевод не слова *архаиос*, просто означающего хронологический возраст, а *палаиос*, описывающего нечто абсолютно изношенное и бесполезное, чему место только на свалке. По всем практическим причинам он разрушен. В процитированном выше отрывке из Послания к Галатам Павел заявляет: «Я сораспялся Христу, — то есть моё старое „я“ мертво и больше не существует, — и уже не я живу, но живёт во мне Христос» (Гал. 2:19-20). Иными словами, наша новая жизнь как христиан — это не переделанная прежняя жизнь, а новая, Богом дарованная жизнь, жизнь Самого Христа.

Если сравнить разные места в Писании, что ответственное изучение всегда стремится делать, то становится ясно, что «ветхий человек», о котором Павел говорит в 6-й главе Послания к Римлянам, — это никто иной, как неспасённый, описанный по типу Адама человек в 5-й главе, человек вне божественного искупления и новой жизни, которую оно приносит.

Дуалистическая точка зрения, что христианин обладает двойственной природой, использует небиблейскую терминологию и может привести к восприятию, крайне разрушительному для святой жизни. Некоторые придерживающиеся подобных взглядов опускаются до извращённой крайности гностиков дней Павла, утверждая, что поскольку злая сущность человека не поддаётся контролю или изменению, и поскольку она всё равно будет уничтожена в будущем, то не имеет большого значения, что вы ей позволяете делать. Имеют значение лишь «духовные» вещи, такие как мысли и намерения. Неудивительно, что в общинах, где царит подобная философия, безнравственное поведение среди членов общины и её служителей — обычное дело, и церковная дисциплина там, как правило, отсутствует.

Павел заявляет, что хорошо осведомлённые верующие понимают такой извращённый взгляд на христианскую свободу как ложный и разрушительный, и такой взгляд должен быть осуждён как неприемлемый в церкви. В Рим. 6:6 Павел упоминает три удивительные истины, которые

должны защитить верующих от таких ложных взглядов на старую и новую природу.

Первая истина состоит в том, что наше старое «я» было **распято с Ним**, то есть с Христом. Распятие не просто причиняет сильнейшие страдания, оно приносит смерть. Быть распятым — значит умереть. **Ветхий человек** каждого верующего был **распят с Господом**, в противном случае он не был бы спасён. Нет такого понятия, как истинный христианин, который не умер с Христом.

В Послании к Ефесянам Павел подробно пишет о ветхом или прежнем человеке. Он говорит верующим: «Но вы не так познали Христа; потому что вы слышали о Нём и в Нём научились — так как истина в Иисусе — отложить прежний образ жизни ветхого человека, истлевающего в обольстительных похотях, а обновиться духом ума вашего и облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины» (Ефес. 4:20-24). *Новое «я» христианина действительно соответствует подобию Божьему!*

Как отмечал Джон Мюррей и другие исследователи Нового Завета, глаголы «отложить» (ст. 22) и «облечься» (ст. 24) — это перевод греческих инфинитивов, которые в данном контексте следует толковать как инфинитивы следствия. Другими словами, Павел не увещает и не повелевает, а скорее заявляет о том, что уже совершено и завершено. Поэтому Мюррей переводит ст. 22 следующим образом: «Так что вы отложили прежний образ жизни ветхого человека» (*Principles of Conduct* [Grand Rapids: Eerdmans, 1957], see pp. 211-219).

Другой богослов, епископ Хендли Маул, перевёл этот стих так: «Наш ветхий человек, наше прежнее состояние вне Христа и под главенством Адама, в грехе и в моральном рабстве, был распят вместе с Христом» (*The Epistle to the Romans* [London: Pickering & Inglis, n.d.], p. 164). Ещё один проповедник и толкователь, покойный Мартин Ллойд-Джонс, так перевёл этот стих: «Не продолжайте жить так, как будто вы всё ещё являетесь этим ветхим человеком, поскольку этот ветхий человек умер. Не живите так, будто он всё ещё здесь» (*Romans: An Exposition of Chapter 6* [Grand Rapids: Zondervan, 1972], p. 64).

Даже если принять ст. 22 в качестве повеления, то это не повеление отвергнуть диктат нашей прежней природы, которая, как уже заявил апостол, распята и мертва, а потому не может больше влиять на нас. Это, скорее, повеление не следовать оставшимся воспоминаниям о грешных путях этой природы, как если бы мы всё ещё находились под её злым господством.

Снова заявляя о том, что истинные верующие уже избавлены от присутствия и контроля своей прежней греховной сущности, Павел говорит галатийской церкви: «Те, которые Христовы, *распяли* плоть со страстями и похотями» (Гал. 5:24, курсив добавлен).

В отчасти параллельном отрывке в Послании к Колоссянам Павел ясно говорит о том, что оставление верующим прежней сущности — свершив-

шийся факт, что-то такое, что уже необратимо осуществилось. «Не говорите лжи друг другу, — призывает он, — если сняли с себя ветхого человека с делами его и оделись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его» (Кол. 3:9-10). Это не означает, что каждый верующий в Колоссах был абсолютно зрел и смог получить абсолютную власть над остатками ветхого человека. Павел, скорее, говорил о том, что *каждый* верующий на любом уровне зрелости может заявить, что *уже* снял с себя ветхого человека «с делами его». Точно так же его новый человек в Христе уже «обновляется» в соответствии с образом Самого Бога, возродившего его.

Вторая великая истина, которую приводит Павел в ст. 6 в отношении старой и новой склонности, — это истина о том, **чтобы упразднено было тело греховное**. Слова «**чтобы... было**» не подразумевают возможность, а просто являют собой оборот речи для указания на уже существующий факт. Иными словами, в Христе наша историческая смерть для греха на кресте выражается в том, что наш **грех упразднён**. Эти истины настолько близки по смыслу, что ст. 6 — это почти тавтология. Понятно, что грех, который мёртв (**распят**), **упразднён**. Павел выражает эту истину двумя разными способами, чтобы сделать смысл сказанного более понятным и предотвратить любую двусмысленность.

Читая этот отрывок, можно предположить, что **греховное тело** уничтожено, истреблено. Но слово *катаргео* (**упразднено**) буквально означает «представить не имеющим силы или недействительным», делать что-либо недействительным, устраняя его силу управлять. Это значение отражено в переводе других мест из Послания к Римлянам, таких как 3:3, 31, где этот термин переведён как «уничтожить», 4:14 — «бездейственно», 7:2 — «освободиться от».

Каждый зрелый христианин знает, что чем больше он растёт в Христе, тем больше он осознаёт грех в своей жизни. Павел неоднократно использует термины «тело» и «плоть», чтобы обозначить греховные наклонности, которые переплетаются с физическими слабостями и удовольствиями (см., напр., Рим. 8:10-11, 13, 23). Новое рождение в Христе вызывает смерть греховной сущности, но оно не приводит к смерти тленной плоти и её развёрнутых наклонностей до прославления в будущем. Очевидно, что тело христианина потенциально доброе и предназначено лишь для добрых дел, иначе Павел не велел бы верующим предоставить свои тела Богу «в жертву живую, святую, благоугодную» (Рим. 12:1). Тело христианина может реагировать на новые святые наклонности, но не всегда так бывает.

Как Павел объясняет более подробно в 7-й главе этого послания, неискупленная человеческая сущность верующего, в пример которой апостол приводит свою собственную, остаётся с ним до тех пор, пока он не придёт в славу небес. Как ясно учит Писание и практический опыт, эта оставшаяся человеческая сущность так или иначе сохраняет определённые слабости и предрасположенность к греху. Тирания греха и осуждение за грех в жизни христианина сокрушены, но возможность проявления греха в его жизни

удалена ещё не полностью. И когда он живёт без Слова и силы Духа, человеческие слабости и инстинкты делают его уязвимым для искушений сатаны. Он — новое, спасённое, святое создание, заточённое в неискупленную плоть.

Чтобы бороться с этой остающейся слабостью в отношении греха, позже в этой главе апостол убеждает верующих: «Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию — на *дела* беззаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности — на *дела* святые» (Рим. 6:19).

Третья великая истина о старой и новой природах, которую раскрывает Павел в ст. 6, состоит в том, что **мы** больше не должны **быть рабами греху**. И снова перевод несколько искажает значение выражения. Но апостол ясно говорит несколькими стихами позже: «Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя. *Освободившись же от греха, вы стали рабами праведности*» (Рим. 6:17-18, курсив добавлен). Форма употребления глаголов в этих двух стихах ясно говорит о том, что рабство верующего греху уже уничтожено Христом и ушло в прошлое. Несколько стихами ниже Павел снова повторяет истину о том, что новое порабощение верующего праведностью стало возможным потому, что *теперь* он — раб Бога (ст. 22).

Другими словами, контекст выражения «**не быть уже рабами греха**» передаёт более точный и чрезвычайно важный смысл, что верующие больше *не могут быть рабами греха*. Как уже отмечалось раньше, Павел не говорит, что христианин больше не *способен* совершить грех, но что он больше не находится под принуждением и тиранией греха; не будет он также покорно следовать греху, как раньше. Для всех истинных христиан *рабства* греху больше не существует.

Причина, конечно же, в том, что **умерший освободился от греха**. Поскольку прежняя жизнь **умерла**, то вместе с ней умерло всё, что характеризовало прежнюю жизнь, и самое главное — рабство **греху**, от которого *все* спасённые в Христе **освободились** раз и навсегда.

Пётр в своём Первом послании особо подчёркивает эту истину. «Итак, как Христос пострадал за нас плотью, — говорит он, — то и вы вооружитесь той же мыслью; ибо страдающий плотью перестает грешить, чтобы остальное во плоти время жить уже не по человеческим похотям, но по воле Божьей» (1 Пет. 4:1-2). Пётр однако не учит безгрешному совершенству в настоящей земной жизни, поскольку далее он делает строгое предостережение: «Только бы не пострадал кто из вас как убийца или вор, или злодей, или как посягающий на чужое» (ст. 15).

Мартин Ллойд-Джонс предлагает полезную иллюстрацию отношения верующего к его прежнему греховному нраву (*Romans: An Exposition of Chapter 6* [Grand Rapids: Zondervan, 1972], pp. 26-27). Он описывает два прилегающих друг к другу поля, одним из которых владеет сатана, а другим — Бог. Эти поля разделены дорогой. До спасения человек живёт на поле сатаны и целиком находится под его юрисдикцией. После спасения

человек работает на другом поле, и теперь он находится под юрисдикцией Бога. Однако, когда верующий пашет на новом поле, старый хозяин часто его обхаживает, пытаясь переманить обратно на старые греховные пути. Часто сатане удаётся временно отвлечь внимание верующего от его нового Господина и нового образа жизни. Но он бессилён перетянуть верующего обратно на старое поле греха и смерти.

СМЕРТЬ ХРИСТА БЫЛА СМЕРТЬЮ ДЛЯ ГРЕХА

Если же мы умерли со Христом, то верим, что и жить будем с Ним, зная, что Христос, воскреснув из мёртвых, больше не умирает — смерть больше не имеет над Ним власти. Ибо, что Он умер, то умер однажды для греха; а что живёт, то живёт для Бога (6:8-10)

Четвёртый принцип состоит в том, что смерть Христа для греха принесла не только смерть греха, но и смерть смерти для тех, кто верой умер вместе с Ним. Эти три стиха по существу обобщают то, чему только что учил Павел о смерти верующего для греха и о его новой жизни в Христе. Апостол также подчёркивает неизменность этой величественной и чудесной истины.

Заверение в том, что **и жить будем с Ним**, явно относится к конечному, вечному пребыванию верующего с Христом на небесах. Но контекст, который касается святой жизни, прямо свидетельствует в пользу того, что Павел говорит, прежде всего, о нашей **с Ним** жизни праведности здесь на земле. В греческом языке будущее время глаголов часто передаёт значение определённости, уверенности. Похоже, что именно так Павел использует слово *сузао* (или *сунзао*), переведённое здесь как «**жить будем**». Как апостол даёт понять в ст. 10 относительно Христа, он не просто говорит о существовании в присутствии Бога, но о жизни для Бога, то есть о жизни, полностью согласующейся с Божьей святостью.

Отталкиваясь от этой мысли, Павел продолжает: «**Зная, что Христос, воскреснув из мёртвых, больше не умирает — смерть больше не имеет над Ним власти**». Смысл состоит в том, что поскольку *мы* умерли и воскресли с Христом (ст. 3-5), то мы тоже **больше не умрём**. Грех, делавший нас подвластными смерти, больше не властвует над нами точно так же, как он **больше не имеет над Ним власти**. Он также не сможет быть и нашим палачом.

Кульминация этой части 6-й главы состоит в том, что **Он, когда умер, то умер однажды для греха; а что живёт, то живёт для Бога**. Поскольку смерть является наказанием за грех (Рим. 6:23), то разрушить власть греха — значит разрушить власть смерти.

Следует отметить две чрезвычайно важные истины в ст. 10. Во-первых, Христос **умер для греха**. Прожив совершенную, безгрешную жизнь во время Своего воплощения, Христос никогда не был в таких взаимоотношениях с грехом, как любой другой человек. Грех не только никогда не имел

власти над Ним, но Он никогда не совершал никакого греха. Как же тогда, спросим мы, *Он мог умереть для греха?* Тем не менее, из этого стиха ясно, что по какой бы причине Христос ни умер для греха, верующие также умерли для греха.

Некоторые полагают, что верующие умерли для греха в том смысле, что грех потерял для них свою привлекательность. Но такой взгляд противоречит христианскому опыту и не может иметь отношения к Христу, Которого грех никогда не привлекал. Другие считают, что Павел учит тому, что верующие *должны умереть для греха*. Но и такое толкование не может быть применено к Христу. Нельзя полагать, что Христос умер для греха, став совершенным, поскольку Он всегда был совершенным.

Можно предположить, что Павел имел в виду две вещи, заявляя, что **Христос умер однажды для греха**. Во-первых, Он умер *в наказание за грех*, взяв на Себя грехи всего мира. Он удовлетворил законное требование в отношении греха всех, кто поверят в Него. Верой в Него, данной Его божественной, безграничной благодатью, верующие юридически умерли для греха. Во-вторых, Христос умер для *власти греха*, навсегда разрушив эту власть над теми, кто принадлежит Богу через веру в Его Сына. Даже незрелых и склонных к греху верующих в Коринфе Павел заверил, что Бог «не знавшего греха... сделал вместо нас грехом, чтобы мы стали праведностью Божьей в Нём» (2 Кор. 5:21).

Возможно именно двойную истину о том, что верующие умирают как для наказания за грех, так и для власти греха, имел в виду Август Топледи в прекрасной строке из своего великого гимна «Благодатная скала», когда написал: «Будь от греха двойным Ты средством — спаси от гнева и очисти!»

Вторая важная истина, заключённая в ст. 10, состоит в том, что Христос **умер однажды для греха**. Он одержал победу, которая никогда не будет нуждаться в повторении. Эту глубокую истину снова и снова подчёркивает автор Послания к Евреям (7:26-27; 9:12, 28; 10:10; ср. 1 Пет. 3:18).

Кроме того, что верующие были фактически отождествлены с Христом Его смертью и воскресением, разрушением тела греха и смертью для греха, о чём говорит Павел в этом отрывке, они также приравниваются к своему Господу в Его непорочном рождении, поскольку и Он в Своём физическом рождении, и они в своём духовном рождении были зачаты Святым Духом. Он отождествился с нашей человеческой природой в Своём воплощении. Затем, посредством обрезания, Он временно поместил Себя под власть закона Моисея, чтобы искупить тех, кто под законом (Кол. 2:11). Мы также соединены с Господом в Его страданиях, так как мы, подобно Павлу, носим знаки страданий за Него. Во многих отношениях верующие настолько сильно и неразрывно связаны с Господом Иисусом Христом, что Он не стыдится называть их братьями (Евр. 2:11).

Живые для Бога

24

Так и вы считайте себя мёртвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем. Итак, пусть не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его; и не предавайте членов ваших греху в орудия неправедности, но представьте себя Богу как ожившие из мёртвых, и члены ваши Богу — в орудия праведности. Грех не должен над вами господствовать, ибо вы не под законом, но под благодатью (6:11-14)

Лазарь был мёртв уже четыре дня, когда Иисус вызвал его из могилы. И когда Лазарь вышел из гробницы, он всё ещё был обвит с головы до ног погребальными пеленами. Поэтому Иисус сказал стоявшим рядом: «Развяжите его, пусть идёт» (Иоан. 11:44).

Эта история — яркий пример состояния верующего в момент его обращения. Уверовав в Христа как Спасителя и Господа, человек оживает духовно, но он всё ещё связан, так сказать, погребальными одеждами своей прежней греховной жизни. Различие, конечно же, заключается в том, что греховные ветхие одежды верующего не удаляются так быстро, как это было у Лазаря. Кроме того, верующие постоянно подвергаются искушению снова надеть на себя старые одежды. Это та продолжающаяся битва с грехом и сатаной, о которой Павел говорит в Рим. 6:11-14.

Напомнив своим читателям, что они умерли для греха и воскресли для новой жизни с Христом, апостол обращает их внимание на необходимость

снять старые погребальные одежды и жить новой жизнью для полноты Христовой праведности и для Его славы.

В 7-й главе, используя в качестве примера себя, Павел более полно описывает борьбу верующего с прежними греховными привычками и наклонностями. Он признаётся, что, даже будучи апостолом, он не понимает полностью, почему, несмотря на то, что он умер для греха, борьба с грехом всё ещё кипит внутри него. «Ибо не понимаю, что делаю: потому что не то делаю, что хочу, а что ненавижу, то делаю» (Рим. 7:15). Однако он знает, в чём заключается проблема, заявляя несколькими стихами ниже: «Ибо знаю, что не живёт во мне, то есть в плоти моей, доброе; потому что желанные *добра* есть во мне, но чтобы делать доброе, того не нахожу» (ст. 18).

В представленном отрывке Павел снова даёт ответы на вопросы, которые, как он знает, возникнут у его читателей: «Если Христос действительно освободил нас от греха (ст. 7), то почему же грех продолжает причинять нам столько неприятностей? Если мы теперь святы перед Богом, то почему наша жизнь часто бывает такой несвятой? Если мы праведны, то как эта праведность может лучше проявиться в нашей жизни?» Три ключевых слова обобщают ответы, данные в 6:11-14: *знать*, *сознавать* и *предоставлять*.

ЗНАТЬ

Так и (6:11a)

Первое ключевое слово («знать») имеет отношение к разуму и подразумевается в переходной фразе «так и». Эти два слова важны для объяснения Павла, поскольку обращают внимание на истины, которые он высказал в первых десяти стихах этой главы. Мысль такова: «Вы должны *знать и полностью верить* тому, что я уже сказал. Иначе то, что я сейчас собираюсь сказать, не будет иметь никакого смысла. Истина о том, что вы духовно мертвы для греха, и реальность, что вы духовно живы для Христа, — это не абстрактные понятия для ваших ограниченных умов, которые следует попытаться проверить. Это Богом открытые основополагающие аксиомы христианской жизни, без которых вы не сможете жить святой жизнью, которой от вас требует ваш новый Господин».

Понимая важность истин, представленных им в ст. 1-10, Павел использует формы слов «знать» и «верить», как минимум, четыре раза (ст. 3, 6, 8, 9), а в других местах он предполагает, что его читатели знают некоторые другие истины (см., напр., ст. 2, 5, 7).

Наставление из Писания *всегда* основывается на духовном знании. И хотя Бог имел полное право просто и без всяких объяснений дать людям перечень дозволенного и недозволенного, Он по Своей благодати и в Своем сострадании решил не быть автократичным. Основная причина, почему люди должны жить в соответствии с Его требованиями, лаконично обоб-

щена Им в заявлении древнему Израилю: «Будьте святы, ибо Я свят» (Лев. 11:44). Цитируя именно это повеление, Пётр убеждает христиан: «По примеру призавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках, ибо написано: „Будьте святы, потому что Я свят“» (1 Пет. 1:15-16).

Писание изобилует конкретными повелениями и правилами поведения, и все они явно или косвенно основываются на божественных истинах.

Павел только что заявил, что как верующие мы соединены с Иисусом Христом в Его смерти, и Он понёс наказание за наши грехи. Мы воскресли с нашим Господом Иисусом Христом в Его воскресении, а потому можем ходить в обновлении жизни. Поскольку Христос больше не умрёт для греха, то и мы больше не умрём для греха.

Чтобы христианин жил во всей полноте своей новой жизни в Христе, чтобы он действительно жил как новое творение, каким он и является, он *должен* знать и верить, что он не тот, кем он привык быть. Он *должен* понимать, что он не переделанный грешник, а созданный заново праведник. Он *должен* понимать, что вопреки его нынешнему конфликту с грехом, он больше не находится под тиранией греха и больше никогда не будет под ней находиться. Верное понимание им своей личности крайне необходимо.

Через Осию Господь сокрушался: «Истреблён будет народ Мой из-за недостатка знания: так как ты отверг знание, то и Я отвергну тебя от священнодействия предо Мною; и как ты забыл закон Бога твоего, то и Я забуду детей твоих» (Ос. 4:6). Исаия провозгласил: «Слушайте, небеса, и внимай, земля, потому что Господь говорит: „Я воспитал и возвысил сыновей, а они возмутились против Меня. Вол знает владельца своего, и осёл — ясли господина своего; а Израиль не знает *Меня*, народ Мой не понимает“» (Ис. 1:2-3). Павел увещал верующих в Филиппах: «Наконец, братья мои, что только истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достославно, что только добродетель и похвала, — о том помышляйте» (Фил. 4:8). Он напомнил верующим в Колоссах, что они «оделись в нового [человека], который обновляется в познании по образу Создавшего его» (Кол. 3:10). Настоящая благочестивая жизнь невозможна без божественного знания.

СОЗНАВАТЬ

вы считайте себя мёртвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем (6:11б)

Второе ключевое слово (сознавать) больше относится к тому, что мы называем «сердцем». В буквальном смысле слово *логизомай* (**считайте**) попросту означает «считать или перечислять что-либо». Иисус использовал его по отношению к Себе во время Тайной вечери, когда раскрыл Своим ученикам, что Он — Тот, Кто «к злодеям причислен», о Ком пророчествовал Исаия (Лук. 22:37; ср. Ис. 53:12). Но это слово обычно употреблялось

метафорически в значении полного утверждения истины, наличия неограниченной внутренней уверенности в реальности того, что сознаёт рассудок. Хотя фактически и то, и другое происходит в голове, мы называем это «чувствовать сердцем».

В следующей главе этого послания Павел на примере своей собственной жизни покажет, как трудно христианину практически осознать, что он свободен от рабства греха. Когда мы честно смотрим на нашу жизнь после спасения, то для нас более чем очевидно, что загрязнение грехом в нас всё ещё очень велико. Независимо от того, насколько радикальным в момент спасения может быть наше преобразование к лучшему, трудно осознать, что мы больше не обладаем падшей греховной природой и что наша новая природа действительно божественная. Трудно осознать, что в нас действительно пребывает Дух Святой, и что Бог теперь называет нас Своими детьми и считает нас достойными вечно жить с Ним на небесах.

Чтобы помочь себе с осознанием своего положения (**считать себя**), полезно отметить, что есть много причин, почему верующим часто сложно понять, что они теперь свободны от рабства греха. Многие из них не понимают этой чудесной истины просто потому, что никогда не слышали о ней. Они предполагают, а возможно их неверно научили, что спасение даёт лишь протокольную или юридическую святость — что вследствие их веры в Христа Бог теперь *считает* их святыми, но их взаимоотношения с грехом остаются такими же, как были всегда, и не изменятся до тех пор, пока они не перейдут в вечность. Такой взгляд на спасение часто подразумевает, что хотя вера в Христа даёт верующему новую природу, прежняя природа всё ещё полностью функционирует, и христианская жизнь — это, по сути, борьба между этими двумя природами. Это делает спасение скорее «добавлением», чем «преобразованием».

Вторая причина, почему христианам часто трудно поверить, что они действительно свободны от тирании греха, заключается в том, что сатана не хочет, чтобы они в это поверили. Если враг наших душ и клеветник наших братьев может заставить нас думать, что он всё ещё властвует в нашей земной жизни, то этим он ослабляет нашу решимость жить праведно, внушая, что это невозможно.

Третья причина, почему христианам часто трудно поверить, что они свободны от диктата греха, состоит в том, что реальность нового рождения в Христе — не эмпирическая, и физически её нельзя наблюдать или проверить. Искупление — это божественное и духовное действие, которое может сопровождаться, а может и не сопровождаться, физическими или эмоциональными проявлениями. Никакими доступными *человеку* способами верующий не может постичь или ощутить момент своей смерти и воскресения с Христом.

Четвёртая и, пожалуй, наиболее распространённая причина, почему христианам трудно поверить, что они, находясь на земле, свободны от тирании греха, это то, что их продолжающаяся битва с грехом почти по-

стоянно противоречит этой истине. «Если у нас новый святой характер, и власть греха действительно была разрушена, — думают они, — то почему мы всё ещё так сильно подвержены искушениям и почему так часто уступаем им?»

Ответ Павла таков: **«Считайте себя мёртвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе»**. Апостол говорит не о психологической умственной игре, когда мы повторяем что-либо снова и снова до тех пор, пока не убедим себя в неправильности нашего представления или не начнём отрицать реальность. Мы знаем, что мы **мертвы для греха и живы для Бога во Христе Иисусе**, потому что так говорит Божье Слово. Другими словами, это истины о вере, и они должны быть подтверждены верой.

Дэвид С. Нидхем писал: «Что может быть более разрушительным, чем быть христианином, который считает себя, прежде всего, эгоцентричным грешником, хотя его жизненная цель — являть богоцентричную святость?» (*Birthright: Christian, Do You Know Who You Are?* [Portland: Multnomah, 1979], p. 69). До тех пор, пока верующий не примет истину о том, что Христос разрушил власть греха над его жизнью, он не сможет жить победоносно, поскольку в глубине души он не будет считать это возможным.

Толкователь Дональд Грей Барнхауз рассказывает:

Много лет назад во время революции в одной латиноамериканской стране был арестован и приговорён к смерти американский гражданин. Но перед готовым стрелять подразделением вышел американский офицер, закрывший приговорённого большим американским флагом. «Стреляя в этого человека, — сказал он, — вы будете стрелять в американский флаг и вызовете гнев целой нации!» Ответственный за приведение приговора в исполнение немедленно освободил пленника (*Romans: God's Freedom* [Grand Rapids: Eerdmans, 1961], p. 118).

Подобным образом праведность Христа покрывает каждого верующего, защищая его от смертельных атак греха.

Мы верим, что находимся в Божьей вечной цели, плане, присутствии и власти, поскольку в этом нас убеждает Его Слово. Павел уверял ефесских верующих, что Бог «избрал нас в Нём прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны перед Ним» (Ефес. 1:4). А церкви в Филиппах он писал: «[Я] уверен в том, что Начавший в вас доброе дело будет совершать его даже до дня Иисуса Христа... Итак, возлюбленные мои, как вы всегда были послушны, не только в присутствии моём, но гораздо больше ныне, во время отсутствия моего, со страхом и трепетом совершайте своё спасение, потому что Бог производит в вас и желание, и действие по *Своему* благоволению» (Фил. 1:6; 2:12-13).

То, что мы считаем себя мёртвыми для греха, но живыми для Бога во Христе Иисусе, имеет много важных и полезных результатов. Во-первых, мы можем иметь уверенность перед искушением, зная, что с разрушением

тирании греха мы *можем* успешно противостоять ей в Божьей силе. «Вас постигло искушение не иное, как человеческое; и верен Бог, Который не допустит вам быть искушаемыми сверх сил, но при искушении даст и облегчение, так чтобы вы могли перенести» (1 Кор. 10:13).

Во-вторых, мы уверены, что грех не может увести нас за пределы Божьей благодати. Как мы были спасены только Божьей силой, так мы и хранимы только Его силой. «Овцы Мои слушаются голоса Моего, — говорил Иисус, — и Я знаю их; и они идут за Мною. И Я даю им жизнь вечную, и не погибнут вовек; и никто не похитит *их* из руки Моей. Отец Мой, Который дал Мне их, больше всех; и никто не может похитить их из руки Отца Моего» (Иоан. 10:27-29).

В-третьих, когда мы действительно считаем себя мёртвыми для греха и живыми для Христа, то мы имеем уверенность перед лицом смерти. «Я есмь воскресение и жизнь, — сказал Господь, — верующий в Меня, если и умрёт, оживёт. И всякий, живущий и верующий в Меня, не умрёт вовек» (Иоан. 11:25-26; ср. Евр. 2:14).

В-четвёртых, мы знаем, что независимо от того, что происходит с нами в этой жизни, независимо от того, насколько трагично это может быть для нас, Бог будет использовать всё не только для Своей славы, но и для нашего блага. «Притом знаем, что любящим Бога, призванным по *Его* изволению, всё содействует ко благу» (Рим. 8:28).

Всё это, а также многое другое, истинно, поскольку мы **живы для Бога во Христе Иисусе**. Ни одна религия в мире не сказать такого. Даже самые ревностные мусульмане не могут сказать, что пребывают *в* Мухаммеде или *в* Аллахе. Буддисты не говорят, что пребывают *в* Будде, а индусы не говорят, что пребывают *в* каком-либо из своих многочисленных богов. Мы же как христиане знаем, что Бог благословил нас «во Христе *всяким* *духовным* *благословением* в небесах» (Ефес. 1:3, курсив добавлен).

ПРЕДОСТАВЛЯТЬ

Итак, пусть не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его; и не предавайте членов ваших греху в орудия неправедности, но представьте себя Богу как ожившие из мёртвых, и члены ваши Богу — в орудия праведности. Грех не должен над вами господствовать, ибо вы не под законом, но под благодатью (6:12-14)

Третье ключевое слово — *предоставлять*, или предавать (ст. 13), — явно имеет отношение к воле. Благодаря непостижимым истинам о его взаимоотношениях с Богом, которые верующий знает своим умом и которым он глубоко посвящён в своём сердце, он может успешно использовать свою волю в борьбе с грехом и силой Божьей не дать ему **царствовать в своём смертном теле**.

В этой жизни **грех** всегда будет могущественной силой, с которой придётся бороться христианам. Но он больше не хозяин, не господин, а потому его можно и нужно побеждать. Павел изображает **грех** как свергнутого, но всё ещё могущественного монарха, стремящегося **царствовать** в жизни верующего так, как это было до спасения. Поэтому апостол призывает верующих **не позволять греху царствовать**, поскольку теперь грех не имеет на это права. Он теперь не имеет власти над верующим, если только верующий не решит **повиноваться ему в похотях его**.

С похожим призывом обращается Пётр. Поскольку «вы — род избранный, царственное священство, народ святой, люди, *взятые* в удел, — говорит он, — прошу *вас* как пришельцев и странников удаляться от плотских похотей, восстающих на душу» (1 Пет. 2:9, 11). В момент своего спасения христиане становятся гражданами Божьего царства праведности, и пришельцами и странниками — для сатанинского царства греха и смерти.

Поскольку верующий — это новое творение в Христе, то его бессмертная душа навсегда ушла из пределов досягаемости греха. Единственный оставшийся плацдарм, с которого грех может атаковать христианина, — это его **смертное тело**. Однажды это тело будет прославлено и навсегда выйдет за пределы досягаемости греха, а пока что оно **смертно**, то есть подвержено разложению и смерти. Оно всё ещё обладает греховными **похотями**, поскольку мозг и мыслительный процесс являются частью **смертного тела**, и сатана использует эти **похоти**, чтобы завлечь Божьих детей в грех любыми доступными ему способами.

Ниже в этом послании Павел заявляет: «Ибо знаем, что всё творение вместе стенает и мучится доныне; и не только *оно*, но и мы сами, имея начаток Духа, и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего» (Рим. 8:22-23). Излагая эту же истину филиппийским верующим, он писал: «Наше же гражданство — на небесах, откуда мы ожидаем и Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа, Который уничиженное тело наше преобразит так, что оно будет соответствовать славному телу Его» (Фил. 3:20-21). А коринфянам он писал: «Ибо тленному этому надлежит облечься в нетление, и смертному этому — облечься в бессмертие» (1 Кор. 15:53).

Так как наши смертные тела всё ещё подвержены греху, то Павел говорит: «**Не предавайте членов ваших греху в орудия неправедности**». Он не предупреждает о царствовании греха в наших душах, а лишь о его царствовании в наших телах, поскольку грех может действовать только в теле христианина. Вот почему ниже в этом послании он сокрушается: «Ибо знаю, что не живёт во мне, то есть в *плоти* моей, доброе; потому что желание добра есть во мне, но чтобы делать доброе, того не нахожу... Ибо по внутреннему человеку нахожу удовольствие в законе Божьем; но в *членах* моих вижу иной закон, который воюет против закона ума моего и делает меня пленником закона греховного, находящегося в *членах* моих» (Рим. 7:18, 22-23, курсив добавлен). Затем он заключает: «Бедный я человек! Кто избавит меня от этого *тела* смерти? Благодарю Бога моего через Иису-

са Христа, Господа нашего. Итак, тот же самый я умом моим служу закону Божьему, а *плотью* — закону греха» (Рим. 7:24-25, курсив добавлен).

Поскольку война христианина с грехом ведётся в теле, апостол также заявляет: «Итак, умоляю вас, братья, милосердием Божиим, представьте *тела* ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, *для* разумного служения вашего» (Рим. 12:1, курсив добавлен). А в другом месте он говорит: «Усмиряю и поработаю *тело* моё, чтобы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным» (1 Кор. 9:27, курсив добавлен).

Очевидно, что грех *может* царствовать в наших телах, иначе увещание Павла было бы бессмысленным. Но также очевидно, что грех не *должен* царствовать в них, иначе предостережение было бы бессмысленным. Поэтому он призывает: «**И не предавайте членов ваших греху в орудия неправедности, но представьте себя Богу как ожившие из мёртвых, и члены ваши Богу — в орудия праведности.**»

По определению, повеление предполагает наличие воли у того, кому оно адресовано. И повеления в Божьем Слове — не исключение. Именно поэтому Павел говорит здесь о воле христианина. Для того чтобы грех имел власть над дитём Божиим, этот грех должен сначала пройти через его волю. Именно поэтому Павел призывает верующих: «Итак, возлюбленные мои, как вы всегда были послушны, не только в присутствии моём, но гораздо больше ныне, во время отсутствия моего, со страхом и трепетом совершайте своё спасение, потому что Бог производит в вас и желание, и действие по *Своему* благоволению» (Фил. 2:12-13). Божья воля только тогда будет проявляться в нашей жизни, когда наша воля подчинится Его воле.

Когда верующий предаёт **члены** своего тела **греху**, то эти члены становятся **орудиями неправедности**. С другой стороны, когда в послушании своему Небесному Отцу он представляет себя **ожившим из мёртвых**, то те же самые **члены** становятся святыми **орудиями праведности**.

В ст. 14 Павел переходит от увещания к утверждению, говоря: «**Грех не должен над вами господствовать, ибо вы не под законом, но под благодатью.**»

Божий закон «свят, и заповедь свята и праведна, и добра» (Рим. 7:12). Но закон не может разрушить ни наказание за грех, ни власть греха. Он может лишь обличать, сдерживать и осуждать. Христианин больше не находится **под осуждением Божьего закона**, теперь он — **под искупительной силой Его благодати**. Силой этой благодати Господь даёт ему жизнь.

Свободные от греха

25

Что же? Станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатью? Отнюдь нет. Неужели вы не знаете, что, кому вы отдаёте себя в рабы для послушания, того вы *и* рабы, кому повинуетесь, — или *рабы* греха к смерти, или послушания к праведности? Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя. Освободившись же от греха, вы стали рабами праведности. Говорю по *рассуждению* человеческому, из-за немощи плоти вашей. Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию — на *дела* беззаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности — на *дела* святые. Ибо, когда вы были рабами греха, тогда были свободны от праведности. Какой же плод вы имели тогда? *Дела*, каких ныне сами стыдитесь, потому что конец их — смерть. Но ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу, плод ваш есть освящение, а конец — жизнь вечная. Ибо возмездие за грех — смерть, а дар Божий — жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем (6:15-23)

Грех — самая разрушительная, изнуряющая и уродливая сила, когда-либо вторгавшаяся в человеческое общество. Зло греха фактически испортило всё творение, которое «стенает и мучится донныне» (Рим. 8:22).

Писание по-разному характеризует грех и его последствия. Оно называет его осквернением, загрязнением души. Грех для человеческой души — то же, что коррозия для драгоценного металла или смог для

прекрасного неба. Грех назван «нечистойой» (Ис. 30:22); он — «яд драконов и губельная отрава аспидов» (Втор. 32:33). Даже то, что люди считают праведным, в глазах Бога — как «запачканная одежда» (букв. «менструальные лоскуты») (Ис. 64:6; ср. Зах. 3:3-4). Павел называет грех «осквернением плоти и духа» (2 Кор. 7:1), а грешников — теми, чей ум и совесть осквернены (Тит. 1:15).

Грех восстаёт против Божьего Слова, отвергает и даже попирает его. Кто-то назвал грех потенциальным убийцей Бога, потому что если бы грех мог, он уничтожил бы Бога и Его праведность.

Грех неблагодарен, он отказывается признать Бога источником всего доброго. Грешник позволяет себе пользоваться Божьей милостью во всём, что окружает его, но не признаёт это как от Бога и не благодарит Его за всё это. Он берёт Божьи благословения и использует их в угоду себе и сатане. Каждый грешник подобен Авессалому, коварному сыну Давида, который целовал своего отца и в то же время плёл сети заговора, чтобы захватить его престол (см. 2 Цар. 14:33–15:6).

Человеческими усилиями и силой грех искоренить нельзя. Даже если бы падший человек захотел очистить себя от греха, он не смог бы сделать этого, как не «может... эфиоплянин переменить кожу свою и барс — пятна свои» (Иер. 13:23). Комментируя смертоносное действие греха, пуританин Джон Флавель писал, что если бы покаянных слёз грешника было столько же, сколько капель дождя упало с небес со времени творения, они не смогли бы смыть даже один грех.

Грех, висящий над павшим человечеством как ночная тьма, подавляет его. Он подавляет рассудок (Рим. 1:21), любовь (Иоан. 3:19-21) и волю (Иер. 44:15-17).

Грех даёт власть сатане, поскольку каждый грех служит целям «князя, господствующего в воздухе» (Ефес. 2:2). Каждый неискупленный грешник — духовное дитя дьявола (Иоан. 8:44).

Хотя грех обещает удовлетворение, он вместо этого приносит несчастье, разочарование и безнадёжность. Иов сокрушался, что «человек рождается на страдание, как искры, чтобы устремляться вверх» (Иов. 5:7). По сути, из-за греха всё «творение покорилось суете» (Рим. 8:20).

Хуже всего то, что из-за проклятия греха неискупленные души попадают в ад. В своём видении на острове Патмос апостол Иоанн «увидел... мёртвых, малых и великих, стоящих пред Богом, и книги раскрыты были, и иная книга раскрыта, которая есть книга жизни. И судимы были мёртвые, согласно написанному в книгах, по делам своим. Тогда отдало море мёртвых, бывших в нём, и смерть и ад отдали мёртвых, которые были в них; и судим был каждый по делам своим. И смерть и ад повержены в озеро огненное. Это смерть вторая. И кто не был записан в книге жизни, тот был брошен в озеро огненное» (Откр. 20:12-15).

За единственным исключением, которым был Иисус Христос, каждый рождённый в этом мире человек рождается с греховной природой.

Мирской, неискупленный человек находится под тиранией греха. Грех управляет его мыслями, словами, действиями — всем его существованием. Иисус заявил, что «всякий, делающий грех, раб греха» (Иоан. 8:34), и поскольку ни один неспасённый человек не способен совершать ничего кроме греха, то каждый неспасённый — раб греха.

Как отмечает Павел в данном отрывке, мирской человек — *добровольный* раб греха. Люди подтверждают эту истину каждый день, отвергая имеющийся в них Божий свет. И хотя невозрождённые грешники часто отчаянно хотят избежать неприятных и разрушительных последствий своих грехов, оставить свои любимые грехи они не хотят.

Часто отмечается тот факт, что во время гражданской войны в Америке некоторые чёрные рабы добровольно сражались вместе со своими хозяевами. Подобно тому, как грешники оказывают сопротивление и отвергают Того, Кто предлагает спасти их, эти рабы сражались против союзных войск, стремившихся их освободить.

Павел начал главную богословскую часть своего послания с отрезвляющего заявления о том, что «открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду людей, *подавляющих истину* неправдой. Ибо, *что можно знать о Боге, явно для них*, потому что Бог явил им. Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений *видимы*, так что у них нет извинения» (Рим. 1:18-20, курсив добавлен).

Грех — это ужасная, разрушающая жизнь реальность, которая обрекает душу на муки ада. Он живёт и растёт в каждом неискупленном человеческом сердце, как неизлечимая раковая опухоль. Даже когда люди пытаются избежать греха, они не могут, и когда они пытаются избежать вины, то тоже не могут. Величайший дар, который Бог мог дать павшему человечеству, — это свобода от греха, и именно этот дар Он предлагает через Своего Сына Иисуса Христа. И на этот великий, непревзойдённый дар искупления от греха Павел теперь обращает свой великий, вдохновенный ум.

Продолжая свои рассуждения об освящении, апостол прежде всего напоминает своим верующим читателям об их порабощении грехом в прошлом, а затем об их новом порабощении праведностью через веру в Иисуса Христа. Его главная мысль в 6:15-23 заключается в том, что верующие в Иисуса Христа должны жить в полном подчинении Христу и Его праведности и не впадать снова в старые грехи, которые больше не имеют над ними власти. Поскольку они умерли в Христе для греха и воскресли с Ним для праведности, то они больше не находятся под господством греха, но пребывают теперь под господством праведности. Поскольку христианин имеет новые взаимоотношения с Богом, он также имеет и новые взаимоотношения с грехом. Впервые он в состоянии жить *без* греха, и впервые он способен жить праведно.

Развиваемая Павлом в Рим. 6:15-23 тема очень близка к сказанному в ст. 1-10 (см. гл. 23 этого тома). Он представляет противника (ст. 15а), ответ (ст. 15б), аксиому (ст. 16), доводы (ст. 17-22) и непреложные истины (ст. 23).

ПРОТИВНИК

Что же? Станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатью? (6:15а)

Задавая вводный вопрос: «**Что же?**», апостол снова предвидит ложные выводы, которые противники извлекут из его заявления о том, что верующие уже «не под законом, но под благодатью» (ст. 14б). Для них то, что они больше не находятся **под законом, а под благодатью**, было равносильно свободе от любых моральных ограничений. «Если больше нет необходимости соблюдать **закон**, и если Божья **благодать** покрывает все грехи, — утверждали они, — то верующие абсолютно свободны делать всё, что угодно». Еврейские законники, напротив, верили, что повиновение Божьему закону — единственный путь к спасению. С их точки зрения, Павел одной стороной рта превозносил праведность, а другой — позволял, по сути, грешить. Они обвиняли Павла в попустительстве беззаконию во имя Божьей **благодати**.

Учение о благодати всегда подвергалось ложным обвинениям, на которые апостол впервые отвечает во вступительной части 6-й главы. Но поскольку непонимание было настолько распространённым, а вопрос этот настолько — важным, он снова освещает его, но уже с несколько другой стороны. Учение о спасении по Божьей благодати, действующей исключительно по вере и независимо от дел, бесконечно далеко от попустительства греху.

ОТВЕТ

Отнюдь нет (6:15б)

Павел говорит об этом так же сильно и недвусмысленно, как и в 1-м стихе. Смысл таков: «Нет, нет, тысячу раз нет!» Предположение о том, что Божья благодать разрешает грешить, внутренне противоречиво и абсурдно из логических, нравственных и духовных соображений. Истинное назначение Божьей благодати — освободить человека от греха. Поэтому как благодать может оправдывать продолжающееся пребывание в грехе? Благодать не только оправдывает, но и преобразует спасённую жизнь. Жизнь, не являющая свидетельств нравственного и духовного преобразования, не имеет доказательств спасения.

АКСИОМА

Неужели вы не знаете, что, кому вы отдаёте себя в рабы для послушания, того вы и рабы, кому повинуетесь, — или рабы греха к смерти, или послушания к праведности? (6:16)

Аксиома — это общепринятая истина, которая настолько очевидна, что не нуждается в доказательстве. «**Неужели вы не знаете?**» — явно риторический вопрос, предполагающий, что читатели охотно подтвердили бы истину, о которой Павел собирался говорить, стоило бы им лишь чуть-чуть задуматься. Что может быть более очевидным, чем то, **что, кому вы отдаёте себя в рабы для послушания, того вы и рабы?** Фраза «отдаёте себя» указывает на *добровольное решение* о **послушании** господину и делает вопрос Павла ещё более очевидным. По определению, все **рабы**, в частности добровольные, связаны полным **послушанием** своему господину —тому, **кому повинуются**. Человек, который не имеет таких обязательств, не раб.

Апостол применяет эту аксиому к образу жизни верующих, то есть к сущности очищенной жизни, о которой он учил (ст. 1-14). По отношению к Божьей воле спасённый человек имеет два выбора: либо **грешить**, то есть быть в неповиновении Богу, либо **повиноваться** Ему. Общий образ жизни человека показывает, кто его истинный господин. Если его жизнь характеризуется грехом, что противоречит Божьей воле, то он — раб греха. Если его жизнь характеризуется **послушанием**, которое отражает Божью волю, то он — Божий раб. Результатом первого рабства является физическая и духовная **смерть**, результатом второго — **праведность**, неизбежный признак вечной *жизни*. Верующие — это Божье «творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (Ефес. 2:10). У христианина не может быть привычки к несправедливой жизни.

В предыдущей главе Павел описывал эту же истину с противоположной стороны, со стороны господина. В невозрождённой жизни, жизни в Адаме, царствуют грех и смерть, тогда как в искупленной жизни, жизни в Христе, царствуют праведность и вечная жизнь (5:12-21). Не существует третьей возможности, нейтральной полосы нет. Все люди подвластны либо греху, что говорит о том, что они находятся под господством сатаны, либо праведности, когда находятся под властью Иисуса Христа. Мэтью Генри заметил: «Если мы хотим знать, к какой из [этих двух семей мы] принадлежим, то должны проверить, кому из этих двух господ мы отдаем себя в рабы для послушания» («Толкование на книги Нового Завета», том 5 [Dutch Reformed Tract Society, 2004], стр. 203).

Хотя мирской, мятежный ум, ищущий свободы, отвергает эту истину, никто не бывает сам себе господин. Распространённое мнение о том, что человек может быть властелином своей жизни и судьбы, — это иллюзия, которую сатана навязывает человечеству со времени грехопадения. По сути, именно эта ложь ввергла Адама и Еву в первородный грех. Предупреждая о лжеучителях, провозглашавших эту притягательную ложь, апостол Пётр писал: «Произнося надутое пустословие, они уловляют в плотские похоти и разврат тех, которые едва отстали от находящихся в заблуждении. Обещают им свободу, сами будучи рабами тления; ибо, кто кем побеждён, тот тому и раб» (2 Пет. 2:18-19). Если честно взглянуть на ситуацию, в которой находится человек, то становится очевидно, что люди не являются незави-

симыми созданиями. Они не свободны и не могут быть свободными в том смысле, в котором мир определяет и ценит свободу.

Многие противятся требованиям Христа, потому что боятся потерять свои нежно любимые свободы. В действительности они, конечно, не обладают свободами, которые можно потерять. Неспасённый человек несвободен делать добро или зло по своему выбору. Он связан и поработщён грехом, и единственное, что он *может* делать, — это грешить. Его единственный выбор — это когда, как, почему и до какой степени грешить.

В равной степени должно быть очевидным и то, что никто не может быть рабом двух разных хозяев. «Никто не может служить двум господам, — говорил Иисус, — потому что или одного будет ненавидеть, а другого любить; или одному станет усердствовать, а другим — пренебрегать. Не можете служить Богу и богатству» (Матф. 6:24).

Суть сказанного Павлом во второй части 6-й главы совпадает со сказанным Иисусом в приведённом выше стихе. У человека не могут одновременно быть две разные и противоположные природы. Он не может также одновременно жить в двух разных и противоположных духовных мирах. Он либо раб **греха**, каковым является от рождения, либо раб **праведности**, становясь им при рождении свыше.

Павел говорит здесь не о нравственном и духовном обязательстве, а о нравственной и духовной реальности. Он не говорит, что верующие должны восхищаться праведностью или желать праведности, или практиковать праведность, хотя, конечно, им следует именно так поступать. Он не учит здесь, что христианин *должен быть* рабом **праведности**, но он учит, что каждый христианин благодаря Божественному действию преобразования *сделался* рабом **праведности** и не может быть никем другим. Павел говорит то же самое, что записал Иоанн в своём Первом послании: «Всякий, рождённый от Бога, не делает греха, потому что семя Его пребывает в нём; и он не может грешить, потому что рождён от Бога. Дети Божьи и дети диавола узнаются так: всякий, не поступающий праведно, не есть от Бога, *равно* и не любящий брата своего» (1 Иоан. 3:9-10).

«И вас, бывших некогда отчуждёнными и врагами в разуме, *расположенном* к злым делам, — говорил Павел верующим в Колоссах, — [Бог Отец] ныне примирил в теле плоти Его, смертью Его, *чтобы* представить вас святыми и непорочными и безукоризненными перед Собой» (Кол. 1:21-22). Другими словами, для христианина жизнь в неправедности, отчуждении и вражде к Богу — в *прошлом*. Прежняя греховная жизнь *не может* быть характерной для истинного христианина. Послушание Богу, выраженное в праведной жизни, становится неременным фактом в жизни действительно спасённого человека. Из-за временной неверности греховное непослушание может иногда *казаться* доминирующим в жизни христианина. Но истинный верующий не может бесконечно пребывать в непослушании, поскольку это диаметрально противоположно его новой и святой природе, которая не может бесконечно терпеть греховную жизнь.

Иоанн многократно подчёркивает эту истину в своём Первом послании, заявляя: «Если мы говорим, что имеем общение с Ним, а ходим во тьме, то мы лжём и не поступаем по истине... Кто говорит: „Я познал Его“, но заповедей Его не соблюдает, тот лжец, и нет в нём истины... Всякий, рождённый от Бога, не делает греха, потому что семья Его пребывает в нём; и он не может грешить, потому что рождён от Бога» (1 Иоан. 1:6; 2:4; 3:9).

ДОВОДЫ — ОБЪЯСНЕНИЕ ДВУХ РАБСТВ

Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя. Освободившись же от греха, вы стали рабами праведности. Говорю по *рассуждению* человеческому, из-за немощи плоти вашей. Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию — на *дела* беззаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности — на *дела* святые. Ибо, когда вы были рабами греха, тогда были свободны от праведности. Какой же плод вы имели тогда? *Дела*, каких ныне сами стыдитесь, потому что конец их — смерть. Но ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу, плод ваш есть освящение, а конец — жизнь вечная. Ибо возмездие за грех — смерть, а дар Божий — жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем (6:17-22)

Здесь Павел объясняет и применяет принцип, о котором он только что сказал (ст. 16), а именно, что человек является рабом либо греха и сатаны, либо праведности и Бога. Делая это, апостол противопоставляет три аспекта каждой из этих двух областей служения: их положение, их действие и их обещание.

ИХ ПОЛОЖЕНИЕ

Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя. Освободившись же от греха, вы стали рабами праведности (6:17-18)

Сначала апостол воздаёт **благодарение Богу** за то, что его верующие читатели больше не находятся в рабстве, ведущем к смерти. Он не благодарит и не восхваляет их за их собственную мудрость, интеллект или нравственную и духовную решительность. «Никто не может прийти ко Мне, — говорил Иисус, — если не привлечёт его Отец, пославший Меня... [и] если *то* не дано будет ему от Отца Моего» (Иоан. 6:44, 65). Наше благодарение за спасение всегда должно быть лишь одному Богу, поскольку только Бог дарует «нам победу Господом нашим Иисусом Христом» (1 Кор. 15:57).

Верующие спасаются исключительно **Божьей** благодатью и силой. И, благодаря Его благодати, привычное непослушание Богу осталось в про-

шлом. Павел говорит, что, **быв прежде рабами греха**, мы больше не являемся таковыми. «**Быв**» — перевод греческого глагола в несовершенном времени, которое обозначает длительное действие. Другими словами, невозрождённый человек находится в постоянном рабстве греху. Это, без всяких исключений, постоянное состояние мирского человека. Независимо от того, насколько внешне нравственной, честной или великодушной бывает жизнь неспасённого человека, всё, что он думает, говорит и делает, исходит из гордого, греховного, нечестивого сердца. Павел уже указал на эту истину, цитируя из 13-го Псалма: «Как написано: „Нет праведного ни одного; нет понимающего; никто не ищет Бога. Все сбились с пути, до одного негодны; нет делающего добро, нет ни одного“» (Рим. 3:10-12).

То, что Павел говорит не только о внешней праведности, становится ясным из его слов, что мы **от сердца стали послушны**. Бог производит спасение в глубине человеческого естества. Через благодать, дарованную Его Сыном, Бог изменяет саму природу людей, когда они поверят в Него. Человек, чьё **сердце** не изменилось, не спасён. Праведная жизнь, которая исходит от **послушного сердца**, является естественной. И как Божья благодать действует только через верующее сердце, так и Его праведность действует исключительно через послушное сердце.

Вера и послушание связаны неразрывно. Не существует спасительной веры в Бога без послушания Ему, и не может быть благочестивого послушания без благочестивой веры. Господь Иисус «отдал Себя за нас, — говорит Павел, — чтобы избавить нас от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный, ревностный к добрым делам» (Тит. 2:14).

Спасение даётся «по предведению Бога Отца, при освящении от Духа, — писал Пётр гонимым верующим во всей Римской империи, — *к послушанию* и окроплению кровью Иисуса Христа» (символ, указывающий на завет послушания, см. Исх. 24:1-8). Ниже в послании он увещает: «*Послушанием истине* через Духа, очистив души ваши к нелицемерному братолюбию, постоянно любите друг друга от чистого сердца как возрождённые не от тленного семени, но от нетленного, *от слова Божьего, живого и пребывающего вовек*» (1 Пет. 1:2, 22-23, курсив добавлен). Послушание Иисусу Христу и послушание Его истине — это полные синонимы, а Его истина — это Слово Божье, живое и пребывающее вовек.

Послушание не даёт спасения и не сохраняет его, но оно является неотъемлемой характеристикой спасённых. Вера сама по себе является актом послушания, став возможной и будучи данной Божьей полновластной благодатью. Тем не менее, она всегда включает добрую волю верующего. Человек не перемещается пассивно из рабства в сатанинском царстве тьмы в рабство в Божьем царстве света. Спасение не происходит без шага посвящения со стороны верующего. Изменяющее жизнь дело спасения совершается исключительно благодаря Божьей силе, но оно не происходит независимо от воли человека. У Бога нет детей, не желающих находиться в Его семье; нет и принудительного гражданства в Его царстве.

Подлинная вера — это не только вера в Божьего Сына, но и в Божью истину. Иисус сказал: «Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня» (Иоан. 14:6). Павел верил в спасение своих читателей в римской церкви, поскольку они были **послушны тому образу учения, которому предали себя**. Ни один верующий, конечно, не понимает всю Божью истину. Даже наиболее зрелый и верный христианин только начинает постигать богатство Божьего Слова в этой жизни. Но желание познавать Божью истину и повиноваться ей — один из главнейших признаков истинного спасения. С самого начала для ранней Церкви была характерна преданность «учению Апостолов» (Деян. 2:42). Иисус ясно сказал, что те, кто слушается Его слова, — истинные верующие (см. Иоан. 8:31; 14:21, 23, 24; 15:10 и т.д.).

Словом «образ» переведён греческий термин *τυπος*, буквально обозначающий литейную форму, в которую выливался раскалённый металл. Слово «**предали**» передаёт греческий глагол *παροιδόμι* в пассивной форме времени аорист, имеющий основное значение «передавать». А поскольку предлог *ἔις* можно также перевести как «во что-то», то более точный перевод этой фразы, очевидно, звучит так: «Тому образу учения, в которое вы были переданы». Конечно же верно, что Слово Божье передаётся верующим посредством чтения и проповеди. Но Павел, пожалуй, подчёркивает здесь, что истинный верующий также передан *в* Божье Слово, в Его божественное **учение**. Смысл состоит в том, что когда Бог духовно возрождает верующего, Он отливает его в форму божественной истины. Подобный образ использует перевод текста Рим. 12:1 Дж. Б. Филиппсом: «Не позволяйте миру, окружающему вас, втиснуть вас в свою форму, но пусть Бог изменит вас изнутри». Другими словами, «не позволяйте силам сатаны втиснуть вас обратно в старую греховную форму, из которой Бог освободил вас. Пусть Бог продолжает превращать вас в совершенный образ Своего Сына».

Во всех своих посланиях Павел обращает внимание на важнейшие взаимоотношения Божьей истины и послушной христианской жизни. Во 2-м Послании к Тимофею он даёт такой совет своему молодому ученику: «Держись образца здорового учения, которое ты слышал от меня, с верой и любовью во Христе Иисусе» (2 Тим. 1:13). Позже он предупреждает его, что «будет время, когда здорового учения принимать не будут, но по своим прихотям будут избирать себе учителей» (4:3). Апостол утверждал, что епископ, или пресвитер, в церкви должен держаться «истинного слова, согласного с учением, чтобы он был силен и наставлять в здоровом учении и противящихся обличать» (Тит. 1:9). Ниже в том же послании он советовал Титу: «Говори то, что соответствует здоровому учению» (2:1). Христианин, преданно повинующийся Слово Божьему, становится живым образцом Евангелия, соответствующим истине этого Слова. Божественное **учение**, которому верующий подчиняет себя в Иисусе Христе, запечатлевает на нём подлинный образ его Спасителя и Господа.

Человек не становится христианином, провозглашая имя Христа, а затем веря, во что угодно, и делая всё, что хочет. Невозможно стать христианином, просто говоря или делая определённые, пусть даже богоугодные дела, превозносимые в Писании. Но, *получив* истинное спасение, человек будет обладать врождённым, Духом ведомым желанием познавать Божью истину и повиноваться ей.

Как-то после молитвенного завтрака бизнесменов, на котором я выступал, один человек сказал мне: «Я являюсь частью этой группы уже много лет, и я скажу вам, как, я считаю, можно прийти к Богу. Есть длинная лестница, и в конце её дверь, а за этой дверью Иисус. Всё, что вам, по сути, нужно сделать, это попытаться подняться по лестнице, войти в дверь и надеяться, что Иисус впустит вас внутрь. Когда вы поднимаетесь по лестнице, все эти проповедники и течения ободряют вас, а вы просто продолжаете двигаться вверх по лестнице. Я называю это лестницей надежды. И это, я думаю, и есть Евангелие». С тяжёлым сердцем я ответил ему: «Вы не можете считать себя христианином. То, что вы только что сказали, не имеет никакого отношения к Евангелию, и ваша лестница на небо лишена всякой надежды. Для спасения вам следует полагаться только на Христа. Вы не имеете представления о том, что значит быть спасённым, и не находитесь на пути в небеса».

Человек не может изобрести свой путь к Богу, какими бы искренними его усилия ни были. Бог определил единственный путь, чтобы прийти к Нему, и это путь веры в Его Сына Иисуса Христа. И спасительная вера в Иисуса Христа основана на Божьем откровении о Нём, а не на человеческих представлениях. Существует открытое Богом содержание Евангелия, и человек, отвергающий или обходящий это содержание стороной, ясно свидетельствует о том, что на самом деле не ищет Божьего царства и Его праведности.

Уитнесс Ли, основатель движения поместных церквей, написал книгу под названием «Христос и религия», основная мысль которой состоит в том, что имеют значение лишь личные взаимоотношения с Христом, и что доктрина лишь мешает этим взаимоотношениям. Эта книга не только небиблейская, но она также противоречит сама себе, потому что целью книги Уитнесса Ли было, конечно же, обучение своей *собственной* доктрине.

ИХ ДЕЙСТВИЯ

Говорю по *рассуждению* человеческому, из-за немощи плоти вашей. Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию — на *дела* беззаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности — на *дела* святые (6:19)

Трудно выразить божественные принципы и истины в таких словах, чтобы ограниченный человеческий ум мог их понять. Сказав: «Говорю по

рассуждению человеческому, из-за немощи плоти вашей», Павел отметил, что аналогия с господами и рабами была использована для удобства человеческого восприятия его читателей.

Слово «плоть» здесь используется как синоним человеческой, смертной природы, и оно эквивалентно выражению «члены ваши» в ст. 13 и слову «члены» в конце ст. 19. «Плоть» — это та сфера в человеке, которая находится под влиянием греха, и пока верующие живут в своих смертных телах, грех имеет плацдарм, место, откуда начинать свои наступления. Вот почему Павел призывает верующих представить свои *тела* «в жертву живую, святую, благоугодную Богу» (Рим. 12:1). Хотя внутренняя природа верующего преображена в подобие природе Христа, внешняя сущность, представленная **плотью**, всё ещё подвержена осквернению грехом.

В этом тексте Павел переключает внимание с положения на действия, убеждая верующих привести свою жизнь в соответствие с их новой природой. Хотя христиане всё ещё могут согрешить, они больше не связаны грехом. Теперь они имеют свободу *не* грешить и должны использовать эту Богом данную способность для послушания своему новому Господину и Владыке.

До спасения верующие были, как всё остальное падшее человечество, не имея других желаний и способностей, кроме следования своей природной склонности к **нечистоте и беззаконию**. Эти два слова указывают соответственно на внутренний и внешний грех. Невозрождённый человек греховен внутренне и внешне, и его повседневная греховная жизнь производит **беззаконные дела**. Подобно раковой опухоли, которая растёт до тех пор, пока не будет уничтожено всё тело, и грех растёт до тех пор, пока не будет уничтожен весь человек.

После того, как о гомосексуальности и других пороках знаменитого писателя Оскара Уайльда стало известно всем, он написал: «Я забыл, что о том, что является его тайной, человек однажды провозгласит во всеуслышание». Другой знаменитый писатель Синклер Льюис был выдающимся литератором и в 1930 году получил Нобелевскую премию по литературе. Чтобы высмеять то, что он считал лицемерием в христианстве, он написал вымышленную историю под названием «Элмер Гентри» о проповеднике Библии, который был тайным алкоголиком, прелюбодеем и вором. Однако мало кто знает, что сам Льюис — опустошённая жертва своего греховного образа жизни — умер как алкоголик в третьесортной клинике близ Рима.

Поскольку верующие могут противостоять греху и жить праведно, то должны **ныне представить** свои **члены в рабы праведности на дела святые**. И как жизнь в грехе ведёт к дальнейшему греху, так и жизнь в праведности ведёт к дальнейшей **праведности**, конечная цель которой — полное освящение, то есть **дела святые**.

Покойный Мартин Ллойд-Джонс писал: «Когда вы будете жить этой праведной жизнью, направляя на это все свои возможности, силы и всё своё время... вы обнаружите, что процесс, который происходил раньше и в

котором вы двигались от плохого к худшему и становились всё более мерзкими и более низкими, повернулся вспять. Вы будете становиться всё чище и чище, всё более праведным и непорочным, всё более и более соответствуя образу Сына Божьего» (*Romans: An Exposition of Chapter Six* [Grand Rapids: Zondervan, 1972], pp. 268-269).

Никто не стоит на одном и том же уровне нравственности и духовности. Как неверующие двигаются от греховности к большей греховности, так и верующий, который не растёт в праведности, хотя полностью никогда и не отступит от праведности, будет всё больше и больше скатываться к греху.

Божья цель в искуплении людей от греха состоит не в том, чтобы дать им свободу делать всё, что угодно, а в том, чтобы дать им свободу поступать так, как Ему угодно, то есть жить праведно. Когда Бог приказал фараону отпустить Его народ, Он также указал Свою цель этого освобождения: «Чтобы он совершил Мне служение в пустыне» (Исх. 7:16). Бог освобождает людей от порабощения грехом с единственной целью — чтобы они стали рабами Ему и Его праведности.

ИХ ОБЕЩАНИЕ

Ибо, когда вы были рабами греха, тогда были свободны от праведности. Какой же плод вы имели тогда? Дела, каких ныне сами стыдитесь, потому что конец их — смерть. Но ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу, плод ваш есть освящение, а конец — жизнь вечная (6:20-22)

Неспасённые, являясь рабами греха, свободны от праведности. То есть они никак не связаны с праведностью; она не может предъявить к ним никаких претензий, так как у них нет ни желания, ни возможности соответствовать её требованиям. Они подчиняются греху и управляются им, как хозяином, которому они обязаны служить. В этом смысле они не несут никакой ответственности перед праведностью, потому что они бессильны соответствовать её нормам и требованиям. Вот почему глупо призывать грешников к исправлению. Они не смогут изменить свою жизнь до тех пор, пока Бог не преобразит её.

Многие неспасённые люди, конечно, не думают, что их жизнь требует исправления, а тем более преобразования. В мире много приличных, честных, законопослушных, помогающих другим и часто очень религиозных людей, думающих, что они живут примерной жизнью. Но Павел заявляет, что без спасения через Иисуса Христа *все* люди являются рабами греха, и они свободны, то есть полностью отделены, от Божьих норм праведности, не имея к ним никакого отношения. Павел описывал свои добрые дела и религиозные достижения до спасения, как мусор или навоз (Фил. 3:8).

В Божьих глазах, люди не могут получить никакой пользы (плода) за дела, которые они совершают до спасения, и которых после получения спа-

сения они **сами стыдятся**. Единственный возможный **конец их** — **смерть**, вторая смерть, то есть духовная смерть и вечные муки в аду.

Одним из признаков истинного спасения является чувство **стыда** за свою жизнь до прихода к Христу. Чем бы ни была отмечена предыдущая жизнь — низкой безнравственностью или примерной благопристойностью, отвратительными преступлениями или жертвенным служением другим, крайним эгоизмом или великой щедростью — это жизнь, за которую истинный верующий не может испытывать никаких чувств, кроме стыда. Независимо от того, какой она может казаться миру, жизнь без Бога — это жизнь без праведности.

Жан Кальвин писал:

Благочестивые, как только начинают просвещаться Духом Христовым и проповедью Евангелия, с готовностью осуждают свою предыдущую жизнь, которую прожили вне Христа, и, не пытаясь как-либо оправдываться, скорее стыдятся самих себя. Более того, они постоянно вспоминают о сем позоре, дабы, пристыженные таким образом, лучше и охотнее могли смиряться перед Богом («Толкование на Послания апостола Павла к Римлянам и Галатам» [Минск, МФЦП, 2007], стр. 162).

Но для тех, кто **освободился от греха** и через веру в Иисуса Христа стал **рабом Богу**, плод есть **освящение**, а **конец** — **жизнь вечная**. В спасении Бог освобождает нас не только от вечного наказания за грех, но и от тирании греха в настоящем.

«**Освободился от греха**» означает не то, что верующий больше не способен грешить, а то, что он больше не поработён грехом, больше не является его беспомощным вассалом. Свобода от греха, о которой говорит здесь Павел, — это не долгосрочная цель или недостижимый идеал, а уже свершившийся факт. Каждый без исключения человек, который верит в Иисуса Христа как в Господа и Спасителя, **освободился от греха и стал рабом Богу**. Ясно, что одни верующие более верны и покорны, чем другие, но христиане в равной степени **освобождены** от рабства **греху** и в равной степени **стали рабами Богу**, в равной степени получили **освящение** и **жизнь вечную**.

НЕПРЕЛОЖНЫЕ ИСТИНЫ

Ибо возмездие за грех — смерть, а дар Божий — жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем (6:23)

В этом стихе выражены две непреложные истины. Первая состоит в том, что **возмездие за грех — смерть**. Духовная **смерть** заслужена. Это справедливая и законная расплата за жизнь, характеризующуюся **грехом**, а такой является любая жизнь без Бога.

Вторая непреложная истина состоит в том, что бесплатный дар Божий — это **жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем**. Дар, по определению, — это что-то бесплатное. Спасение нельзя заслужить делами, человеческой добродетелью, религиозными обрядами или любыми другими делами, которые может совершать человек. «Ибо благодатью вы спасены через веру, — напоминает апостол верующим в Ефесе, — и это не от вас, Божий дар, не от дел, чтобы никто не хвалился» (Ефес. 2:8-9).

Если человек хочет то, чего заслуживает — то есть вечную смерть — Бог даст её ему как справедливое возмездие. И если человек хочет то, чего *не* заслуживает — **вечную жизнь** — Бог также предложит её, но как дар, единственным источником которого является **Христос Иисус, наш Господь**.

В этом кульминация сказанного Павлом в 6-й главе Послания к Римлянам: Иисус Христос — *единственный* путь от греха к праведности, от проклятия к спасению, от вечной смерти к вечной жизни.

Представ перед синедрионом вскоре после дня Пятидесятницы, Пётр смело провозгласил ту же самую истину, свидетельствуя, что «нет ни в ком ином спасения, ибо нет другого имени под небом, данного людям, которым надлежало бы нам спастись» (Деян. 4:11-12). Неверующим фарисеям Иисус сказал: «Истинно, истинно говорю вам, что Я дверь овцам. Все, сколько *их ни* приходило предо Мною, — воры и разбойники; но овцы не послушали их. Я есмь дверь: кто войдёт Мною, тот спасётся, и войдёт, и выйдет, и пастбище найдёт» (Иоан. 10:7-9). В Своей речи в горнице Он сказал: «Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня» (Иоан. 14:6).

Известный немецкий пастор и богослов Дитрих Бонхёффер был заключён нацистами в тюрьму, находился в ней несколько лет и был казнён незадолго до окончания Второй мировой войны. В своей книге «Следуя Христу» он написал приведённые ниже пронзительные слова о том, что называют «дешёвой благодатью» или что он называл «евангелием даровой благодати»:

Даровая благодать есть оправдание греха, но не оправдание раскаявшегося грешника, который отворачивается и бежит от своего греха, и не прощение греха, которое отделяет от греха... Даровая благодать есть благодать без следования, благодать без креста, благодать без живого, вочеловечившегося Иисуса Христа...

Дорогая благодать — это... призыв Иисуса Христа, по которому ученик, ставший апостолом, оставляет свои сети и следует за Ним... Если Лютер говорил о благодати, то он думал о своей собственной жизни, которая прежде всего благодатью была поставлена в полное послушание Христу... Блаженны те, кто в познании этой благодати может жить в мире так, чтобы не потерять себя, кому в следовании Иисусу Христу открылось небесное отечество, открылось так ясно, что они стали воистину свободными для жизни в этом мире ([Slavic Gospel Press, 1992], стр. 12, 17, 23).

Только Сын Божий мог заплатить цену спасения. Но Он призывает Своих последователей заплатить цену ученичества. «Если кто хочет идти за Мной, — сказал Иисус, — отрекись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мной, потому что кто хочет душу свою сберечь, тот потеряет её, а кто потеряет душу свою ради Меня, тот обретёт её» (Матф. 16:24-25).

Лука увековечивает тему о цене ученичества, когда приводит слова Иисуса:

Если кто приходит ко Мне и не возненавидит отца своего и мать, и жену и детей, и братьев и сестёр, а притом и саму жизнь свою, тот не может быть Моим учеником; и кто не несёт крест свой и идёт за Мной, не может быть Моим учеником. Ибо из вас, желая построить башню, не сядет прежде и не подсчитает расходы, имеет ли он, что нужно для завершения её, чтобы, когда положит основание и не сможет завершить, все видящие не смеются над ним, говоря: «Этот человек начал строить и не мог окончить»? Или какой царь, идя на войну против другого царя, не сядет и не посоветуется прежде, силен ли он с десятью тысячами противостать идущему на него с двадцатью тысячами? Иначе, пока тот ещё далеко, он пошлёт к нему посланников просить о мире. Так всякий из вас, кто не отречётся от всего, что имеет, не может быть Моим учеником (Лук. 14:26-33).

Когда Господь рассказал притчи о жемчужине и сокровище на поле (Матф. 13:44-46), в обоих случаях человек продаёт всё, что имеет, чтобы сделать покупку.

Иисус Христос не ищет людей, которые хотят прибавить Его к своим грехам как страховку против ада. Он не ищет людей, которые хотят применить Его высоконравственные принципы к своей невозрождённой жизни. Он не ищет тех, кто желает лишь внешнего преобразования и улучшения своей старой природы.

Иисус Христос призывает к Себе тех, кто готов быть внутренне преобразён Им; тех, кто желает, чтобы в них по Его образу и подобию была создана абсолютно новая природа. Он призывает к Себе тех, кто готов поменять свою греховную природу на Его святую природу. Он призывает к Себе тех, кто готов умереть вместе с Ним, чтобы воскреснуть вместе с Ним; тех, кто готов оставить своё рабство греху ради рабства Его праведности. И когда люди приходят к Господу на Его условиях, Он изменяет их судьбу, заменяя вечную смерть вечной жизнью.



Мёртвые для закона

26

Разве вы не знаете, братья (ибо говорю знающим закон), что закон имеет власть над человеком, пока он жив? Замужняя женщина привязана законом к живому мужу; а если умрёт муж, она освобождается от закона замужества. Поэтому, если при живом муже выйдет за другого, называется прелюбодейкой; если же умрёт муж, она свободна от закона и не будет прелюбодейкой, выйдя за другого мужа. Так и вы, братья мои, умерли для закона телом Христовым, чтобы принадлежать другому, Воскресшему из мёртвых, — чтобы приносить плод Богу. Ибо, когда мы жили по плоти, тогда страсти греховные, *обнаруживаемые* законом, действовали в членах наших, чтобы приносить плод смерти; но ныне, умерши для закона, которым были связаны, мы освободились от него, чтобы нам служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве (7:1-6)

При изучении Ветхого Завета нельзя не изумиться достоинству и чести, оказанным Божьему закону, который называют также Божьими постановлениями, Его заповедями, уставами и откровениями. Бог вдохновил Моисея написать:

Вот заповеди, постановления и законы, которым повелел Господь, Бог ваш, научить вас, чтобы вы поступали *так* в той земле, в которую вы идёте, чтобы овладеть ею; чтобы ты боялся Господа, Бога твоего, и все постановления Его и заповеди Его, которые заповедую тебе, соблюдал ты и сыновья твои и сыновья сыновей твоих во все дни жизни твоей, чтобы продлились дни

твои. Итак, слушай, Израиль, и старайся исполнить это, чтобы тебе хорошо было и чтобы вы весьма размножились, как Господь, Бог отцов твоих, говорил тебе, *что Он даст тебе землю, где течёт молоко и мёд*. Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь один есть. И люби Господа, Бога твоего, всем сердцем твоим и всей душой твоей и всеми силами твоими. И пусть будут слова эти, которые Я заповедую тебе сегодня, в сердце твоём; и внушай их детям твоим и говори о них, сидя в доме твоём и идя дорогой, и ложась и вставая; и навязки их в знак на руку твою, и пусть будут они повязкой над глазами твоими, и напиши их на косяках *дверей* дома твоего и на воротах твоих (Втор. 6:1-9).

Соломон писал: «Выслушаем сущность всего: бойся Бога и заповеди Его соблюдай, потому что в этом всё для человека» (Еккл. 12:13). В Псалме 118 используется около десяти различных синонимов, обозначающих Божий закон. Автор этого Псалма говорит:

Блаженны непорочные в пути, ходящие в законе Господнем (ст. 1); Ты заповедал повеления Твои хранить твёрдо (ст. 4); О, если бы направлялись пути мои к соблюдению уставов Твоих! (ст. 5); В сердце моём сокрыл я слово Твоё, чтобы не грешить пред Тобою (ст. 11); Благословен Ты, Господи! Научи меня уставам Твоим (ст. 12); Уставами Твоими утешаюсь, не забываю слово Твоё (ст. 16); Вразуми меня — и буду соблюдать закон Твой и хранить его всем сердцем (ст. 34); Как люблю я закон Твой! Весь день размышляю о нём (ст. 97); Основание слова Твоего истинно, и вечен всякий суд праведности Твоей (ст. 160); Велик мир у любящих закон Твой, и нет им преткновения (ст. 165); Язык мой возгласит слово Твоё, потому что все заповеди Твои праведны (ст. 172).

Своему тестю Иофору Моисей объяснил, что главное его предназначение как Богом назначенного вождя Израиля состояло в том, чтобы «[объявить] уставы Божьи и законы Его» (Исх. 18:16). Исаия провозглашал: «Господу угодно было, ради праведности Своей, возвеличить и прославить закон» (Ис. 42:21).

Великий царь Давид по вдохновению написал замечательную декларацию о цели, возвышенности и нравственном величии Божьего закона: «Закон Господа совершенен, укрепляет душу; откровение Господа верно, умудряет простых. Повеления Господа праведны, веселят сердце; заповедь Господа светла, просвещает очи. Страх Господень чист, пребывает вовек. Суды Господни — истина, все праведны; они желаннее золота и даже множества золота чистого, слаще мёда и капель сота» (Пс. 18:8-11). Последнее повеление, данное Богом в Ветхом Завете, гласит: «Помните закон Моисея, раба Моего, который Я заповедал ему на Хориве для всего Израиля, равно как и правила, и уставы» (Мал. 4:4).

Божий закон господствовал в древнем Израиле настолько, что многие евреи фактически сделали из него идола. В Вавилонском Талмуде, главном

сборнике древних раввинских толкований Торы (закона Моисея), раввин Раба писал: «Святой создал злые наклонности человека, но создал также и Тору [закон Моисея], чтобы победить их» (*Baba Bathra*, 16a). Несмотря на своё явное противоречие самой Богом открытой Торе, комментарий раввина Рабы показывает, какое высокое положение занимал закон в умах большинства евреев. Раввин Иуда, ещё один знаменитый толкователь-талмудист, говорил: «Природа Святого отличается от природы смертных людей. Когда человек предписывает лекарство, оно может принести пользу одному, но повредить другому. Но Бог дал Тору Израилю как источник излечения для всего» («Эрувин», 54a).

В дни Христа многие евреи считали, что послушание Божьему закону — это не только проявление спасительного благочестия, как предусматривает Бог, но и средство спасения, чего Бог никогда не предусматривал. Верность закону вытеснила веру в Бога, давшего этот закон. Как иллюстрируется неоднократно в Евангелии, иудеи часто обвиняли Иисуса в том, что Он противоречил закону Моисея и нарушал его.

Неверующие оппоненты Павла из евреев яростно критиковали его за якобы игнорирование закона Моисея. Когда Павел возвратился из своего третьего миссионерского путешествия, пресвитеры иерусалимской церкви посоветовали ему присоединиться к группе из четырёх евреев и принять участие в назорейском очистительном обряде в храме. Участием в этом обряде он продемонстрировал бы уважение к закону и, возможно, уменьшил бы ложную критику. Поскольку такой поступок никоим образом не компрометировал Евангелие, апостол охотно согласился (Деян. 21:20-26). Но, как оказалось, его действия были неверно истолкованы и представлены в ложном свете, и противодействие со стороны иудеев возросло ещё больше (см. ст. 27-30). Тем не менее, этот случай ясно показывает благоговение евреев, по крайней мере, перед внешней, обрядовой стороной закона.

До своего обращения Павел (тогда носивший имя Савл) был воплощением иудейского фарисейства. В своём послании филиппийской церкви он свидетельствует о вере, которую имел в человеческое соблюдение закона. «Если кто другой думает надеяться на плоть, — писал он, — то более я, обрзанный в восьмой день, из рода Израилева, колена Вениаминова, еврей от евреев, по учению — фарисей, по ревности — гонитель Церкви Божьей, по праведности законной — непорочный» (Фил. 3:4-6).

Противоположный взгляд на закон Ветхого Завета тоже был проблемой в дни служения Иисуса и в ранней Церкви. Как и во все времена, многие люди искали путей быть религиозными и в то же время не быть стеснёнными многими ограничениями. Для них мысль о спасении по благодати только через веру, независимо от закона, казалась совершенным путём, позволяющим совместить несовместимое. Они хотели просто «верить в Бога» и делать всё, что им угодно.

Чтобы показать Своё уважение к Божьему закону, данному через Моисея, Иисус заявил в начале Своего служения: «Не думайте, что Я пришёл

нарушить закон или пророков: не нарушить пришёл Я, но исполнить. Потому что истинно говорю вам: пока не пройдёт небо и земля, ни одна иота или ни одна черта не пройдёт из закона, пока не исполнится всё. Итак, кто нарушит одну из заповедей этих малейших и научит так людей, тот малейшим будет назван в Царстве Небесном; а кто исполнит и научит, тот великим будет назван в Царстве Небесном» (Матф. 5:17-19).

Павел свидетельствует, что Слово Божье (Рим. 3:2; ср. Деян. 7:38), которое было дано и предписано Божьими ангелами (Евр. 2:2; Деян. 7:53), не может быть никаким другим, кроме как священным и нерушимым. Апостол уже свидетельствовал: «Итак, мы уничтожаем закон верой? Никак. Но закон утверждаем» (Рим. 3:31). Ниже он недвусмысленно заявляет, что, несмотря на свои ограничения и неспособность спасти, «закон свят, и заповедь свята и праведна, и добра» (7:12; ср. 1 Тим. 1:8).

Павел также заявлял, что «делами закона не оправдается перед Ним никакая плоть; ибо законом познаётся грех» (Рим. 3:20), и что закон «пришёл после, и таким образом умножилось преступление. А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать» (5:20). Христиане не спасаются по закону и находятся «не под законом, но под благодатью» (6:14).

Зная, что его читатели, особенно верующие из евреев, всё равно будут иметь много вопросов о законе в связи с их верой в Христа, Павел в данном отрывке продолжает объяснять эти важнейшие взаимоотношения.

В заключительной части 6-й главы он разъясняет первую истину ст. 14, а именно, что верующие больше не находятся под осуждающей властью закона. В 7-й главе он разъясняет вторую истину этого стиха, что верующий теперь находится под благодатью. Однако, делая это, он в данной главе двадцать три раза упоминает закон, из них восемь раз в первых шести стихах. В своём объяснении он представляет аксиому (ст. 1), аналогию (ст. 2-3), применение (ст. 4-5) и утверждение (ст. 6).

АКСИОМА

Разве вы не знаете, братья (ибо говорю знающим закон), что закон имеет власть над человеком, пока он жив? (7:1)

Тактичный и в то же время риторический вопрос: «Разве вы не знаете?» указывает, что апостол снова использует очевидную истину как основание для своих доводов. Слово «**братья**» относится к еврейским собратьям Павла (**знающим закон**). Возможно, он выделяет это слово, чтобы убедить еврейских верующих в своём внимании к их глубокой озабоченности его кажущимся очернением закона Моисея.

Однако сказанное Павлом здесь имеет отношение к *любому закону*, на что указывает грамматическая конструкция (отсутствие определённого артикля перед существительным, в данном случае — словом «закон») в греческом тексте. Буквальный перевод таков: «Тем, кто знает закон». Па-

вел говорит, что должно быть очевидным, что любой закон — римский, греческий или даже Богом данный библейский закон — **имеет власть над человеком только, пока он жив**. Если преступник умирает, он больше не подлежит преследованию и наказанию, независимо от того, насколько многочисленными и ужасными были его преступления. Ли Харви Освальд, обвинённый в убийстве президента Джона Ф. Кеннеди, так никогда и не предстал перед судом, поскольку сам был убит до его начала. Закон имеет власть лишь над живыми.

АНАЛОГИЯ

Замужняя женщина привязана законом к живому мужу; а если умрёт муж, она освобождается от закона замужества. Поэтому, если при живом муже выйдет за другого, называется прелюбодейкой; если же умрёт муж, она свободна от закона и не будет прелюбодейкой, выйдя за другого мужа (7:2-3)

В отличие от приводящих в смущение толкований некоторых толкователей, апостол не использует сложные аллегории или какие-либо аллегории вообще. Он просто проводит аналогию с брачным законом, чтобы проиллюстрировать уже высказанную им только что мысль, а именно, что никакой закон не имеет власти над человеком после его смерти. В этом отрывке нет ничего, что говорило бы о разводе, и его нельзя использовать как аргумент в учении, что развод никогда не может быть оправдан для христианина, и, следовательно, только смерть одного из супругов даёт право на вступление в новый брак. (Подобное обсуждение требует обращения к другим местам, таким как Матф. 5:31-32; 19:3-12 и 1 Кор. 7:10-15. Дальнейшее изучение темы см. в книге автора «Ваша семья» [Slavic Gospel Press, 1987]).

Павел привлекает внимание к тому факту, что брачные законы обязательны лишь, когда оба партнёра живы. **Выходя за другого при живом муже, женщина становится прелюбодейкой, преступницей закона**. Но вступление в брак с другим мужчиной после того, как **умрёт муж**, абсолютно законно и приемлемо. Вдова полностью **свободна от закона**, который привязывал её к бывшему мужу. Павел фактически поощрил вступление молодых вдов в повторный брак. Он призывает, чтобы такие вдовы, если они соединяются с верующим (см. 1 Кор. 7:39), «вступали в брак, рождали детей, управляли домом и не подавали противнику никакого повода к злоречию» (1 Тим. 5:14).

ПРИМЕНЕНИЕ

Так и вы, братья мои, умерли для закона телом Христовым, чтобы принадлежать другому, Воскресшему из мёртвых, — чтобы приносить плод Богу. Ибо, когда мы жили по плоти, тогда страсти греховные, *обнару-*

живаемые законом, действовали в членах наших, чтобы приносить плод смерти (7:4-5)

Союз «так» отмечает переход от короткой аксиомы и аналогии Павла к применению, а то, что он добавляет местоимение «мои», во второй раз используя слово «братья», делает это обращение даже более нежным и личным, чем в ст. 1.

Именно с этого места в данном разделе Павел начинает изложение своего духовного учения. Точно так, как смерть мужа освобождает женщину от брачных уз, которые связывали их друг с другом, так и «вы, христиане, — заявляет он, — умерли для закона» Моисея. Словом «умерли» переведён глагол *фанатоу* во времени аорист, подчёркивая завершённость и окончательность смерти. В оригинале глагол употреблён в страдательном залоге (то есть в пассивной форме), указывая на то, что верующие не умерли естественной смертью и не обрекли себя на смерть, но стали **мёртвыми** благодаря действию Бога в ответ на их веру в Его Сына.

Хотя в Ветхом Завете послушание закону было результатом спасения по благодати, оно никогда не было средством спасения (Рим. 3:20). Закон имеет силу лишь осуждать людей на смерть за их грех (6:23), но не имеет силы спасти их от него. Павел уже указывал, что Божья благодать, действующая через веру в Иисуса Христа, умерщвляет грех и даёт свободу от него (Рим. 6:3-7). Теперь он заявляет, что вера в Христа вызывает также смерть закона и, следовательно, освобождает от наказания по закону.

Телом Христовым, Который понёс наказание смертью ради них, верующие освобождены от своих взаимоотношений с законом точно так же, как вдова освобождена от отношений со своим бывшим мужем. И, подобно этой вдове, верующие свободны **принадлежать** другому — Иисусу Христу, **Воскресшему из мёртвых**. Спасение производит полную перемену духовных взаимоотношений точно так же, как новый брак после смерти супруга вызывает полную перемену супружеских отношений. Верующие больше не соединены с законом, но теперь соединены с Иисусом Христом, божественным Женихом Его Церкви.

В Послании к Ефесянам Павел даёт прекрасное описание этих взаимоотношений: «Но как Церковь повинуется Христу, так и жёны — своим мужьям во всё. Мужья, любите своих жён, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за неё, чтобы освятить её, очистив омовением водным посредством слова; чтобы представить её Себе славной Церковью, не имеющей пятна, или порока, или чего-либо подобного, но чтобы она была святой и непорочной» (Ефес. 5:24-27). Снова используя образ брака, апостол нежно говорит коринфским верующим: «Ибо я ревную о вас ревностью Божьей, потому что я обручил вас единому Мужу, чтобы представить Христу чистой девой» (2 Кор. 11:2).

Лежащий в основании Послания к Римлянам акцент состоит в том, что спасение производит полное преобразование. Через смерть и воскресение

Иисуса Бог «не знавшего греха... сделал вместо нас грехом, чтобы мы стали праведностью Божьей в Нём» (2 Кор. 5:21). Цель нашего единения с Христом состоит в том, чтобы мы могли **приносить плод Богу**. Павел говорит ефесянам, что «мы — Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (Ефес. 2:10). В Послании к Галатам он даёт дополнительное объяснение: «Законом я умер для закона, чтобы жить для Бога. Я сораспялся Христу, и уже не я живу, но живёт во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верой в Сына Божьего, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня» (Гал. 2:19-20). Преображённая жизнь *будет приносить плод Богу*.

Великий богослов Чарльз Ходж писал: «Что касается нас, то искупление предназначено для того, чтобы привести к святости. Мы освобождены от закона, чтобы соединиться с Христом; и мы соединены с Христом, чтобы принести плод Богу... Поскольку освобождение от наказания по закону предназначено привести к святости, то напрасно ожидать этого освобождения, если не наступит конец тому, от чего оно дано» (*Commentary on the Epistle to the Romans* [Grand Rapids: Eerdmans, n.d.], p. 220).

Духовный плод существует в двух основных проявлениях: отношение и действие. Плод Святого Духа в жизни верующего внутренне проявляется в его отношениях, таких как «любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание» (Гал. 5:22-23). Что касается благочестивых *действий*, то Иисус сказал: «Я есмь истинная виноградная лоза, а Отец Мой — виноградарь. Всякую у Меня ветвь, не приносящую плода, Он отсекает; и всякую, приносящую плод, очищает, чтобы принесла больше плода» (Иоан. 15:1-2). Автор Послания к Евреям упоминает «плод уст, прославляющих имя Его» (Евр. 13:15), а Павел молился, чтобы филиппийские верующие «в день Христов [были] исполнены плодов праведности Иисусом Христом в славу и похвалу Божью» (Фил. 1:11).

В ст. 5 Павел напоминает читателям о четырёх понятиях, характеризовавших их прежнюю жизнь как неверующих. Во-первых, они **жили по плоти**. Неискупленный, невозрождённый человек может функционировать только в области **плоти**, естественной греховной сфере падшего человечества.

В Писании слово «**плоть**» используется в нескольких значениях. В нравственно-духовном смысле оно используется для описания физической природы человека. В этом значении Слово, то есть Сам Господь в Его воплощении, «стало плотью и обитало с нами» (Иоан. 1:14). По сути, один из признаков истинного верующего — это то, что он «исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти» (1 Иоан. 4:2).

Слово «**плоть**» используется также в нравственно-этическом значении, но всегда с отрицательным оттенком. Павел не раз использует его в таком значении в Рим. 8, Гал. 5 и Ефес. 2, и во всех случаях это слово обозначает неискупленную человеческую природу. Человек, который всё ещё живёт

в царстве плоти, не может принадлежать Христу. «Но вы не по плоти живёте, а по Духу, — говорит апостол верующим, — если только Дух Божий живёт в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его» (Рим. 8:9). Конечно, верующий может уступать плоти, что он и делает всякий раз, когда грешит. И хотя верующий не может больше жить по плоти, плоть всё ещё способна проявлять себя в верующем.

Во-вторых, прежняя жизнь верующего характеризовалась **греховными страстями**, то есть побуждениями мыслить и совершать зло, возникающими в тех, кто живёт по плоти.

В-третьих, прежняя жизнь верующего характеризовалась греховными страстями, постоянно **обнаруживаемыми законом**. У кого-то возникнет вопрос, как такое благо, как святой Божий закон, может пробуждать то, что греховно. Во-первых, так происходит потому, что без знания закона человек не смог бы отличить добро от зла (см. 7:7). Закон, провозглашая, что неправильно, также пробуждает зло в невозрождённом человеке, поскольку естественная мятежная природа заставляет его желать совершения именно тех поступков, которые, как он знает, запрещены.

В-четвёртых, прежняя жизнь верующего характеризовалась непрерывным **действием** греховных страстей в членах его тела, чтобы принести плод смерти. «Действовать» — перевод греческого глагола, означающего «действовать с силой». От этого глагола происходит слово «энергия». Фраза «**члены наши**» обозначает всего человека во всех его проявлениях, как жертву «**греховных страстей**», возбуждаемых, чтобы принести плод окончательного, вечного божественного наказания **смертью**.

УТВЕРЖДЕНИЕ

но ныне, умерши для закона, которым были связаны, мы освободились от него, чтобы нам служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве (7:6)

Промежуточная фраза «но ныне» предваряет изложение сущности этого небольшого стиха, который являет собой разительный контраст с только что данным описанием (ст. 5) невозрождённого человека. Мы, то есть верующие в Иисуса Христа (см. ст. 4), **освободились** от прежнего порабощения закону, **умерши для закона, которым были связаны** прежде по плоти.

Как только что сказал Павел, «закон имеет власть над человеком, пока он жив» (ст. 1). Поэтому, когда человек умирает, он освобождается от всех обязательств и наказаний по закону. Поскольку мы как верующие умерли в Иисусе Христе, когда Он заплатил долг за наши грехи на Голгофе, по Божьему закону мы, таким образом, **освободились** от моральных и духовных обязательств и наказаний. «Христос искупил нас от проклятия закона, сделавшись за нас проклятием, ибо написано: „Проклят всякий, висящий на дереве“» (Гал. 3:13).

Павел уже заявил настолько убедительно и однозначно, насколько мог, что свобода от рабства закону *не* означает свободы делать то, что закон запрещает (6:1, 15; ср. 3:31). Свобода от закона не даёт свободы грешить, а, наоборот, даёт свободу впервые делать то, что праведно, — свободу, которую духовно падший человек не имеет и не может иметь.

Точка зрения Павла состоит не просто в том, что искупленный человек *способен* делать то, что праведно, но что он *будет* делать то, что праведно. В ответ на веру в Его Сына Иисуса Христа, Бог освобождает людей от рабской зависимости от закона, **чтобы** они занимались **служением**. Многие переводы слова *доулео* (**служить**) имеют несколько расплывчатый смысл и не передают в полной мере значение греческого термина. Этот глагол означает не добровольную службу наёмного рабочего, который может при желании уволиться и искать другого работодателя, а исключительно службу раба, чьё единственное предназначение — исполнять волю хозяина.

Точный и прекрасный перевод ст. 6 предлагает Кеннет Уэст: «Но ныне мы были освобождены от закона, умерев для того, в чём мы удерживались настолько сильно, что по привычке продолжаем демонстрировать ему рабскую покорность» (*Wuest's Word Studies from the Greek New Testament*, vol. 1 [Grand Rapids: Eerdmans, 1973], p. 117).

Служение Господу **в обновлении духа, а не по ветхой букве** — не вариант выбора, а необходимый плод искупления. Как уже отмечалось, бесплодный христианин — ненастоящий христианин, и ему нет места в Царстве Божьем. «Всякую у Меня ветвь, не приносящую плода, — сказал Иисус, — [Мой Отец] отсекает; и всякую, приносящую плод, очищает, чтобы принесла больше плода» (Иоан. 15:1-2).

Человек, который оправдался верой через благодать Иисуса Христа, находится в безопасности (Рим. 5), он свят (гл. 6), свободен, плодотворен, и он служит (гл. 7). И четыре последние характеристики истинного верующего не менее обязательны, чем первая. Хотя ни один из этих божественных признаков духовного возрождения не бывает совершенным в его человеческом проявлении, все они всегда присутствуют в жизни верующего.

Закон остаётся важным для христианина. Впервые христианин *способен* соответствовать требованиям закона о праведности (что и было Божьим желанием, когда Он впервые дал закон), поскольку обладает новой природой и Божьим Духом Святым, делающим его послушание возможным. И хотя он больше не находится в рабстве или под наказанием закона, он желает жить в соответствии с богоугодными нормами более искренно, чем ревностный законник. С полной искренностью и радостью он может воскликнуть вместе с псалмопевцем: «Как люблю я закон Твой!» (Пс. 118:97).

Как верующие, мы умерли для закона, что касается его требований и осуждения, но поскольку теперь мы живём **в обновлении духа**, то всем своим сердцем мы любим Божий закон и исполняем его. И мы знаем, что выполнять Его закон — значит выполнять Его волю, а выполнять Его волю — значит воздавать Ему славу.



Грех и закон

27

Что же скажем? Неужели *от* закона грех? Никак. Но я не иначе узнал грех, как посредством закона. Ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: «Не пожелай». Но грех, взяв повод от заповеди, произвёл во мне всякое пожелание. Ибо без закона грех мёртв. Я жил некогда без закона, но когда пришла заповедь, то грех ожил, а я умер; и таким образом заповедь, *данная* для жизни, послужила мне к смерти, потому что грех, взяв повод от заповеди, обольстил меня и умертвил ею. Поэтому закон свят, и заповедь свята и праведна, и добра. Итак, неужели добро стало для меня смертью? Никак, но грех, оказывающийся грехом потому, что посредством доброго причиняет мне смерть, так что грех становится крайне грешен посредством заповеди (7:7-13)

В 3–8 главах Послания к Римлянам удивительным образом переплелись темы веры, благодати, греха, праведности и закона. Для еврейских читателей особенно важной была обстоятельная трактовка Павлом закона и его роли в приходе человека к Христу и последующей жизни для Него.

Павел уже доказал, что закон не может спасти (Рим. 3–5), не может очистить (гл. 6) и больше не может осуждать верующего (7:1-6). Теперь он утверждает, что закон может обличить как верующих, так и неверующих в грехе (7:7-13), а затем — что он не может избавить от греха ни до, ни после спасения (7:14-25), и что закон может быть исполнен верующими силой пребывающего в них Святого Духа (8:1-4).

Ко времени Нового Завета иудейские раввины обобщили библейский закон в 613 заповедях, включающих в себя 248 повелений и 365 запретов. Повеления касались таких вопросов как богослужение, храм, жертвоприношения, обеты, обряды, пожертвования, субботы, употребляемые в пищу животные, праздники, дела общины, войны, социальные вопросы, семейные обязанности, судебные дела, законные права и обязанности, и рабство. Запреты касались таких вопросов как идолопоклонство, исторические уроки, богохульство, служение в храме, жертвоприношения, священство, пища, обеты, земледелие, ссуды, бизнес, рабы, правосудие и личные взаимоотношения.

К этим библейским законам раввины добавили бесчисленное множество дополнений, условий и практических толкований. Попытка исполнить все эти законы и предания превратилась для иудеев-законников, таких как фарисеи, во всепоглощающий образ жизни. На соборе в Иерусалиме Пётр описал такое крайнее законничество как «иго, которого не могли понести ни отцы наши, ни мы» (Деян. 15:10).

Что касается открытых Богом законов, то здесь ясно, почему благочестивые евреи старались точно их исполнять. Через Моисея Бог заявил: «Проклят, кто не исполнит слов закона этого и не будет поступать по ним!» (Втор. 27:26). Следующая глава Второзакония определяет некоторые из суровых последствий непослушания — последствий, которые затрагивали фактически все стороны жизни:

Если же не будешь слушать голос Господа, Бога твоего, и не будешь стараться исполнять все заповеди Его и постановления Его, которые я заповедую тебе сегодня, то придут на тебя все проклятия эти и постигнут тебя. Проклят ты *будешь* в городе, и проклят ты *будешь* на поле. Прокляты *будут* житницы твои и кладовые твои. Проклят *будет* плод чрева твоего и плод земли твоей, плод твоих волов и плод овец твоих. Проклят ты *будешь* при входе твоём и проклят при выходе твоём. Пошлёт Господь на тебя проклятие, смятение и несчастье во всяком деле рук твоих, какое ни станешь ты делать, пока не будешь истреблён, и ты скоро погибнешь за злые дела твои, за то, что ты оставил Меня. Пошлёт Господь на тебя моровую язву, пока не истребит Он тебя с земли, в которую ты идёшь, чтобы владеть ею. Поразит тебя Господь чихлостью, горячкой, лихорадкой, воспалением, засухой, палящим ветром и ржавчиной, и они будут преследовать тебя, пока не погибнешь (Втор. 28:15-22).

Как апостол Иисуса Христа, Павел повторил истину о том, что «все, утверждающиеся на делах закона, находятся под проклятием. Ибо написано: „Проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона“» (Гал. 3:10; ср. Втор. 27:26). Иаков заявил, что «кто соблюдает весь закон и согрешит в одном *чём-нибудь*, тот становится виновным во всём» (Иак. 2:10).

Почему, спросит кто-то, Бог дал Своему избранному народу закон, который невозможно было исполнить? Его целью было не только открыть

норму праведности, по которой должны жить спасённые, но и показать невозможность выполнить её без Его силы и показать им истинную глубину их греховности по отношению к закону. Закон был дан не для того, чтобы показать людям, какими добрыми они могут быть, но чтобы показать, какими добрыми они не могут быть. После приведённой выше цитаты из Втор. 27:26 Павел сказал галатам: «А что законом никто не оправдывается пред Богом, это ясно» (Гал. 3:11а). Чтобы подтвердить эту истину, он цитирует другой текст из Ветхого Завета, где сказано, что «праведный верой жив будет» (ст. 11б; ср. Авв. 2:4). Закон был дан, чтобы показать Божьи нормы праведности, человеческую неспособность достичь этих норм и последующую необходимость в прощении и вере в Божью доброту и милосердие. Как объясняется в 11-й главе Послания к Евреям, и до, и после того, как был дан закон Моисея, угодными Богу были только те, кто верил в Его праведность, а не в свою.

Иисус обличал фарисеев за неспособность понять эту истину (Лук. 18:9). Павел, некогда бывший убеждённым фарисеем (Фил. 3:4-6), пришёл к ясному пониманию этого после своего обращения. Он заявил филиппийским верующим: «Но что для меня было преимуществом, то ради Христа я счёл суетностью... чтобы приобрести Христа и найтись в Нём не со своей праведностью, которая от закона, но с той, которая через веру во Христа, — с праведностью от Бога по вере» (Фил. 3:7-9).

Заявив, что «когда мы [верующие] жили по плоти, тогда страсти греховные [были обнаруживаемы] законом», и что «ныне... мы освободились от [закона], чтобы нам служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве [закона]» (Рим. 7:5-6), Павел понимал, что следующий вопрос, который зададут его читатели, будет таким: «**Что же скажем? Неужели от закона грех?**» «Действительно ли закон, данный Богом через Моисея, был злым? — спросят они. — И могут ли христиане теперь пренебречь нормами закона и жить, как им угодно?»

Павел отвечает, снова используя самое сильное греческое отрицание *ме геноито* (**никак**; см. 3:4, 6, 31; 6:2, 15; 7:13). То есть «Конечно, нет! Конечно, нет!» Закон не только не греховен, но он продолжает представлять огромное значение для христианина, обличая его в грехе. В 7:7б-13 Павел приводит четыре составляющих обличающего действия Божьего закона: он открывает грех (ст. 7б), он пробуждает грех (ст. 8), он разрушает грешника (ст. 9-11), и он показывает абсолютную порочность греха (ст. 12-13).

ЗАКОН ОТКРЫВАЕТ ГРЕХ

Но я не иначе узнал грех, как посредством закона. Ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: «Не пожелай» (7:7б)

Напротив, говорит Павел, истина — в обратном. Даже предположение о

том, что какая-нибудь из Божьих заповедей может быть несовершенной, а тем более греховной, — это оскорбление и богохульство.

Однако, будучи совершенным, Божий закон *открывает* человеческое несовершенство. «Я не иначе узнал грех, — продолжает объяснять Павел, — как посредством закона». Другими словами, поскольку Бог явил Свои божественные нормы праведности, люди способны более точно обнаруживать грех, являющийся неспособностью соответствовать этим нормам.

Апостол уже несколько раз упоминал эту истину или ссылаясь на неё в послании: «Законом познаётся грех» (3:20); «закон производит гнев, потому что, где нет закона, нет и преступления» (4:15); и «до закона грех был в мире, но грех не вменяется, когда нет закона» (5:13).

Павел не говорит об общечеловеческой осведомлённости о правильном и неправильном. Даже язычники, которые никогда не слышали о явленном Богом законе, тем не менее «показывают, что дело закона у них написано в сердцах, о чём свидетельствует совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую» (Рим. 2:15). В данном тексте (7:76) апостол говорит о понимании всей величины и порочности человеческого греха.

Дальше в этой главе Павел везде использует личные местоимения первого лица «я» и «мне», указывая на то, что он не только учит всеобщей истине, но и приводит себя в качестве примера. Он говорит об осознании греха, которое Святой Дух произвёл в его сердце посредством закона до и во время его встречи с Христом на дороге в Дамаск и последовавших трёх дней слепоты (см. Деян. 9:1-18).

Хотя явление ему Христа и призвание к апостольству были полновластными действиями Бога, в какой-то момент Савл (как его тогда звали) должен был признать свои грехи и поверить в Христа, чтобы получить спасение. Бог никого не заставляет входить в Его Царство против воли или без веры. В своём свидетельстве перед царём Агриппой Павел сказал, что даже когда он внешне преследовал последователей Христа, внутренне он шёл «против рожна» обличительного действия Святого Духа в его сердце (Деян. 26:14).

Павел с ранних лет воспитывался в иудаизме. Он учился у знаменитого Гамалиила в Иерусалиме, старался тщательно следовать закону и считал себя ревнителем Бога (Деян. 22:3; Гал. 1:13-14; Фил. 3:5-6а). До своего обращения он легко мог молиться молитвой самодовольных фарисеев в храме, которые благодарили Бога за то, что они не такие, как другие люди (см. Лук. 18:11-12). Он мог утверждать вместе с богатым юношей, что соблюдал все законы от юности (см. Матф. 19:20; Фил. 3:6б).

Ревностные иудеи делали подобные заявления, поскольку раввинские предания изменили и представили Божий закон так, чтобы сделать приемлемым более низкий уровень покорности, достижимый для человека. Они не принимали во внимание личную веру в Бога или внутреннее со-

стояние сердца. Для них человек, который соответствовал внешним, видимым требованиям раввинского толкования закона, был вполне угоден Богу.

В процессе предшествовавшего спасению обличения Павел пришёл к пониманию того, что наиболее важные требования открытого Богом закона не внешние, а *внутренние*, и что он не соответствует им. Знаменательно то, что из Десяти заповедей апостол избрал самое, пожалуй, *внутреннее* предписание, чтобы показать на личном опыте, что закон открывает грех. **«Я не понимал бы и пожелания, — объясняет он, — если бы закон не говорил: „Не пожелай“»**. Возможно, именно растущее осознание собственной завистливости разрушило в конце концов его гордость и открыло его сердце для преобразовывающего труда Духа. Спустя годы после своего обращения Павел писал верующим в Филиппах: «Обрезание — это мы, служащие Богу духом и хвалящиеся Христом Иисусом, и не на плоть надеющиеся» (Фил. 3:3).

Настоящая битва с грехом происходит внутри, в сердце и разуме. Совет, терапия или даже развитая сила воли часто могут изменить поведение человека. Люди могут прекратить пить, придерживаясь плана, рекомендованного обществом анонимных алкоголиков, или в результате психотерапии перестать лгать и мошенничать. Но лишь преобразующая сила Святого Духа может взять грешное сердце и сделать его чистым и угодным Богу. Роль закона в этом преобразовании заключается в том, чтобы привести человека к осознанию его греха и необходимости Божьего прощения и искупления, а также в том, чтобы установить приемлемые нормы нравственности.

Чарльз Ходж писал:

Закон, хотя и не может гарантировать ни оправдания, ни очищения человека, играет существенную роль в деле спасения. Он просвещает совесть и гарантирует осуждение ею множества грехов, которые мы иначе не посчитали бы грехами. Он пробуждает грех, увеличивая его силу и делая его как самого по себе, так и в нашей совести, чрезвычайно греховным. Поэтому он вызывает такое состояние ума, которое является необходимой подготовкой для принятия Евангелия... Осознание греха, то есть адекватное понимание его природы и ощущение его власти над нами, является необходимой составляющей евангельской веры. Прежде чем мы сможем принять Евангелие как средство спасения от греха, мы должны осознать, что подвержены разложению и страданиям (*Commentary on the Epistle to the Romans* [Grand Rapids: Eerdmans, n.d.], p. 226).

Без закона мы не имели бы возможности точно оценить нашу греховность. Только Божий закон открывает Его божественные установления праведности и этим самым даёт нам возможность увидеть, насколько далеки мы от Его праведности и насколько безнадежны наши усилия достичь её самостоятельно.

Центральная тема Нагорной проповеди — это истина о том, что Бог требует совершенной праведности в сердце (Матф. 5:48), которая намного превосходит внешнюю, лицемерную праведность, характерную для книжников и фарисеев (Матф. 5:20). После этого заявления Иисус приводит ряд примеров Божьих критериев праведности. В глазах Бога человек, который гневается или клеветает на брата, приравнивается к убийце (ст. 21-22); человек, испытывающий похоть, виновен в аморальности, как прелюбодей (ст. 27-28); человек, который разводится с супругой или супругом по любой причине, кроме неверности, подаёт повод к прелюбодеянию и своей половине, и будущему супругу или супруге (ст. 31-32; ср. также Матф. 19:3-12; Марк. 10:11-12). Истина — это истина, а ложь — это ложь, заявил Иисус, и клятва никогда не сможет ни оправдать ложь, ни подтвердить истину (Матф. 5:33-37).

Иудеи не имели оправдания за неспособность понять, что Бог требует и внутренней, и внешней праведности. «Шема» (от еврейского слова, переводимого как «слушать») состоит из текстов Втор. 6:4-9; 11:13-21 и Числ. 15:37-41, которые каждый правоверный еврей повторял дважды в день. Два текста из Второзакония также были среди четырёх отрывков, написанных на небольших кусках пергамента и помещённых в филактерии, которые еврейские мужчины надевали на лоб и левую руку во время молитвы. Те же самые два текста помещались в мезузы, маленькие коробочки, которые евреи, следуя указанию Втор. 6:9 и 11:20, прикрепляли к косякам своих дверей. Многие ортодоксальные евреи до сих пор используют и филактерии, и мезузы. Два текста из Второзакония включают повторяющееся увещание: «Люби Господа, Бога твоего, всем сердцем твоим и всей душой твоей и всеми силами твоими» (6:5; 11:13). Когда фарисеи (бывшие большими знатоками закона Моисея) попросили Иисуса сказать, «какая наибольшая заповедь в законе», Он ответил, процитировав Втор. 6:5. Затем Он сказал, что вторая наибольшая заповедь «подобная ей: „Возлюби ближнего твоего, как самого себя“», и заявил, что «на этих двух заповедях утверждается весь закон и пророки». Его противники, наверняка, с большой неохотой признали Его ответ правильным (Матф. 22:34-40; Лев. 19:18). В противоположной ситуации, когда Иисус спросил законника из фарисеев, что написано в законе, тот немедленно процитировал Втор. 6:5 как самую главную заповедь и, подобно Иисусу, заявил, что вторая важнейшая заповедь: «Возлюби... ближнего твоего, как самого себя» (Лук. 10:25-28).

Поэтому ясно, что несмотря на поверхностность своих раввинских преданий, часто противоречивших Писанию (Матф. 15:3-6), евреи дней Иисуса и Павла знали, что две *наивысшие* Божьи заповеди относятся к внутренним побуждениям, а не к внешним действиям. Тем не менее, они продолжали больше верить в свои собственные внешние достижения, чем в Бога, Которого, по их заявлению, они любили всем сердцем.

ЗАКОН ПРОБУЖДАЕТ ГРЕХ

Но грех, взяв повод от заповеди, произвёл во мне всякое пожелание. Ибо без закона грех мёртв (7:8)

Павел снова (ср. ст. 7) говорит, что закон сам по себе не греховен и не ответственен за грех. А грех, который уже существует в человеческом сердце, берёт повод от заповеди закона, чтобы произвести всякое пожелание, равно как и другие бесчисленные грехи.

Верные проповедники всегда провозглашали требования Божьего закона, прежде чем сказать о благодати Его Евангелия. Человек, не считающий себя погибшим, беспомощным грешником, не будет видеть необходимости в Спасителе. А кто не желает очиститься от греха, даже если признаёт его, тот не имеет доступа к Спасителю, потому что отказывается от спасения.

Толкователь Библии Ф. Ф. Брюс пишет: «Грех — это главный злодей; он использовал возникшую возможность, когда закон показал мне, что правильно, а что — нет» (*The Epistle of Paul to the Romans* [Grand Rapids: Eerdmans, 1963], p. 150). Проблема заключается в грехе, а не в законе. «Итак, закон против обещаний Божьих?» — риторически спрашивает Павел галат. И тут же отвечает, используя своё любимое отрицание: «Никак!» (Гал. 3:21).

Слово *аформе* (повод) первоначально описывало исходный рубеж или базу для экспедиции. Грех использует заповеди, то есть Божий закон, в качестве плацдарма, чтобы начинать свою злую работу.

Не секрет, что человек обладает природным свойством непокорности, которое побуждает его почти инстинктивно противиться указаниям или запретам. Когда люди видят надписи: «По газону не ходить» или «Рвать цветы запрещается», то часто возникает побуждение совершить именно то действие, которое запрещено.

В книге «Принципы поведения» Джон Мюррей замечает, что чем больше свет Божьего закона светит в наши развращённые сердца, тем больше враждебность нашего ума побуждается к противлению, доказывая, что плотской ум не подчиняется Божьему закону. Когда человек сталкивается с законом Божьим, запрещённое становится ещё более притягательным не столько само по себе, сколько как утверждение упрямства.

В своей аллегорической книге «Путешествие пилигрима» Джон Буньян рисует яркую картину пробуждения греха законом. Большая, покрытая пылью комната в доме Истолкователя символизирует человеческую душу. Когда человек с метлой, олицетворяющей Божий закон, начинает подметать, пыль кружится повсюду, и Христианин просто задыхается. Это то, что закон делает с грехом. Он настолько встряхивает грех, что грех начинает душить. И как метла не может вымести пыль из комнаты, а лишь поднимает её вверх, так и закон не может очистить душу от греха, лишь делая грех более очевидным и противным.

Здесь аксиома в рассуждениях Павла — это мысль, что **без закона грех мёртв**. Это не значит, что без закона грех не существует. Подобное утверждение — явное заблуждение. Павел уже заявлял, что задолго до того, как был дан закон, грех вошёл в мир через Адама и распространился на всех его потомков (Рим. 5:12). «До закона грех был в мире, — продолжает объяснять он, — но грех не вменяется, когда нет закона» (ст. 13). Главное из сказанного Павлом в Рим. 7:8 — это то, что **грех мёртв** в том смысле, что он отчасти пассивен или неполностью активен. Он не подавляет грешника так, как он это делает, когда становится известным **закон**.

ЗАКОН РАЗРУШАЕТ ГРЕШНИКА

Я жил некогда без закона, но когда пришла заповедь, то грех ожил, а я умер; и таким образом заповедь, данная для жизни, послужила мне к смерти, потому что грех, взяв повод от заповеди, обольстил меня и умертвил ея (7:9-11)

Закон не только открывает и пробуждает грех, но он также разрушает и уничтожает грешника. Продолжая излагать свой жизненный опыт от спасения, Павел признаёт, что он долго **жил без закона**. Как хорошо обученный и ревностный фарисей, он, конечно же, не был **без закона** в смысле незнания или непринятия закона во внимание. Он был знатоком закона и считал себя безупречным в его исполнении, думая, что живёт жизнью, угодной Богу (Фил. 3:6).

Однако все предыдущие годы до уверования Павел своими самоправедными усилиями служил лишь «ветхой букве» закона (Рим. 7:6). **Но когда пришло** истинное понимание **заповеди**, он увидел себя таким, каким был на самом деле, и стал понимать, насколько он далёк от норм праведности по закону. Тогда его **грех ожил**, то есть он пришёл к осознанию своего реального состояния во всей полноте его порочности и разрушительности. С другой стороны, он **умер** в смысле осознания того, что все его религиозные достижения были духовным хламом (Фил. 3:7-8). Его самооценка, самоудовольствие и гордость были сокрушены и разрушены. Павел **умер**. То есть впервые он осознал, что духовно мёртв. Когда он увидел величие и святость Божьего совершенного закона, он был разбит и сокрушён. Теперь он был готов умолять, как раскаявшийся сборщик налогов: «Боже, будь милостив ко мне грешнику!» (Лук. 18:13). Он признал себя одним из тех беспомощных и нечестивых, за которых умер Христос (см. Рим. 5:6).

В наше время, когда такой большой акцент ставится на Божьей любви, а Его гнев и наказание часто лишаются должного внимания, особенно важно оценивать реальность спасения человека отношением к Божьему закону.

Павел говорит, что **заповедь**, олицетворяющая весь Божий закон, **данная для жизни, послужила ему к смерти**. То, что он считал средством достижения вечной жизни, оказалось путём к духовной смерти.

Бог дал закон, чтобы благословить тех, кто любит Его и служит Ему. В Ветхом Завете Господь не раз давал Своему народу такие обещания, как это: «Блаженны непорочные в пути, ходящие в законе Господнем. Блаженны хранящие откровения Его, всем сердцем ищущие Его» (Пс. 118:1-2).

Но закон, **заповедь**, не может произвести благословение и мир в неверующем, поскольку тот не способен выполнить требования закона, а потому осуждается им на **смерть**. Закон не может дать **жизнь**, поскольку ни один человек не способен выполнить его совершенные нормы праведности. Если бы это было возможно, то совершенное послушание закону могло бы принести жизнь. Но поскольку такое послушание невозможно для падших, греховных людей, то закон приносит им не жизнь, а **смерть**.

Как верующие в Христа, мы спасены и имеем вечную жизнь, поскольку «*оправдание закона исполнилось в нас, живущих не по плоти, но по Духу*»; и так как Сам Христос пребывает в нас Своим Духом, «то тело мертво для греха, но [наш] *дух жив* для праведности» (Рим. 8:4, 10, курсив добавлен).

Повторяя только что сказанное им о **грехе**, который **взял повод от заповеди** (ср. ст. 8) и вызвал его смерть (**умертвил его**; ср. ст. 9-10), Павел говорит, что грех также обманул (**обольстил**) его. Обман — одно из наиболее коварных и опасных зол. Человек, который обманывается, думая, что он угоден Богу благодаря своим заслугам и добрым делам, не видит необходимости в спасении и причин для веры в Христа. Без сомнения, именно по этой причине все лжерелигии, включая те, которые прикрываются именем Иисуса Христа, так или иначе основаны на ложном фундаменте самонадеянности и собственных усилий. Самоправедность — это никакая не праведность, а наихудший из грехов. И по нормам закона, и по критериям благодати термин «самоправедность» противоречит сам себе.

До встречи с Христом на дороге в Дамаск Павел пришёл к осознанию обольщения грехом и невозможности выполнить требования закона и был обличён Духом Святым в неправедности и духовной беспомощности.

ЗАКОН ПОКАЗЫВАЕТ ГРЕХОВНОСТЬ ГРЕХА

Поэтому закон свят, и заповедь свята и праведна, и добра. Итак, неужели добро стало для меня смертью? Никак, но грех, оказывающийся грехом потому, что посредством доброго причиняет мне смерть, так что грех становится крайне грешен посредством заповеди (7:12-13)

Апостол снова отвечает на вопрос: «Неужели *от* закона грех?» (7:7). Теперь он заявляет, что **закон** не только не греховен, но он, на самом деле, **свят, и заповедь свята и праведна, и добра**.

В оставшейся части главы Павел продолжает восхвалять и превозносить Божий закон, называя его духовным (ст. 14), добрым (ст. 16) и радостно соглашаясь в своём «внутреннем человеке» с его божественной истиной и нормами (ст. 22).

Псалмопевец Давид превозносил Божий закон, провозглашая:

Закон Господа совершенен, укрепляет душу; откровение Господа верно, умудряет простых. Повеления Господа праведны, веселят сердце; заповедь Господа светла, просвещает очи. Страх Господень чист, пребывает вовек. Суды Господни — истина, все праведны; они желаннее золота и даже множества золота чистого, слаще мёда и капель сота; и раб Твой охраняется ими, в соблюдении их — великая награда (Пс. 18:8-12).

Тот факт, что закон открывает, пробуждает и осуждает грех и приносит смерть грешнику, не делает сам закон злым. Когда человек справедливо признан виновным и осуждён за убийство, то в этом нет вины закона или тех, кто отвечает за его соблюдение. Вина лежит на том, кто нарушил закон.

Снова предвидя вопрос, который естественно возникнет в свете сказанного им, Павел спрашивает: «**Неужели добро стало для меня смертью?**» И снова громогласно отвечает на свой собственный вопрос: «**Никак**».

По аналогии с судом над убийцей, наказания заслуживает не закон против убийства, а совершение убийства. Сам по себе закон добр; его нарушение — зло. Насколько **добр** Божий закон, настолько зло его нарушение.

Причиной духовной смерти является не закон, а **грех**. Закон открывает и пробуждает грех, **оказывающийся грехом потому, что посредством доброго причиняет смерть**. Смертоносный характер греха разоблачается под чистым светом Божьего закона.

Бог дал Свой святой, праведный и добрый закон, чтобы **грех стал крайне грешен посредством заповеди**. Как уже отмечалось, проповедь закона необходима для проповеди Евангелия. До тех пор, пока люди не увидят грех, каков он на самом деле, они не будут видеть необходимости в спасении от него.

Суть позиции Павла состоит в том, что **грех настолько грешен**, что способен даже извратить и подорвать предназначение святого Божьего закона. Он может настолько исказить и перекрутить закон, что, вместо того чтобы приносить жизнь, как предназначил Бог, закон будет приносить смерть. Грех может манипулировать чистым законом Божьим, чтобы обманывать и осуждать людей. Такова отвратительная сущность греха.

В своём послании к церкви в Галатии Павел приводит дополнительное пояснение места и цели закона:

Для чего же закон? Он дан после по причине преступлений, до времени пришествия семени, к которому *относится* обещание, и предписан через ангелов, рукой посредника. Но посредник при одном не бывает, а Бог один. Итак, закон против обещаний Божьих? Никак! Ибо если бы дан был закон, могущий животворить, то подлинно праведность была бы от закона; но Писание всех заключило под грехом, чтобы обещание верующим дано было по вере в Иисуса Христа (Гал. 3:19-22).

Главной целью закона было привести людей к вере в Иисуса Христа, Который выполнил требования закона ради грешников, верящих в Его праведность, а не в свою собственную.

Хотя Роберт Мюррей Мак-Чейн умер в 1843 году в возрасте всего лишь тридцати лет, он оставил народу Божьему великое сокровище мемуаров и других трудов. В поэме «Иегова Цидкену», что значит «Господь — наша праведность», он свидетельствует:

Я не знал благодати и не жил во Христе,
Хоть и слышал я много о кровавом кресте;
В угождении тлену я не знал своих нужд.
Иегова Цидкену был мне странен и чужд.

Я читал, постигая удивительный план,
Что предвидел Исайя, описал Иоанн;
Но лишь выстроил стену из причудливых схем,
Иегова Цидкену для меня был никем.

Словно дочери Сиона, я рыдал от того,
Что проклятье закона возлегло на Него;
Но спасения цену сам внести я хотел,
Иегова Цидкену, я Его не имел.

Но однажды очнулся, словно жизни не знал,
И душой ужаснулся, и умом осознал:
Обречён на геенну, я погибну в огне!
Иегова Цидкену, будь защитой мне!

Это имя тревогу удалило и страх,
Я к всевышнему Богу с ним пришёл на устах,
С ним я руки воздену к небу ночью и днём,
Иегова Цидкену стал мне всем и во всём.

Иегова Цидкену! Я хвалюсь только Им,
Иегова Цидкену стал Богом моим!
Не смутят меня беды, не сразит меня страх,
Он дарует победу в глубине и в горах.

И на траурном ложе, когда путь завершён,
Лишь ценней и дороже для меня будет Он.
Когда мраку на смену свет придёт вечных дней,
Иегова Цидкену станет песней моей.

Мак-Чейн пережил такое обличение в грехе, как апостол Павел. Когда он увидел себя в ярком свете Божьего закона, он понял, что он погибший человек, не имеющий никакой надежды, кроме как на спасающую благодать Господа Иисуса Христа.

После спасения христиане продолжают нуждаться в изложении божественных норм Божьего закона, чтобы более ясно видеть грех в своей жизни и признавать его, чтобы полностью испытать благословение, которое принадлежит Божьим детям. Тогда они могут сказать вместе с псалмопевцем: «В сердце моём сокрыл я слово Твоё, чтобы не грешить пред Тобою» (Пс. 118:11) и уповать на обещание, что «если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправедности» (1 Иоан. 1:9).

Верующий и живущий в нём грех

28

Ибо мы знаем, что закон духовен, а я плотян, продан греху. Ибо не понимаю, что делаю: потому что не то делаю, что хочу, а что ненавижу, то делаю. Если же делаю то, чего не хочу, то соглашаюсь с законом, что он добр, а потому уже не я делаю то, но живущий во мне грех. Ибо знаю, что не живёт во мне, то есть в плоти моей, доброе; потому что желание *добра* есть во мне, но чтобы делать доброе, того не нахожу. Доброго, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю. Если же делаю то, чего не хочу, уже не я делаю то, но живущий во мне грех. Итак, я нахожу закон, что, когда хочу делать доброе, принадлежит мне злое. Ибо по внутреннему человеку нахожу удовольствие в законе Божьем; но в членах моих вижу иной закон, который воюет против закона ума моего и делает меня пленником закона греховного, находящегося в членах моих. Бедный я человек! Кто избавит меня от этого тела смерти? Благодарю Бога моего через Иисуса Христа, Господа нашего. Итак, тот же самый я умом моим служу закону Божьему, а плотью — закону греха (7:14-25)

Этот текст — пронизательное описание внутреннего противоречия в человеке, одна часть которого стремится в одном направлении, а другая — в противоположном. Это реальное и сильное противоречие.

Пожалуй, столько же времени, сколько этот текст известен Церкви, толкователи ведут споры о том, кто же описан в этом отрывке — христианин или нехристианин. В поддержку той или иной точки зрения возника-

ли целые движения. Одни утверждают, что этот человек слишком поработщён грехом, чтобы быть верующим, в то время как другие говорят, что он слишком любит всё Божье и слишком ненавидит грех, чтобы быть неверующим.

Поэтому, прежде чем толковать этот текст, важно определить, о каком именно человеке говорит Павел. Важно также определить, имеет ли Павел в виду себя, говоря от первого лица единственного числа, или это просто литературный приём, используемый для установления более тесного контакта с читателями. Ответы на эти два вопроса будут ответом и на третий: «Если Павел говорит о себе, то он говорит о своём состоянии до или после обращения?»

Те, кто считает, что Павел говорил о неверующем, указывают на то, что этот человек «плотян, продан греху» (ст. 14), что «не живёт [в нём ничто] доброе» (ст. 18), что он бедный человек, находящийся в ловушке «тела смерти» (ст. 24). «Как таковой, — заявляют они, — может претендовать на звание христианина, которого Павел описал в 6-й главе, как умершего для греха (ст. 2), прежняя природа которого распята и уже не находится в рабстве греха (ст. 6); как освобождённого от греха (ст. 7, 18, 22); как считающего себя мёртвым для греха (ст. 11) и от сердца послушного Слову Божьему (ст. 17)?»

Те, кто считает, что Павел в 7-й главе говорит о верующем, отмечают, что этот человек желает повиноваться Божьему закону и ненавидит делать то, что является злом (ст. 15, 19, 21); что он смиряется перед Богом, понимая, что не живёт в нём ничто доброе (ст. 18); и что он видит грех в себе, но грех — это не *всё*, что есть в нём (ст. 17, 20-22). Он благодарит Иисуса Христа как своего Господа и служит Ему своим умом (ст. 25). Апостол уже заявил, что ни одно из этих свойств не характерно для несспасённого. Неверующий не только ненавидит Божью истину и праведность, но и подавляет их. Он сознательно отвергает естественные свидетельства о Боге. Неверующий не почитает Бога и не благодарит Его. Он настолько подвластен греху, что высокомерно не повинуетея Божьему закону и поощряет других поступать так же (1:18-21, 32).

В Рим. 6 Павел начал разговор об освящении, показав верующего как новое творение, как совершенно нового человека во Христе. Поэтому акцент ставится на святости и праведности верующего как вменённой, так и сообщённой. По причинам, приведённым в предыдущем абзаце, а также по тем, которые будут приведены ниже, в 7-й главе апостол явно продолжает говорить о верующем. Здесь, однако, внимание сосредоточено на продолжающемся конфликте верующего с грехом. Даже в 6-й главе Павел указывает, что верующие по-прежнему должны постоянно бороться с грехом в своей жизни. Поэтому он увещает их: «Пусть не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его; и не предавайте членов ваших греху в орудия неправедности, но представьте себя Богу как ожившие из мёртвых, и члены ваши Богу — в орудия праведности» (Рим. 6:12-13).

Некоторые толкователи считают, что в 7-й главе описывается плотской христианин, имеющий очень низкий уровень духовности. Многие полагают, что этот человек — обессилевший христианин-законник, который пытается своими силами угодить Богу, стараясь жить по закону Моисея.

Но отношение, описанное в 7-й главе, не типично для законников, склонных гордиться своим выполнением закона. Законничество привлекательно для большинства людей, прежде всего, тем, что даёт надежду на жизнь согласно Божьим нормам своими собственными усилиями.

Более вероятно то, что Павел описывает здесь самых духовных и зрелых христиан, которые чем честнее оценивают своё соответствие Божьим нормам праведности, тем больше осознают, насколько они далеки от них. Чем ближе мы к Богу, тем яснее мы видим свой грех. Поэтому именно незрелые, плотские, подверженные законничеству люди склонны впадать в иллюзию, что они духовны и соответствуют Божьим нормам. Уровень духовной проницательности, сокрушения, раскаяния и смирения, которые характеризуют человека, описываемого в 7-й главе Послания к Римлянам, — это признаки духовного и зрелого верующего, не надеющегося на свою добродетель и достижения перед Богом.

Также естественно предположить (исходя из того, что обращение от первого лица единственного числа используется в Рим. 7:7-25 сорок шесть раз), что Павел говорит о себе. Он не только является объектом рассмотрения в этом тексте, но речь идёт о зрелом и духовно закалённом апостоле. Только христианин, находящийся на вершине духовной зрелости, может испытывать такие глубокие борения сердца, ума и совести. Чем яснее и полнее Павел видел святость и праведность Бога, тем больше он осознавал свою греховность и сокрушался из-за неё.

Такое смирение Павел выражает неоднократно в своих посланиях. Верующим в Коринфе он признаётся: «Я наименьший из Апостолов и недостойн называться Апостолом, потому что гнал Церковь Божью» (1 Кор. 15:9). Хотя Павел ссылается на свои поступки, имевшие место до обращения, об апостольстве он говорит в настоящем времени, считая себя по-прежнему недостойным такого высокого призвания. Ефесским верующим он говорит о себе как о «наименьшем из всех святых» (Ефес. 3:8). В послании к Тимофею он восхищается тем, что Господь «признал [его] верным, определив на служение», и говорит о себе как о первом из грешников (1 Тим. 1:12, 15). Он знает и признаёт, что всё, что он представляет собой в Христе, было дано по Божьей благодати (1 Кор. 15:10).

Только новое творение во Христе живёт с такой внутренней враждой между грехом и праведностью, поскольку только христианин обладает божественной природой внутри себя. И так как верующий больше не находится в Адаме, а пребывает теперь в Христе, то он обладает данным Святым Духом желанием соответствовать образу Христа и стать совершенным в праведности. Но грех всё ещё цепляется к его человеческой

природе, несмотря на то, что верующий в своей внутренней сущности ненавидит и презирает его. Верующий перешёл из тьмы в свет и теперь разделяет Христову смерть, погребение, воскресение и вечную жизнь. И, возрастая в подобии Христу, он также более остро осознаёт продолжающуюся присутствие и силу пребывающего в нём греха, к он которому испытывает отвращение и от которого страстно желает освободиться. Именно осознание этого побудило отца Церкви IV столетия Иоанна Златоуста сказать в своей «Второй беседе на Евтропия», что он не боится ничего, кроме греха. Человек, изображённый в Рим. 7, обладает глубоким осознанием своего греха и столь же глубоким желанием во всём быть угодным Господу. Только зрелого христианина можно характеризовать таким образом.

Пуританский писатель Томас Ватсон заметил, что одним из верных признаков «освящения является ненависть ко греху... Лицемер может оставить грех, но, тем не менее, любить его, подобно змее, которая сбрасывает свою шкуру, оставляя при себе свое жало. Но освященный человек может сказать, что он не только оставил свой грех, но и возненавидел его». Ватсон продолжает, обращаясь к христианину: «Бог... не только обуздал грех и изменил твою природу, сделав тебя „дщерью царя, чья слава внутри“. Он облек вас в броню святости, в которую, может быть, и будут стрелять, но не смогут пробить» («Основы практического богословия» [Dutch Reformed Tract Society, 2002], стр. 392, 398).

Духовный верующий чувствителен к греху, поскольку знает, что грех оскорбляет Святого Духа (Ефес. 4:30), бесчестит Бога (1 Кор. 6:19-20), лишает возможности получить ответ на молитвы (1 Пет. 3:12) и делает его жизнь духовно бессильной (1 Кор. 9:27). Духовный верующий чувствителен к греху, поскольку грех останавливает всё доброе, что исходит от Бога (Иер. 5:25), лишает его радости спасения (Пс. 50:14), препятствует духовному росту (1 Кор. 3:1), вызывает наказание от Господа (Евр. 12:5-7) и не позволяет верующему быть достойным сосудом для Господа (2 Тим. 2:21). Духовный верующий чувствителен к греху, поскольку грех оскверняет христианское общение (1 Кор. 10:21), не даёт достойно участвовать в Вечере Господней (1 Кор. 11:28-29) и даже может подвергнуть опасности физическую жизнь и здоровье (1 Иоан. 5:16; 1 Кор. 11:30).

Как отмечалось в предыдущей главе этой книги, в Рим. 7:7-13 Павел использует глаголы в прошедшем времени, что явно указывает на то, что он говорит о своей жизни до обращения. Однако, начиная со ст. 14 и до конца главы, он использует по отношению к себе лишь глаголы в настоящем времени. Эта резкая, очевидная и продолжительная перемена в использовании глагольных времён — сильный аргумент в поддержку того, что в ст. 14-25 Павел описывает свою жизнь христианина.

Начиная со ст. 14, в обсуждении темы греха происходит очевидная смена акцентов. В ст. 7-13 Павел говорил о грехе, который обманывает и умерщвляет его. Он нарисовал картину, изображающую зависимость

от греха и невозможность высвободиться из его мёртвой хватки. Но в ст. 14-25 он говорит о сознательной и решительной битве с грехом, который по-прежнему остаётся сильным противником, но больше не является его господином. В этой заключительной части главы Павел также продолжает защищать праведность Божьего закона и радоваться пользе Его закона, который хотя и не может спасти от греха, но, тем не менее, продолжает открывать и обличать грех в жизни верующего, как это происходило и до спасения.

Пока верующий будет ходить по земле в своём смертном, греховном теле, закон будет его духовным союзником. Поэтому послушный, исполненный Святым Духом христианин очень дорожит всеми нравственными и духовными заповедями Бога и почитает их. Он продолжает провозглашать вместе с псалмопевцем: «В сердце моём сокрыл я слово Твоё, чтобы не грешить пред Тобою» (Пс. 118:11). И больше, чем когда-либо, это Слово — «свотильник ноге [его] и свет тропе» его (Пс. 118:105). По Новому завету Слово Божье представляет для верующих ещё большую ценность, чем это было по Старому завету; и не только потому, что в Новом Завете Господь больше открыл нам Свою истину, но и потому, что теперь верующие полностью обладают пребывающим в них Святым Духом для понимания и применения Его истины. Поэтому, хотя закон не может спасти или освятить, он, тем не менее, свят, праведен и добр (Рим. 7:12), и послушание ему является большим благом как для верующих, так и для неверующих.

Павел продолжает излагать тему оправдания по благодати через веру. Он уже показал, что результатом оправдания являются безопасность верующего (гл. 5), его святость (гл. 6) и свобода от рабства закона (7:1-6). К этому перечню благословений апостол здесь добавляет чувствительность и ненависть к греху.

В Рим. 7:14-25 Павел сокрушается о своих духовных трудностях. Первые три сокрушения (ст. 14-17, 18-20, 21-23) построены по общему образцу. Сначала Павел описывает духовное состояние, о котором он сокрушается, затем доказывает, что проблема действительно существует, и, наконец, показывает её первопричину. Последнее сокрушение (ст. 24-25) содержит также прекрасное, благодарное прославление Бога за Его Сына Иисуса Христа, благодаря милостивой жертве Которого верующие в Него не находятся больше под осуждением, несмотря на угнетающую силу греха (8:1).

ПЕРВОЕ СОКРУШЕНИЕ

Ибо мы знаем, что закон духовен, а я плотян, продан греху. Ибо не понимаю, что делаю: потому что не то делаю, что хочу, а что ненавижу, то делаю. Если же делаю то, чего не хочу, то соглашаюсь с законом, что он добр, а потому уже не я делаю то, но живущий во мне грех (7:14-17)

СОСТОЯНИЕ

Ибо мы знаем, что закон духовен, а я плотян, продан греху (7:14)

Союз «**ибо**» означает «потому что» и указывает на то, что Павел не начинает новую тему, а аргументирует только что сказанное. Он начинает с того, что снова утверждает: проблема не в законе — **закон духовен**. Спасение по благодати через веру не заменяет и не умаляет **закона**, поскольку закон никогда не был средством спасения. Как отмечалось ранее, а также ясно сказано в 11-й главе Послания к Евреям и во многих других местах Писания, единственным средством спасения всегда была Божья благодать, действующая через веру человека.

«**А я**, — продолжает Павел, — всё ещё **плотян**. Я всё ещё приземлён и смертен». Важно отметить, что апостол не говорит, что он по-прежнему находится *в плоти*, а что он по-прежнему состоит из плоти. Он уже объяснил, что верующие больше не живут «по плоти» (7:5; ср. 8:8). Они больше не связаны и не поработаны её греховностью, как прежде. Смысл состоит в том, что хотя верующие больше не живут по плоти, плоть по-прежнему пребывает в них. В своём Первом послании к церкви в Коринфе Павел называет коринфских христиан «плотскими... [и] младенцами во Христе» (1 Кор. 3:1). Ниже в этой главе апостол, употребляя настоящее время глагола, признаёт: «Знаю, что не живёт во мне, то есть в плоти моей, доброе» (7:18). Даже будучи апостолом Иисуса Христа, он обладал остатками греховности, характерной для всех людей, включая и тех, кто во Христе спасён от её абсолютного господства и осуждения.

Но дух христианина, его внутренняя природа, полностью и навсегда освобождён от греха. Поэтому, умирая, он готов войти в Божье присутствие в совершенной святости и чистоте. Поскольку его духовное возрождение уже произошло, его плоть с оставшимся в ней грехом остаётся позади.

Каждый хорошо наставленный в Слове, честный христианин знает, что его жизнь далека от совершенных Божьих норм праведности, и что он слишком часто опускается до греха. Он больше не находится во власти своего прежнего отца, дьявола (Иоан. 8:44), больше не любит мир (1 Иоан. 2:15) и не является рабом греха, но он по-прежнему подвержен его обману и по-прежнему поддаётся на многие его приманки. Однако христианин, совершая грех, не может получать удовольствие, поскольку это противоречит его новой природе, и поскольку он знает, что грех огорчает его Господа и его собственную совесть.

Рассказывают, как один неверующий, услышав о Евангелии спасения только по благодати, сказал: «Если бы я мог поверить, что спасение бесплатно и принимается только верой, я бы уверовал, а затем погрузился в грех». Свидетельствовавший ему мудро ответил: «Как вы думаете, сколько греха необходимо христианину для пресыщения?» Его мысль заклю-

чалась в том, что человек, который не потерял вкуса к греху, не может быть истинно обращённым.

Фраза «**продан греху**» была причиной того, что многие толкователи не поняли слов Павла и приняли их, как свидетельство того, что человек, о котором идёт речь, не является христианином. Но Павел использует похожее выражение в ст. 23, где поясняет, что только его члены, то есть его плотское тело, являются «**пленником закона греховного**». Эта оставшаяся часть его неискупленной человеческой природы по-прежнему греховна и, следовательно, борется с новой, искупленной его частью, которая больше не является пленницей греха, а стала его открытым врагом.

Правдивые слова Павла о своём состоянии указывают не на то, что он лишь частично спасён, а подчёркивают, что грех может сохранять своё ужасное влияние в жизни христианина, и что шутки с ним плохи. Неприемлимая борьба верующего с грехом длится всю жизнь. И, как указывает Павел ниже в этой главе, даже христианин может правдиво сказать: «Знаю, что не живёт во мне, то есть в плоти моей, доброе» (Рим. 7:18). *Сам по себе*, то есть по своей прежней плотской природе, христианин не более свят и безгрешен, чем до спасения.

Вероятно через много лет после того, как он стал верующим, Давид молился: «Помилуй меня, Боже, по великой милости Твоей, и по множеству щедрот Твоих изгладь беззакония мои. Многократно омой меня от беззакония моего, и от греха моего очисти меня. Потому что беззакония мои я сознаю, и грех мой всегда предо мною» (Пс. 50:3-5). Полезное понимание даёт изложение ст. 7 этого Псалма в современном переводе Библии: «По истине, грешником я родился, грешным зачала меня моя мать». Давид хорошо понимал истину, которую апостол Иоанн позже провозгласил верующим: «Если говорим, что не имеем греха, — обманываем самих себя, и истины нет в нас. Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправедности. Если говорим, что мы не согрешили, то представляем Его лживым, и слова Его нет в нас» (1 Иоан. 1:8-10).

В таком же смирении духа Исаия, несмотря на то, что он был пророком Божьим, признал, стоя перед небесным престолом: «Я человек с нечистыми устами» (Ис. 6:5). Подобно Исаии, чем ближе христианин подходит к Богу, тем яснее он осознаёт Божью святость и свою греховность.

Толкователь Ч. Крэнфилд заметил: «Чем серьезнее христианин старается жить на основании благодати и подчиняться дисциплине Евангелия, тем чувствительнее он становится к тому... что даже самые лучшие его поступки и действия искажаются эгоизмом, который всё ещё силен в нём и не менее зол, поскольку часто маскируется коварнее, чем прежде» (*A Critical and Exegetical Commentary on the Epistle to the Romans* [Edinburgh: T&T Clark, 1975], 1:358).

Томас Скотт, евангельский проповедник англиканской церкви конца XVIII — начала XIX столетия, писал, что когда верующий «сравнивает

свои реальные достижения с духовностью закона и со своим желанием и намерением повиноваться ему, то видит, что всё ещё в большой степени плотян в своём рассудке и находится под властью злых наклонностей, от которых (как человек, проданный в рабство) не может полностью освободиться. Он плотян ровно настолько, насколько не соответствует Божьему закону» (цит. по Geoffrey B. Wilson, *Romans: A Digest of Reformed Comment* [London: Banner of Truth, 1969], p. 121).

Грех настолько ужасен и силен, что крепко держится даже за искупленного человека, оказывая пагубное влияние на его жизнь и подавляя внутреннее желание повиноваться Божьей воле.

ДОКАЗАТЕЛЬСТВО

Ибо не понимаю, что делаю: потому что не то делаю, что хочу, а что ненавижу, то делаю (7:15)

Приведённое Павлом доказательство того, что грех по-прежнему обитает в нём, фактически таково: «**Не понимаю, что делаю: потому что не то делаю, что хочу**».

Основное значение слова *гиноско* (**понимать**) — получать знание о чём-то или о ком-то, выходящее за рамки простой констатации фактов. В более широком смысле этот термин часто использовался для обозначения особых взаимоотношений между тем, кто обладает знанием, и объектом этого знания. Он часто употреблялся для обозначения близких взаимоотношений между мужем и женой и между Богом и Его народом. Именно таким образом Павел использует этот термин, чтобы описать взаимоотношения между спасёнными и Спасителем: «Ныне же, познав Бога или, лучше, получив познание от Бога, для чего возвращаетесь опять к немощным и бедным вещественным началам и хотите ещё снова поработить себя им?» (Гал. 4:9). В ещё более широком смысле это слово обозначало одобрение или принятие чего-то или кого-то. «Но кто любит Бога, — говорит Павел, — тому дано знание [принятие] от Него» (1 Кор. 8:3).

По-видимому, именно в таком значении это слово употреблено здесь, и это согласуется со второй частью предложения. Павел обнаружил, что **делает** то, чего не одобряет. Это означает не то, что он не мог делать какие-то добрые дела, но что когда он увидел всю полноту и величие Божьего закона, то был не в состоянии полностью соответствовать ему. Это не значит, что он вообще не мог совершить ничего доброго или никогда не мог быть покорным Богу. Искренне желая в своём сердце соответствовать духу и букве закона (см. 7:6), но осознавая неспособность жить в соответствии с Божьими совершенными нормами и желаниями своего сердца, апостол выразил самое глубокое внутреннее замешательство.

Не совесть беспокоила Павла из-за какого-то непрощённого греха или эгоистичного нежелания следовать за Господом. Это его внутренний че-

ловец, воссозданный по образу и подобию Христа и заселённый Его Духом, мог теперь видеть нечто, обладающее истинной святостью, совершенством и славой Божьего закона, и испытывал глубокое огорчение при малейшем нарушении или отклонении от него. Разительным контрастом с самодовольством, которое Павел испытывал до обращения, считая себя безупречным перед Божьим законом (Фил. 3:6), стало понимание им того, как далека его жизнь от Божьего совершенного закона, несмотря даже на то, что он был исполненным Духом верующим и апостолом Иисуса Христа.

Этот дух смиренного раскаяния — признак каждого духовного ученика Христа, который объявляет во всеуслышание: «Господи, я не способен быть в точности таким, каким Ты хочешь меня видеть. Я не в состоянии выполнить Твой совершенный, святой и чудесный закон». В великом огорчении и печали такой верующий с болью признаёт вместе с Павлом: **«Не то делаю, что хочу»**.

ПЕРВОПРИЧИНА

Если же делаю то, чего не хочу, то соглашаюсь с законом, что он добр, а потому уже не я делаю то, но живущий во мне грех (7:16-17)

Теперь Павел рассматривает вопрос о причине, или источнике, своей неспособности в совершенстве исполнить закон. Он начинает это со стойкой защиты божественной нормы. «Какой бы ни была причина того, что я **делаю то, чего не хочу**, — говорит он, — закон в этом не виноват. Я во всём **соглашаюсь с законом**. Моя новая природа, новое творение, которое поместило в меня Божье вечное, нетленное семя, искренне **соглашается**, что закон **добр**. В моём искупленном естестве я искренне стремлюсь почитать закон и в совершенстве его исполнять».

Каждый истинный христианин в своём сердце осознаёт нравственное совершенство Божьего закона. И чем более зрелым становится он во Христе, тем полнее постигает и восхваляет совершенство, святость и славу закона. Чем сильнее он посвящён в своей жизни водительству Святого Духа, тем глубже становится его любовь к Господу Иисусу Христу и осознание Божьей святости и величия, и тем сильнее он будет стремиться исполнять Божий закон.

В чём же тогда проблема? В чём причина нашей неспособности жить в соответствии с Божьими нормами и нашими внутренними желаниями? **«Потому уже не я делаю то, — объясняет апостол, — но живущий во мне грех»**.

Павел не пытался избежать личной ответственности. Он не смешивал чистое Евангелие с греческим философским дуализмом, который впоследствии поразил раннюю Церковь и который популярен в некоторых церковных кругах и сегодня. Апостол не учил, что весь духовный мир

добр, а весь физический — зол, как утверждал влиятельный в те времена гностицизм. Сторонники этой порочной философской системы последовательно развивают моральную нечувствительность. Они оправдывают свой грех, утверждая, что он — всецело продукт их физических тел, которые в любом случае будут уничтожены, а их внутренний духовный человек остаётся по природе добрым и нетронутым и не несёт ответственности за то, что делает тело.

Апостол уже признал своё соучастие в своём грехе. «Я плотян, продан греху», — сказал он о своей земной жизни верующего (7:14). Если бы «настоящий» внутренний христианин не был ответственен за грех в своей жизни, он не имел бы причин признавать его и не нуждался бы в очищении и прощении. Как отмечалось выше, Иоанн поясняет, что утверждение о безгрешности человека представляет Бога лжецом и показывает, что Его Слова нет в нас (1 Иоан. 1:10). Истинный верующий постоянно осознаёт и признаёт свой грех (ст. 9).

В этой главе Павел использует обычную, неспециальную лексику. Он не проводит чёткого богословского различия между прежней жизнью верующего до обращения и его нынешней жизнью в Христе. И он, конечно же, не учит, что христианин обладает двумя природами, или двумя личностями. Есть лишь один спасённый человек, так же как ранее был лишь один погибший.

Однако в ст. 17 Павел начинает говорить более специальным языком и становится более точным в богословской терминологии. В его жизни, как и в жизни каждого верующего, произошли радикальные перемены. *Оукети (уже не)* — отрицательное наречие времени, указывающее на полную и окончательную перемену. Новое «я» Павла, его новая внутренняя природа **уже не** одобряет грех, который всё ещё цепляется к нему через плоть. До обращения его внутренняя природа одобряла совершённый им грех, **теперь** же его совершенно новая внутренняя природа решительно его осуждает. Апостол объясняет причину этой перемены в Послании к Галатам: «Я сораспялся Христу, и уже не я живу, но живёт во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верой в Сына Божьего, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня» (Гал. 2:19-20).

После спасения грех, подобно свергнутому и изгнанному правителю, больше не царствует в жизни человека, но ему удаётся уцелеть. Он больше не обитает в сокровенной сущности верующего, но находит себе маленькое место в его плоти, в неискупленной человеческой природе, которая останется до тех пор, пока верующий не перейдёт к Господу в момент вознесения или смерти. «Ибо плоть желает противного Духу, а Дух — противного плоти, — объясняет далее Павел галатам, — они друг другу противятся, так что вы не то делаете, что хотели бы» (Гал. 5:17).

В этой жизни христиане в чём-то подобны неумелому художнику, созерцающему прекрасный пейзаж, который он хочет нарисовать. Но недостаток таланта не позволяет ему правильно изобразить пейзаж. И причи-

на не в пейзаже, холсте, кистях или красках, а в художнике. Вот почему мы должны просить великого Художника Иисуса Христа положить Свои руки на наши, чтобы наложить такие мазки, которые без Него мы никогда не смогли бы сделать. Иисус сказал: «Без Меня не можете делать ничего» (Иоан. 15:5). Единственная возможность для всех нас жить победоносно — это жить под водительством Христова Духа и в Его силе, чтобы «не... исполнять вожелдений плоти» (Гал. 5:16).

ВТОРОЕ СОКРУШЕНИЕ

Ибо знаю, что не живёт во мне, то есть в плоти моей, доброе; потому что желание *добра* есть во мне, но чтобы делать доброе, того не нахожу. Доброго, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю. Если же делаю то, чего не хочу, уже не я делаю то, но живущий во мне грех (7:18-20)

Второе сокрушение построено по такому же образцу, как и первое: состояние, доказательство и первопричина.

СОСТОЯНИЕ

Ибо знаю, что не живёт во мне, то есть в плоти моей, доброе (7:18a)

Чтобы читатели правильно его поняли, апостол объясняет, что «**во мне**», в котором **не живёт доброе**, — это не то же самое, что «я», упомянутое в предыдущем стихе и относящееся к его новой, искупленной, нетленной, подобной Христу природе. Часть его нынешней природы, в которой по-прежнему **живёт** грех, — это его **плоть**, его прежняя человеческая природа, которая ещё не полностью преображена.

Он снова указывает (см. ст. 5, 14), что единственное местопребывание греха в жизни верующего — это его **плоть**, его неискупленная человеческая природа. Как отмечалось выше, сама по себе **плоть** не греховна, но она всё ещё подвластна греху и служит плацдармом, с которого он вторгается в жизнь верующего.

ДОКАЗАТЕЛЬСТВО

потому что желание *добра* есть во мне, но чтобы делать доброе, того не нахожу. Доброго, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю (7:18б-19)

У Павла было сильное желание делать только доброе. **Желание** исполнять Божью волю очень ясно видно в его искупленной жизни. «**Во мне**» здесь отличается от использованного в первой части этого стиха, но соот-

ветствует «я» в ст. 17. К сожалению, в совершенстве **делать доброе**, к чему так стремилось его сердце, в его жизни **не** получалось. Немного перефразируя эту же истину, он говорит: **«Доброго, которого хочу, не делаю»**.

Как уже отмечалось в отношении ст. 15, апостол не говорит, что он абсолютно неспособен совершить ничего доброго и угодного Богу. Он утверждает, что не в состоянии *полностью* выполнить требования святого Божьего закона. *«Говорю так* не потому, чтобы я уже достиг или стал совершенным, — объяснил Павел филиппийской церкви, — *но стремлюсь, не достигну ли я, как достиг меня Христос Иисус. Братя, я не считаю себя достигшим; а только, забывая заднее и устремляясь вперёд, спешу к цели — к награде высшего призвания Божьего во Христе Иисусе»* (Фил. 3:12-14).

Возрастая духовно, верующий неминуемо возрастает и в ненависти к греху, и в любви к праведности. Когда возрастает стремление к святости, возрастает и чувствительность, и отвращение к греху.

«Другая сторона этого затруднительного положения, — говорит Павел, — состоит в том, что я делаю **злое, которого не хочу**». И снова важно понимать, что эту сильную внутреннюю борьбу с грехом переживает зрелый Божий человек, а не неразвитый, незрелый верующий.

Давид был мужем по сердцу Божьему (1 Цар. 13:14) и был почтён тем, что Мессия назван Сыном Давида. Однако среди святых Ветхого Завета, кажется, нет большего грешника и человека, столь остро осознающего свой грех, как Давид. В особенности в великих покаянных Псалмах 31, 37 и 50, а также во многих других Давид мучится из-за своего греха и исповедует его перед Богом. Он был настолько близок к сердцу Бога, что наименьший грех виделся ему величайшим преступлением.

ПЕРВОПРИЧИНА

Если же делаю то, чего не хочу, уже не я делаю то, но живущий во мне грех (7:20)

В слегка изменённом виде Павел повторяет то, что уже сказал в ст. 16-17. **«Если же делаю то, чего не хочу**, — говорит он, споря с простой логикой, — то это значит, что **уже не я делаю то**». Апостол снова использует фразу **«уже не»**, указывая на время до своего обращения. До спасения именно внутреннее **«я»** грешило и соглашалось с грехом. Неспасённый человек не может правдиво утверждать, что не делает этого. Он не может ни в нравственном, ни в духовном смысле сказать: **«Уже не я делаю то»**.

ТРЕТЬЕ СОКРУШЕНИЕ

Итак, я нахожу закон, что, когда хочу делать доброе, принадлежит мне злое. Ибо по внутреннему человеку нахожу удовольствие в законе Божьем;

но в членах моих вижу иной закон, который воюет против закона ума моего и делает меня пленником закона греховного, находящегося в членах моих (7:21-23)

Третье сокрушение по содержанию и по форме очень подобно первым двум.

СОСТОЯНИЕ

Итак, я нахожу закон, что, когда хочу делать доброе, принадлежит мне злое (7:21)

Продолжающееся присутствие злого в жизни верующего настолько всеобщее, что Павел говорит о нём, не как о чём-то необычном, но как о всеобщей закономерности, как о постоянно действующем духовном **законе**. Оставшийся грех сражается против всего **доброго**, к которому стремится верующий, — против каждой доброй мысли, каждого доброго намерения или побуждения, каждого доброго слова или дела.

Господь предостерег Каина, когда Каин разгневался из-за того, что жертвоприношение Авеля было принято, а его — нет: «У дверей грех лежит, он влечёт тебя к себе, но ты господствуй над ним» (Быт. 4:7). Грех продолжает лежать даже у дверей верующих людей, чтобы ввергнуть их в непослушание.

ДОКАЗАТЕЛЬСТВО

Ибо по внутреннему человеку нахожу удовольствие в законе Божьем; но в членах моих вижу иной закон, который воюет против закона ума моего (7:22-23a)

Первая часть доказательства Павлом того, что грех больше не является его господином, и что он действительно искуплен Богом и создан по подобию Христа, — это способность сказать: «**По внутреннему человеку нахожу удовольствие в законе Божьем**». Другими словами, оправданный **внутренний человек** апостола находится на стороне **закона Божьего**, а не на стороне греха, как все неверующие.

Псалом 118 содержит много поразительных параллелей с Рим. 7. Снова и снова различными способами псалмопевец восхваляет и превозносит Господа и Его Слово: «На пути откровений Твоих я радуюсь, как во всяком богатстве» (ст. 14); «Буду утешаться заповедями Твоими, которые возлюбил» (ст. 47); «Закон Твой — утешение моё» (ст. 77); «Слово Твоё — светильник ноге моей и свет тропе моей» (ст. 105); и «Слово Твоё очень чисто, и раб Твой возлюбил его» (ст. 140). Так было всегда, что воля верующего «в законе Господа» (Пс. 1:2).

Внутренний человек Павла — самое сокровенное в его личности, тайни его души, — ощущает голод и жажду по Божьей праведности (см. Матф. 5:6), а также ищет прежде всего Его Царства и Его праведности (см. Матф. 6:33). «Если внешний наш человек и тлеет, — говорил Павел коринфским верующим, — то внутренний со дня на день обновляется» (2 Кор. 4:16). Он молился, чтобы христиане в Ефесе «крепко [утвердились] Духом Его во внутреннем человеке» (Ефес. 3:16).

Во второй части доказательства, что грех ему больше не господин, и что он действительно искуплен Богом и создан по подобию Христа, Павел использует аналогичный, но противоположный принцип (ср. ст. 21), **иной закон**, который действует не во внутреннем человеке, а в **членах тела** верующего, то есть в его неискупленной и всё ещё грешной человеческой природе.

Этот противоположный принцип постоянно **воюет против закона ума** верующего. Слово «ум» здесь подразумевает искупленного внутреннего человека, о котором говорит Павел. Павел не разделяет ум и тело, но противопоставляет внутреннего человека, или искупленное «новое творение» (ср. 2 Кор. 5:17), плоти (Рим. 7:25), остаткам ветхого человека, присутствующим в каждом верующим до тех пор, пока мы не получим прославленные тела (8:23). Павел не говорит, что его ум всегда духовен, а тело — всегда греховно. По сути, он признаёт, что, как это ни прискорбно, плотской принцип подрывает закон его ума и временно делает его **пленником закона греховного, находящегося в его членах**.

Как Павел объяснит в следующей главе, сказанное им только что о себе не может быть применено к неверующему, который всецело — и в уме, и в плоти — враждебен Богу (см. Рим. 8:7). Неверующие не хотят угождать Богу и не смогли бы, даже если бы захотели (ст. 8).

В Псалме 118 есть также параллельные 7-й главе места о постоянной борьбе верующего с грехом, который он ненавидит и от которого стремится избавиться. Псалмопевец, подобно верующим всех времён, иногда страдал от злых сил и людей, воевавших против Бога и его внутреннего человека. «Истомилась душа моя желанием судов Твоих во всякое время (ст. 20), — сокрушался он, — душа моя повержена в прах (ст. 25), и благо мне, что я пострадал, чтобы научиться уставам Твоим (ст. 71)». Он многократно просил Бога оживить его (ст. 25, 88, 107, 149, 154). В глубоком смирении, характерном для каждого зрелого верующего, автор заканчивает призывом: «Я заблудился, как овца потерянная», и умоляет Бога: «Взыщи раба Твоего», в заключение подтверждая: «Я заповедей Твоих не забыл» (ст. 176).

ПЕРВОПРИЧИНА

и делает меня пленником закона греховного, находящегося в членах моих (7:23б)

Как Павел уже упомянул в первой части этого стиха, источник его греха больше не находится во внутреннем, искупленном человеке, который сейчас освящается. Подобно всем верующим в их земной жизни, Павел иногда обнаруживал себя **пленником закона греховного**, в соответствии с которым зло всё ещё присутствовало в нём (7:21). Но теперь грех был только в **членах** его тела, в его ветхом человеке (Ефес. 4:22), который по-прежнему мёртв из-за греха (ср. Рим. 8:10).

Это не означает, что спасение Павла было незавершённым или в чём-то несовершенным. С момента, когда верующий принимает Иисуса Христа как Господа и Спасителя, он всецело угоден Богу и готов к встрече с Ним. Но пока он остаётся в своём смертном теле, в своём ветхом, неискупленном человеческом естестве, он остаётся объектом для искушения и греха. «Мы, ходя во плоти, не по плоти воинствуем, — объяснял Павел коринфским христианам, большинство из которых были духовно незрелыми и по-прежнему в большой степени плотскими. — Оружие воинствования нашего не плотское, но сильное Богом на разрушение твердынь» (2 Кор. 10:3-4). Другими словами, хотя христианин не может избежать жизни *в* плоти, он может и должен избегать поступать *по* плоти на её грешных путях.

ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНОЕ СОКРУШЕНИЕ

Бедный я человек! Кто избавит меня от этого тела смерти? Благодарю Бога моего через Иисуса Христа, Господа нашего. Итак, тот же самый я умом моим служу закону Божьему, а плотью — закону греха (7:24-25)

Заключительное сокрушение Павла превосходит по силе предыдущие. Апостол полон муки и отчаяния, восклицая: «**Бедный я человек!**» Поскольку человек говорит о себе так отрицательно, то многие толкователи полагают, что он не мог говорить как христианин, а тем более как апостол. Если Павел говорил о себе, считают они, то он должен был говорить о своём состоянии до обращения.

Но шотландский толкователь Роберт Холдейн мудро заметил, что люди осознают себя грешниками прямо пропорционально своему познанию святости Бога и Его закона. В одном из покаянных псалмов Давид выразил великую муку своей души из-за того, что не полностью соответствовал тому образу, в котором его хотел видеть Бог: «Господи, не в ярости Твоей обличай меня и не в гневе Твоём наказывай меня, потому что стрелы Твои вонзились в меня, и рука Твоя тяготееет на мне. Нет целого места в плоти моей от гнева Твоего; нет мира в костях моих от грехов моих, потому что беззакония мои превысили голову мою; как тяжёлое бремя, отяготели на мне» (Пс. 37:2-5).

Другой псалмопевец выразил сокрушение из-за своего греха словами, которые может сказать только знающий и любящий Бога человек: «Из

глубины взываю к Тебе, Господи. Господи, услышь голос мой. Пусть будут уши Твои внимательны к голосу молений моих. Если Ты, Господи, будешь замечать беззакония, Господи, кто устоит? Но у Тебя прощение, пусть благоговеют перед Тобой. Надеюсь на Господа, надеется душа моя; на слово Его уповаю» (Пс. 129:1-5).

Затем Павел задаёт вопрос, ответ на который ему хорошо известен: **«Кто избавит меня от этого тела смерти?»** Он снова называет причину своего разочарования и страдания — **тело смерти**. Только **тело** верующего остаётся подвластным греху и смерти.

Основное значение слова *руомай* (**избавить**) — спасти от опасности. Это слово использовалось по отношению к солдату, который идёт на поле битвы к раненому товарищу и выносит его в безопасное место. Павел ждал того дня, когда будет освобождён от последних следов своей ветхой, греховной, неисккупленной плоти.

Известно, что возле Тарса, в котором родился Павел (Деян. 22:3), одно древнее племя приговаривало признанных виновными в убийстве к особенно ужасной казни. Тело убитого крепко привязывали к телу убийцы и оставляли его в таком состоянии, пока тот не умрет сам. Через несколько дней, которые, наверняка, казались приговорённому вечностью, разлагающееся тело человека, которого он убил, заражало и убивало его. Павел, возможно, имел в виду такое истязание, когда выразил желание **избавиться от тела смерти**.

Апостол без колебаний свидетельствует о несомненности своего спасения и благодарит Господа даже до освобождения. **«Благодарю Бога моего через Иисуса Христа, Господа нашего»**, — восклицает он. Ниже в послании он свидетельствует ещё: **«Думаю, что нынешние временные страдания ничего не стоят в сравнении с той славой, которая откроется в нас»** (Рим. 8:18). Какой бы ожесточенной и болезненной ни была нынешняя борьба верующего с грехом, это временное земное затруднение — ничто в сравнении с вечной славой, которая ожидает его на небесах.

Поскольку христиане, даже находясь на земле, имеют представление о Божьей праведности и славе, то их стремление к небесам всё возрастает. **«И мы сами, — говорит Павел, — имея начаток Духа, и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего»** (Рим. 8:23; ср. 2 Кор. 5:4). В этот великий день даже наши тленные тела будут искуплены и станут нетленными. **«Вдруг, во мгновение ока, — уверяет нас Павел, — мёртвые воскреснут нетленными, а мы изменимся. Ибо тленному этому надлежит облечься в нетление, и смертному этому — облечься в бессмертие... Жало же смерти — грех; а сила греха — закон. Благодарение Богу, даровавшему нам победу Господом нашим Иисусом Христом!»** (1 Кор. 15:52-53, 56-57).

Главное ударение Павел делает всё же не на окончательном освобождении верующего от присутствия греха, а на конфликте с грехом, который

причиняет боль каждому духовно чувствительному дитяти Божьему. Поэтому он заканчивает, подводя итог двум сторонам этой борьбы: **«Итак, тот же самый я умом моим служу закону Божьему, а плотью — закону греха»**.

В поэме «Мод» один из персонажей Теннисона тоскует: «О, если б новый человек во мне восстал, тогда бы я самим собой быть перестал!» Христианин может сказать, что новый человек уже восстал в нём, но он также должен признать, что греховная часть его ветхого человека ещё не перестала существовать.



Жизнь по Духу

29

ЧАСТЬ 1

*Дух освобождает нас от греха и смерти,
давая способность исполнить закон*

Итак, нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе живут не по плоти, но по Духу, потому что закон духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти. Как закон, ослабленный плотью, был бессилен, то Бог послал Сына Своего в подобии плоти греховной *в жертву* за грех и осудил грех во плоти, чтобы оправдание закона исполнилось в нас, живущих не по плоти, но по Духу (8:1-4)

Хотя Библия — это книга, предлагающая Благою весть о спасении от греха, она также говорит и о плохой вести осуждения за грех. На земле нет ни одной книги или собрания сочинений, которые бы так полно и ярко свидетельствовали об абсолютно безнадежном положении человека без Бога.

Библия показывает, что с момента грехопадения все приходящие в мир люди обладают греховной природой. Сказанное Давидом о себе относится к каждому человеку: «Вот, я в беззаконии зачат, и в грехе родила меня мать моя» (Пс. 50:7). Ранее в Послании к Римлянам Павел заявил: «Все согрешили и лишены славы Божьей» (Рим. 3:23). Из-за этой всеобщей, врожденной греховности все неверующие находятся под Божьим осуждением и являются «детьми гнева» (Ефес. 2:3).

Человек не просто находится под влиянием греха, но грех полностью подавляет его, и никто не может избавиться от этого влияния своими силами. Грех — это губительная болезнь, которая развращает каждого челове-

ка, разрушает каждую личность, лишает покоя каждую душу. Он забирает из сердца мир и радость, а взамен приносит горе и страдание. Грех живёт в каждой человеческой жизни, и его смертоносная сила порождает всеобщую греховность, исцелить которую никто не может.

Грех отдаёт людей во власть сатаны, правителя существующей мировой системы (Иоан. 12:31). Люди находятся под контролем «князя, господствующего в воздухе» и «действующего ныне в сынах противления» (Ефес. 2:2). Павел напоминал ефесским верующим, что все христиане были когда-то частью этой порочной системы (ст. 3). Иисус заявил, что сатана — духовный отец каждого неверующего (Иоан. 8:41, 44), и «кто делает грех, тот от диавола, потому что сначала диавол согрешил» (1 Иоан. 3:8; ср. ст. 10).

Из-за греха всё человечество рождается в рабстве болезней, страданий и смерти. Один из друзей Иова правильно заметил, что «человек рождается на страдание, как искры, чтобы устремляться вверх» (Иов. 5:7). Из-за греха всё «творение покорилось суете... [и] стенает и мучится донныне» (Рим. 8:20, 22).

Из-за греха падшее человечество наследует Божье наказание. Не-возрождённым грешникам остаётся только «некое страшное ожидание суда» и ярости «огня, готового пожрать противника» (Евр. 10:27). Грешник, который беззаботно живёт без Бога, похож на Дамокла на пиру у Дионисия — над его шеей на одном конском волоске висит меч, который в любой момент может сорваться и отправить его в потусторонний мир.

Из-за греха на душе грешника лежит проклятие. Среди последних слов, сказанных Иисусом на земле, были такие: «Кто не будет веровать, осуждён будет» (Марк. 16:16). Павел заявил, что «кто не любит Господа Иисуса Христа, на том пусть будет проклятие» (1 Кор. 16:22), и «все, утверждающиеся на делах закона, находятся под проклятием. Ибо написано: „Проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона“» (Гал. 3:10; ср. 2 Фес. 1:8).

В Своём осуждении грешников Бог прав, как минимум, по трём причинам. Во-первых, Он прав, поскольку все люди в своём происхождении от Адама разделяют вину за первородный грех и порождаемую им моральную и духовную порочность. «Ибо если преступлением одного смерть царствовала посредством одного, — уже объяснил Павел в этом послании, — то тем более получающие обилие благодати и дар праведности будут царствовать в жизни посредством одного — Иисуса Христа. Поэтому, как преступлением одного — всем людям осуждение, так праведностью одного — всем людям оправдание к жизни» (Рим. 5:17-18).

Во-вторых, в Своём осуждении грешников Бог прав, поскольку каждый человек рождается с греховной природой. «Мы все жили некогда по нашим плотским похотям, — напоминал Павел ефесским верующим, — исполняя желания плоти и помыслов, и были по природе детьми гнева, как и прочие» (Ефес. 2:3).

В-третьих, Бог прав в осуждении грешников, поскольку их порочная природа неизбежно приводит к злым делам. Бог «воздаст каждому по делам его... тем, которые упорствуют и не покоряются истине, но предаются неправедности, — ярость и гнев» (Рим. 2:6, 8).

По причине греха невозрождённым людям в будущем ожидать нечего, кроме вечного проклятия в аду. Их удел — это вторая смерть, озеро огненное, суд без милости, нескончаемая боль (Откр. 20:14). Иисус сказал, что грешники «выброшены будут во тьму внешнюю: там будет плач и скрежет зубов» (Матф. 8:12).

Как уже отмечалось, Библия — весьма обличающая книга, и Послание к Римлянам не является исключением. Павел уже показал, что всё человечество, как евреи, так и язычники, испорчено и поражено грехом. Он заявил, что «нет праведного ни одного», «никто не ищет Бога», «языком своим обманывают», «разрушение и пагуба на путях их» и «нет страха Божьего перед глазами их» (Рим. 3:9-18).

Ниже в этом же послании он заявляет:

Как одним человеком грех вошёл в мир, и грехом смерть, так и смерть перешла во всех людей, *потому что* в нём все согрешили... И дар — не как *суд* за одного согрешившего; ибо суд за одно *преступление* — к осуждению; а дар благодати — к оправданию от многих преступлений... Поэтому, как преступлением одного — всем людям осуждение, так праведностью одного — всем людям оправдание к жизни (Рим. 5:12, 16, 18).

Хотя данный Богом закон свят, праведен и добр (см. Рим. 7:12) и является собой образец, по которому должны жить и получать благословение все люди, спасённые не имеют ни желаний, ни возможности выполнить его требования. Из-за испорченной и непокорной природы человека святой закон Божий преуспел лишь в пробуждении и усугублении уже существовавшего греха (7:5).

В своём Втором послании в Фессалонику апостол говорит о явлении «Господа Иисуса с неба, с ангелами силы Его, в пламенеющем огне совершающего отмщение не познавшим Бога и не покоряющимся Евангелию Господа нашего Иисуса Христа, которые подвергнутся наказанию, вечной гибели, от лица Господа и от славы могущества Его» (2 Фес. 1:7-9).

Даже пришествие Господа Иисуса Христа, Бога во плоти, на землю не могло избавить от осуждения. Совершенное учение и безгрешная жизнь Иисуса только *усилили* осуждение тех, кто слышал и видел Его. «Суд же состоит в том, — сказал Иисус, — что свет пришёл в мир; но люди больше возлюбили тьму, чем свет, потому что дела их были злы; ибо всякий, делающий злое, ненавидит свет и не идёт к свету, чтобы не обличились дела его, потому что они злы» (Иоан. 3:19-20). Как Иисус перед этим объяснил, Бог не желает осуждения людей: «Ибо не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы

судить мир, но чтобы мир спасён был через Него» (Иоан. 3:17). Но совершенное учение и совершенная жизнь Христа обладали не большей силой изменить человеческие сердца, чем Божий совершенный закон. Поскольку учение Иисуса было совершенным, а Его жизнь — безгрешной, то они с ещё большей ясностью, чем закон, показали, что падшие люди своими силами не способны соответствовать Божьим святым нормам.

Таково состояние каждого человека, пришедшего в этот мир, и в свете этого ужасного состояния Павел провозглашает в Рим. 8:1-4 невыразимо прекрасную истину о тех, кто по действующей через веру благодати принадлежит Иисусу Христу. Он провозглашает верующим волнующее обещание, которое наполняет сердце безмерным утешением, радостью и надеждой. Некоторые называют Рим. 8:1 самым утешительным стихом в Писании. Смущает то, что не каждый мыслящий ум или пытливая душа ревностно стремится получить такое божественное обещание. Но, пожалуй, величайшая трагедия греха заключается в том, что он не даёт грешнику услышать дарующие жизнь Божьи обещания, а подталкивает его к вере в ложные и смертоносные приманки сатаны.

Представляя верующим Божье обещание спасения, Павел сосредотачивает своё внимание на его сущности — отсутствие осуждения (ст. 1a); его причине — оправдании (ст. 1б-2); его пути — замещении (ст. 3); и его результате — освящении (ст. 4).

СУЩНОСТЬ СВОБОДЫ — ОТСУТСТВИЕ ОСУЖДЕНИЯ

Итак, нет ныне никакого осуждения (8:1a)

Союз «**итак**», по сути, представляет результат, следствие или заключение, основанное на том, что было доказано ранее. Вряд ли Павел имел в виду ближайший предшествующий текст. Он только что сокрушался о продолжающейся в жизни верующего проблеме греха, в том числе и в его, Павла, жизни. Конечно, он уверенно заявляет, что верующие больше не находятся под божественным **осуждением** на основании не *этой* истины. Можно было бы ожидать, что любой последующий грех заслуживает какого-то дополнительного наказания. Но Павел ясно показывает, что у нашего милостивого Бога всё происходит не так. Похоже, что союз «**итак**» предваряет логический вывод, основанный на первых семи главах, которые сосредоточены, прежде всего, на оправдании только по вере, ставшем возможным исключительно благодаря силе Божьей благодати.

Следовательно, 8-я глава знаменует собой большое изменение в акцентах и направлении изложения в послании. С этого момента апостол начинает говорить об удивительных результатах оправдания в жизни верующего. Он начинает с наилучшего для ограниченного человеческого ума объяснения некоторых главнейших истин о спасении (отсутствие осуждения, а также оправдание, замещение и освящение).

Божий дар спасения открылся не через совершенное учение Христа или Его совершенную жизнь, а через Его совершенную жертву на кресте. Бог открыл путь к спасению через смерть Христа, а не через Его жизнь. Для тех, кто возлагает свою веру на Христа и на то, что Он сделал ради них, **нет ныне никакого осуждения**.

Греческое слово *катакрима* (**осуждение**) встречается в Новом Завете только в Послании к Римлянам: здесь и в 5:16, 18. Хотя оно означает осуждение за преступление, его основной акцент не столько на приговоре, сколько на наказании, которого требует приговор. Как уже заявил Павел, наказание, или **осуждение**, за грех — смерть (6:23).

Павел провозглашает здесь удивительную Благою весть о том, что для христиан не будет ни **осуждения**, ни приговора, ни наказания за грехи, которые они совершили в прошлом или когда-либо совершат.

Слово *оукети* (**никакого**) — выразительное отрицательное наречие времени, передающее значение полного прекращения чего-либо. В притче о царе, который простил одному из своих рабов крупнейший долг (Матф. 18:23-27), Иисус показал Божье полное, милостивое прощение грехов тем, кто приходит к Нему в смиренном раскаянии и вере. В этом суть Евангелия — Иисус полностью и навсегда заплатил долг за грех и понёс наказание по закону (а именно, **осуждение** на смерть) за каждого человека, смиренно просящего о помиловании и верящего в Него. Через апостола Иоанна Бог заверяет Своих детей, что «если бы кто согрешил, то мы имеем Ходатая перед Отцом — Иисуса Христа, Праведника. Он есть умиловление за грехи наши, и не только за наши, но и за *грехи* всего мира» (1 Иоан. 2:1-2).

Иисус не только уплатил долг верующего за грех, но и очищает его «от всякой неправедности» (1 Иоан. 1:9). Ещё удивительнее то, что Он милостиво вменяет каждому верующему Свою совершенную праведность: «Ибо Он [Христос] одним приношением навсегда сделал совершенными освящаемых» (Евр. 10:14; ср. Рим. 5:17; 2 Кор. 5:21; Фил. 3:9). Более того, с теми, кто приходит к Нему с верой, Иисус даже делит Своё огромное небесное наследие (Ефес. 1:3, 11, 14). Именно из-за этой неизмеримой божественной благодати Павел советует христианам постоянно «[благодарить] Бога и Отца, призвавшего нас к участию в наследии святых во свете» (Кол. 1:12). Будучи признанными Богом Отцом, мы никогда, ни при каких обстоятельствах не подвергнемся божественному **осуждению**. Как прекрасно находится за пределами осуждения!

Истина о том, что для верующего не может быть наказания вечной смертью, является основанием 8-й главы Послания к Римлянам. В конце главы Павел риторически спрашивает: «Если Бог за нас, кто против нас?» (ст. 31), а также: «Кто будет обвинять избранных Божьих? Бог оправдывает их» (ст. 33). Если наивысший суд во Вселенной оправдывает нас, кто может объявить нас виновными?

Очень важно понимать, что освобождение от осуждения ни в коей мере не основывается на какой-либо форме достигнутого верующим совершен-

ства. Верующий не достигает полного искоренения греха в своей земной жизни. Именно эту истину так ревностно доказывает Павел в 7-й главе Послания к Римлянам. Предельно ясно эту истину провозглашает в своём Первом послании Иоанн: «Если говорим, что не имеем греха, — обманываем самих себя, и истины нет в нас» (1 Иоан. 1:8). Конфликт христианина с грехом не окончится до тех пор, пока он не отойдёт к Господу. Тем не менее, осуждения нет, поскольку наказание за все прегрешения в жизни верующего по благодати заплачено Христом.

Также важно понимать, что освобождение от Божьего осуждения не означает освобождение от Божьего наказания. «Ибо Господь, кого любит, того наказывает; бьёт же всякого сына, которого принимает» (Евр. 12:6). Освобождение от Божьего осуждения не означает также освобождения от ответственности перед Ним. «Не обманывайтесь: Бог поругаем не бывает. Что посеет человек, то и пожнёт» (Гал. 6:7).

ПРИЧИНА СВОБОДЫ — ОПРАВДАНИЕ

тем, которые во Христе Иисусе живут не по плоти, но по Духу, потому что закон духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти (8:16-2)

Как отмечалось в начале предыдущего раздела, слово «итак», с которого начинается ст. 1, связывает его с главной темой первых семи глав послания — полным оправданием верующего перед Богом, милостиво даруемым в ответ на веру в жертвенную смерть и воскресение Его Сына.

Избавление верующих от Божьего осуждения (8:1а) не имеет исключений и ограничений. Оно ниспослано тем, **которые во Христе Иисусе**, другими словами, *всем* истинным христианам. Оправдание полностью и навсегда освобождает *каждого* верующего от рабства греха и смертного наказания за него (6:23) и, таким образом, даёт ему возможность навсегда стать безгрешным перед святым Богом. Именно на этот аспект оправдания обращает внимание Павел в начале 8-й главы.

Использование апостолом в Рим. 7:7-25 местоимений первого лица единственного числа («я» и «мне») подчёркивает печальную реальность того, что в этой жизни ни один христианин, даже апостол, не избежит борьбы с грехом. В первых стихах 8-й главы Павел, напротив, подчёркивает изумительную реальность того, что *каждый* верующий, даже самый слабый и приносящий мало плода, полностью и навеки освобождён от осуждения за грех. Самые святые верующие должны знать, что хотя они больше не находятся в рабском подчинении греху, в этой жизни они будут иметь с ним постоянные столкновения. А самым слабым верующим обещано, что несмотря на то, что они по-прежнему отстают, и их плоть находится во власти греха, в грядущей жизни они одержат окончательную над ним победу.

Ключ к пониманию всех аспектов спасения сокрыт в простой, но бесконечно глубокой фразе «**во Христе Иисусе**». Христианин — это человек, пребывающий **во Христе Иисусе**. Павел уже заявил, что «все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились», и что «мы погреблись с Ним крещением в смерть, чтобы, как Христос воскрес из мёртвых славой Отца, так и нам ходить в обновлённой жизни. Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть *соединены и подобием* воскресения» (Рим. 6:3-5).

Быть христианином — это не просто заявлять о своей принадлежности Христу, но быть *частью* Христа; не просто соединиться с Ним, но соединиться в Нём. Наше пребывание во Христе — одна из глубочайших тайн, которую мы не сможем вполне понять до тех пор, пока не встретимся с Ним лицом к лицу на небесах. Но Писание, тем не менее, проливает свет на эту удивительную истину. Мы знаем, что пребываем во Христе духовно в божественном, постоянном союзе. «Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут», — объясняет Павел (1 Кор. 15:22). Верующие также пребывают во Христе в смысле участия в Его жизни. «Вы — тело Христово, — говорит Павел в том же послании, — а порознь — члены» (12:27). Мы действительно являемся частью Его и непостижимым для нас образом трудимся, когда трудится Он; печалимся, когда печалится Он; и радуемся, когда радуется Он. «Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, — уверяет нас Павел, — иудеи или еллины, рабы или свободные, — и все напоены одним Духом» (1 Кор. 12:13). В нас бьётся божественная жизнь Самого Христа.

Многие люди интересуются историей своей семьи: кем были их предки, где они жили и чем занимались. Все мы связаны со своими предками физически, интеллектуально и культурно. Подобно этому, но намного более важными узами мы связаны с Божьей семьёй вследствие наших взаимоотношений с Его Сыном Иисусом Христом. Именно поэтому каждый христианин может сказать: «Я сораспялся Христу, и уже не я живу, но живёт во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верой в Сына Божьего, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня» (Гал. 2:20).

Божье Слово ясно говорит, что каждый человек — потомок Адама, унаследовавший его греховную природу. Оно также ясно заявляет, что каждый истинный верующий становится духовным потомком Иисуса Христа, Божьего истинного Сына, и как возлюбленный ребёнок принимается в небесную божественную семью Отца. И мы не просто усыновлены, но даже наследуем Божью жизнь во Христе.

Мартин Лютер сказал:

Невозможно для человека... быть христианином, не имея Христа. Имея Христа, человек в то же время имеет все, что во Христе. Мир совести дает то, что через веру наши грехи больше не принадлежат нам, но Христу, на Которого Бог возложил их все. И что с другой стороны вся праведность Христа принадлежит нам, кому Бог дал ее. Христос возлагает руки на нас, и мы

исцелены. Он набрасывает на нас Свою одежду, и мы одеты, ибо Он славный Спаситель, благословенный во веки (цит. в Роберт Холдейн «Послание к Римлянам, главы 6–10: пояснительный комментарий» [Одесса, «Христианское просвещение», 2008], стр. 188-189).

Взаимоотношения между Богом и избранным Им народом Израиля были прекрасно отображены в одежде первосвященника. На свои величественные ризы он надевал нагрудник, в который были вставлены двенадцать разных драгоценных камней, представлявших двенадцать колен Израилевых. На каждом камне было вырезано название колена, которое он представлял. Когда первосвященник раз в году, в день Очищения, входил в Святое святых, он стоял перед Богом с этим видимым олицетворением всего Его народа.

Этот нагрудник символизировал Иисуса Христа, нашего Великого Первосвященника, стоящего перед Отцом и ходатайствующего за всех тех, кого Отец отдал Ему (Евр. 7:24-25). В Своей молитве, которую обычно называют первосвященнической, Иисус молился о тех, кто принадлежит Ему, «чтобы были все едины, как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, *так* и они чтобы были в Нас едины, — чтобы уверовал мир, что Ты послал Меня» (Иоан. 17:21).

Лютер также писал:

Вера... соединяет душу со Христом, как жену с ее мужем. Все, что имеет Христос, становится собственностью верующей души: все, что имеет душа, становится собственностью Христа. Таким образом, начинается благословенный обмен: Христос, являющийся как Богом, так и Человеком, Христос, Который никогда не грешил и Чья святость совершенна, Христос Всемогущий и Вечный, берет на Себя, посредством Своего обручального кольца *веры*, все грехи верующего, эти грехи погибают и разрушаются в Нем, ибо никакие грехи не пребывают перед Его бесконечной праведностью. Итак, душа верующего верой освобождается от грехов и одевается в вечную праведность своего Жениха Христа (цит. в Роберт Холдейн «Послание к Римлянам, главы 6–10: пояснительный комментарий», стр. 190-191).

Фраза «**живут не по плоти, но по Духу**» в конце ст. 1 отсутствует в ранних рукописях и в последних переводах Послания к Римлянам. Вероятно, переписчик по недосмотру записал фразу из ст. 4. Поскольку те же слова присутствуют и там, то значение этого текста не изменяется.

Союзные слова «**потому что**» вводят объяснение, почему для верующих нет осуждения: «**Закон духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти**».

Павел использует здесь термин «**закон**» не в отношении закона Моисея или других божественных заповедей и требований. Он, скорее, использует его в смысле принципа действия, как делал это ранее в послании, когда говорил о «законе веры» (3:27), и как делает это в Послании к Галатам, где говорит о «законе Христовом» (6:2). Те, кто верит в Иисуса Христа, подчи-

няя себя высшему божественному закону, освобождаются от осуждения по низшему божественному закону. Низший закон — это божественный закон, касающийся **греха**, наказание за который — **смерть**; а высший — это **закон Духа**, который дарует **жизнь во Христе Иисусе**.

Но не следует делать вывод, что **закон**, о котором говорит Павел в этом отрывке, не имеет отношения к послушанию. Послушание Богу не может спасти человека, поскольку ни один человек в своей неискупленной греховности не *хочет* быть послушным Богу и не смог бы быть послушным в совершенстве, даже если бы имел такое желание. Но истинное спасение всегда будет порождать истинное послушание — несовершенное в этой жизни, но, тем не менее, искреннее и всегда присутствующее в той или иной мере. Когда в Евангелие Иисуса Христа искренне верят и искренне его принимают, оно всегда приводит к «покорению вере» (Рим. 14:25). В грядущем Царстве Христа, которое предсказывал Иеремия и о котором говорит автор Послания к Евреям, беззакония не будет. «Вот завет, который завещаю дому Израилеву после тех дней, — говорит Господь. — Вложу законы Мои в мысли их и напишу их на сердцах их» (Евр. 8:10; ср. Иер. 31:33). Освобождение от рабства и осуждения закона не означает освобождения от требований и норм закона. Высший закон Духа приводит к послушанию низшему закону обязанностей.

Свобода, которую даёт Христос, — это полное и окончательное освобождение от власти греха, от наказания за грех и, в конечном счёте, от его присутствия. Она также даёт способность быть послушным Богу. Само понятие о христианине, который свободен поступать так, как ему угодно, внутренне противоречиво. Человек, который верит, что спасение ведёт от закона к вседозволенности, не имеет и малейшего представления о Евангелии благодати и не может заявлять о Христовом заступничестве и, конечно же, о Его господстве.

Говоря о **духе жизни во Христе Иисусе**, Павел поясняет ниже в этой главе, что имеет в виду Святого Духа. Христианский ум расположен к духовным помышлениям (ст. 6), Дух Святой пребывает в нём и даёт ему жизнь (ст. 9-11). Действие этих двух законов Павел обобщил ранее в послании: «Ибо возмездие за грех — смерть, а дар Божий — жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем» (Рим. 6:23).

Объясняя Никодиму путь к спасению, Иисус сказал: «Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царство Божье» (Иоан. 3:5). Бог «спас нас не по делам праведности, которые бы мы сделали, — объясняет Павел, — а по Своей милости, через омовение возрождения и обновления Святым Духом, Которого излил на нас обильно через Иисуса Христа, Спасителя нашего» (Тит. 3:5-6). Только Святой Дух дарует и пробуждает духовную **жизнь** в человеке, который верит в **Иисуса Христа**. Павел не мог говорить ни о каком другом духе, кроме Святого Духа, потому что только Божий Святой Дух может дать духовную жизнь духовно мёртвому сердцу.

Истины, изложенные в Рим. 7, — одни из самых удручающих и разрывающих сердце во всём Писании, и главным образом по этой причине многие толкователи считают, что речь там не идёт о христианине. Но Павел, говоря об ужасающих и отчаянных духовных борениях, которые испытывает каждый верующий, просто демонстрирует честность и открытость. На самом деле, наиболее верные и послушные христиане ведут самую жестокую духовную борьбу. И, как в настоящей войне, те, кто находится впереди, подвергаются самым яростным атакам врага. Но, как на передовой проявляется мужество, так там могут проявиться и слабость, и уязвимость. Даже самый доблестный солдат не застрахован от ранения или уныния.

В земной жизни христианин всегда будет испытывать слабость, исходящую от его прежней человеческой природы ветхого, плотского человека. Независимо от того, насколько близок он к Господу, он по-прежнему не вполне свободен от власти греха. В этом ошеломляющий реализм 7-й главы Послания к Римлянам.

Но христианин больше не является рабом греха, как это было прежде; он больше не находится под его абсолютным господством и контролем. Теперь он свободен от рабства греху и от вечного наказания за него. Сатана, мир и собственная человеческая природа христианина всё ещё могут заставить его оступиться и споткнуться, но они больше не могут управлять им или разрушить его, потому что его новая жизнь во Христе — это божественная жизнь Божьего Духа. В этом состоит ободряющая истина 8-й главы Послания к Римлянам.

Рассказывают историю об одном работнике железной дороги, главной обязанностью которого был развод моста. Каждый день в определённое время он поднимал мост, чтобы пропустить паром, а затем быстро его опускал, потому что через несколько минут по мосту проходил пассажирский поезд. Однажды на работу к мужчине пришёл его маленький сын, который захотел спуститься вниз, чтобы лучше разглядеть проходящий паром. Увлечённый этим зрелищем, он невнимательно смотрел, куда идёт, и упал на гигантские шестерни механизма моста. Ему зажало ногу, и он не мог выбраться. Отец увидел, что произошло, но знал, что, если попытается помочь выбраться сыну, поезд упадёт в реку, потому что мост не успеет опуститься. А если он опустит мост, чтобы спасти сотни пассажиров и бригаду поезда, его сын будет раздавлен мостом. Когда мужчина услышал свист, предупреждающий о том, что вот-вот подойдёт поезд, он знал, что должен делать. Его сын был очень дорог ему, а люди в поезде были абсолютно незнакомы. Жертвование сыном ради других было актом милосердия и любви.

Эта история напоминает о бесконечно большей жертве, которую принёс Бог Отец, когда послал Своего единственного возлюбленного Сына на землю умереть за грехи людей, которым Он ничего не был должен, кроме осуждения.

ПУТЬ К СВОБОДЕ — ЗАМЕЩЕНИЕ

Как закон, ослабленный плотью, был бессилен, то Бог послал Сына Своего в подобии плоти греховной в жертву за грех и осудил грех во плоти (8:3)

Этот стих является, пожалуй, самым ясным и сжатым изложением учения о заместительном искуплении во всём Писании. В нём выражена сущность вести Евангелия, чудесная истина о том, что Иисус Христос понёс наказание за всех, кто отвернётся от греха и поверит в Него как Господа и Спасителя.

Союз «как» в начале стиха имеет значение «потому что» (ср. 8:2), предваряя объяснение только что сказанного. Верующие освобождены от закона греха и смерти и живы по закону Духа благодаря тому, что для них сделал Иисус Христос.

Закон может пробуждать грех в людях и осуждать их за него, но он не способен спасти их от наказания. «Все, утверждающиеся на делах закона, найдутся под проклятием, — объяснял апостол Павел галатам. — Ибо написано: „Проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона“» (Гал. 3:10). Ниже в этой же главе он говорит: «Итак, закон против обещаний Божьих? Никак! Ибо если бы дан был закон, могущий животворить, то подлинно праведность была бы от закона» (3:21). Божий святой закон лишь излагает нормы Его праведности и показывает полную неспособность человека соответствовать этим нормам собственными силами.

Павел уже объяснял: «Заповедь, *данная* для жизни [если бы её выполняли], послужила мне к смерти, потому что грех, взяв повод от заповеди, обольстил меня и умертвил ею» (Рим. 7:10-11). Когда Бог сотворил человека, греху не было места в Его творении. Но когда человек пал, чуждая сила греха развратила всё его существо и осудила его на смерть — как физическую, так и духовную. Весь род человеческий попал под Божье проклятие. Грех как бы отправил падшее человечество в божественную долговую тюрьму, а закон стал его тюремщиком. Закон, данный как норма жизни в божественном благословении и радости, стал убийцей.

Хотя **закон** свят, праведен и добр (Рим. 7:12), он был **бессилен** спасти людей от греха, потому что был **ослаблен плотью**. Греховное разложение **плоти** сделало **закон** бессильным спасти людей. Закон не может сделать людей праведными, он может лишь показать их неправедность и осудить за неё. Закон не может сделать людей совершенными, он лишь может показать их крайнее несовершенство. Как объяснил Павел в синагоге в Антиохии Писидийской, через Иисуса Христа «возвещается вам прощение грехов; и во всём, в чём вы не могли оправдаться законом Моисеевым, оправдывается Им всякий верующий» (Деян. 13:38-39).

В Своём воплощении Иисус был олицетворением закона Моисея. Он единственный из когда-либо живших людей и людей, которые когда-либо

будут жить, в совершенстве исполнил Божий закон. «Не думайте, что Я пришёл нарушить закон или пророков, — говорил Он, — не нарушить пришёл Я, но исполнить» (Матф. 5:17). В одной из Своих проповедей в храме Иисус разоблачил греховность самоправедных книжников и фарисеев, которые, не бросив камень в женщину, взятую в прелюбодеянии, тем самым признали, что и они не без греха (Иоан. 8:7-9). Позже в том же случае Господь предложил Своим врагам обличить Его в каком-либо грехе, и ни один из них не только не смог, но даже не попытался сделать это (ст. 46).

Некоторые люди, включая многих, считающих себя христианами, думают, что могут своими силами достичь духовного совершенства, живя в соответствии с Божьими нормами. Но Иаков напоминает нам, что «кто соблюдает весь закон и согрешит в одном *чём-нибудь*, тот становится виновным во всём» (Иак. 2:10). Другими словами, даже одного греха, независимо от того, насколько он мал и когда был совершён, достаточно, чтобы лишить человека пребывания на небесах.

Однажды к Иисусу подошел молодой человек и сказал:

«Учитель благой, что сделать мне доброго, чтобы иметь жизнь вечную?» Он же сказал ему: «Что ты называешь Меня благим? Никто не благ, как только один Бог. Если же хочешь войти в жизнь *вечную*, соблюди заповеди». Говорит Ему: «Какие?» Иисус же сказал: «„Не убивай“, „Не прелюбодействуй“, „Не кради“, „Не лжесвидетельствуй“; „Почитай отца и мать“ и „Люби ближнего твоего, как самого себя“». Юноша говорит Ему: «Всё это сохранил я от юности моей; чего ещё недостаёт мне?» Иисус сказал ему: «Если хочешь быть совершенным, пойди, продай имение твоё и раздай нищим; и будешь иметь сокровище на небесах; и приходи и следуй за Мной». Услышав слово это, юноша отошёл с печалью, потому что у него было большое имение (Матф. 19:16-22).

Этот человек был весьма религиозен. Но оказалось, что, несмотря на своё прилежное следование заповедям, он не смог исполнить две великие заповеди: «Возлюби Господа, Бога твоего, всем сердцем твоим и всей душой твоей, и всем разумом твоим» и «Возлюби ближнего твоего, как самого себя». «На этих двух заповедях, — продолжил Иисус, — утверждается весь закон и пророки» (Матф. 22:37-40). Пришедший к Иисусу юноша был эгоцентричен, эгоистичен и материалистичен. Его любовь к себе превосходила его любовь к Богу и к ближнему. Поэтому в глазах Бога его скрупулёзная религиозность ничего не стоила.

Божий закон требует праведности, но он не может дать средства для достижения этой праведности. Поэтому то, что для падшего человека не способен был сделать закон, сделал Сам **Бог**. Закон может осудить грешника, но только Бог может осудить и уничтожить грех, и Он сделал это для верующих в Его Сына, Который пришёл на землю в подобии **плоти греховной в жертву за грех**.

Иисус сказал: «Я есмь хлеб живой, сошедший с небес; кто ест этот хлеб, тот будет жить вовек; хлеб же, который Я дам, есть плоть Моя, которую Я отдам за жизнь мира» (Иоан. 6:51). В Своём воплощении Иисус полностью был Человеком. Но Он был лишь в **подобии**, во внешнем виде **плоти греховной**. И хотя Павел здесь конкретно не упоминает о безгрешности Иисуса, эта глубокая истина сокрыта и бережно хранится в самих его словах.

Иисус был, «подобно *нам*, искушён во всём, *однако* без греха» (Евр. 4:15). Если бы Он не был полностью Человеком и одновременно абсолютно безгрешным, Он не смог бы принести угодную Богу жертву за грехи мира. Если бы Иисус Сам не был без греха, Он не только не смог бы принести жертву за падшее человечество, но и нуждался бы в жертве за Самого Себя. Иисус не поддался ни на какие искушения сатаны и полностью отверг грех в Своей земной жизни. Грех был вынужден уступить Победителю своё верховенство в **плоти**, поэтому Иисус Христос стал Господином над грехом и над смертью как его следствием.

Те, кто верит во Христа, не только спасаются от наказания за грех, но и обретают способность выполнить Божьи праведные требования. Плоть верующего по-прежнему слаба и подвержена греху, но его внутренний человек преображён в подобие Христу и через Его Духа обладает силой для противостояния греху и победы над ним. Ни один христианин не станет совершенным в земной жизни, но он не имеет оправдания за греховные поступки, потому что обладает Божьей силой для противостояния греху. Иоанн убеждает верующих: «Тот, Кто в вас [Святой Дух], больше того, кто в мире [сатаны]» (1 Иоан. 4:4). Павел уже заявил, что «если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасёмся жизнью Его», то есть будем спасены и защищены от господства греха (Рим. 5:10).

Говоря о Своей предстоящей смерти на кресте, Иисус заявил: «Ныне суд миру этому; ныне князь мира этого изгнан будет вон» (Иоан. 12:31). Другими словами, Своей смертью на кресте Христос осудил и победил и грех, и сатану. Он принял на Себя всю силу Божьего гнева против греха и этим разрушил власть греха над теми, кто верит в то, что Он ради них принёс Себя в **жертву за грех**. Благодаря вере в Иисуса Христа, те, кто раньше были детьми сатаны, становятся детьми Божьими; те, кто были объектами Божьего гнева, получают Его благодать. На кресте Иисус разрушил власть греха и предопределил его окончательное уничтожение. Бог «не знавшего греха... сделал вместо нас грехом, чтобы мы стали праведностью Божьей в Нём» (2 Кор. 5:21). Христос принёс Себя в жертву, «чтобы взять на Себя грехи многих» (Евр. 9:28).

Учение, чудеса и безгрешная жизнь Иисуса имели огромное значение для Его земного служения. Но наивысшая цель Его прихода на землю состояла в том, чтобы стать **жертвой за грех**. Без принесения Себя в жертву за грехи мира всё остальное, сделанное Иисусом, не освободило бы людей от греха, и грех по-прежнему отделял бы их от Бога.

Учить, что люди могут жить праведной жизнью по примеру Иисуса Христа, — значит потворствовать глупости. Пытаться следовать совершенному примеру Христа, не имея в себе Его жизни и Его Духа, ещё более тщетно, чем пытаться исполнить закон Моисея. Пример Иисуса не может спасти нас; он ещё больше подчёркивает невозможность спасти себя своими усилиями в достижении праведности.

Единственная надежда людей на спасение от греха — в их вере в **жертву за грех**, которую Христос Сам принёс на Голгофе. И когда Он стал этой **жертвой**, Он взял на Себя смертное наказание за грехи всего человечества. В своём толковании на Послание к Римлянам Роберт Холдейн писал: «Мы видим Отца, принявшего место Судьи против Своего Сына, для того чтобы стать Отцом тех, которые были Его врагами. Отец осуждает Сына Своей любви, чтобы Он оправдал детей гнева» («Послание к Римлянам, главы 6–10: пояснительный комментарий», стр. 216).

Иисус Христос **осудил грех во плоти**. Если когда-то грех осуждал верующего, то теперь Спаситель Христос осуждает грех, освобождая верующего от власти греха и наказания за грех. Закон осуждает грех тем, что обнажает его сущность и выносит ему смертный приговор. Но закон не способен осудить грех в смысле освобождения грешника от его греховности или преодоления и окончательного уничтожения греха. Только Господь Иисус Христос смог сделать это, и эта удивительная истина позволила Павлу торжественно заявить: «Смерть, где твоё жало? Ад, где твоя победа? Жало же смерти — грех; а сила греха — закон. Благодарение Богу, даровавшему нам победу Господом нашим Иисусом Христом!» (1 Кор. 15:55-57).

Пророк Исаия красноречиво предсказал жертву воплотившегося Иисуса Христа:

Но Он взял на Себя наши немощи и понёс наши болезни; а мы думали, что Он был поражаем, наказуем и унижён Богом. Но Он изъязвлен был за грехи наши и мучим за беззакония наши; наказание мира нашего *было* на Нём, и ранами Его мы исцелились. Все мы блуждали, как овцы, совратились каждый на свою дорогу; и Господь возложил на Него грехи всех нас. Он истязуем был, но страдал добровольно и не открывал уста Свои; как овца, ведён был Он на заклание, и как агнец пред стригущим его безгласен, так Он не открывал уст Своих. От уз и суда Он был взят; но род Его кто изъяснит? Ибо Он отторгнут от земли живых; за преступления народа Моего претерпел казнь (Ис. 53:4-8).

РЕЗУЛЬТАТ СВОБОДЫ — ОСВЯЩЕНИЕ

чтобы оправдание закона исполнилось в нас, живущих не по плоти, но по Духу (8:4)

Освобождение верующего от греха ведёт к его освящению — как нынешнему, так и окончательному. Истинный христианин имеет как желание,

так и Богом данную способность жить праведно на земле. Поскольку Бог послал Своего собственного Сына спасти человечество, принеся ту единственную жертву, которая может осудить и удалить грех (ст. 3), то **оправдание закона может исполниться в нас**, верующих.

Очевидно то, что Павел говорит здесь не об оправдательном действии спасения, а об освящающем, которое проявляется в земной жизни верующего. Без труда Святого Духа в жизни искупленного все человеческие усилия в достижении праведности так же грязны и бесполезны, как запачканные одежды (Ис. 64:6). Но поскольку христиане очищены от греха и наделены божественной природой Самого Бога, то они теперь имеют и стремление, и способность жить святой жизнью.

Бог освобождает людей от греха, чтобы они поступали не так, как угодно им, а как угодно Ему. Бог спасает людей не для того, чтобы они могли продолжать грешить, а для того, **чтобы они могли начать жить праведно**, когда **оправдание закона исполнилось в них**.

Некоторые христиане утверждают, что поскольку теперь они не под законом, а под благодатью, то не так уж важно, как они поступают, потому что если они ничего не могли сделать для своего спасения, то ничто из того, что они сейчас совершают, не сможет лишить их спасения. Но Дух Святой никогда не мог внушить христианину такое неразумное и безбожное утверждение. Духовный христианин знает, что Божий закон свят, праведен и добр (Рим. 7:12), и что он спасён для того, чтобы в нём **исполнились** эта божественная святость, праведность и доброта. Таково его желание, и он имеет святыя устремления.

Фраза **«живущих не по плоти, но по Духу»** — это не увещание, а констатация факта, касающегося всех верующих. Как объясняет Павел несколькими стихами ниже, в каждом принадлежащем Христу человеку обитает Святой Дух (ст. 9). Пребывание Святого Духа — это не признак особой зрелости или духовности, а отличительная черта каждого без исключения истинного христианина.

Слово *перипатео* (**живущие**) означает «поступать», «ходить», «вести образ жизни». Описывая Захарию и Елисавету, родителей Иоанна Крестителя, Лука говорит, что «они были праведны перед Богом, поступая по всем заповедям и уставам Господним безупречно» (Лук. 1:6). Ефесских верующих Павел призывал, чтобы они «более не поступали, как поступают прочие народы, по суетности ума своего» (Ефес. 4:17). Иоанн заявляет, что если мы «ходим во свете, подобно как Он во свете, то имеем общение друг с другом, и кровь Иисуса Христа, Сына Его, очищает нас от всякого греха» (1 Иоан. 1:7).

Павел утверждает, что истинный верующий — молод он или стар, зрел или не зрел, хорошо научен или плохо — **живёт не по плоти**. Так же категорично он заявляет, что истинно верующий человек *действительно* поступает **по Духу**. И исключений этому нет. Поскольку в каждом истинном верующем обитает Святой Дух, каждый истинный верующий будет при-

носить плод Духа (Гал. 5:22-23). Иисус ясно сказал: «Если праведность ваша не превзойдёт праведности книжников и фарисеев, то вы не войдёте в Царство Небесное» (Матф. 5:20). В конце 1-й главы Нагорной проповеди Иисус повелел: «Будьте совершенны, как совершенен Отец ваш Небесный» (5:48).

Нет ничего дороже для Божьего сердца, чем нравственное и духовное совершенство тех, кого Он создал по образу Своему — и для них тоже нет ничего дороже. Бог хочет, чтобы они обладали не только вменённой праведностью, но и практической. И этого хотят и они. Как здесь, так и в первых словах своего Послания к церкви в Ефесе Павел говорит о практической праведности: «[Бог] избрал нас в Нём прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны перед Ним» (Ефес. 1:4).

Великое желание Бога заключается в том, чтобы верующие жили в совершенной праведности, которую Он засчитал им, когда они были спасены, чтобы они жили, как Его дети, а не как дети мира и сатаны. Позиционная праведность должна найти отражение в праведности практической. Христос хочет, чтобы Его Невеста была праведной не только позиционно, но и фактически, как праведен Он Сам. И через Своего Духа Он даёт верующим это желание.

Предназначение Евангелия не в том, чтобы сделать людей счастливыми, а в том, чтобы сделать их святыми. Как объясняется в Заповедях блаженства, подлинное счастье приходит к тем, кто принадлежит Христу и послушен Его воле. Но истинное счастье приходит только через святость. Бог обещает счастье, но Он требует святости, «без которой никто не увидит Господа» (Евр. 12:14).

В своей книге под названием «Божье праведное Царство» Вальтер Дж. Чантри пишет:

Когда проповедники говорят, что главное желание Бога заключается в том, чтобы люди были счастливы, тогда к Иисусу стекаются толпы с проблемами. Те, кто имеет плохое здоровье, трудности в браке, финансовые проблемы или страдает от одиночества, обращают желание своей души к Господу. Для каждого из них счастье заключается в здоровье, мире, богатстве или дружбе. Но в погоне за иллюзорным счастьем они не получают спасительного соединения с Иисусом Христом. Если люди не станут святыми, Бог обречёт их на вечное несчастье и проклятие (Carlisle, Pa.: Banner of Truth, 1980, p. 67).

Праведность — это сущность спасения. Бог спасает тех, кто верит в Его Сына, для праведности. «Я не стыжусь благовествования Христова, — заявил Павел в начале Послания к Римлянам. — В нём открывается праведность Божья от веры в веру, как написано: „Праведный верой жив будет“» (Рим. 1:16-17). Пётр увещает верующих: «По примеру призвавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках» (1 Пет. 1:15). Практиче-

ская праведность побуждает верующих, «отвергнув нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво [жить] в нынешнем веке» (Тит. 2:11-12; ср. Гал. 5:24-25). Как заметил много столетий тому назад Блаженный Августин, благодать была дана по одной причине — чтобы мог исполниться закон.

Когда грешник уходит с Божьего суда, получив прощение грехов благодаря жертве Христа, Божий труд в его жизни только начинается. Когда верующий покидает зал суда, Бог как бы вручает ему кодекс жизни и говорит: «Теперь в тебе пребывает Мой Дух, сила Которого даст тебе возможность выполнить требования Моего закона, что иначе невозможно».

Писание открывает, что каким-то таинственным образом, известным только Богу, человек с того момента, как он поверил, начинает жить по Духу. Но, с другой стороны, он также призван жить по Духу под господством Христа и в силе Духа, проводя свою земную жизнь. Как и само спасение, жизнь по Духу совершается, прежде всего, полновластным Божьим действием в сердце верующего, но она требует также участия воли верующего. В Рим. 8:4 говорится о Божьем действии, а в Гал. 5:25 («мы... по Духу и поступать должны») — о нашем.

Если рассматривать жизнь христианина, то всё, что составляет духовную реальность, составляет также и духовную ответственность. Истинный христианин всегда общается со своим Небесным Отцом в молитве, но он также имеет обязанность молиться. Христианин наставляем Святым Духом, но он также обязан искать руководства и помощи Духа. Святой Дух производит духовный плод в жизни верующего, но верующий также призван производить плод. Эти истины являются частью удивительных и, на первый взгляд, парадоксальных взаимоотношений между Божьим полновластием и волей человека. И хотя человеческий ум не способен постичь такие тайны, верующий принимает их, потому что о них ясно говорит Слово Божье.

Мы мало знаем о взаимоотношениях между Богом и Адамом до грехопадения, кроме того, что они были близкими и непосредственными. Господь дал лишь одно повеление — повеление, которое было дано ради благополучия Адама и Евы и которому было легко повиноваться. До тех пор, пока это указание не было нарушено, они естественным образом жили по совершенной воле Бога. Выполнение Его воли было частью их сущности.

Во многом этому подобны и взаимоотношения верующего с Богом. Хотя остатки плотской жизни до спасения влекут христиан назад, повиновение Богу для их новой природы естественно.

Обязательства христианина перед Богом — это не разновидность законничества. Человек, который действительно спасён, обладает новой божественной природой, то есть он, по сути, живёт согласно Божьей воле. Когда он живёт в своей новой природе силой Святого Духа, то его желание — это Божье желание, и здесь нет никакого принуждения. Но, поскольку верующий по-прежнему одет в ветхое «я», он иногда противит-

ся Божьей воле. И только когда он поступает вопреки Божьей воле и вопреки своей новой природе, Божьи повеления и уставы кажутся ему обременительными. С другой стороны, верное дитя Божье, которое всем сердцем покорно Господу, всегда может сказать вместе с псалмопевцем: «Как люблю я закон Твой!» (Пс. 118:97).

Жизнь по Духу

30

ЧАСТЬ 2

*Дух изменяет нашу природу и даёт
нам силы к победе*

Ибо живущие по плоти о плотском помышляют, а *живущие* по Духу — о духовном. Помышления плотские — смерть, а помышления духовные — жизнь и мир, потому что плотские помышления — вражда против Бога; ибо закону Божьему не покоряются, да и не могут. Поэтому живущие по плоти Богу угодить не могут. Но вы не по плоти живёте, а по Духу, если только Дух Божий живёт в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот *и* не Его. А если Христос в вас, то тело мертво для греха, но дух жив для праведности. Если же Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса, живёт в вас, то Воскресивший Христа из мёртвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас.

Итак, братья, мы не должники плоти, чтобы жить по плоти; ибо если живёте по плоти, то умрёте, а если Духом умерщвляете дела плотские, то живы будете (8:5-13)

Духовное богатство этой главы, как богословское, так и практическое, неоценимо. Его невозможно выразить словами. Эта глава невероятно обогащает верующего, который читает её с ясным умом и послушным сердцем. Это одна из тех глав Писания, которые сильнее всего изменяют жизнь. Она развивается по восходящей, заканчиваясь чудесной песней хвалы и уверенности: «Ибо я уверен, что ни смерть, ни жизнь, ни ангелы, ни начала, ни силы, ни настоящее, ни будущее, ни высота, ни глубина, ни другое какое творение не может отлучить нас от любви Божьей во Христе Иисусе, Господе нашем» (Рим. 8:38-39).

В первых семи главах Послания к Римлянам Святой Дух упоминается лишь однажды, а в 8-й главе о Нём говорится около двадцати раз. Святой Дух для верующего — то же, что Бог Творец для физического мира. Без Бога физический мир не существовал бы. Он создан Богом и постоянно поддерживается Его всемогущей силой. Тем же самым для христиан является Святой Дух, Который, конечно, тоже участвовал в сотворении мира. Святой Дух — это Божественный Посредник, создающий, поддерживающий и сохраняющий духовную жизнь в тех, кто верит в Иисуса Христа. Именно Святой Дух, в конце концов, приведёт каждого верующего к завершению спасения, даруя ему вечную славу в Божьем присутствии.

Следует отметить, что Святой Дух — это не просто влияние или безличная сила, исходящая от Бога. Святой Дух — это третья Личность Троицы. Он во всём равен Богу Отцу и Богу Сыну. Учение о едином Боге, существующем в трёх Лицах, — одна из наиболее известных истин в Писании. Однако Святого Духа часто не считают такой же божественной Личностью, как Отца или Сына.

Среди многих личностных свойств, которыми обладает и которые проявляет Святой Дух, следующие: Его действиям присущи разум, чувства и воля; Он любит верующих, общается с ними, учит, направляет, утешает и наказывает; Он может быть огорчён, Его могут отвергать, Ему могут лгать, Его могут испытывать, Ему могут противиться, Его могут поносить. Библия говорит о Его всеведении, всемогуществе, вездесущности и о Его божественной славе и святости. О Нём говорится как о Боге, Господе, Духе Божьем, Духе Господнем, Духе Яхве (или Иеговы), Духе Отца, Духе Сына, Духе Иисуса, а также Утешителе и Ходатае за верующих.

Писание открывает, что Святой Дух участвовал вместе с Отцом и Сыном в творении и что даже до Пятидесятницы Он пребывал со всеми верующими, наделяя их силой и способностями. Он всегда обличал людей в грехе, давал спасение тем, кто истинно верил, учил их правильно поклоняться, повиноваться и служить Богу. Святой Дух был той Божественной Личностью, Которая уникальным образом снизошла на Божьих рабов и вдохновила полновластно избранных Богом людей записать Слово Божье. Истинные верующие всегда служили Богу в силе Святого Духа, а не своими усилиями (ср. Зах. 4:6). Дух участвовал в зачатии Иисуса как Человека, а также в крещении, помазании, испытании, учении, чудесах, смерти и воскресении Христа.

Со времени Пятидесятницы Святой Дух пребывает во всей полноте во всех верующих, озаряя их разум для понимания и применения Божьего Слова, укрепляя их для дальнейшего освящения. Он наполняет, запечатлевает их, общается с ними, ходатайствует за них, утешает, увещает, очищает и даёт им силы противостоять греху и служить Богу.

В данных стихах (8:5-13) Павел продолжает раскрывать неисчислимые результаты оправдания, в особенности чудесные, дарованные Духом Святым благословения свободы от осуждения. В ст. 2-3 обсуждается освобо-

ждение нас Духом от греха и смерти, а в ст. 4 — данная Им способность исполнить Божий закон. В ст. 5-13 Павел раскрывает тот факт, что Дух также меняет нашу природу, даёт нам силы для победы над неискупленной плотью.

СВЯТОЙ ДУХ ИЗМЕНЯЕТ НАШУ ПРИРОДУ

Ибо живущие по плоти о плотском помышляют, а живущие по Духу — о духовном. Помышления плотские — смерть, а помышления духовные — жизнь и мир, потому что плотские помышления — вражда против Бога; ибо закону Божьему не покоряются, да и не могут. Поэтому живущие по плоти Богу угодить не могут. Но вы не по плоти живёте, а по Духу, если только Дух Божий живёт в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его. А если Христос в вас, то тело мертво для греха, но дух жив для праведности. Если же Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса, живёт в вас, то Воскресивший Христа из мёртвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас (8:5-11)

В ст. 4 Павел говорит о поведении верующего, заявляя, что верующий живёт «не по плоти, но по Духу». Союз «**ибо**» в ст. 5 имеет значение «потому что». Суть состоит в том, что верующий не живёт по плоти, потому что его новое сердце и ум больше не сосредоточены на плотском и не подвластны греху.

В глазах Бога, в мире есть только два типа людей — те, кто не принадлежит Ему, и те, кто Ему принадлежит. Иначе говоря, **те, кто живут по плоти**, и **те, кто живут по Духу**. Что касается духовной жизни, то Бог не принимает во внимание ни пол, ни возраст, ни образование, ни одарённость, ни принадлежность к какому-либо классу или народу, ни любые другие человеческие различия (Гал. 3:28). Он различает людей только на основании их взаимоотношений с Ним, и это различие бесспорное.

Конечно, в обеих категориях есть разные степени. Некоторые спасённые люди демонстрируют высоконравственное поведение, и, напротив, многие верующие не внимают Божьим истинам с надлежащим послушанием. Но каждый человек полностью находится либо в одном духовном состоянии, либо в другом; либо принадлежит Богу, либо — нет. Подобно тому, как физически человек не может быть отчасти живым, а отчасти мёртвым, так и духовно он не может быть отчасти живым, а отчасти мёртвым. Середины не существует. Человек либо прощён и принадлежит Царству Божьему, либо не прощён и принадлежит царству мира. Он — либо дитя Божье, либо дитя сатаны.

В этом контексте слова «**живущие по**» относятся к простой духовной природе. Греческий текст можно дословно перевести как «те, кто в соответствии с» чем-то, что указывает на основополагающую сущность, склонность или расположенность человека. **Живущие по плоти** — это спасённые, непро-

щённые, неискупленные, невозрождённые. **Живущие по Духу** — это спасённые, прощённые, искупленные, возрождённые дети Божьи. Как указывает апостол несколькими стихами ниже, спасённые живут *по* плоти, и Дух Божий *не* живёт в них. Спасённые, напротив, не только живут *по* Духу, но и находятся в Духе, и Дух живёт в них (ст. 9). Здесь в ст. 5 Павел говорит об определяющем духовном *характере* человеческой жизни, тогда как в ст. 8 и 9 речь идёт о духовной *сфере* жизни человека.

Глагол *фронео*, переведённый как «**помышляют**», указывает на основную направленность, склонность, образ мыслей, а не на ум или интеллект сам по себе (греч. *нус*). Он охватывает как чувства, так и разум человека. Павел использует этот же глагол в Послании к Филиппийцам, где увещает верующих иметь «те же мысли, какие и во Христе Иисусе» (2:5; см. также 2:2; 3:15, 19; Кол. 3:2).

Главная склонность неискупленных — идти «вслед скверных похотей плоти» (2 Пет. 2:10). О погибших грешниках Павел говорит так: «Их конец — погибель, их бог — чрево, и слава их — в сраме, они мыслят о земном» (Фил. 3:19). **Плотское** включает в себя ложные философии и религии, неизменно апеллирующие, открыто или скрыто, к **плоти** через эгоизм и собственные усилия.

Апостол говорит, что **живущие по Духу помышляют о духовном**. Другими словами, те, кто принадлежит Богу, заботятся о Божьем. Как любил повторять Джонатан Эдвардс, они обладают «святыми чувствами» и глубоким стремлением к Богу и к освящению. Как пояснил Павел в Рим. 7, даже Божьи дети иногда оступаются в своём послушании Ему. Но, как сказал апостол о себе, они, тем не менее, «по внутреннему человеку [находят] удовольствие в законе Божьем» (см. Рим. 7:22). Несмотря на многочисленные духовные ошибки верующих, их главные устремления и **помышления** — **духовные**.

Греческое слово *фронема* (**помышление**) в ст. 5 — это отглагольное существительное. Подобно глаголу, оно означает, скорее, содержание, образ мыслей, чем просто разум. Интересно, что Павел говорит не о том, что **плотские помышления ведут к смерти**, а о том, что они и есть **смерть**. Неспасённый человек уже духовно мёртв. Апостол устанавливает духовное равенство, а не духовное следствие. Следствие в этом случае обратное: поскольку неискупленные люди уже духовно мертвы, то их **помышления** неизбежно **плотские**. Павел напоминал ефесским верующим, что до спасения все они были мертвы «по преступлениям и грехам» (Ефес. 2:1).

Не вызывает также сомнений то, что грех *ведёт* к смерти. «Беззакония ваши произвели разделение между вами и Богом вашим, — заявил Исаия Израилю, — и грехи ваши отвращают лицо *Его* от вас, чтобы не слышать» (Ис. 59:2). Ранее в Послании к Римлянам Павел объяснял, что «возмездие за грех — смерть» (6:23), и что «когда мы жили по плоти, тогда страсти греховные, *обнаруживаемые* законом, действовали в членах наших, чтобы приносить плод смерти» (7:5; ср. Гал. 6:8).

Но в этих стихах Павел подчёркивает, что каждый неверующий пребывает в состоянии смерти, даже когда его тело и ум вполне живы и деятельны. «Душевный человек не принимает того, что от Духа Божьего, — объяснял апостол коринфским верующим, — потому что он считает это безумием; и не может понимать, потому что об этом *нужно* судить духовно» (1 Кор. 2:14).

Несколько лет назад я был на похоронах маленькой девочки, погибшей в автомобильной катастрофе. Перед служением её мать не отходила от гроба. Она брала безжизненное маленькое тельце на руки, гладила его и тихонько говорила с ним. Но ребёнок, конечно, ни на что уже не мог ответить в физическом мире, потому что в нём не было жизни.

Неспасённый человек — это духовный труп, а потому сам по себе он абсолютно неспособен ответить Богу. И если Дух Святой не вмешается, обличая его в грехе и давая способность верой ответить Господу и таким образом стать живым, то неспасённый человек будет столь же бесчувственным к делам Божьим, как то мёртвое дитя к ласкам и слезам своей матери.

А помышления духовные — жизнь и мир. Павел снова говорит о равенстве, а не о следствии. **Помышления духовные**, то есть разум, сосредоточенный на Духе, на делах Божьих, равняются **жизни и миру**, что составляет сущность христианина. Человек, имеющий **духовные помышления**, — это христианин, возрождённый свыше человек, которому по Божьей благодати, действующей через веру, дана духовная **жизнь**.

Помышления духовные синонимичны также духовному **миру**, то есть миру с Богом. Неспасённый человек, независимо от того, насколько громко он заявляет о своём почитании, поклонении и любви к Богу, является Его врагом. На эту истину Павел уже указывал. Он говорил, что до того, как мы были спасены, все мы были врагами Бога (Рим. 5:10). Только человек, обладающий новой **жизнью** в Боге, находится в **мире** с Ним.

Очевидное следствие этой истины состоит в том, что невозможно иметь **духовные помышления**, включающие обладание духовной **жизнью и миром**, и оставаться мёртвым для того, что связано с Богом. Тот, кто исповедует христианство, но не воспринимает всего, что связано с Богом, не имеет «святых чувств» и не принадлежит Богу. Человек, который лишь исповедует христианство, не ведёт битвы с плотью, потому что он по-прежнему имеет естественную наклонность к делам плоти. Он стремится к плотскому, которое для него естественно, поскольку он по-прежнему плотской, и его ум расположен к плотскому.

Неверующий может быть глубоко озабочен тем, что не живёт согласно религиозным нормам и законам, установленным им самим, какой-нибудь конфессией или религиозной организацией. Он может активно бороться за достижение этих целей, но его борьба происходит только на человеческом уровне. Это борьба, исходящая не из любви к Богу, а из любви к себе и вытекающего желания достичь большего расположения Бога или людей на основе личных достижений. Какую бы религиозную или нравственную

борьбу он ни вёл, это борьба плоти с плотью, а не Духа против плоти, потому что Святой Дух не пребывает в плотском человеке и плотской человек не пребывает в Святом Духе.

Как показал Павел в Рим. 7 на примере своей собственной жизни, истинный христианин сражается с плотью, потому что его смертное тело по-прежнему упорствует и пытается завлечь его на прежние греховные пути. Но он больше не в плоти, но в Духе. Рассуждая об истинных верующих, Павел говорит, что «плоть желает противного Духу, а Дух — противного плоти: они друг другу противятся, так что вы не то делаете, что хотели бы» (Гал. 5:17). Но «если мы живём Духом, — продолжает он, — то по Духу и поступать должны» (ст. 25; ср. ст. 16). Другими словами, поскольку новая природа верующего имеет божественное происхождение, и в ней пребывает Божий Дух, то он хочет и вести себя соответственно.

Важно отметить, что когда Павел говорит о грехе в жизни христианина, он непременно отождествляет грех с внешним развращённым телом, а не с новой внутренней природой. Плоть верующего в момент его обращения к Христу не получает искупления. Если бы это происходило, все христиане с момента спасения немедленно становились бы совершенными, что, даже если не принимать во внимание свидетельство Писания, явно не соответствует действительности. Грешный след неискупленной человеческой природы не исчезнет до тех пор, пока верующий не отождествит в вечность к Господу. Именно по этой причине о спасении христианина в Новом Завете иногда говорится в будущем времени (см. Рим. 13:11). Имея в виду тех, кто уже спасён, Павел говорит позже в этой главе: «Имея начаток Духа, и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего» (Рим. 8:23). А коринфянам апостол объяснил: «Сеется в тлении, восстает в нетлении; сеется в унижении, восстает в славе; сеется в немощи, восстает в силе; сеется тело душевное, восстает тело духовное. Есть тело душевное, есть тело и духовное» (1 Кор. 15:42-44).

Независимо от того, насколько жертвенной, нравственной и искренней может быть жизнь неискупленного человека, его религиозные усилия эгоистичны, **потому** что из-за своих **плотских помышлений** он не может по-настоящему служить Богу. Павел снова (ср. ст. 6) использует термин *фронема* (**помышление**), указывающий на содержание, образ мыслей, основные наклонности и направленность человека. Эта склонность, или предрасположенность, **плоти** даже более сильная и укоренившаяся, чем фактическое непослушание, которое является просто внешним проявлением внутреннего плотского побуждения невозрождённого человека.

Любой неискупленный человек — религиозный или атеист, внешне нравственный или явно нечестивый — находится во **вражде против Бога**. Неспасённый человек не может жить благочестивой, праведной жизнью, потому что не обладает благочестивой, праведной природой или средствами. Поэтому он *не может* искренне любить Бога и Его дела. Его греховный, плотской ум **закону Божьему не покоряется, да и не может**. Даже

неверующий, жизнь которого кажется образцом добродетели, не способен совершить что-либо истинно доброе, поскольку его движущей и вдохновляющей силой не является Бог, и поскольку его дела совершаются плотью из эгоистических соображений, а не для славы Божьей. Из этого ясно, что если плотской ум не покоряется и не может покоряться закону Божьему, то **живущие по плоти Богу угодить не могут.**

Люди были созданы для того, чтобы угождать Богу. В начале практической части этого послания Павел говорит: «Итак, умоляю вас, братья, милосердием Божьим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего, и не сообразуйтесь с веком этим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божья, благая, угодная и совершенная» (Рим. 12:1-2). Похожим образом он увещал коринфян: «Потому ревностно стараемся, поселяясь ли, выходя ли, быть Ему угодными» (2 Кор. 5:9; ср. Ефес. 5:10; Фил. 4:18). Верующих в Фессалонике он наставлял, «как должно... поступать и угождать Богу» (1 Фес. 4:1).

Описав духовные качества и несостоятельность тех, кто в плоти, Павел снова обращается к тем, кто **живёт не по плоти, а по Духу.** Иисус объяснял Никодиму: «Рождённое от плоти есть плоть, а рождённое от Духа есть дух» (Иоан. 3:6). Греховная человеческая плоть может воспроизвести лишь ещё более греховную человеческую плоть. Только Божий Святой Дух может породить духовную жизнь.

Постоянное пребывание Святого Духа — это признак спасающей веры. «Вы можете быть уверены в вашем спасении, — говорит Павел, — **если только Дух Божий живёт в вас**». Глагол *ойкео* (**живёт**) означает пребывание в своём собственном доме. Чудесным и непостижимым образом **Божий Дух** созидает Свою обитель в жизни каждого человека, верующего в Иисуса Христа.

Верно также обратное: «**Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его**». Человек, который не имеет признаков присутствия, силы и плода Божьего Духа в своей жизни, не имеет права называть Христа своим Спасителем и Господом. В человеке, который не обнаруживает склонности к Божьим делам и не стремится ради угождения Богу избегать греха и страстей, не обитает Святой Дух; следовательно, такой человек не принадлежит Христу. В свете этой отрезвляющей истины Павел призывает тех, кто считают себя христианами: «Испытывайте самих себя, в вере ли вы; самих себя исследуйте. Или вы не знаете самих себя, что Иисус Христос в вас? Разве только вы не то, чем должны быть» (2 Кор. 13:5).

«**А если Христос в вас**, — продолжает говорить верующим Павел, — **то тело мертво для греха, но дух жив для праведности**». Другими словами, если Божий Дух пребывает в нас, то наш дух жив для праведности. Благодаря божественно данной праведности каждый верующий имеет оправдание (Рим. 3:21-26). В свете этой совершенной праведности все человеческие попытки быть праведным — просто сор и пустота (Фил. 3:8).

Подводя итог сказанному в ст. 5-10, Павел отмечает: «Если же Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса, живёт в вас, то Воскресивший Христа из мёртвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас». И снова это Святой Дух, бывший Божественным Посредником Христова воскресения. И подобно тому, как Дух поднял Иисуса от физической смерти и дал Ему жизнь в Его смертном теле, так Дух, пребывающий в верующем, даёт ему новую жизнь сейчас и навеки (ср. Иоан. 6:63; 2 Кор. 3:6).

СВЯТОЙ ДУХ ДАЁТ НАМ СИЛЫ ДЛЯ ПОВЕДЫ НАД ПЛОТЬЮ

Итак, братья, мы не должники плоти, чтобы жить по плоти; ибо если живёте по плоти, то умрёте, а если Духом умерщвляете дела плотские, то живы будете (8:12-13)

Известный пуританин XVII столетия Ричард Бакстер писал:

Внимайте себе, дабы вам не впасть в те грехи, которые сами обличаете в других, и не оказаться виновными в том, что ежедневно осуждаете в других. Ваша работа — превозносить имя Господне; неужели, справившись с ней, вы сразу начнете порочить Его имя, так же как и честное имя другого человека? Неужели, проповедуя о Христовой власти и царстве Его, сами вы так и будете пренебрегать им и восставать против Бога? Проповедуя Божьи заповеди, неужели будете продолжать нарушать их? Если грех — зло, почему вы продолжаете делать его? Если нет, то почему своих прихожан вы отговариваете от этого? Если грех опасен, то как вы не боитесь рисковать собой, совершая его? Если нет, то почему вы предостерегаете слушателей против него? Если страх Божий — реальное явление, то почему вы не имеете его? А если нет такого понятия, то зачем вы пугаете своих прихожан и нагоняете на них этот страх безо всякой на то причины? Разве вы не знаете «праведный суд Божий, что делающие такие дела достойны смерти», и, тем не менее, продолжаете делать их? «Как же ты, уча другого, не учишь себя самого? Проповедуя не красть, крадешь? Говоря: „не прелюбодействуй“, прелюбодействуешь?» — Или сам предаешься пьянству и алчности? — «Хвалишься законом, а преступлением закона бесчестишь Бога?» Может ли тот же самый язык, избличая зло, сам говорить злое? Могут ли одни и те же уста, осуждая, злословя и клеветая на ближнего, порицать все это и предостерегать от подобного других людей? Внимайте себе, дабы, разложив грех на лопатки, самим не оказаться побежденными им, дабы, обличая в зависимости от него других, вам самим не уклониться в грех и не стать его рабами: «ибо, кто кем побежден, тот тому и раб», «кому вы отдаете себя в рабы для послушания, того вы и рабы, кому повинуетесь, или рабы греха к смерти, или послушания к праведности?» О, братья, значительно легче бранить грех, нежели победить его... Портной ходит в рубищах, хотя шьет роскошную одежду для других; повар лишь облизывается, сервируя изысканные блюда для богатого стола» («Реформированный пастор» [Москва, Центр «Нарния», 2010], стр. 58-59, 41).

Павел только что объяснил (ст. 5-11), что в каждом истинном христианине обитает Божий Дух; поэтому для его новой духовной жизни будут характерны не мирские, плотские заботы и устремления, а дела Божьи. В ст. 12-13 апостол обращает внимание на ответственность верующего за уничтожение греха в своей жизни с помощью пребывающего в нём Святого Духа.

Словом «**итак**» Павел напоминает читателям о великих преимуществах победы над грехом, которую христиане одерживают благодаря пребывающему в них Святому Духу. В предыдущих одиннадцати стихах 8-й главы он среди прочего отмечает, что верующие больше не находятся под Божьим осуждением, что они освобождены от закона греха и смерти, что они больше не находятся во власти греха, что они живут по Духу, что они помышляют о духовном и благодаря Духу имеют жизнь и мир.

Все библейские призывы к верующим основаны на благословениях и обещаниях, которые они уже имеют от Господа. Без поддержки, которую мы получаем от Него, мы были бы неспособны выполнить Его указания. Народу израильскому, например, не было повеления завладеть Землёй Обетованной, пока она не была обещана им Богом и они не были подготовлены Им к её завоеванию. В Послании к Римлянам основные призывы Павла начинаются в 12-й главе после того, как он многократно напомнил своим читателям об их великих духовных привилегиях. В Послании к Ефесянам он посвящает первые три главы перечислению духовных преимуществ. И перед прекрасным славословием в конце 3-й главы Павел молит Бога, «чтобы дал вам, по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке, чтобы верой вселился Христос в сердца ваши, и чтобы вы, укоренённые и утверждённые в любви, могли постигнуть со всеми святыми, что широта и долгота, и глубина и высота, и познать превосходящую познание любовь Христа, дабы вам исполниться всей полнотой Божьей» (Ефес. 3:16-19). Только после этого он умоляет собратьев по вере «поступать достойно [своего] звания» (4:1). Похожий подход, часто тоже начинающийся со слова «итак», встречается и в его посланиях в Галатию, Филиппы, Колоссы.

Прежде чем сделать предостережение, апостол с любовью обращается к своим читателям, как к **братьям** в Христе — тем, кому Бог обещает победу над плотью. Обращаясь к братьям и сёстрам в Христе, он выбирает слово, выражающее уважение и равенство, а не превосходство и вмешательство.

Затем Павел продолжает излагать Божий замысел для победы над плотью. Как Божьи дети, в которых обитает Его Дух, мы **не должники плоти, чтобы жить по ней**. **Плоть** — это безобразное переплетение греховных человеческих желаний, которые включают порочные побуждения, страсти, принципы, цели, слова и действия, вызываемые в нашем теле грехом. **Жить по плоти** — значит находиться под управлением и контролем этого пагубного комплекса. Благодаря спасительной жертве Христа, греховная плоть больше не царствует в нас, чтобы ослаблять нас и тянуть назад в за-

падно греховности, в которой мы все родились. По этой причине **мы** больше не находимся под властью **плоти** и не **живём** в её грехах.

Живущие по плоти умрут. Сказанное апостолом не является предостережением истинно верующим о том, что они могут потерять спасение и быть осуждены на смерть, если уступят каким-либо искушениям плоти. Он уже дал им абсолютную гарантию того, что «нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе» (8:1). Скорее, он говорит, что человек, жизнь которого характеризуется делами **плоти**, не является истинным христианином и духовно мёртв, независимо от своей религиозной принадлежности и деятельности. И если он не придёт с истинной верой к Христу, то должен будет **умереть** вторично по решению Божьего последнего суда.

Затем Павел вновь говорит о причине, почему истинные христиане больше не связаны грехом и не находятся под его осуждением. Хотя до нашей встречи с Господом на небесах влияние **плоти** всегда будет существовать, мы не имеем оправдания, если грех продолжает разрушать нашу жизнь. Обязательства христиан теперь не перед плотью, а перед **Духом**. Благодаря находящемуся в нас **Духу** Христа, мы обладаем возможностью противостоять **плотским делам**, происходящим от **жизни по плоти**, и **умерщвлять** их.

Предание **дел плоти смерти** — это признак Божьих детей. Шотландский богослов Дэвид Браун писал: «Если вы не убьёте грех, грех убьёт вас». Иисус сказал: «Если же правый глаз твой соблазняет тебя, вырви его и брось от себя, потому что лучше для тебя, чтобы погиб один из членов твоего *тела*, а не всё тело твоё было брошено в геенну. И если правая твоя рука соблазняет тебя, отсеки её и брось от себя, потому что лучше для тебя, чтобы погиб один из членов твоего *тела*, а не всё тело твоё было брошено в геенну» (Матф. 5:29-30). В борьбе с грехом никакое действие не может быть слишком радикальным; никакая цена не может быть слишком высокой для того, чтобы освободиться от греха, поверить в Иисуса Христа и таким образом избежать проклятия вечной смерти в аду.

Здесь Павел предлагает один из многих текстов в Писании об исследовании себя. Как отмечалось выше, человек, не представляющий свидетельства присутствия, силы и плода Божьего Духа в своей жизни, не имеет права называть Христа своим Спасителем и Господом. Очевидная обратная сторона этой истины состоит в том, что человек, для жизни которого характерны греховные проявления плоти, по-прежнему находится в плоти, а не в Христе. Когда апостол заявляет, что верующие — Божье «творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (Ефес. 2:10), он констатирует факт, а не высказывает пожелание.

Подобно многим членам церкви в Коринфе, незрелый и непослушный христианин неизбежно поддастся каким-нибудь искушениям плоти (см. 1 Кор. 3:1). После многих лет апостольства сам Павел признал, что даже он не безупречен духовно. «Не [то], чтобы я уже достиг или стал совершенным, — говорил он филиппийцам, — но стремлюсь, не достигну ли я, как

достиг меня Христос Иисус. Братья, я не считаю себя достигшим; а только, забывая заднее и устремляясь вперёд, спешу к цели — к награде высшего призвания Божьего во Христе Иисусе» (Фил. 3:12-14). Павел ещё не достиг совершенной праведности в Христе, хотя это было наивысшей целью его жизни. Несмотря на то, что плоть иногда сдерживала его и временно затмевала радость общения с Христом, главным желанием его сердца было повиноваться и угождать своему Господу.

Если человек, называющий себя христианином, привычно живёт в грехе и не проявляет никакого интереса к покаянию, прощению, служению или общению с другими верующими, то этим он доказывает, что использует имя Христа всуе. Многие ложные христиане прилагают много усилий, чтобы сделать свою жизнь внешне чистой, поскольку другие будут выше ценить их за это и поскольку сами они, поступая нравственно и делая добро, смогут гордиться собой. Но завышенное самомнение — популярная психологическая панацея наших дней — это сердцевина надменной греховной плоти, человеческой неискрупленной греховности и безбожия. Делать доброе ради себя, а не ради Бога, значит вообще не делать добро — это лишь лицемерное проявление греха себялюбия.

Поэтому неудивительно, что мир всё больше и больше поддерживает себялюбие и самоудовлетворение, что с ужасающей быстротой растут сексуальная распущенность, извращения, насилие, воровство, ложь, убийства, самоубийства, чувство безнадежности и все остальные проявления моральных и социальных зол.

Истинный верующий, напротив, будет не только исповедовать Христа, но жить Его жизнью **по Духу Христа** и постоянно **умерщвлять** греховные и порочные дела плоти. Следовательно, он **будет жив**, то есть будет обладать всей полнотой вечной жизни, данной ему в Христе.

Когда Бог приказал царю Саулу уничтожить *всех* амаликитян и весь их домашний скот, Саул не до конца выполнил указание, пощадив царя Агага и сохранив лучших животных. И когда пророк Самуил обличил Саула, царь попытался оправдать свои действия, заявив, что народ потребовал сохранить часть скота, и что эти животные будут принесены в жертву Богу. Самуил упрекнул царя, сказав: «Неужели всесожжения и жертвы столько же приятны Господу, как послушание голосу Господа? Послушание лучше жертвы, и повиновение лучше тука овно» (1 Цар. 15:22). Несмотря на мольбы царя о милости, Самуил провозгласил: «Ныне отторг Господь царство израильское от тебя и отдал его ближнему твоему [Давиду], лучшему тебя» (ст. 28). Неспособность Саула полностью подчиниться Богу стоила ему престола.

Божий народ неизбежно впадает в грех, если переводит взор с Всемогущего на себя и на этот мир. По этой причине Павел увещал верующих в Колоссах: «Если вы воскресли со Христом, то ищите горнего, где Христос сидит справа от Бога; о горнем помышляйте, а не о земном. Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге» (Кол. 3:1-3). Затем он приводит

не полный, но внушительный список грехов, которые христиане должны умертвить, считая себя мёртвыми для них, говоря: «Итак, умертвите земные члены ваши: блуд, нечистоту, страсть, злую похоть и корыстолюбие, которое есть идолослужение, за которые гнев Божий грядёт на сынов противления, среди которых и вы некогда вращались, когда жили так. А теперь вы отложите всё: гнев, ярость, злобу, злоречие, сквернословие уст ваших; не говорите лжи друг другу, если сняли с себя ветхого человека с делами его и оделись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его» (ст. 5-10).

Павел не предлагает философию, распространяемую некоторыми течениями и служителями, пропагандирующими концепцию так называемой «более глубокой жизни», согласно которой человек постепенно поднимается к всё более и более высокому уровню духовности, пока фактически не исчезнут грехи и даже искушения. Павел обещает не такую духовную жизнь, и не такую духовную жизнь он лично испытал; об этом он очень трогательно свидетельствует в 7-й главе Послания к Римлянам. Пока верующий будет находиться в земном теле, он будет подвергаться опасностям со стороны плоти, будет нуждаться в том, чтобы умерщвлять грехи. Только на небесах исчезнет необходимость в практическом освящении. А до тех пор ко всем верующим звучит призыв умерщвлять грех и жить в их новом Господине и для их нового Господина, Иисуса Христа (ср. Рим. 6:3-11).

Пуританин Джон Оуэн предупреждал, что грех никогда не бывает более активным, чем когда он кажется наиболее тихим, и что его воды глубже всего, когда они спокойны (cf. *Sin and Temptation* [Portland, Ore.: Multnomah, 1983], p. xxi). Сатана чаще всего нападает тогда, когда верующий испытывает наибольшее удовлетворение своей духовной жизнью. Именно тогда гордость, основа грехов, легко проникает незамеченной в нашу жизнь и заставляет нас думать, что удовлетворённость собой — это удовлетворённость в Боге.

Писание предлагает верующим много средств, как избежать греха и умертвить его в жизни. Во-первых, совершенно необходимо признать присутствие греха в нашей плоти. Мы должны быть готовы честно признать вместе с Павлом: «Я нахожу закон, что, когда хочу делать доброе, принадлежит мне злое» (Рим. 7:21). Если мы не признаём грех, то обманываем самих себя и становимся ещё более подверженными его влиянию. Если грех не признаётся и не умерщвляется, он может стать грозной и разрушительной силой в жизни верующего. Наша человеческая природа постоянно готова увлечь нас на греховные пути прежней жизни до Христа. Хорошо зная об этом, Пётр увещает: «Возлюбленные, прошу вас как пришельцев и странников удаляться от плотских похотей, восстающих на душу» (1 Пет. 2:11). Если бы христиане не жили в постоянной опасности, исходящей от греха, такой совет не имел бы смысла.

Из-за влияния нашей человеческой слабости и ограниченности мышления часто бывает трудно признать грех в нашей жизни. Он часто прячется

под маской чего-нибудь, что выглядит мелким и незначительным или даже праведным и благим. Поэтому мы должны молиться вместе с Давидом: «Испытай меня, Боже, и узнай сердце моё; испытай меня и узнай помышления мои; и посмотри, не на опасном ли я пути, и направь меня на путь вечный» (Пс. 138:23-24). Совет Аггея древнему Израилю полезен верующим во все времена: «Обратите сердце ваше на пути ваши» (Агг. 1:5, 7).

Второй способ умерщвления греха в жизни верующих — обратиться к Богу. Давид сказал Господу: «Готово сердце моё, Боже, готово сердце моё: буду петь и славить» (Пс. 56:8). Другой псалмопевец свидетельствовал: «О, если бы направлялись пути мои к соблюдению уставов Твоих! Тогда я не постыдился бы, взирая на все заповеди Твои» (Пс. 118:5-6). Другими словами, зная Божье Слово и повинувшись ему, мы можем выстроить как оборонительную, так и наступательную тактику против греха.

Третий способ умерщвления греха в жизни верующих — это размышление над Словом Божиим. Многие библейские истины становятся ясными, только когда мы настойчиво углубляемся в Писание и позволяем Господу даровать нам более глубокое понимание. Давид подаёт нам пример, говоря: «В сердце моём сокрыл я слово Твоё, чтобы не грешить пред Тобою» (Пс. 118:11).

Четвёртый способ уничтожения греха в нашей жизни — это регулярное общение с Богом в молитве. Пётр призывает нас: «Будьте благоразумны и бодрствуйте в молитвах» (1 Пет. 4:7). Когда мы усердны в этих занятиях, то обнаружим, насколько они взаимосвязаны. Часто трудно сказать, где заканчивается изучение Божьего Слова и начинаются размышления, и где заканчиваются размышления и начинается молитва.

Следует отметить, что настоящая молитва всегда должна содержать элемент исповедания. Хотя мы уверены в том, что принадлежим Богу и освобождены от осуждения, мы также знаем, что никогда не сможем предстать перед Ним абсолютно безгрешными. «Если говорим, что не имеем греха, — обманываем самих себя, и истины нет в нас», — предупреждает верующих Иоанн. Но «если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправедности. Если говорим, что мы не согрешили, то представляем Его лживым, и слова Его нет в нас» (1 Иоан. 1:8-10). Автор Послания к Евреям увещает: «Поэтому будем с уверенностью приступать к престолу благодати, чтобы получить милость и обрести благодать для своевременной помощи» (Евр. 4:16). Мы нуждаемся в очищении всякий раз, когда приходим к Богу.

Искренняя молитва даёт возможность раскрыть обман греха. Когда Божьи дети открывают свои умы и сердца своему Небесному Отцу, Он с нежностью обличает грехи, которые, в противном случае, остались бы незамеченными.

Пятый способ умерщвления греха в нашей жизни — это практическое послушание Богу. Выполнение Его воли и только Его воли даже в самых незначительных вопросах нашей жизни может войти в привычку, которая поддержит нас в тяжёлые времена искушений.

Как уже показал Павел в 7-й главе на примере своей собственной жизни, умерщвление греха — часто сложный, медленный и не застрахованный от неудач процесс. Сатана — сильный враг Божьих людей. Он не побрезгует никакими средствами, чтобы заставить их совершить грех. Но когда они побеждают грех в своей жизни силой пребывающего в них Святого Духа, они не только приближаются к своему Небесному Отцу, но и достигают постоянно возрастающей уверенности, что они действительно Его дети и навеки безопасны в Нем.

Когда в Новом Завете говорится о таких понятиях, как возрастание в благодати, совершенствование святости и обновление внутреннего человека, в виду имеется умерщвление греха. Грех, производимый плотью, которой временно ограничены верующие, — единственное, что стоит между ними и совершенным благочестием.

Но Павел заверяет христиан, что они обладают силой для победы над греховной плотью, которая всё ещё цепляется за них в этой жизни. Без сверхъестественной силы Духа мы никогда не смогли бы добиться успеха в умерщвлении греха в нашей жизни. Если бы мы обладали только своими возможностями, то борьба с грехом была бы просто попыткой плоти преодолеть плоть, попыткой человеческой природы победить человеческую природу. Даже будучи христианином, Павел сокрушался: «Ибо знаю, что не живёт во мне, то есть в плоти моей, доброе; потому что желание добра есть во мне, но чтобы делать доброе, того не нахожу» (Рим. 7:18). Без Святого Духа христианин имел бы не больше силы противостоять греху и побеждать его, чем неверующий.

Святой Дух — это, по сути, синоним божественной силы. Перед самым Своим вознесением Иисус обещал апостолам: «Вы примете силу, когда сойдёт на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее, и Самарии, и даже до края земли» (Деян. 1:8). Далее в своём описании ранней Церкви Лука сообщает: «Вы знаете... как Бог Духом Святым и силой помазал Иисуса из Назарета, и Он ходил, делая добро и исцеляя всех, угнетаемых диаволом, потому что Бог был с Ним» (Деян. 10:38). В своём Евангелии Лука повествует, как ангел объявил Марии о божественном зачатии и рождении Иисуса: «Дух Святой найдёт на тебя, и сила Всевышнего осенит тебя; поэтому и рождаемое Святое будет названо Сыном Божьим» (Лук. 1:35).

Пророк Михей писал: «Я исполнен силы Духа Господнего, правоты и твёрдости, чтобы высказать Иакову преступление его и Израилю — грех его» (Мих. 3:8). Говоря о восстановлении храма, ангел ободрил Зоровавеля через пророка Захарию: «Это слово Господа к Зоровавелю, выражающее: „Не воинством и не силой, но Духом Моим“, — говорит Господь Саваоф» (Зах. 4:6). Другими словами, божественная сила Духа поддерживала Зоровавеля и намного превосходила силу злых людей, стремившихся помешать его работе.

Далее в этом послании Павел сообщает, что спасение многих язычников в результате его служения свершилось лишь «силой Духа Божьего» (Рим.

15:19), и он молился, чтобы верующие ефесской церкви могли «крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке» (Ефес. 3:16).

Главная мысль Павла в Рим. 8:13 заключается в том, что благодаря силе живущего в них Духа христиане способны успешно противостоять греху и побеждать его в своей жизни. «Оружие воинствования нашего не плотское, — напоминает нам Павел, — но сильное Богом на разрушение твердынь: *ум сокрушаем замыслы*» (2 Кор. 10:4). Такая уверенность в силе Святого Духа даёт надежду в отчаянии, о котором говорит Павел в Рим. 7:24-25 и которое время от времени испытывает каждый верующий.

Павел говорил галатам о конфликте верующего с грехом, что «плоть желает противного Духу, а Дух — противного плоти: они друг другу противятся, так что вы не то делаете, что хотели бы» (Гал. 5:17). Несколькими стихами ниже он заявляет, что «те, которые Христовы, распяли плоть со страстями и похотями. Если мы живём Духом, то по Духу и поступать должны» (ст. 24-25). Другими словами, поскольку Святой Дух пребывает в нашей духовной жизни, то наше поведение должно соответствовать Его воле и быть в Его силе. Благодаря пребывающему в нём Святому Духу каждый истинный христианин обладает Богом данной возможностью одерживать победу над сатаной, миром и грехом.

В Послании к Ефесянам Павел указывает на постоянно испытываемую верующим необходимость полагаться на силу Святого Духа и призывает: «Не упивайтесь вином, от которого бывает распутство, но исполняйтесь Духом» (Ефес. 5:18). Буквальный перевод звучит так: «Поддерживайте исполнение Духом», что означает: «Всегда полагайтесь на силу Святого Духа, Который пребывает внутри вас и всегда может укрепить и защитить вас». Исполняться Святым Духом — значит всецело находиться под Его божественным контролем. Это требует, чтобы Слово обильно пребывало в верующем (ср. Кол. 3:16). А когда наш ум находится под Божьим контролем, то и наше поведение — тоже. Это вопрос не силы, а воли. В силе Духа все верующие способны «поступать достойно звания, в которое... призваны» (Ефес. 4:1). Те, кто искренне облёкся в Господа Иисуса Христа, не будут «заботу о плоти [превращать] в похоть» (см. Рим. 13:14).

Водительство Божьим Духом происходит от послушания Его Слово. Исполненная Духа жизнь приходит не благодаря мистическим и экзотическим упражнениям, а благодаря изучению Писания и подчинению себя ему. Когда верующий преданно и послушно наполняет свой ум и сердце Божьей истиной, то водительство Духа в его жизни будет таким же неизбежным, как неизбежно то, что после ночи наступает день. Когда мы исполнены Божьей истины и ведомы Его Духом, даже наши непроизвольные реакции — те, которые случаются, когда у нас нет времени осознанно принять решение о том, как поступить или что сказать, — будут благочестивыми.



Жизнь по Духу

31

ЧАСТЬ 3

Дух подтверждает наше усыновление

Ибо все, водимые Духом Божиим — сыны Божьи. Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым взываем: «Авва, Отче!» Этот самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божьи (8:14-16)

Это одно из самых ценных и прекрасных мест во всём Писании. Используя образ усыновления, Павел говорит о близких и устойчивых взаимоотношениях верующего с Богом — взаимоотношениях любимого ребёнка и любящего Отца.

В этих стихах Павел продолжает открывать, как Бог подтверждает, что верующие навечно связаны с Ним как Его дети, свидетельствуя, что Его Дух ведёт нас, открывает нам доступ к Богу и даёт нам внутреннюю уверенность. Эти три аспекта уверенности тесно связаны и переплетены между собой, но каждый из них представляет собой отдельную истину о труде Духа в жизни верующего.

ДУХ ВЕДЁТ НАС

Ибо все, водимые Духом Божиим — сыны Божьи (8:14)

Первое внутреннее подтверждение усыновления состоит в том, что верующий водим Духом Божиим. Человек, который действительно испы-

тывает направляющую руку Бога в своей жизни, может быть уверен, что он — Божье дитя.

Важно отметить время глагола, используемого здесь Павлом. «**Водимые**» — это перевод глагола *ago*, употреблённого в пассивной форме изъявительного наклонения настоящего времени. Слово «**водимые**» не означает, однако, непрерывного водительства **Духом**. В противном случае многие новозаветные увещания и предостережения, обращённые к христианам, не имели бы смысла. Но в своей основе жизнь истинного верующего характеризуется водительством Духа точно так же, как и праведностью Христа.

Человек, просто считающий себя христианином, не может быть **водимым Духом Божиим**. Он может быть высоконравственным, совестливым, щедрым, активным в церкви и в христианских организациях, может проявлять много других достойных похвалы качеств. Но единственные достижения, будь-то религиозные или какие-либо другие, о которых он может заявлять, — это его собственные достижения. Его жизнь может быть исключительно религиозной, но, поскольку он живёт по силе плоти, он никогда не сможет быть истинно духовным и никогда не будет иметь внутренней уверенности в Божьем водительстве и поддержке.

Когда кто-нибудь делится со мной сомнениями относительно своего спасения, я часто спрашиваю в ответ, испытывал ли он когда-либо Божье водительство в своей жизни. Если человек отвечает «да», я напоминаю ему заверения Павла из этого стиха: «**Все, водимые Духом Божиим — сыны Божьи**».

Божьи дети обладают в Нём безопасностью, даже когда они не так отзывчивы и послушны Его водительству, как должны быть. Но это не означает, что дитя Божье всегда будет *испытывать* безопасность. Христианин, который пренебрегает изучением Писания, общением с Богом в молитве, дружбой с Божьими людьми и который не стремится быть послушным Богу, неизбежно будет иметь сомнения относительно своего спасения, потому что он безразличен к Богу и Божьим делам. Даже у послушного дитяти Божьего в периоды страданий, скорби, ошибок и разочарований могут возникать сомнения относительно его взаимоотношений с Богом. Сатана, главный обвинитель детей Божьих, всегда готов воспользоваться такими обстоятельствами, чтобы посеять семена сомнений.

Но наш Небесный Отец хочет, чтобы Его дети всегда были уверены в том, что принадлежат Ему и безопасны в Нём. Как только что заявил Павел (Рим. 8:13), человек, который добивается успеха в умерщвлении греха в своей жизни, достигает этого не своими силами, то есть не силой плоти, а силой Духа. Те, кто одерживает победу над грехом в своей жизни, кто видит, как их греховные желания и поступки исчезают, могут быть уверены в том, что они **сыны Божьи**, поскольку только Божий Дух может даровать победу над грехом. И когда мы начинаем понимать библейские истины, которые долгое время были недоступны нашему пониманию; когда ощущаем Божье осуждение нашей совести; когда скорбим перед Господом за наши

грехи, тогда получаем божественное заверение в том, что мы **сыны Божьи**, потому что только пребывающий в нас **Дух Божий** может дать такое понимание, обличение и благочестивую печаль.

Наш ограниченный разум не может постичь, как Святой Дух ведёт верующего, точно так же как мы не можем полностью понять какое-либо из сверхъестественных дел Бога. Однако мы знаем, что Небесный Отец не навязывает Своим детям Свою волю. Он ожидает нашего охотного послушания, которое, по определению, не может быть вынужденным. Только когда мы искренне подчиняемся Ему, Господь сверхъестественно преобразует нашу волю в добровольное соответствие Его воле.

Бог спасает людей через веру в Него, и Он ведёт тех, кого спасает, теми же человеческими путями веры. «Надейся на Господа всем сердцем твоим и не полагайся на разум твой, — советует автор книги Притчей. — Во всех путях твоих познавай Его, и Он направит дороги твои» (Прит. 3:5-6). Ищущая, расположенная и покорная душа открыта для водительства Господа. Давид молился: «Укажи мне, Господи, пути Твои и научи меня дорогам Твоим. Направь меня на истину Твою и научи меня, потому что Ты Бог спасения моего; на Тебя надеюсь всякий день» (Пс. 24:4-5). Далее в этом же Псалме он напоминает, что Бог «направляет кротких к правде, и научает кротких путям Своим» (Пс. 24:9). В другом Псалме он умоляет Господа: «Научи меня исполнять волю Твою, потому что Ты Бог мой; Дух Твой благодатный пусть ведёт меня в землю правды» (Пс. 142:10).

Исаия заверяет нас, что если мы искренне стремимся следовать воле Господа, то Он уже стоит позади нас, готовый сказать: «Вот путь, идите по нему» (Ис. 30:21). Пророк не говорит об обязательно слышимом голосе, он говорит о голосе направляемой Богом совести верующего, обученной Божьим Словом и послушной Его Духу. Исаия также заверяет нас в том, что Господь всегда готов и желает вести Свой народ правильным путём. Пророчествуя от имени воплощённого Христа, пророк заявил: «„Приступите ко Мне, слушайте это. Я и сначала говорил не тайно; с того времени, как это происходит, Я был там. И ныне послал Меня Господь Бог и Дух Его“. Так говорит Господь, Искушитель твой, Святой Израилев: „Я Господь, Бог твой, научающий тебя полезному, ведущий тебя по тому пути, по которому должно тебе идти“» (Ис. 48:16-17). Иеремия признал: «Знаю, Господи, что не в воле человека путь его, что не во власти идущего давать направление стопам своим» (Иер. 10:23). Даже дитя Божье не может понять Божью истину своим собственным умом и повиноваться ей своими собственными силами.

Божий Дух полновластно ведёт Божьих детей многими путями. Иногда путь прямой и единственный. Но главные пути, по которым Он обещает вести нас, — это пути просвещения и освящения.

Прежде всего, Бог ведёт Своих детей к просвещению, божественным образом проясняя Своё Слово, чтобы сделать его понятным для нашего ограниченного и всё ещё испорченного грехом ума. Когда мы читаем Писание,

размышляем о нём и молимся над ним, пребывающий в нас Дух Божий становится нашим божественным Толкователем. Всё начинается с обличения греха, которое ведёт через спасительную веру к полноценной христианской жизни.

Хотя Святой Дух не пребывал в Иосифе так, как Он пребывает в верующих по Новому завету, даже языческий египетский правитель считал его человеком, «в котором был... Дух Божий». Поэтому «сказал фараон Иосифу: „Так как Бог открыл тебе всё это, то нет столь разумного и мудрого, как ты“» (Быт. 41:38-39).

Верующий Ветхого Завета, написавший 118-й Псалом, в котором так красиво прославляется Божье Слово, знал, что нуждается в божественной помощи от Господа для того, чтобы понимать Слово и повиноваться ему. Каждый верующий должен постоянно молиться вместе с псалмопевцем: «Поставь меня на тропу заповедей Твоих, потому что я пожелал её» (Пс. 118:35), а также: «Утверди стопы мои в слове Твоём и не дай никакому беззаконию овладеть мной» (Пс. 118:133).

Незадолго до того, как Его предали и арестовали, Иисус в беседе с апостолами говорил: «Это сказал Я вам, находясь с вами. Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлёт Отец во имя Моё, научит вас всему и напомнит вам всё, что Я говорил вам» (Иоан. 14:25-26). Это обещание имело особое значение для апостолов, которые станут единственными авторитетными свидетелями Его истины после Его вознесения на небеса. Но это обещание касается и всех верующих после Пятидесятницы. С того времени в *каждого* верующего вселяется Святой Дух Христа, служение Которого включает пролитие божественного света на духовные истины, которые, в противном случае, будут недоступны нашему пониманию.

Во время одного из Своих явлений после воскресения Иисус сказал одиннадцати апостолам: «„Вот то, о чём Я вам говорил, ещё будучи с вами, что надлежит исполниться всему, написанному обо Мне в законе Моисеевом, и в пророках, и псалмах“. Тогда открыл им ум к пониманию Писаний» (Лук. 24:44-45). Слова Иисуса снова-таки имели исключительное значение для апостолов, но таким же образом Господь открывает ум *всех* Своих учеников «к пониманию Писаний».

Павел молился о ефесских верующих: «Чтобы Бог Господа нашего Иисуса Христа, Отец славы, дал вам Духа премудрости и откровения к познанию Его, и просветил очи сердца вашего, дабы вы познали, в чём состоит надежда призвания Его, и какое богатство славного наследия Его для святых, и как безмерно величие могущества Его в нас, верующих по действию державной силы Его» (Ефес. 1:17-19). Позже в этом же послании Павел возносит подобную молитву, прося, чтобы Бог «дал вам, по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке, чтобы верой вселился Христос в сердца ваши, и чтобы вы, укрепённые и утверждённые в любви, могли постигнуть со всеми святыми, что широта и долгота, и глубина и высота, и познать превосходящую

познание любовь Христа, дабы вам исполниться всей полнотой Божьей» (3:16-19).

Святых в Колоссах Павел заверял: «С того дня, как об этом услышали, не перестаём молиться о вас и просить, чтобы вы исполнялись познанием воли Его во всякой премудрости и понимании духовном» (Кол. 1:9). Его преданность им снова проявилась в нежных словах: «Слово Христово пусть вселяется в вас обильно, со всякой премудростью; научайте и вразумляйте друг друга псалмами, гимнами и духовными песнями, в благодати воспевая в сердцах ваших Господу» (3:16).

Пожалуй, наиболее полное описание просвещающего служения Святого Духа содержится в Первом послании Павла в Коринф. «Душевный человек не принимает того, что от Духа Божьего, — утверждает он, — потому что он считает это безумием; и не может понимать, потому что об этом *нужно* судить духовно. Но духовный судит обо всём, а о нём судить никто не может. Ибо кто познал ум Господень, чтобы *мог* судить его? А мы имеем ум Христов» (1 Кор. 2:14-16). Другими словами, даже Божьи дети не могли бы понять Слово своего Небесного Отца без просвещающего действия Его Духа в них.

Второй важнейший путь, по которому Дух ведёт Божьих детей, — это путь освящения. Дух не только просвещает наш ум к пониманию Писания, но и божественно содействует нам в послушании ему, и это послушание становится ещё одним свидетельством нашего спасения. Смирненное дитя Божье знает, что своими силами не может угодить Господу. Но верующий также знает, что когда он искренне трудится, совершая Божий труд в соответствии с заповедями и законами Писания, Святой Дух благословит такой труд намного больше, чем попытки верующего достичь этого своими силами. Именно тогда наш Небесный Отец глубоко удовлетворён нами, но не за наши достижения, а за то, *что* мы дали возможность Ему совершить в нас и через нас. Радость сердцу нашего Небесного Отца приносит не наш труд сам по себе, а наш дух послушания и доверия Ему, когда мы выполняем Его труд. Через наше верное послушание мы испытываем милостивый труд Духа в нашей жизни. И как в случае с Его божественным просвещением, Его божественный труд освящения даёт нам уверенность в том, что мы действительно **сыны Божьи**.

«Я говорю: поступайте по Духу, и вы не будете исполнять вожделений плоти, — призывал Павел галат. — Ибо плоть желает противного Духу, а Дух — противного плоти: они друг другу противятся, так что вы не то делаете, что хотели бы» (Гал. 5:16-17). Он продолжает, говоря, что поскольку «мы живём Духом, то по Духу и поступать должны» (ст. 25).

Как и в случае с просвещением или любым другим божественным действием, мы не можем полностью понять, *как* Бог совершает в нас Свой труд освящения. Мы просто знаем из Его Слова и часто по опыту, что Он совершает в нас и через нас такой духовный труд, выполнить который собственными силами невозможно. Часто мы осознаём деятельность Духа лишь

впоследствии, когда видим Его освящающую силу, приносящую в нашей жизни плоды, выросшие из семян, посаженных намного раньше. Мы также обладаем благословенной уверенностью, что хотя и не всегда *осознаём* работу Духа в нас, Он всегда *совершает* в нас Свой божественный труд. Он не только даёт нам духовную жизнь и поддерживает её, но Он *есть* наша духовная жизнь.

Наш Небесный Отец сильно желает, чтобы Его дети подчинялись водительству Его Духа ради Его славы и ради их духовной плодотворности, благополучия и мира.

ДУХ ОТКРЫВАЕТ НАМ ДОСТУП К БОГУ

Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым взываем: «Авва, Отче!» (8:15)

Второе подтверждение Святым Духом нашего усыновления как Божьих детей — это освобождение нас от духа рабства, который неизбежно **опять** приводит к **страху**. Автор Послания к Евреям говорит, что поскольку Божьи «дети причастны плоти и крови, то и Он [Христос] также воспринял оные, чтобы смертью лишить силы имеющего власть над смертью, то есть диавола, и избавить тех, которые из страха перед смертью всю жизнь были подвержены рабству» (Евр. 2:14-15).

Как бы изощрённо грешники ни скрывали или отрицали реальное положение дел, они постоянно испытывают страх, потому что постоянно живут в грехе, а потому постоянно находятся под Божьим судом. Рабство греха приводит к рабству страха, и одно из милостивых действий Святого Духа — освободить Божьих детей от того и другого рабства.

Английский поэт XVII столетия Джон Донн, позже ставший пастором и деканом Собора Святого Павла в Лондоне, написал в «Гимне Богу-Отцу» следующие трогательные слова:

Простишь ли, Бог, мне грех, с которым я иду,
Тот грех, с которым я от матери родился?..
Простишь ли грех, с которым не могу,
Я распроститься?.. Хотя его я должен осуждать.
Так сделай, Отче, даруй благодать —
Я нищ и скорбен.

Есть страха грех, как только с ним вовек —
Так лопнет жизни нить. И я в агонии паду.
Но я клянусь: убийством Сына человек
Обрел спасение. Как Солнце на берегу
Засветит жизнь. Мой, Бог, Тебе молюсь:
Ведь смерти нет. Я больше не боюсь... (пер. Е. Картер-Тупицына).

Павел напомнил Тимофею, что наш Небесный Отец «дал нам... духа не боязни, но силы, и любви, и здравомыслия» (2 Тим. 1:7). Иоанн уверяет нас, что «в любви нет страха, но совершенная любовь изгоняет страх, потому что в страхе есть мучение. Боящийся несовершенен в любви» (1 Иоан. 4:18).

В этом месте Послания к Римлянам Павел подчёркивает не столько сам процесс **усыновления**, сколько уверенность в нём верующего. Благодаря возрождающему действию Святого Духа, мы не только истинно и навсегда усыновлены Богом, но и получили **Духа усыновления**. То есть Бог даёт Своим детям *познание* того, что они — Его дети. Поскольку Его Дух пребывает в наших сердцах, наш дух осознаёт, что мы всегда обладаем привилегией обратиться к Богу как нашему возлюбленному Отцу.

Термин «**усыновление**» наполнен любовью, благодатью, состраданием и подчёркивает близкие взаимоотношения. Усыновление состоит в том, что муж и жена решают принять в свою семью мальчика или девочку, не являющихся их физическими потомками. Когда это действие совершено с соблюдением всех требований закона, усыновленный ребёнок получает все права и привилегии члена семьи.

Первым усыновлением, упомянутым в Писании, было усыновление Моисея. Когда фараон приказал убить всех еврейских мальчиков, мать Моисея положила его в водонепроницаемую корзинку и спрятала в зарослях тростника на реке Нил. Когда дочь фараона пришла со своими служанками купаться на реку, она увидела корзинку и повелела одной из рабынь достать её. Она сразу же сообразила, что это еврейский младенец, но сожалелась над ним. Сестра Моисея Мариам, следившая за ними, предложила, по наущению матери, найти для ребёнка кормилицу. С одобрения дочери фараона Мариам привела свою мать, которой заплатили за то, чтобы она взяла Моисея домой и выкормила его. Маленьким мальчиком Моисей был взят во дворец и усыновлён дочерью фараона (см. Исх. 2:1-10).

Поскольку родители Есфири умерли, её удочерил родной дядя Мардохей, который любил её и заботился о ней, как отец (см. Есф. 2:5-11).

Возможно, наиболее трогательным усыновлением, упоминаемым в Ветхом Завете, было усыновление Мемфивосфея, хромого сына Ионафана и единственного потомка Саула. Когда царь Давид узнал о Мемфивосфее, он отдал ему все земли, принадлежавшие его деду Саулу, и оказал честь этому сыну своего самого дорогого друга Ионафана, пригласив его есть за царским столом во дворце в Иерусалиме (см. 2 Цар. 9:1-13).

Дочь фараона усыновила Моисея из жалости и сострадания. И хотя Мардохей нежно любил Есфирь, её удочерение было вызвано также семейным долгом. Но усыновление Мемфивосфея Давидом объясняется только его милостивой любовью. Это усыновление во многом похоже на усыновление верующих Богом. Давид проявил инициативу в поисках Мемфивосфея и в приглашении его во дворец. И хотя Мемфивосфей был сыном ближайшего друга Давида, он был также внуком и единственным наследником Саула,

который многократно пытался убить Давида. Будучи хромым на обе ноги, Мемфивосфей не мог оказать Давиду сколь либо значительную услугу; он мог лишь принимать щедрость своего господина. Само имя Мемфивосфей означает «позорная вещь», и он жил в Лодеваре, что значит «бесплодная земля» (букв. «нет пастбища»). Давид привёл этого изгнанника за свой стол как своего собственного сына и милостиво подарил ему великолепное наследство, на которое тот не имел законных прав.

Это прекрасный прообраз духовного усыновления, в котором Бог по Своей инициативе милостиво и с любовью ищет недостойных людей и делает их Своими детьми только на основании их веры в Его истинного Сына Иисуса Христа. Вследствие их усыновления верующие будут иметь часть во всём наследии Сына. Всем христианам Бог заявляет: «Я приму вас. И буду вам Отцом, и вы будете Моими сынами и дочерями» (2 Кор. 6:17-18). Павел даёт нам невыразимо прекрасную уверенность в том, что Бог «[предопределил] усыновить нас Себе через Иисуса Христа, по благоволению воли Своей» (Ефес. 1:5).

Сегодня для некоторых людей само понятие усыновления означает более низкое положение в семье. Однако в римской культуре дней Павла усыновлённый ребёнок, особенно сын, занимал подчас даже более высокое положение и обладал большими привилегиями, чем родные дети. По римским законам отец обладал абсолютной властью над детьми. Если он был разочарован способностями, характером или какими-нибудь другими чертами своего родного сына, он искал мальчика, которого можно было бы усыновить и который имел бы желаемые качества. Если мальчик хорошо проявлял себя, отец предпринимал необходимые юридические шаги для его усыновления. После смерти отца приёмный сын, имевший расположение отца, иногда получал титул отца, большую часть состояния и был главным продолжателем рода. Из-за своей очевидной важности процесс усыновления в Риме включал несколько тщательно оговоренных юридических шагов. Первый состоял в прекращении всяких юридических и социальных связей мальчика с прежней семьёй, а второй — в том, что мальчика навсегда определяли в новую семью. Кроме того, все предыдущие долги и обязательства аннулировались, как если бы их не было. Чтобы процесс был законным, необходимо было присутствие семи уважаемых свидетелей, которые могли бы в случае необходимости подтвердить усыновление после смерти отца.

Павел, наверняка, хорошо знал об этом обычае и, возможно, имел его в виду, когда писал эту часть Послания к Римлянам. Он заверяет верующих в чудесной истине о том, что они действительно усыновлены Богом и, благодаря этому безмерно милостивому родству, имеют полное право **взывать «Авва»** к Богу как своему Небесному Отцу, подобно как каждый ребёнок обращается к своему земному отцу. Тот факт, что верующие имеют непреодолимое желание взывать в сокровенной молитве и хвале к своему любящему Отцу, а также стремятся к общению с Богом, свидетельствует о

пробывании в них Святого Духа, что служит доказательством спасения и даёт уверенность в вечной жизни.

«**Авва**» — неофициальное арамейское слово, означающее «отец» и подчёркивающее близость, нежность, доверие и абсолютное отсутствие страха или опасений. Современным эквивалентом может быть слово «папа». Когда Иисус испытывал сильные мучения в Гефсиманском саду перед тем, как взять на Себя грехи мира, Он употребил это нежное слово в молитве: «Авва, Отче, всё возможно Тебе; пронеси чашу эту мимо Меня; но не чего Я хочу, а чего Ты» (Марк. 14:36).

Когда мы были спасены, наша прежняя греховная жизнь в Божьих глазах была полностью аннулирована. У нас больше нет оснований бояться греха или смерти, поскольку Христос победил этих великих врагов вместо нас. В Нём нам дана новая божественная природа, и мы стали настоящими детьми Бога со всеми вытекающими благословениями, преимуществами и наследием. И пока мы лицом к лицу не предстанем перед нашим Господом, Его Святой Дух будет непрестанно свидетельствовать о подлинности принятия нас в Божью семью.

Современники Павла ясно понимали, что усыновление христиан как детей Божьих означало большую честь и привилегию. В своём послании к церкви в Ефесе апостол торжествует: «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах, так как Он избрал нас в Нём прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны перед Ним в любви, предопределив усыновить нас Себе через Иисуса Христа, по благоволению воли Своей» (Ефес. 1:3-5). За много веков до того, как Он создал первого человека по Своему божественному образу, Бог полновластно избрал каждого верующего быть Его возлюбленным и вечным дитём!

Следует помнить, что термин «**усыновление**», каким бы чудесным он ни был, не полностью описывает Божий труд спасения. Верующий также очищается от греха, избавляется от наказания за грех, духовно возрождается, оправдывается, освящается и, в конце концов, прославляется. Но те, кто спасён верой в Иисуса Христа вследствие действия Его благодати, не имеют более высокого звания, чем звание усыновлённого Божьего дитяти. Это звание указывает на их право разделить с Христом всё наследие. Поэтому совершенно неслучайно Павел начинает и заканчивает эту главу с обращённых к верующим заверений, что они больше не находятся под Божьим осуждением и никогда не смогут снова попасть под него (см. 8:1, 38-39).

ДУХ ДАЁТ НАМ УВЕРЕННОСТЬ

Этот самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божьи (8:16)

Чтобы дать нам дополнительную уверенность в наших вечных взаимоотношениях с Ним, Божий Святой Дух Сам свидетельствует духу нашему,

что мы — дети Божьи. Подобно тому, как в Риме свидетели усыновления были обязаны свидетельствовать о его законности, так обитающий в нас Святой Дух Сам постоянно присутствует, чтобы обеспечить внутреннее свидетельство нашего божественного усыновления. Он, конечно, делает это через внутренний труд просвещения и освящения, а также через стремление к общению с Богом.

Но здесь Павел не подразумевает, что какой-то таинственный тихий голос скажет, что мы спасены. Скорее, он может иметь в виду плод Духа (Гал. 5:22-23), который, будучи производимым Духом, даёт верующему уверенность. Или же он имеет в виду силу для служения (Деян. 1:8), которая, когда её испытывают, становится доказательством присутствия Духа, а следовательно, даёт уверенность в спасении.

Когда верующие любят Бога, испытывают глубокую ненависть к греху, отвергают мир, ожидают возвращения Христа, любят других христиан, получают ответ на свои молитвы, различают истину и заблуждение, хотя бы быть подобными Христу и достигают в этом успеха, то труд Святого Духа очевиден, и эти верующие имеют свидетельство того, что они — действительно **дети Божьи**.

Пуританский пастор XIX столетия Билли Брей, похоже, никогда не испытывал недостатка в таком внутреннем свидетельстве. Он уверовал и оставил жизнь пьяницы и дебошира, прочитав книгу Джона Буньяна «Видения рая и ада». Он был настолько очарован Божьей благодатью и добротой, что сказал: «Я не могу не славить Господа. Когда я иду по улице и поднимаю одну ногу, мне слышится: „Слава“. Когда поднимаю другую ногу, мне слышится: „Аминь“. И так продолжается всё время, пока я иду».

Всякий раз, когда мир, другие христиане или мы сами сомневаемся в своём спасении, мы можем обратиться к пребывающему в нас Духу, чтобы разрешить этот вопрос в нашем сердце. Уверенность в спасении — один из самых драгоценных для нас результатов Его служения нам.

Иоанн записал такие ободряющие слова: «Дети мои, станем любить не словом или языком, но делом и истиной. И вот по чему узнаём, что мы от истины, и успокаиваем пред Ним сердца наши; ибо если сердце наше осуждает нас, то *тем более Бог*» (1 Иоан. 3:18-20a). Это объективное доказательство того, что мы в действительности Божьи дети. Затем Иоанн напоминает нам о субъективном доказательстве, которое предоставляет нам милостивый Господь: «Бог больше сердца нашего и знает всё. Возлюбленные, если сердце наше не осуждает нас, то мы имеем уверенность перед Богом» (ст. 20б-21).

Святой Дух гарантирует нашу славу

32

ЧАСТЬ 1

Несравненная польза славы

А если дети, то и наследники, наследники Божьи, сонаследники же Христу, если только с Ним страдаем, чтобы с Ним и прославиться.

Ибо думаю, что нынешние временные страдания ничего не стоят в сравнении с той славой, которая откроется в нас (8:17-18)

Осознанно или нет, но каждый истинный христианин живёт в свете славы и в надежде на славу. Эта надежда, возможно, лучше всего выражена Иоанном в его Первом послании: «Возлюбленные, мы теперь дети Божьи, но ещё не открылось, что будем. Знаем только, что, когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть» (1 Иоан. 3:2). Вследствие нашей полной веры в Иисуса Христа как в Господа и Спасителя, Бог милостиво усыновил нас как Своих детей, и однажды мы «будем подобны Ему», совершенному, безгрешному Сыну Божьему, Который взял на Себя наши грехи, чтобы мы могли разделить не только Его праведность, но и Его славу!

Кроме того, что Он освобождает верующих от греха и смерти (Рим. 8:2-3), даёт им способность исполнить Божий закон (ст. 4), изменяет их природу (ст. 5-11), даёт им силы побеждать плоть (ст. 12-13) и подтверждает их усыновление как Божьих детей (ст. 14-16), Святой Дух гарантирует их окончательную славу (ст. 17-30). В ст. 17-18 Павел акцентирует внимание на несравненной духовной пользе, которую приносит верующим обещанная им божественная слава.

Можно различать, но невозможно разделить различные аспекты и этапы спасения, о которых говорит Библия, — возрождение, рождение свыше, оправдание, освящение и прославление. Ни одно из этих понятий не может существовать без других. Они неразрывно сплетены в цельную ткань Божьего полновластного труда искупления.

Поэтому спасение не может исчезнуть между оправданием и прославлением. Оправдания без прославления не существует. «Кого [Бог] предопределил, тех и призвал, а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил» (Рим. 8:30). Оправдание — это начало спасения, а прославление — его завершение. Однажды начав его, Бог *не будет* его останавливать, и никакая сила во Вселенной не *способна* сделать это. «Ни смерть, ни жизнь, ни ангелы, ни начала, ни силы, ни настоящее, ни будущее, ни высота, ни глубина, ни другое какое творение не может отлучить нас от любви Божьей во Христе Иисусе, Господе нашем» (Рим. 8:38-39). Во время Своего земного служения Иисус однозначно заявлял: «Всё, что даёт Мне Отец, ко Мне придёт; и приходящего ко Мне не изгоню вон... Воля же пославшего Меня Отца есть та, чтобы из того, что Он Мне дал, ничего не погубить, но всё то воскресить в последний день. Воля Пославшего Меня есть та, чтобы всякий, видящий Сына и верующий в Него, имел жизнь вечную; и Я воскрешу его в последний день» (Иоан. 6:37, 39-40).

Поскольку человек был создан по образу и подобию Божьему, он был наделён удивительной сущностью. До грехопадения он был без греха и каким-то образом, о котором Писание умалчивает, излучал славу своего Создателя. Но когда Адам пал, не послушавшись единственного указания Бога, человек утратил не только свою безгрешность и невинность, но также славу и сопутствующие ей достоинство и честь. Именно по этой причине все люди теперь «лишены славы Божьей» (Рим. 3:23).

Падшие люди, похоже, знают о том, что они лишены славы, и часто неумолимо пытаются добыть её для себя. Современная маниакальная одержимость достижением уважения к себе — это трагическое отражение греховных и бесполезных человеческих усилий обрести славу в отрыве от святости.

Окончательная цель спасения состоит в том, чтобы простить и очистить людей от грехов, возвратить для них Божью славу и этим принести Богу ещё большую славу через влияние этого полновластного действия благодати. Однако слава, которую верующим предназначено получить через Иисуса Христа, намного превзойдёт славу, которой человек обладал до грехопадения, поскольку совершенство намного превосходит невинность. Прославление знаменует завершение и совершенство спасения. Поэтому, как справедливо заметил ныне покойный британский пастор и богослов Мартин Ллойд-Джонс в своём толковании этого текста, спасение не может остановиться до достижения абсолютного совершенства, иначе это не спасение. Указывая на эту же истину, Павел говорил филиппийским верующим: «[Я] уверен в том, что Начавший в вас доброе дело будет совершать его даже до дня Иисуса Христа» (Фил. 1:6).

Спасение приносит постоянное возрастание в божественной славе, пока она не достигнет совершенства в подобии Самому Иисусу Христу. «Мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господнего Духа» (2 Кор. 3:18). Святой Дух ведёт нас от одного уровня славы к другому, и это часть Его служения нам во время нашей жизни на земле.

Повествуя о несравненной пользе, которую верующие имеют благодаря дарованной им Богом славе, Павел сначала говорит о наследниках (8:17a), затем об источнике (ст. 17б), мере (ст. 17в), доказательстве (ст. 17г) и, наконец, о несравненности славы (ст. 18).

НАСЛЕДНИКИ СЛАВЫ

А если дети, то и наследники (8:17a)

Сказанное в Рим. 8:17-18 о славе верующих тесно связано с их усыновлением как Божьих детей (см. ст. 14-16). Как ясно видно из предыдущего контекста, союз «если» в ст. 17 указывает не на вероятность или сомнение, а на реальность и причинную связь, и его можно было бы перевести как «поскольку». Другими словами, поскольку *все* верующие водимы Святым Духом (ст. 14) и обладают Его свидетельством (ст. 17) о том, что они действительно *дети* Божьи, то они также **и наследники**.

Небесные ангелы служат не только непосредственно Богу, но и верующим, потому что верующие — Божьи дети и наследники. «Не все ли они [ангелы] служебные духи, посылаемые на служение для тех, которые имеют наследовать спасение?» — спрашивает риторически автор Послания к Евреям (1:14). Вследствие нашей веры в Его Сына Иисуса Христа Бог Отец призвал «нас к участию в наследии святых во свете» (Кол. 1:12).

Как объяснялось в предыдущей главе, описание Павлом усыновления больше напоминает римские, чем еврейские законы и традиции. Этого можно было ожидать, потому что Павел писал верующим в Риме. И хотя многие из них, наверняка, были евреями, их семьи, возможно, жили там уже несколько поколений, и они знали римские обычаи так же хорошо, как и еврейские.

По еврейским обычаям старший сын обычно получал двойную часть отцовского наследства. В римском обществе, напротив, хотя отец и обладал правом завещать одному из детей больше, чем другим, обычно все дети получали одинаковую часть. И по римским законам унаследованное имущество было более защищённым, чем купленное или заработанное. Возможно, имея в виду эти римские обычаи и законы, Павел подчёркивает здесь равенство Божьих детей и защищённость их усыновления.

Павел говорил галатам: «Если же вы Христовы, то вы семья Авраамова и по обещанию наследники» (Гал. 3:29; ср. 4:7). Здесь, говоря о духовном наследии, апостол упоминает Авраама, ставшего «отцом всех

верующих» (Рим. 4:11), как прототип усыновленного ребёнка и наследника Божьего.

ИСТОЧНИК СЛАВЫ

наследники Божьи (8:17б)

Источником несравненной славы верующих является **Бог**, их Небесный Отец, усыновивший их, как Своих детей и **наследников**. Павел заверял христиан в Колоссах: «От Господа получите наследие» (Кол. 3:24). Это наследие может дать только Бог, и Он полновластно дарует его без исключения всем, кто стали Его детьми и наследниками через веру в Его божественного Сына Иисуса Христа.

В Своём описании суда над овцами и козлами в последние дни Иисус открывает поразительную истину о том, что наше наследие с Ним было предопределено Богом от создания мира. «Тогда скажет Царь тем, которые по правую сторону Его: „Придите, благословенные Отца Моего, наследуйте Царство, приготовленное вам от создания мира“» (Матф. 25:34). Бог усыновил Своих детей не в результате раздумий по прошествии некоторого времени, а в соответствии со Своим заранее предопределённым планом искупления, начало которого было прежде создания мира.

Ценность наследства определяется богатством того, кто завещает его, а наследие христиан — от Создателя, Вседержителя и Властелина мира. **Бог** не только является источником нашего наследия, но Он Сам есть наше наследие. Из всего, что есть во Вселенной, самым драгоценным является Сам Создатель Вселенной. Псалмопевец заявил: «Кто мне на небе? И с Тобой ничего не хочу на земле» (Пс. 72:25). Иеремия писал: «Господь — часть моя, — говорит душа моя. — Итак, буду надеяться на Него» (Пл. Иер. 3:24). В своём видении на острове Патмос Иоанн услышал «громкий голос с неба, говорящий: „Вот, скиния Бога с людьми, и Он будет обитать с ними; они будут Его народом, и Сам Бог с ними будет Богом их“» (Откр. 21:3). Наибольшим благословением, которое Божьи дети будут иметь на небесах, будет вечное присутствие с ними их Бога.

МЕРА СЛАВЫ

сонаследники же Христу (8:17в)

Многие из нас являются наследниками тех, кто обладает очень малым земным имуществом, и наше человеческое наследство будет невелико, а возможно, его и вовсе не будет. Но точно так же, как безграничны Божьи источники, безгранично и наше духовное наследие, поскольку как Его **сонаследники** мы имеем часть во всём, что наследует истинный Сын Божий, Иисус Христос.

Павел торжествует: «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах... В Нём мы и сделались наследниками, быв предназначены *к тому* по определению Совершающего всё по изволению воли Своей» (Ефес. 1:3, 11). Иисуса Христа Бог Отец «поставил наследником всего» (Евр. 1:2), а поскольку мы **сонаследники** Ему, то и нам предназначено получить всё, что получает Он!

В соответствии с земной арифметикой, если каждый наследник получает наследство в равной доле с остальными, то на каждого приходится лишь некоторая часть всего. Но небеса не имеют таких ограничений, и *каждое* усыновлённое дитя Божье получит *полное* наследие с Сыном. Всё, что **Христос** получает по божественному праву, мы получим по божественной благодати. Притча о рабочих в Матф. 20:1-16 иллюстрирует такую благодать, показывая, что все, кто служит Христу, получают одинаковую вечную награду, независимо от различий в их служении.

Однажды верующие войдут в вечную радость их Господина (Матф. 25:21), Который ради этой радости «претерпел крест, пренебрегши *его* позором, и воссел справа от престола Божьего» (Евр. 12:2). Они будут сидеть на небесном престоле с Христом и править вместе с Ним (Откр. 3:21; ср. 20:4; Лук. 22:30), вечно нося образ своего Спасителя и Господа (1 Кор. 15:49; 1 Иоан. 3:2). Бесконечна «благодать Господа нашего Иисуса Христа... Он, будучи богат, обнищал ради вас, чтобы вы обогатились Его нищетою» (2 Кор. 8:9). В Своей великой первосвященнической молитве Иисус говорил Своему Отцу о невероятной и потрясающей истине, что каждый, кто верит в Него, будет един с Ним и разделит всю Его славу: «И славу, которую Ты дал Мне, Я дал им. Пусть будут едины, как Мы едины» (Иоан. 17:22). Мы не будем вторгаться в привилегии, принадлежащие Христу, поскольку по Своей милостивой воле Он Сам дарует нам Свою славу и просит Своего Отца подтвердить этот дар.

Это не означает, что верующие станут богами, как утверждают некоторые культы, но благодаря нашему общему наследию с Христом мы получим все благословения и величие, которые имеет Бог. «Оправдавшись Его благодатью, мы стали наследниками в надежде вечной жизни» (Тит. 3:7). Иисус Христос есть «Ходатай нового завета, чтобы вследствие смерти *Его*, бывшей для искупления от преступлений, сделанных в первом завете, призванные к вечному наследию получили обещанное» (Евр. 9:15).

Христианин, который не ожидает с нетерпением Второго пришествия Христа и не живёт в соответствии с волей Христа, слишком привязан к этой земле. Но, по Божьему Слову, только те верующие, которые живут перспективой вечности, которые заботятся о небесном, могут быть полезны для Бога на земле, потому что они свободны от земных желаний и побуждений, которые мешают послушанию многих Его детей. Верные христиане — это плодотворные христиане, и они знают, что их настоящее гражданство на небесах (Фил. 3:20), а их наследие — это обещания Бога

(Евр. 6:12), Который не может обмануть и Который всегда выполняет Свои обещания.

Когда Павел был вознесён до третьего неба, он имел видения и слышал изречения, которые невозможно выразить человеческим языком (2 Кор. 12:2-4). Даже вдохновляемый Богом апостол был не в состоянии описать великолепие, величие и славу небес. Тем не менее, каждый верующий однажды не только увидит и поймёт эти божественные чудеса, но и будет их соучастником.

«И всякий, имеющий эту надежду на Него, очищает себя так, как Он чист», — говорит Иоанн (1 Иоан. 3:3). Надежда и ожидание соучастия в Божьей славе должны побуждать каждого верующего посвятить себя непорочной жизни во время пребывания на земле. Только святую жизнь Бог может полностью употребить, и только святая жизнь достойна принять на следие Господа.

Однажды всё на земле погибнет и исчезнет, потому что вся земля осквернена и развращена. Но по великому и чудесному контрасту каждый верующий однажды получит наследство нетленное, чистое, неувядаемое, хранящееся для него на небесах (см. 1 Пет. 1:4). Наша нынешняя земная жизнь — это лишь преддверие «к той благодати, в которой стоим», и наша основная надежда и радость — в надежде славы Божьей (Рим. 5:2). Благодаря своей постоянной уверенности в этом грядущем наследии Павел мог сказать: «Умею жить и в скудости, умею жить и в изобилии; научился всему и во всём, насыщаться и терпеть голод, быть и в обилии, и в недостатке» (Фил. 4:12). Именно в свете нашего вечного божественного наследия Иисус увещал: «Не собирайте себе сокровищ на земле, где моль и ржавчина истребляют и где воры подкапывают и крадут, но собирайте себе сокровища на небе, где ни моль, ни ржавчина не истребляют и где воры не подкапывают и не крадут, потому что где сокровища ваше, там будет и сердце ваше» (Матф. 6:19-21).

ДОКАЗАТЕЛЬСТВО СЛАВЫ

если только с Ним страдаем, чтобы с Ним и прославиться (8:17г)

Как и в начале стиха, союз «если» здесь указывает не просто на возможность, но на существующий факт, и было бы лучше сказать «поскольку» или «так как». Павел высказывает необычную для земного ума мысль о том, что нынешнее доказательство конечной славы верующих основано на страданиях за Господа. Поскольку **мы с Ним страдаем**, то знаем, что **с Ним и прославимся**. На этой же ноте Иисус завершает и Заповеди блаженства: Он обещает двойное благословение тем, кого преследуют за истину, то есть за Него (Матф. 5:10-12).

Поскольку существующая мировая система находится во власти сатаны, мир презирает Бога и Божьих людей. Поэтому преследования неиз-

бежны, начиная от простого словесного оскорбления и до физических пыток, и ни один верующий не застрахован от того, что ему придётся платить за свою веру. Когда **мы страдаем**, испытывая издевательства, презрение, насмешки или какое-нибудь другое преследование за наши взаимоотношения с Иисусом Христом, мы можем принять это как божественное доказательство того, что мы действительно принадлежим Христу, и наша надежда на небесную славу не тщетна, и что, в конце концов, **мы прославимся с Ним**.

Многие из Божьих обещаний не относятся к тому, что мы считаем положительным. Иисус обещал: «Ученик не выше учителя, и слуга не выше господина своего. Достаточно для ученика, чтобы он был, как учитель его, и для слуги, чтобы он был, как господин его. Если хозяина дома назвали вельзевулом, не тем ли более домашних его?» (Матф. 10:24-25). Павел обещал, что «все, желающие жить благочестиво во Христе Иисусе, будут гонимы» (2 Тим. 3:12; ср. 2:11). Пётр имеет в виду это же обещание преследований в своём Первом послании: «Бог же всякой благодати, призвавший нас в вечную славу Свою во Христе Иисусе, Сам, после кратковременного страдания вашего, пусть усовершенствует вас, укрепит, укрепит и сделает непоколебимыми» (1 Пет. 5:10). Страдания — неотъемлемая часть процесса духовного роста, и Пётр предполагает, что каждый истинный верующий испытает некоторые страдания за Господа. Те, кто будут царствовать с Христом в будущей жизни, получают награду за свои страдания за Него в земной жизни.

Павел с радостью и уверенностью заявляет: «Мы отовсюду притесняемы, но не стеснены; мы в отчаянных обстоятельствах, но не отчаиваемся; мы гонимы, но не оставлены; низлагаемы, но не погибаем. Всегда носим в теле мёртвость Господа Иисуса, чтобы и жизнь Иисуса открылась в теле нашем. Ибо мы, живые, непрестанно предаёмся на смерть ради Иисуса, чтобы и жизнь Иисуса открылась в смертной плоти нашей» (2 Кор. 4:8-11). Он готов был страдать ради своих братьев, верующих, и ради тех, кто нуждался в вере, но его главным побуждением к страданию была слава, которую его страдания приносили Богу. «Ибо всё для вас, — продолжает он, — чтобы обилие благодати тем большую во многих произвело благодарность во славу Божью» (ст. 15). Он также с готовностью страдал и ради себя, потому что знал, что его муки ради Христа послужат и ему на пользу. «Поэтому мы не унываем, — говорил он, — но если внешний наш человек и тлеет, то внутренний со дня на день обновляется. Ибо кратковременное лёгкое страдание наше производит в безмерном преизбытке вечную славу» (ст. 16-17).

Чем больше верующий страдает ради Господа в этой жизни, тем больше будут его возможности для славы на небесах. Иисус пояснил это в Матф. 20:21-23, когда сказал Иакову, Иоанну и их матери, что положение верующего в будущем Царстве будет зависеть от величины чаши страданий и унижений, испытанной здесь и сейчас. Подобно связи между работой и вознаграждением (см. 1 Кор. 3:12-15), духовное качество нашей земной жизни

будет неким божественно предопределённым образом влиять на качество нашей небесной жизни. Следует добавить, что поскольку главное предназначение верующих — прославлять Бога, то, очевидно, наши небесные награды и слава, в сущности, будут средством Его прославления.

Страдания в этой жизни ведут к реакции, отражающей истинное состояние души. Бог допускает страдания, чтобы привести верующих к зависимости от Него — свидетельству их истинного спасения.

Страдания за веру не только свидетельствуют о том, что мы принадлежим Богу и направляемся на небеса, но они также служат подготовкой к небесам. Вот почему Павел так желал принять «участие в страданиях [Христа], уподобляясь смерти Его» (Фил. 3:10), и был так твёрд, стремясь «к награде высшего призвания Божьего во Христе Иисусе» (ст. 14).

Чем больше мы добровольно страдаем за Христа на земле, тем больше мы полагаемся на Него, а не на свои возможности, и тем больше проникаемся Его силой. Страдания за Христа приближают нас к Нему. Наши страдания за Него дают нам также возможность лучше оценить страдания, которые Он терпел ради нас. Насмешки, непринятие, отвержение, потери, заточение в тюрьму, физическая боль или смерть, которую нам, возможно, придётся испытать за Христа, — ничто в сравнении с тем, что мы получим в вечности. Как уже было сказано, эти страдания, независимо от того, насколько суровыми они кажутся в данный момент, — не более чем кратковременные и лёгкие, производя «в безмерном преизбытке вечную славу» (2 Кор. 4:17).

Наше рождение свыше, данная нам через воскресение Христа надежда, обретение нами нетленного наследия с Ним и наша защита Божьей силой дают нам повод к великой радости (см. 1 Пет. 1:3-6а). Однако апостол затем призывает своих читателей радоваться, «поскорбев теперь немного, если нужно, от различных искушений, чтобы испытанная вера ваша оказалась драгоценнее гибнущего, хотя и огнём испытываемого золота, к похвале и чести, и славе в явление Иисуса Христа» (ст. 6б-7).

Наша вечная способность прославлять Бога на небесах будет зависеть от нашей готовности страдать за Него на земле. Как упоминалось выше, гонения для истинного верующего не просто вероятны, а абсолютно неизбежны. «Если мир вас ненавидит, — уверяет Иисус Своих последователей, — знайте, что Меня прежде вас возненавидел. Если бы вы были от мира, то мир любил бы своё; а как вы не от мира, но Я избрал вас от мира, потому ненавидит вас мир. Помните слово, которое Я сказал вам: „Раб не больше господина своего“. Если Меня гнали, будут гнать и вас; если Моё слово соблюдали, будут соблюдать и ваше. Но всё то сделают вам за имя Моё, потому что не знают Пославшего Меня» (Иоан. 15:18-21).

Твёрдо стоять за Христа на библейской позиции — значит обречь себя на некоторое противостояние, отчуждение, страдания или отвержение со стороны мира. К сожалению, это часто вызывает критику со стороны тех, кто заявляет, что знает Бога, но своими поступками отрицает Его (Тит. 1:16).

Тем не менее, мы имеем также чудесное заверение от Господа, что никакие наши страдания за Него не принесут нам длительного вреда, поскольку «по мере, как умножаются в нас страдания Христовы, умножается Христом и утешение наше» (2 Кор. 1:5). Мы не имеем большей привилегии и большей гарантии славы, чем страдания ради Христа.

Так называемое «евангелие здоровья, богатства и процветания», которое так сильно распространено сегодня, не соответствует Евангелию Иисуса Христа, а отражает настроения мира. Кажущаяся доброй вестью этого мира предлагает временное избавление от проблем и сложностей. Благая весть Христа содержит обещание страданий ради Него.

НЕСРАВНЕННОСТЬ СЛАВЫ

Ибо думаю, что нынешние временные страдания ничего не стоят в сравнении с той славой, которая откроется в нас (8:18)

Слово *логизомай* (думать) буквально означает числовые подсчёты. В переносном смысле, как оно употреблено здесь, это слово означает построенные определённых выводов путём тщательного изучения и рассуждений. Павел не просто предполагает, но решительно утверждает, что любые страдания ради Христа — это маленькая цена за все преимущества, получаемые из-за этих страданий. **Нынешние временные страдания**, то есть наши трудности здесь на земле, **ничего не стоят в сравнении с той славой, которая откроется в нас.**

В Новом Завете слово *патема* (страдания) используется для обозначения как страданий Христа, так и страданий верующих за Него. «Противостойте [сатане], — призывает Пётр, — твёрдой верой, зная, что такие же страдания случаются и с братьями вашими в мире» (1 Пет. 5:9). Павел уверяет христиан: «Скорбим ли мы, *скорбим* для вашего утешения и спасения, которое совершается перенесением тех же страданий, какие и мы терпим. И надежда наша о вас тверда. Утешаемся ли, *утешаемся* для вашего утешения и спасения, зная, что вы участвуете как в страданиях наших, так и в утешении» (2 Кор. 1:6-7).

Иисус Христос — наивысший, совершенный пример страданий за праведность. «Ибо надлежало, чтобы Тот, для Которого всё и от Которого всё, приводя многих сынов в славу, Вождя спасения их сделал совершенным через страдания» (Евр. 2:10). Как страдания были необходимы для послушания Христа Своему Отцу, так они необходимы для нашего послушания Христу.

Те, кто не знает Христа, не имеют надежды в страданиях. Какими бы ни были причины их страданий, эти страдания не за Христа и не за праведность, а потому не могут принести им ни духовного благословения, ни славы. Те, кто живёт лишь ради этой жизни, не могут надеяться ни на какое освобождение от зла, ни на какое успокоение души. Их боль, одиночество

и страдания не служат никаким божественным целям и не приносят никакого божественного вознаграждения.

Христиане, напротив, имеют великую надежду не только на то, что их страдания, в конце концов, закончатся, но и на то, что эти страдания увеличивают их вечную славу. Задолго до воплощения Христа пророк Даниил говорил о славе верующих так: «Разумные будут сиять, как светила на тверди, и обратившие многих к праведности — как звёзды, вовеки, навсегда» (Дан. 12:3).

Наши страдания как последователей Христа исходят от людей, тогда как наша слава — от Бога. Наши страдания — земные, тогда как наша слава — небесная. Наши страдания кратковременны, тогда как наша слава вечна. Наши страдания незначительны, тогда как наша слава безгранична. Наши страдания — в смертных и тленных телах, тогда как наша слава будет в наших совершенных и нетленных телах.

Святой Дух гарантирует нашу славу

33

ЧАСТЬ 2

Невыразимые стенания о славе

Ибо творение с надеждой ожидает откровения сынов Божьих, — потому что творение покорилося суете не добровольно, но по воле покорившего его, — в надежде, что и само творение освобождено будет от рабства тлению в свободу славы детей Божьих. Ибо знаем, что всё творение вместе стенает и мучится донныне; и не только *ОНО*, но и мы сами, имея начаток Духа, и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего. Ибо мы спасены в надежде. Надежда же, когда видит, не есть надежда; ибо если кто видит, то чего ему и надеяться? Но когда надеемся на то, чего не видим, тогда ожидаем в терпении.

Также и Дух подкрепляет нас в немощах наших, ибо мы не знаем, о чём молиться, как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями невыразимыми. Испытывающий же сердца знает, какая мысль у Духа, потому что Он ходатайствует за святых по *воле* Божьей (8:19-27)

В своём кульминационном представлении служения Святого Духа, хранящего верующего от осуждения (см. 8:1), Павел говорит о том, что Дух хранит нас, гарантируя нашу будущую славу (ст. 17-30). В предыдущей главе этого тома мы изучали несравненные преимущества, которыми обладают верующие благодаря славе, обещанной Богом (ст. 17-18).

В этом разделе Павел обращает наше внимание на невыразимые стенания в ожидании этой славы — стенания творения (ст. 19-22), верующих (ст. 23-25) и Самого Святого Духа (ст. 26-27). Стенание — это слышимое

выражение муки, вызванной физическими, эмоциональными или духовными страданиями. Эти стенания отражают состояние боли, неудовлетворённости и печали; это крик об избавлении от мучений.

СТЕНАНИЕ ТВОРЕНИЯ

Ибо творение с надеждой ожидает откровения сынов Божьих, — потому что творение покорилось суете не добровольно, но по воле покорившего его, — в надежде, что и само творение освобождено будет от рабства тлению в свободу славы детей Божьих. Ибо знаем, что всё творение вместе стенает и мучится донныне (8:19-22)

Первое стенание — олицетворённые сетования созданной Богом Вселенной, которая находится теперь в неестественном состоянии, вызванном грехопадением.

Греческое слово *апокарадокия*, переведённое как «с надеждой», буквально означает «смотреть, вытянув шею», то есть стоять на цыпочках, напряжённо смотря вперёд. Префикс *апо-* подчёркивает сосредоточенность на ожидании. **Творение** как будто стоит на цыпочках, **ожидая откровения сынов Божьих**.

Евреи были знакомы с Божьим обещанием об искуплении мира и обновлении творения. Через уста пророка Исаии Господь говорит: «Ибо вот, Я творю новое небо и новую землю, и прежние уже не будут воспоминаемы и не придут на сердце» (Ис. 65:17). Евреи ожидали того чудесного времени, когда вся боль, притеснения, рабство, тревога, печаль и гонения прекратятся, и Господь установит Своё совершенное Царство мира и праведности.

Даже небиблейские иудейские произведения отражают эту надежду. Откровение Варуха содержит описание предполагаемой и давно ожидаемой будущей утопии:

И земля принесет свои плоды мириадократно. Каждый виноградник принесет тысячу лоз, каждая лоза принесет тысячу гроздей, каждая гроздь будет насчитывать по тысяче ягод, и каждая ягода даст кор вина. И те, кто голоден, возрадуются и каждый день будут видеть чудеса. Ветры изойдут от Моего лица, обдувая каждое утро благоуханием ароматных плодов, а вечерами будут поднимать облака, которые испустят целительную росу (29:5-7).

В иудейских частях «Книг Сивилл» записаны подобные ожидания: «Земля, деревья и пастбища будут истинный плод приносить, и тогда появится вдоволь сладкого меда, вина, молока белоснежного, хлеба — главное, хлеба, ведь он — наивысшее благо для смертных» (3:620-633). Далее в этих книгах сказано:

Плод наилучший земля, которая все порождает, смертным даст — избылие пшеницы, вина и оливок. [Множество сладкого меда пошлют небеса человеку, будет древесных плодов в достатке и тучной скотины: коз и коров и овец с ягнятами малыми вместе.] Вырвутся из-под земли молока белоснежного струи. Будут полны богатств города, а поля плодоносны; шум боевой и резня ужасная вовсе исчезнут, с тяжким стоном земля уж больше не содрогнется, войны и засуха миру угрозой быть перестанут, с ними же голод и град, что бьет урожай, упразднятся (3:744-756).

Творение здесь не включает небесных ангелов, которые, хотя и являются созданными существами, не подвержены тлению. Этот термин, конечно же, не включает и сатану с его воинством падших ангелов, бесов. Они не обладают стремлением к праведности, безгрешности и знают, что осуждены Богом на вечные муки. Верующие также не включены в это понятие, потому что они отдельно упоминаются в ст. 23-25. Павел не включает сюда и неверующих. Остальное **творение** — это не обладающие разумом животные, растения и всё неживое — горы, реки, равнины, моря и небесные тела.

Такое одухотворение природы было знакомо евреям. Исаия использовал его, когда писал, что «возвеселится пустыня и сухая земля, и возрадуется страна необитаемая, и расцветёт, как нарцисс» (Ис. 35:1), и что «горы и холмы будут петь перед вами песню, и все деревья в поле — рукоплескать» (55:12).

Словом «**ожидает**» переведена форма глагола *апекдехомай*, означающего «напряжённо ожидать, проявляя при этом терпение». Эта форма греческого глагола передаёт значение подготовленности и продолжительности, пока не произойдёт ожидаемое событие.

«**Откровение**» — это перевод греческого термина *апокалупсис*, означающего открытие, раскрытие, обнаружение. От этого слова произошло название книги Откровение (см. Откр. 1:1). Мир не понимает, что в действительности представляют из себя христиане. В своём Первом послании Иоанн объясняет братьям по вере: «Смотрите, какую любовь дал нам Отец, чтобы нам называться и быть детьми Божьими. Мир потому не знает нас, что не познал Его» (1 Иоан. 3:1).

В настоящее время мир не способен провести чёткое различие между христианами и неверующими. Люди, называющие себя христианами, живут, одеваются и говорят почти так же, как все остальные. Многие неверующие придерживаются высоких моральных норм поведения. С другой стороны, многие, исповедующие христианство, к сожалению, являют недостаточно доказательств спасения. Но в назначенный час Бог покажет тех, кто действительно принадлежит Ему.

В момент **откровения сынов Божьих**, «когда... явится Христос, жизнь ваша, тогда и вы [верующие] явитесь с Ним во славе» (Кол. 3:4). Тогда все верующие будут навеки отделены от греха и своей неискупленной человеческой природы, чтобы прославиться святостью и великолепием Христа.

Когда Адам и Ева согрешили, не послушавшись Божьего повеления, было проклято и развратилось не только всё человечество, но и земля и весь остальной мир. После грехопадения Бог сказал Адаму:

За то, что ты послушал голоса жены твоей и ел от дерева, о котором Я заповедал тебе, сказав: «Не ешь от него», проклята земля за тебя; со скорбью будешь питаться от неё во все дни жизни твоей; колючки и терновник произрастит она тебе; и будешь питаться полевой травой; в поте лица твоего будешь есть хлеб, пока не возвратишься в землю, из которой ты взят, ибо прах ты и в прах возвратишься (Быт. 3:17-19).

До грехопадения не было ни сорняков, ни ядовитых растений, ни колючек и терновника, способных принести боль или вред человеку. Но после грехопадения **творение покорилось суете не добровольно, но по воле покрившего его**. Слово *ματαίωτες* (*суета*) означает отсутствие успеха, неспособность достичь цели. Вследствие человеческого греха ничто в природе не находится теперь в том состоянии, которое предопределил Бог и в котором оно находилось изначально. Форма употребления глагола **«покорилось»** указывает на то, что природа не сама прокляла себя, но была проклята. Павел говорит далее, что проклятие природы было осуществлено её Создателем. Сам Бог **покорил** её суете.

Несмотря на то, что различные организации по защите окружающей среды и государственные органы предпринимают благородные попытки защитить и восстановить природные ресурсы и территории, они бессильны остановить «цунами» уничтожения, которое с момента грехопадения постоянно разрушает и человека, и окружающую среду. Таково разрушительное действие греха, что одно непослушание человека привело к разложению всей Вселенной. Упадок, болезни, страдания, смерть, природные катаклизмы, загрязнение окружающей среды и все остальные проявления зла не прекратятся до тех пор, пока Тот, Кто послал проклятие, не снимет его и не создаст новое небо и новую землю (2 Пет. 3:13; Откр. 21:1).

Естествоиспытатель Джон Мьюр совершил серьёзную ошибку, написав, что природа «безгрешна и не развращена» и что лишь человек «разрушает всё». В наше время сентиментальные защитники окружающей среды призывают жить в некоей естественной «гармонии с природой». Некоторые призывают правительство вернуть нас в каменный век, когда, как они считают, люди находились в гармонии с природой. Тление падшей среды в прошлом отличалось от того, к которому привели развитие технологий и промышленности, но, возможно, оно отличалось в худшую сторону. Очевидно, что болезни и смерть, равно как и подверженность различным природным стихиям и бедствиям, в прошлом были намного сильнее. И когда люди якобы жили ближе к природе, они имели меньше удобств, больше страданий, трудностей, болезней и более короткую продолжительность жизни. Эта земля не дружелюбная, а неистовая и опасная. И глупой фан-

тазией представляется мысль о том, что она не проклята и естественным образом даёт спокойную жизнь.

Несмотря на проклятие, большая часть красоты, великолепия и пользы естественного мира сохранилась. Цветы по-прежнему прекрасны, хотя все они вянут и засыхают, горы — величественны, леса — очаровательны, небесные тела — великолепны, еда — питательна и приятна на вкус, а вода по-прежнему освежает и поддерживает жизнь. Несмотря на ужасное проклятие, которое Бог наложил на землю, Его величие и милостивая забота о человечестве по-прежнему видны повсюду, куда ни глянь. Именно по этой причине никто не имеет оправдания за то, что не верит в Бога: «Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы, так что у них нет извинения» (Рим. 1:20).

Судьба природы неразрывно связана с судьбой людей. Поскольку человек согрешил, всё остальное **творение** развратилось вместе с ним. Подобным образом, когда слава человека будет божественно восстановлена, то будет восстановлен и мир природы. Поэтому Павел говорит, что есть **надежда** даже для **самого творения**, которое **освобождено будет от рабства тлению в свободу славы детей Божьих**. Другими словами, как грех человека принёс тление во Вселенную, так и восстановление человека в праведности будет сопровождаться восстановлением божественно предназначенного совершенства и славы земли и Вселенной.

В физике закон энтропии говорит о постоянной и необратимой деградации материи и энергии во Вселенной и о всё увеличивающемся хаосе. Этот научный закон прямо противоречит теории эволюции, основанной на предположении, что мир предрасположен к постоянному самосовершенствованию. Но очевидно, что даже дачный участок, если о нём не заботиться, приходит в запустение. Сорняки и другие ненужные растения задушат полезные. Естественная склонность Вселенной (людей, животных, растений или неодушевлённых составляющих земли и небес) очевидна и ясна — вниз, а не вверх. И пока мир остаётся в зависимости **от рабства тлению** из-за греха, иначе быть не может.

Однако, несмотря на своё постоянное тление и вырождение, ни человек, ни Вселенная не уничтожат себя окончательно. Это находится в компетенции только Бога, и нет нужды опасаться самоуничтожения человечества. Люди должны бояться только Бога, Которого они презрительно отвергают и Которому противятся. Судьба земли всецело находится в руках её Создателя, и эта судьба включает полное уничтожение Богом проклятой грехом Вселенной. «Придёт же день Господень, как вор *приходит* ночью, и тогда небеса с шумом пройдут, *вещественные* же начала, разгоревшись, разрушатся, земля и *все* дела на ней сгорят» (2 Пет. 3:10). Это разрушение будет несравненно сильнее, чем те, которые могут вызвать любые созданные человеком устройства.

В своём видении на острове Патмос Иоанн «увидел... новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновали, и моря уже нет... И

отрёт Бог всякую слезу с очей их, и смерти не будет уже; ни плача, ни вопля, ни болезни уже не будет, ибо прежнее прошло. И сказал Сидящий на престоле: „Вот, творю всё новое“. И говорит мне: „Напиши, ибо слова эти истинны и верны“» (Откр. 21:1, 4-5).

Всё в природе стенает в надежде и ожидании этого обещанного времени искупления и восстановления. Глагол, переведённый как **«освобождена будет»** (как и глагол **«покорилось»** в ст. 19), стоит в пассивном залоге, указывая на то, что природа не восстановит себя сама, а будет восстановлена Богом, Который когда-то давно покорил её тлению и суете.

Иисус говорил об этом внушающем страх времени, как о «новом бытии» — времени, когда ветхая греховная среда будет окончательно осуждена и заменена новой и праведной. «Истинно говорю вам, — сказал Он Своим ученикам, — что вы, последовавшие за Мною, — в новом бытии, когда сядет Сын Человеческий на престоле славы Своей, сядете и вы на двенадцати престолах судить двенадцать колен Израилевых» (Матф. 19:28).

Выражение **«свобода славы детей Божьих»** описывает время, когда все верующие освободятся от греха, от плоти и от своей человеческой природы. С того момента мы начнём вечно разделять Божью славу, в которую Бог облечёт всех Своих детей. Иоанн напоминает: «Возлюбленные, мы теперь дети Божьи, но ещё не открылось, что будем. Знаем только, что, когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть» (1 Иоан. 3:2). Об этом славном дне Павел писал:

Говорю вам тайну: не все мы умрём, но все изменимся вдруг, во мгновение ока, при последней трубе; ибо вострубит — и мёртвые воскреснут нетленными, а мы изменимся. Ибо тленному этому надлежит облечься в нетление, и смертному этому — облечься в бессмертие. Когда же тленное это облечётся в нетление и смертное это облечётся в бессмертие, тогда будет слово написанное: «Поглощена смерть победой» (1 Кор. 15:51-54).

Наш ограниченный ум не в состоянии постичь такие божественные тайны. Но благодаря Божьему Святому Духу, пребывающему в нас, мы можем верить всей явленной Им истине и радоваться в абсолютной и уверенной надежде, что нам обеспечена вечная жизнь на небесах с нашим Отцом. Мы сознаём вместе с Павлом, что «наше... гражданство — на небесах, откуда мы ожидаем и Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа, Который уничиженное тело наше преобразит так, что оно будет соответствовать славному телу Его, силой, *которой* Он действует и покоряет Себе всё» (Фил. 3:20-21).

Мы вместе с апостолом также признаём, что и природа с надеждой ожидает нашего искупления, которое она разделит с нами. Но до того замечательного дня и в его ожидании **всё творение вместе стенает и мучится доныне.**

Глагол *стеназо* (**стенает**) описывает сетование человека, попавшего в тяжёлую ситуацию и не имеющего перспектив быстро из неё выйти. Этот

термин в форме существительного используется Лукой для описания стоннов израильтян в египетском рабстве (Деян. 7:34). Автор Послания к Евреям использует этот глагол для описания огорчения и расстройств служителей из-за незрелости и непослушания членов церкви (13:17).

Однажды стенания и страдания **творения** прекратятся, потому что Бог освободит его от тления и суеты. А пока что оно **стенает и мучится** родами. Подобно Еве, чей грех привёл к проклятию мучения при деторождении (Быт. 3:16), природа испытывает свои родовые муки. Но, как и для Евы и её потомков, то, что природа **стенает и мучится**, предвещает новую жизнь.

Павел не упоминает о том, когда и как мир станет новым. Он не говорит ни об этапах этого космического возрождения, ни о последовательности событий. Многие другие места в Писании проливают свет на подробности снятия проклятия (см. Ис. 30:23-24; 35:1-7 и т.д.) и создания нового неба и новой земли (2 Пет. 3:13, Откр. 22:3), но цель Павла здесь заключается в том, чтобы в общих чертах объяснить читателям, что Божий генеральный план искупления касается всей Вселенной.

Мартин Ллойд-Джонс с глубоким пониманием писал:

Интересно, что частично на этот вопрос нам даёт феномен весны. Каждый год природа как бы делает попытку обновить себя, произвести нечто постоянное; она выходит из состояния смерти и темноты, которое так характерно для зимы. Весной кажется, что природа пытается произвести нечто совершенное, испытывая год за годом родовые муки творения. Но, к сожалению, всё безуспешно; весна всего лишь переходит в лето, лето — в осень, а осень — в зиму. Бедная старая природа каждый год пытается победить «суету» и находящийся в ней источник смерти, гниения и распада, но сделать этого не может. Каждый раз она терпит неудачу. Но она по-прежнему повторяет свои попытки, как будто чувствует, что всё должно быть по-другому, лучше, но никогда не добивается успеха. Поэтому она «стенает и мучится донныне». Природа делает это уже в течение долгого времени... но всё же каждый год повторяет свои попытки (Romans [Grand Rapids: Zondervan, 1980], 6:59-60).

СТЕНАНИЕ ВЕРУЮЩИХ

И не только оно, но и мы сами, имея начаток Духа, и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего. Ибо мы спасены в надежде. Надежда же, когда видит, не есть надежда; ибо если кто видит, то чего ему и надеяться? Но когда надеемся на то, чего не видим, тогда ожидаем в терпении (8:23-25)

Не только творение стенает об освобождении от разрушительных последствий греха в обещанной новой Вселенной, **но и мы**, то есть верующие, **в себе стенаем**. Именно искупление верующих наиболее важно для будущего Божьего вселенского возрождения, поскольку верующие как Его дети,

искупленные, усыновлённые и принятые в Его небесную семью в ответ на их веру в Его возлюбленного Сына Иисуса Христа являются наследниками Его великолепного, вечного и праведного Царства.

Каждый истинный верующий время от времени испытывает сильные мучения из-за ужасных проклятий и последствий греха в своей жизни, в жизни других и даже в природе. Поскольку мы обладаем **начатком** плода Духа, то мы наделены духовной чувствительностью к греховному тлению в себе и вокруг себя.

Поскольку Святой Дух теперь пребывает в нас, Его труд в нас и через нас представляет собой пример такого **начатка** (первых плодов). Это предвкушение славы, которая ожидает нас на небесах, когда наши тленные, смертные тела будут заменены нетленными и бессмертными. Хотя, находясь в наших нынешних телах, мы не имеем полной свободы от власти греха, Господь даровал нам полную победу над господством греха и рабством ему. Когда мы видим, как Святой Дух даёт нам силу отвернуться от зла и искренне поклоняться, служить, повиноваться Богу и любить Его, то предвкушаем будущее полное и совершенное обновление, которое Он произведёт в нас в момент воскресения.

Поскольку Святой Дух живёт в каждом истинном верующем (Рим. 8:9), то каждый истинный верующий будет в некоторой степени обнаруживать плод Духа, свойства которого Павел перечисляет в Гал. 5:22-23. Это «любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание». Каждый раз, видя, как Он действует Своей праведностью в нас и через нас, мы ещё сильнее желаем освободиться от оставшегося греха и духовной слабости. Вследствие нашей божественно ниспосланной чувствительности к греху, **мы в себе стенаем** из-за ужасного проклятия греха, который всё ещё проявляется в нашей человеческой природе.

Сознавая свою греховность, Давид взывал: «Беззакония мои превысили голову мою; как тяжёлое бремя отяготели на мне... Господи, перед Тобой все желания мои, и вздохи мои не сокрыты от Тебя. Сердце моё трепещет; оставила меня сила моя, и свет глаз моих — и того нет у меня» (Пс. 37:5, 10-11).

Павел сокрушался из-за остатков человеческой греховности, которые пристали к нему, как истлевшая одежда, которую невозможно сбросить. Такое положение вызывало у него глубокое духовное разочарование и боль. «Бедный я человек! — сокрушался он. — Кто избавит меня от этого тела смерти?» (Рим. 7:24). В другом послании он напоминает всем верующим, что и они находятся в таком же положении: «Ибо мы, находясь в этой хижине, вздыхаем под бременем, потому что не хотим совлечься, но облечься, чтобы смертное поглощено было жизнью» (2 Кор. 5:4). Пока мы будем находиться в «хижине» нашего человеческого тела, мы никогда не сможем полностью избежать греховного тления в нашей жизни. Эта истина заставляет христиан переживать моменты глубокого внутреннего сокрушения из-за подрывающей духовные силы греховности, которая всё ещё держится за них.

Поэтому как верующие мы с нетерпением **ожидаем усыновления, искупления тела нашего**. Новый Завет говорит о верующих, как о людях, которые уже усыновлены Богом, но усыновление которых ожидает окончательного завершения. Как нет незавершённого спасения, так нет и незавершённого божественного усыновления. Дитя Божье не должно опасаться быть изгнанным из своей духовной семьи или не войти в свой небесный дом.

Пуританский пастор Томас Ватсон сказал:

[Бывает, что] благочестивые проявляют мало интереса к религии и пульс их чувств слабо бьется... Это является препятствием для проявления благодати. Вместо того чтобы благодать совершала в благочестивых свою работу, в них трудится порочность: вместо терпения они ропщут, вместо стремлений к возвышенному они помышляют о земном... Порочность иногда настолько сильна и энергична в возрожденных верующих, что они могут совершать ужасные грехи... Хотя их благодать может убывать, тем не менее она не иссякает, она может ослабевать, но никогда не исчезает... Благодать может быть в фазе затмения, но не может исчезнуть... Верующий может понизиться в степени благодати, но не отпасть от нее («Основы практического богословия», [Dutch Reformed Tract Society, 2002], стр. 445-446, 452-454).

Писание учит, что спасение верующих гарантировано Богом Отцом, Сыном и Святым Духом. Ссылаясь на Бога Отца, Павел заверял коринфян: «Утверждающий же нас с вами во Христе и помазавший нас *есть* Бог, Который и запечатлел нас и дал залог Духа в сердца наши» (2 Кор. 1:21-22; ср. 2 Тим. 2:19). Отец не только дарует спасение тем, кто верит в Его Сына, но также запечатлевает их спасение и даёт Святого Духа, Который пребывает в них в качестве залога. «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, по великой Своей милости возродивший нас воскресением Иисуса Христа из мёртвых к надежде живой, к наследству нетленному, чистому, неувядаемому, хранящемуся на небесах для вас, силой Божьей через веру охраняемых ко спасению, готовому открыться в последнее время» (1 Пет. 1:3-5). Хотя неотступная вера необходима для спасения, Пётр подчёркивает, что Бог Отец возродил нас Своей волей и силой, и той же силой Он ведёт нас к наследству, которое даёт нам новое рождение, — «наследству нетленному, чистому, неувядаемому». Оно божественно хранится на небесах для каждого верующего, которому оно божественно гарантировано. Каждый, кто принадлежит Богу, принадлежит Ему навсегда.

Чтобы подчеркнуть полную и неоспоримую безопасность тех, кто верит в Иисуса Христа, автор Послания к Евреям заявляет: «Поэтому и Бог, желая яснее показать наследникам обещания непреложность Своей воли, употребил в посредство клятву, чтобы в двух непреложных вещах, в которых невозможно Богу солгать, твёрдое утешение имели мы, нашедшие убежище и взявшиеся за лежащую перед *нами* надежду, которая для души есть как бы якорь надёжный и крепкий и входит во внутрь за завесу» (Евр. 6:17-19).

Бог Сын также гарантирует верующим спасение. «Всё, что даёт Мне Отец, ко Мне придёт, — заявлял Иисус, — и приходящего ко Мне не изгоню вон» (Иоан. 6:37). Павел заверял коринфскую церковь, в которой было немало незрелых и непослушных верующих: «Ибо свидетельство Христово утвердилось в вас, — так что вы не имеете недостатка ни в каком даровании, ожидая явления Господа нашего Иисуса Христа, Который и утвердит вас до конца, *чтобы вам быть* безупречными в день Господа нашего Иисуса Христа» (1 Кор. 1:6-8; ср. Кол. 1:22). Другими словами, их взаимоотношения с Христом не только были утверждены, когда они были оправданы, но и будут оставаться утверждёнными до их прославления во время Его пришествия (ср. 1 Фес. 3:13). Павел также напоминает нам, что «верен Призывающий вас, Который и сотворит *это*» (1 Фес. 5:24). Непрерывный посреднический и ходатайственный труд Иисуса Христа на небе надёжно обеспечивает нашу вечную награду.

Бог Дух Святой также гарантирует спасение верующего посредством труда, который в Писании иногда упоминается как запечатление Духом. В древние времена печать или клеймо были признаком подлинности или заключения сделки. Печать монарха или какого-либо другого высокопоставленного лица символизировала его власть и силу. Так, например, когда Даниил был брошен в львиный ров, царь Дарий повелел положить на отверстие рва большой камень и «запечатал его перстнем своим и перстнем вельмож своих, чтобы ничто не переменилось в распоряжении о Данииле» (Дан. 6:17). Безгранично более важной духовной печатью Святой Дух запечатлевает спасение каждого верующего, которое благодаря божественному обещанию и защите никогда не может быть изменено.

Павел заверял коринфских верующих, что «утверждающий... нас с вами во Христе и помазавший нас *есть* Бог, Который и запечатлел нас и дал залог Духа в сердца наши» (2 Кор. 1:21-22). Подобными словами он заверял ефесян, что «в Нём [Христе] и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обещанным Святым Духом» (Ефес. 1:13; ср. 4:30).

Идеи о частичном или временном спасении не просто чужды учению, изложенному в Писании, но совершенно противоречат ему. Ни один истинный верующий не должен бояться потерять спасение. В момент обращения его душа была искуплена, очищена и навечно защищена в Божьей семье и в Его царстве.

Верующим следует беспокоиться из-за греха в своей жизни, но не потому, что грех может лишить их Божьей благодати. Это невозможно благодаря Божьему обещанию и Божьей силе. Но до тех пор, пока мы не будем прославлены и полностью освобождены от греха **искуплением нашего тела**, мы будем иметь неискупленные тела, дающие возможность греху причинять нам вред и приносить печаль нашему Господу. Термин «**тело**», часто употребляемый в Новом Завете, не ограничивается физическим естеством человека, а описывает всю его неискупленную челове-

скую природу, в частности, остающуюся уязвимость и незащищённость перед грехом.

Только **тело**, смертная человеческая природа верующего, ещё нуждается в искуплении. Внутренний человек — уже совершенно новое творение, причастник Божьего естества, в котором пребывает Божий Дух. «Итак, кто во Христе, — говорит Павел, — тот новое творение; старое прошло, теперь всё новое» (2 Кор. 5:17). Пётр заверяет нас, что «от Божественной силы Его даровано нам всё необходимое для жизни и благочестия, через познание Призвавшего нас славой и благостью, которыми дарованы нам великие и драгоценные обещания, чтобы вы через них сделали участниками Божественной природы, удалившись от *господствующего* в мире растления похотью» (2 Пет. 1:3-4).

Поскольку верующие — это новые творения, обладающие божественной природой, то их души пригодны для небес и вечной славы. Они любят Бога, ненавидят грех и имеют святое стремление к повиновению Слову. Но, живя на земле, они находятся в рабстве у своих смертных тел, которые по-прежнему развращены грехом и его последствиями. Христиане — как бы святые зёрна, заключённые в греховную оболочку. Заключённые в темницу плоти, подверженные её слабостям и несовершенству, мы с нетерпением ожидаем события, которое божественно гарантировано, но ещё не произошло, — **искупления нашего тела**.

Павел уже объяснил, что «если мы [верующие] соединены с Ним [Христом] подобием смерти Его, то должны быть *соединены* и *подобием* воскресения, зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, чтобы нам не быть уже рабами греха» (Рим. 6:5-6). Ветхий человек с его ветхой греховной природой мёртв, но тленное **тело**, в котором он жил, всё ещё существует. Вот почему несколькими стихами ниже Павел увещает верующих: «Пусть не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его; и не предавайте членов ваших греху в орудия неправедности, но представьте себя Богу как ожившие из мёртвых, и члены ваши Богу — в орудия праведности» (ст. 12-13). Так как мы всё ещё способны грешить, то нам следует постоянно быть начеку, чтобы противостоять греху и преодолеть его силой Духа (ст. 14-17).

Павел также уже объяснил: «Закон духовен, а я плотян, продан греху. Ибо не понимаю, что делаю: потому что не то делаю, что хочу, а что ненавижу, то делаю» (Рим. 7:14-15). «Если же делаю то, чего не хочу, — продолжает он, — то соглашаюсь с законом, что он добр, а потому уже не я делаю то, но живущий во мне грех. Ибо знаю, что не живёт во мне, то есть в плоти моей, доброе; потому что желание *добра* есть во мне, но чтобы делать доброе, того не нахожу» (ст. 16-18).

Христиан очень ободряет и обнадеживает осознание того, что их внутренний человек — новая, праведная природа во Христе — не является причиной их впадения в грех. Когда они грешат, это происходит из-за

желаний и побуждений плоти, то есть их тел — остатков человеческой природы, от которых они не могут избавиться до тех пор, пока не соединятся с Господом. Обобщая эту важнейшую истину, Павел говорит: «Благодарю Бога моего через Иисуса Христа, Господа нашего. Итак, тот же самый я умом моим служу закону Божьему, а плотью — закону греха» (Рим. 7:25).

Как отмечалось выше, наши души уже полностью искуплены и пригодны для небес. Но плотское, внешнее одеяние ветхого, греховного человека всё ещё тленно и ожидает искупления. «Наше же гражданство — на небесах, — объясняет Павел, — откуда мы ожидаем и Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа, Который уничиженное тело наше преобразит так, что оно будет соответствовать славному телу Его, силой, *которой* Он действует и покоряет Себе всё» (Фил. 3:20-21).

Едва ли можно не интересоваться тем, какое воскресшее искупленное тело будут иметь верующие на небесах, но неразумно рассуждать об этом, не принимая во внимание то, чему учит Писание. Предвидя такое любопытство, Павел говорит коринфянам:

Но скажет кто-нибудь: «Как воскреснут мёртвые и в каком теле придут?» Безрассудный, то, что ты сеешь, не оживёт, если не умрёт. И когда ты сеешь, то сеешь не тело будущее, а голое зерно, какое случится, пшеничное или другое какое. Но Бог даёт ему тело, как хочет, и каждому семени — своё тело. Не все тела одинаковы, но одно тело у людей, другое у животных, иное — у рыб, иное — у птиц. *Есть* тела небесные и тела земные; но иная слава небесных, иная — земных. Иная слава солнца, иная слава луны, иная — звёзд; и звезда от звезды отличается славой (1 Кор. 15:35-41).

Смысл первой аналогии, проводимой Павлом, заключается в том, что по семени нельзя определить, какое растение или дерево из него вырастет. Так, например, если судить по размеру, то из некоторых достаточно больших семян вырастают маленькие растения, в то время как из некоторых меньших по размерам семян — большие деревья. Многие виды семян выглядят почти одинаково, и количество их разновидностей трудно подсчитать. Если взять горсть разных семян, происходящих из разных частей света, то даже опытный фермер, не говоря уже о простом человеке, не сможет определить каждое из них. Пока семя не посадят, и растение, которое из него происходит, не станет достаточно большим, невозможно абсолютно точно определить, что это за семя. Тот же принцип применим и в отношении наших физических и духовных тел. Мы не можем по виду нашего нынешнего тела точно определить, каким будет наше духовное тело. Чтобы узнать об этом, мы вынуждены ждать.

Апостол Павел также обращает внимание на очевидный факт, что живые существа очень различаются по внешнему виду и сущности, и что каждое, без исключения, рождает себе подобных. Каждому виду присущ определённый и уникальный генетический код. Никакое скрещивание и

никакое питание не могут превратить рыбу в птицу, а коня — в собаку или в кошку.

Среди небесных тел также существует разнообразие, и оно неизмеримо больше, чем осознавали люди во дни Павла. Видимо, апостол упоминает о животных и небесных телах, чтобы привлечь внимание к огромному многообразию и величю Божьего творения, а также к неспособности человека даже приблизиться к пониманию его.

В Библии очень мало говорится о природе воскресших тел верующих. Павел пишет коринфянам: «Так и при воскресении мёртвых: сеется в тлении, восстаёт в нетлении; сеется в унижении, восстаёт в славе; сеется в немощи, восстаёт в силе; сеется тело душевное, восстаёт тело духовное. Есть тело душевное, есть тело и духовное» (1 Кор. 15:42-44).

Так как в вечности мы будем подобны Христу, то мы знаем, что наши воскресённые тела будут подобны Его телу. Как отмечалось выше, Павел заверяет нас, что «если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть *соединены и подобием* воскресения» (Рим. 6:5). В своём Послании церкви в Филиппах он объясняет также, что Господь «уничижённое тело наше преобразит так, что оно будет соответствовать славному телу Его, силой, *которой* Он действует и покоряет Себе всё» (Фил. 3:21).

Во время между воскресением Иисуса и Его вознесением на теле Господа были физические следы Его распятия (Иоан. 20:20), и Он мог есть (Лук. 24:30). Он всё ещё был похож на Себя, но даже Его ближайšie ученики не могли узнать Его, пока Он не позволил им это (Лук. 24:13-16, 30-31; Иоан. 20:14-16). К Нему можно было прикасаться, и Его можно было осязать (Иоан. 20:17, 27), однако Он мог мгновенно появляться и исчезать, мог проходить сквозь закрытые двери (Иоан. 20:19, 26).

Хотя наши искупленные тела будут подобны телу Христа, мы не будем точно знать, какими они станут, до тех пор, пока лицом к лицу не встретимся с нашим Спасителем (1 Иоан. 3:2). Главная цель Павла в 1 Кор. 15 и Рим. 8 — показать, что наши воскресшие тела, независимо от их формы, вида и способностей, будут безгрешными, праведными и бессмертными.

Далее апостол поясняет, что **мы спасены в надежде**. Надежда неотделима от спасения. Наше спасение было задумано Господом в прошлом, даровано нам в настоящем и характеризуется **надеждой** на его завершение в будущем.

Надежда верующего основана не на желаемых перспективах или вероятности, а на правдивости ясных обещаний Самого Господа. Выше уже приводились слова Иисуса: «Всё, что даёт Мне Отец, ко Мне придёт; и приходящего ко Мне не изгоню вон» (Иоан. 6:37). Наша **надежда** не в том, что мы можем не потерять спасение, а в том, что в соответствии с гарантиями нашего Господа мы просто *не можем* потерять спасение и *никогда не* потеряем его.

Автор Послания к Евреям заверяет нас, что «Бог, желая яснее показать наследникам обещания непреложность Своей воли, употребил в посред-

ство клятву, чтобы в двух непреложных вещах, в которых невозможно Богу солгать, твёрдое утешение имели мы, нашедшие убежище и взявшие за лежащую перед *нами* надежду, которая для души есть как бы якорь надёжный и крепкий и входит во внутрь за завесу» (Евр. 6:17-19). Павел сравнивает нашу надежду на спасение со шлемом, символизирующим божественную защиту от ударов сомнений, наносимых сатаной, чтобы разбить нашу надежду (1 Фес. 5:8).

Как объяснил Иисус в притче о пшенице и плевелах (Матф. 13) и в истории о бесплодных ветвях (Иоан. 15), всегда будут те, кто прикрывается именем Христа, но на самом деле не принадлежит Ему. Кроме того, всегда есть истинные верующие, чья жизнь иногда мало свидетельствует о спасении. Но, как видно в оставшейся части этой главы, Слово Божье недвусмысленно говорит, что каждый, кто спасён Иисусом Христом, всегда будет принадлежать Ему. Хотя вполне возможно, что согрешающий христианин будет иметь проблемы с уверенностью в спасении и с радостью и утешением, которые уверенность приносит, самого спасения он не лишится.

Верно, однако, что сейчас завершение нашего спасения — это пока лишь **надежда**, но ещё не реальность. Объясняя очевидное, Павел подтверждает аксиоматическую истину, что **надежда, когда видит, не есть надежда; ибо если кто видит, то чего ему и надеяться?** Другими словами, в этой жизни мы не можем испытать реальность нашего прославления, мы можем только **надеяться** на него. Но поскольку **надежда** верующего основана на Божьем обещании, то в завершении своего спасения он может быть уверен даже больше, чем в том, что **видит** своими глазами. Как мы увидим далее, спасение верующего обеспечено настолько, что о его прославлении говорится в прошедшем времени (см. Рим. 8:30).

Поэтому, продолжает Павел, **когда надеемся на то, чего не видим, тогда ожидаем в терпении.** «[Я] уверен в том, — заверял он филиппийских верующих, — что Начавший в вас доброе дело будет совершать его даже до дня Иисуса Христа» (Фил. 1:6). Поскольку спасение — это всецело Божий труд, и поскольку Бог неизменен в слове, то абсолютно невозможно, чтобы мы потеряли то, что Он дал нам и обещал никогда не забирать. В свете этой абсолютной уверенности апостол Пётр призывает: «Препоясав чресла ума вашего, бодрствуя, совершенно уповайте на подаваемую вам благодать в явлении Иисуса Христа» (1 Пет. 1:13). За верность этой надежде Павел хвалил фессалоникийцев, заверяя их, что он, Силуан и Тимофей молились за них: «Всегда благодарим Бога за всех вас, вспоминая о вас в молитвах наших, непрестанно помня ваше дело веры и труд любви, и терпение надежды на Господа нашего Иисуса Христа пред Богом и Отцом нашим, зная избрание ваше» (1 Фес. 1:2-4). Другими словами, наша уверенность в спасении основана не на том, что мы выбрали Бога, а на том, что Бог выбрал нас ещё «прежде создания мира» (Ефес. 1:4).

СТЕНАНИЕ СВЯТОГО ДУХА

Также и Дух подкрепляет нас в немощах наших, ибо мы не знаем, о чём молиться, как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями невыразимыми. Испытывающий же сердца знает, какая мысль у Духа, потому что Он ходатайствует за святых по воле Божьей (8:26-27)

«Также» относится к стенаниям творения и верующих об искуплении от греховного тления и осквернения. Здесь Павел открывает безмерно утешительную истину о том, что Святой Дух утешает нас и всё творение в стенаниях о Божьем дне восстановления и Его вечном царстве праведности.

По причине нашей человеческой природы и склонности к греху и сомнениям Святой Дух подкрепляет нас в наших немощах. В данном контексте **немощи**, несомненно, означают наше греховное состояние в общем, а не какие-то конкретные слабости. Суть состоит в том, что даже после спасения в нас проявляются духовные **немощи**. То, что мы совершаем нравственные поступки, говорим истину, свидетельствуем о Господе или делаем что-либо доброе, происходит лишь в силу действия Святого Духа в нас и через нас, несмотря на наши человеческие ограничения.

В Послании к Филиппийцам Павел несколько раз прекрасно изображает такие взаимоотношения между Богом и человеком. Он говорит о том, в чём нуждается сам: «Знаю, что это послужит мне во спасение по вашей молитве и содействием Духа Иисуса Христа» (Фил. 1:19). Дух даёт нам всё, что нужно для того, чтобы быть верными, плодотворными и защищёнными детьми Бога. В следующей главе Павел увещает: «Итак, возлюбленные мои, как вы всегда были послушны, не только в присутствии моём, но гораздо больше ныне, во время отсутствия моего, со страхом и трепетом совершайте своё спасение, потому что Бог производит в вас и желание, и действие по *Своему* благоволению» (Фил. 2:12-13). Дух Божий непрестанно трудится в нас, чтобы совершить то, что мы никогда не смогли бы сделать сами — исполнить совершенную Божью волю.

Чтобы объяснить труд Духа, Павел обращается к теме молитвы. Несмотря на то, что мы искуплены и находимся в абсолютной безопасности как усыновлённые Божьи дети, **мы не знаем, о чём молиться, как должно**. Павел не объясняет нашу неспособность молиться, как нам следует, но его утверждение касается всех. Вследствие нашей недальновидности, ограниченного ума, человеческой слабости и духовных ограничений мы не можем молиться в полном соответствии с Божьей волей. Часто мы даже не осознаём о существовании духовных потребностей и ещё меньше знаем, как их лучше всего восполнить. Даже христианин, который молится искренне, честно и регулярно, может не знать Божьих намерений относительно его собственных нужд или нужд других людей, о которых он молится.

Иисус сказал Петру: «Вот, сатана просил, чтобы сеять вас, как пшеницу, но Я молился о тебе, чтобы не оскудела вера твоя; и ты некогда, об-

ратившись, утверди братьев твоих» (Лук. 22:31-32). К счастью для Петра, Иисус сдержал Своё слово, несмотря на неразумную браваду апостола. Пётр не только не мог состязаться с сатаной, но вскоре продемонстрировал, что его преданность Христу не может выдержать даже насмешек нескольких незнакомцев (ст. 54-60). Как прекрасно, что наша духовная безопасность основана на верности Господа, а не на нашей подверженной колебаниям преданности.

Даже апостол Павел, который был так близко к Богу и так верно и жертвенно провозглашал Его Евангелие, не всегда знал, как лучше молиться. Он знал, например, что Бог позволил сатане причинять ему боль неким «жалом в плоть». Эта печаль охраняла Павла от гордости, чтобы он не превозносился тем, что «был восхищен в рай». Но затем Павел изнемог от этого недуга, который, наверняка, был тяжёлым, и горячо молился об освобождении от него. После того как Павел трижды умолял Господа об облегчении, Господь сказал Павлу, что он должен быть доволен обилием божественной благодати, которая поддерживала его в испытании (см. 2 Кор. 12:3-9). Просьба Павла не соответствовала намерениям Господа относительно него в тот момент. Даже когда мы не знаем, чего хочет Бог, пребывающий в нас **Дух ходатайствует за нас**. Он представляет наши нужды перед Богом, даже когда мы не знаем, каковы они, или когда молимся о них неразумно.

Павел подчёркивает, что **Сам Дух** помогает нам. Его божественная помощь не только личная, но и непосредственная. **Дух** не просто обеспечивает нашу безопасность, но **Сам** является нашей безопасностью. Павел говорит, что ходатайство Духа за нас находится целиком вне человеческого понимания, что Он ходатайствует **воздыханиями невыразимыми**. Святой Дух объединяется с нами в нашей желании освободиться от тленного земного тела и вечно быть с Богом в прославленном небесном теле.

Вопреки мнению большинства харизматов, **воздыхания** Духа — это не говорение на незнакомых языках и, тем более, не бессмысленная экстатическая тарабарщина. Павел ясно говорит, что эти воздыхания даже неслышимы и невыразимы в **словах**. Тем не менее, эти стенания передают глубокое содержание, а именно, божественную просьбу о духовном благополучии каждого верующего. Безгранично превосходя наше понимание, эти **воздыхания** представляют собой общение внутри Троицы, обращение Святого Духа к Отцу. Павел утверждал эту истину коринфянам: «Ибо кто из людей знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нём? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божьего» (1 Кор. 2:11).

Мы остаёмся оправданными и праведными перед Богом Отцом только потому, что Сын и Святой Дух, как наши постоянные защитники и ходатаи, представляют нас перед Ним. Только благодаря этой совместной и непрестанной работе ради нас, мы сможем войти в небеса. Христос «может всегда спасать приходящих через Него к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них» (Евр. 7:25). Божественный труд Христа

по искуплению начинается в душе верующего в момент его обращения и не прекращается, пока этот святой не придёт на небо, прославленный и получивший Божью праведность, поскольку ему принадлежит вся праведность Христа. Это обеспечивается небесным первосвященническим трудом нашего Господа и пребывающим на земле Святым Духом, Который также обеспечивает каждому верующему божественное усыновление и небесный удел.

Если бы не поддерживающая сила Духа в нас и постоянное ходатайство Христа как Первосвященника (Евр. 7:25-26), то наша оставшаяся человеческая природа снова затянула бы нас в новые грехи через мгновение после того, как мы были оправданы. Если бы Христос и Святой Дух на мгновение прервали Своё ходатайство за нас, мы бы в тот же момент впали в греховное, достойное осуждения состояние разделения с Богом.

Если бы такое отпадение могло произойти, то это означало бы, что вера во Христа даёт нам только временную духовную жизнь, которой в любой момент можно лишиться. Но Иисус предлагает не просто жизнь, а жизнь вечную, которую, по определению, нельзя потерять. Иисус сказал о верующих: «Я даю им жизнь вечную, и не погибнут вовек; и никто не похитит их из руки Моей» (Иоан. 10:28; ср. 17:2-3; Деян. 13:48). Обладание верой в Иисуса Христа и обладание вечной жизнью — это духовные синонимы.

Если бы не поддерживающий, ходатайственный труд Сына и Духа ради верующих, сатана и его лжеучителя легко могли бы обмануть избранных Божьих (см. Матф. 24:24) и воспрепятствовать их спасению. Но если бы это было возможно, Божье избрание не имело бы смысла. Сатана знает, что без поддерживающей работы Сына и Духа верующие были бы беспомощны, и в своей самонадеянной гордости он тщетно воюет против этих двух Личностей Божества. Он знает, что если ему каким-то образом удастся поставить преграду такой божественной защите, то спасённые души лишатся благодати и снова будут принадлежать ему. Но не прекращающийся труд Христа и Святого Духа делает это невозможным.

«Испытывающий же сердца знает, какая мысль у Духа», — продолжает Павел. **Испытывающий** — это Бог Отец, Который есть Сердцеведец.

Выбирая преемника царю Саулу, Господь сказал Самуилу: *«Я смотрю не так, как смотрит человек; ибо человек смотрит на лицо, а Господь смотрит на сердце»* (1 Цар. 16:7). При освящении храма Соломон молился: *«Ты услышь с неба, с места обитания Твоего, и помилуй; соделай и воздай каждому по путям его, как Ты усмотришь сердце его, ибо Ты один знаешь сердце всех сынов человеческих»* (3 Цар. 8:39; ср. 1 Пар. 28:9; Пс. 138:1-2; Прит. 15:11). Одиннадцать апостолов, выбирая между Иосифом Варсавой и Матфием вместо Иуды, молились: *«Ты, Господи, Сердцеведец всех, покажи из этих двоих одного, которого Ты избрал»* (Деян. 1:24; ср. 1 Кор. 4:5; Евр. 4:13).

Если Отец знает сердца людей, то насколько же лучше Он знает, **какая мысль у Духа**. Отец точно знает, о чём думает Дух, потому что Он ходатай-

ствуем за святых по воле Божьей. Поскольку воля Духа и воля Отца совпадают, и поскольку Бог един, то заявление Павла кажется излишним. Но он подчёркивает эту истину для ободрения верующих. Поскольку все три Личности Божества всегда были едины в Своей сущности и воле, то общение между Ними кажется излишним. Это великая тайна для нашего ограниченного ума, но божественная реальность состоит в том, что Бог хочет, чтобы Его дети приняли её верой.

В этом тексте Павел подчёркивает божественное ходатайство, необходимое для сохранения верующих в их вечной надежде. Мы можем понять эту изумительную истину не больше любого другого аспекта Божьего плана искупления. Но мы знаем, что если бы Христос и Святой Дух не стояли постоянно на страже наших интересов, то наше наследие на небесах хранилось бы для нас напрасно.

Высочайшая безопасность

34

ЧАСТЬ 1

Надёжная гарантия славы

Притом знаем, что любящим Бога, призванным по *Его* изволению, всё содействует ко благу (8:28)

Этот стих содержит, пожалуй, самое восхитительное обещание для христиан в Писании. По своей значимости оно потрясающе, охватывая абсолютно *всё*, что имеет отношение к жизни верующего. Это изумительное обещание состоит из четырёх элементов, которые продолжают учение Павла о безопасности верующего в Святом Духе, — уверенность в безопасности, её получатели, её источник и её степень.

УВЕРЕННОСТЬ В БЕЗОПАСНОСТИ

Притом знаем (8:28a)

В контексте последующих истин в Рим. 8 эти простые слова выражают абсолютную уверенность христианина в вечной безопасности в Святом Духе. Павел излагает не собственные интуитивные суждения, а непогрешимую истину Божьего Слова. Он продолжает провозглашать истину, полученную им от Святого Духа, не как человек, но как апостол, сосуд Божьего откровения. Поэтому, опираясь на Божий авторитет, он утверждает, что как верующие в Иисуса Христа мы без всякого сомнения **знаем**, что всё в нашей жизни находится в Божьих руках, и Господь будет божественно

использовать нас не только для того, чтобы явить Свою славу, но также, чтобы дать нам наивысшее благословение.

Слово «**знаем**» выражает здесь *смысл* знания. Прискорбно, но многие христиане на протяжении истории Церкви, а также в наши дни, отказываются верить, что Бог гарантирует верующим вечную безопасность. Такое отрицание связано с верой в то, что спасение — это результат совместных усилий человека и Бога, и хотя Бог со Своей стороны сделает всё необходимое для спасения, человек может подвести, отсюда и чувство неуверенности. А вера в спасение только благодаря полновластному Богу ведёт к уверенности в безопасности спасения, поскольку Бог, Который Сам отвечает за него, не может подвести. Не прибегая к таким богословским рассуждениям, Павел говорит, что истина о вечной безопасности ясно открыта для нас Богом, так что все верующие, без сомнения, *могут* обрести спокойствие и надежду, если просто поверят Богу на слово. Божье дитя никогда не должно опасаться быть изгнанным из небесного Отцовского дома или бояться потерять гражданство в Его вечном Царстве праведности.

ПОЛУЧАТЕЛИ БЕЗОПАСНОСТИ

что любящим Бога, призванным (8:28б)

Единственное ограничение в удивительном обещании этого стиха касается его получателей. Только Своим детям Бог обещает содействовать во всём ко благу. **Любящие Бога и призванные** — это всего лишь два из множества титулов или описаний, используемых в Новом Завете по отношению к христианам. С человеческой точки зрения мы — **любящие Бога**, в то время как с Божьей точки зрения мы — **призванные**.

ПОЛУЧАТЕЛИ БЕЗОПАСНОСТИ ЛЮБЯТ БОГА

что любящим Бога

Сначала Павел называет получателей вечной безопасности **любящими Бога**. Ничто так не характеризует истинного верующего, как искренняя **любовь к Богу**. Искупленные **любят** спасшего их милостивого **Бога**. Неискупленные по причине своей развращённой, греховной природы ненавидят Бога, сколько бы они ни говорили об обратном. Когда Бог через Моисея заключил Свой завет с Израилем, Он провёл чёткую границу между теми, кто любит Его, и теми, кто ненавидит. В Десяти заповедях Господь сказал Своему народу: «Не поклоняйся им [идолам] и не служи им, ибо Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель, наказывающий детей за вину отцов до третьего и четвёртого *рода*, ненавидящих Меня, и являющий милость до тысячи родов любящим Меня и соблюдающим заповеди Мои» (Исх. 20:5-6; ср. Втор. 7:9-10; Неем. 1:4-5; Пс. 68:37; 96:10). Для Бога существуют только две ка-

тегории людей: те, кто ненавидит Его, и те, кто Его любит. Эту истину имел в виду Иисус Христос, когда сказал: «Кто не со Мной, тот против Меня» (Матф. 12:30).

Даже во время Моисеева завета, когда Бог имел уникальные взаимоотношения со Своим избранным народом Израиля, любой человек, даже язычник, который верил в Бога, принимался Им, и отличительным признаком такого человека была любовь к Богу. Общество искупленных включало «иноплеменников, присоединившихся к Господу, чтобы служить Ему и любить имя Господа, быть рабами Его, всех, хранящих субботу от осквернения её и твёрдо держащихся завета Моего» (Ис. 56:6).

Новый Завет также ясно говорит, что принадлежащие Богу любят Его. Павел напомнил коринфянам: «Написано: „Не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его“» (1 Кор. 2:9; ср. Ис. 64:4). Далее в этом послании он заявил: «Но кто любит Бога, тому дано знание от Него» (1 Кор. 8:3).

Иаков говорит, что любящим Бога, то есть верующим, Господом обещан вечный венец жизни (Иак. 1:12). Павел называет христиан «неизменно любящими Господа нашего Иисуса Христа» (Ефес. 6:24).

Спасаящая вера — это намного больше, чем просто признание Бога. Даже бесы в страхе верят, что Бог един и всемогущ (Иак. 2:19). Истинная вера подразумевает отказ от господства своего греховного «я» ради получения Божьего прощения и принятия Иисуса Христа как Господа и Спасителя. И первый признак спасительной веры — это любовь к Господу. Истинное спасение порождает любящих Господа, «потому что любовь Божья излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам» (Рим. 5:5). Не случайно Павел, говоря о плоде Духа, на первое место ставит любовь (Гал. 5:22).

Любовь к Богу тесно связана с прощением, потому что искупленный верующий не может не быть благодарным за Божье милостивое прощение. Когда в доме фарисея грешница, которая, вне сомнения, была блудницей, омыла и помазала ноги Иисуса, Господь объяснил возмущённому хозяину, что она проявила большую любовь, потому что ей были прощены большие грехи (Лук. 7:47).

Любовь к Богу связана также с послушанием. Иисус сказал: «Что вы зовёте Меня: „Господи! Господи!“ — и не делаете того, что Я говорю?» (Лук. 6:46). Упорствующее в непослушании сердце — это не верящее и не любящее сердце. Если «любовь Христова понуждает нас» (2 Кор. 5:14), то Его Слово будет управлять нами. «Вы друзья Мои, — сказал Иисус, — если исполняете то, что Я заповедую вам» (Иоан. 15:14). Из контекста, в котором употреблено слово «друзья», ясно, что оно является синонимом истинного ученика (см. ст. 8-17).

Конечно, мы не любим Христа так совершенно, как должны, потому что мы всё ещё несовершенны и загрязнены греховными остатками нашего ветхого человека. Именно поэтому Павел говорил филиппийцам: «Молюсь о том, чтобы любовь ваша всё больше и больше возрастала в познании и

всякой рассудительности» (Фил. 1:9). Их любовь к Христу была искренней, но несовершенной.

Настоящая любовь к Богу имеет много граней и проявлений. Во-первых, благочестивая любовь стремится к личному общению с Господом. Именно такое стремление побудило псалмопевца провозгласить: «Как лань жаждет к потокам воды, так жаждет душа моя к Тебе, Боже! Жаждет душа моя к Богу крепкому, живому: когда приду и явлюсь пред лицо Божье!» (Пс. 41:2-3), а также: «Кто мне на небе? И с Тобой ничего не хочу на земле» (Пс. 72:25).

Давид молился: «Боже, Ты Бог мой. Тебя от ранней зари ищущу я, Тебя жаждет душа моя, по Тебе томится плоть моя в земле пустой, иссохшей и безводной, чтобы видеть силу Твою и славу Твою, как я видел Тебя во святилище. Потому что милость Твоя лучше, чем жизнь. Уста мои восхвалят Тебя» (Пс. 62:2-4). Сыны Кореевы говорили с ликованием от имени всех верующих: «Истомилась душа моя, желая во дворы Господни; сердце моё и плоть моя ликуют перед Богом живым. И птичка находит себе жильё, и ласточка гнездо себе, где положить птенцов своих, у алтарей Твоих, Господи сил, Царь мой и Бог мой! Блаженны живущие в доме Твоём: они непрестанно будут восхвалять Тебя» (Пс. 83:3-5).

Во-вторых, настоящая любовь к Господу верит в Его силу защитить Своих. Давид увещал верующих: «Любите Господа, все праведные Его. Господь хранит верных» (Пс. 30:24).

В-третьих, истинная любовь к Богу характеризуется миром, который может дать только Он. «Велик мир у любящих закон Твой, и нет им преткновения» (Пс. 118:165). Как верующие мы обладаем божественным, надёжным миром, который мир не может ни дать, ни отнять, ни иметь, ни понять (Иоан. 14:27, 16:33; Фил. 4:7).

В-четвёртых, настоящая любовь к Богу восприимчива к Его воле и Его славе. Верные дети Божьи испытывают боль, когда Бога поносят, отвергают или бесчестят. Давид настолько отождествил себя с Господом, что мог сказать: «Ревность по дому Твоему съедает меня, и злословия злословящих Тебя падают на меня» (Пс. 68:10).

В-пятых, настоящая любовь к Богу любит то, что любит Бог, а благодаря откровению Его Слова мы знаем, что Он любит. Автор 118-го Псалма несколько раз выражает любовь к Божьему закону, Господним путям, Божьим установлениям и ко всему Божьему. «Закон уст Твоих для меня лучше тысяч золота и серебра» (ст. 72); «Как люблю я закон Твой! Весь день размышляю о нём» (ст. 97); а также: «Как сладки гортани моей слова Твои! Лучше мёда устам моим» (ст. 103). Давид говорил: «Поклоняюсь перед святым храмом Твоим и славлю имя Твоё за милость Твою и за истину Твою, потому что Ты возвеличил слово Твоё превыше всякого имени Твоего» (Пс. 137:2).

В-шестых, настоящая любовь к Богу любит тех, кого любит Бог. Иоанн многократно и недвусмысленно заявлял, что тот, кто не любит Божьих детей, не любит Бога и не принадлежит Ему. «Мы знаем, что мы перешли из смерти в жизнь, — говорит апостол, — потому что любим братьев; не

любящий брата пребывает в смерти» (1 Иоан. 3:14). «Возлюбленные, будем любить друг друга, потому что любовь от Бога, и всякий любящий рождён от Бога и знает Бога. Кто не любит, тот не познал Бога, потому что Бог есть любовь» (4:7-8). Используя самые сильные обороты литературной речи, Иоанн заявляет, что если «кто говорит: „Я люблю Бога“, а брата своего ненавидит, тот лжец: ибо не любящий брата своего, которого видит, как может любить Бога, Которого не видит? И мы имеем от Него такую заповедь, чтобы любящий Бога любил и брата своего» (4:20-21). В следующей главе он так же твёрдо заявляет, что «всякий, любящий Родившего, любит и рождённого от Него. Что мы любим детей Божьих, узнаём из того, когда любим Бога и соблюдаем заповеди Его» (1 Иоан. 5:1-2).

В-седьмых, настоящая любовь к Богу ненавидит то, что ненавидит Бог. Благочестивая любовь не может терпеть зло. Любящий христианин огорчается из-за греха, прежде всего из-за греха в своей собственной жизни, но также и из-за греха в жизни других, особенно собратьев по вере. Когда крик петуха напомнил Петру о предсказании его Господа, он горько заплакал из-за своего отречения от Христа, которое он только что трижды совершил (Матф. 26:75).

С другой стороны, любить мир и всё мирское — значит любить то, что Бог ненавидит. Поэтому Иоанн со всей серьёзностью предупреждает: «Кто любит мир, в том нет любви Отца» (1 Иоан. 2:15).

В-восьмых, настоящая любовь к Богу страстно желает возвращения Христа. Павел радовался, говоря: «Готовится мне венец праведности, который даст мне Господь, праведный Судья, в день тот; и не только мне, но и всем, возлюбившим явление Его» (2 Тим. 4:8).

Девятый, и завершающий, признак настоящей любви к Богу — это послушание. «Кто имеет заповеди Мои и соблюдает их, — говорил Иисус, — тот любит Меня; а кто любит Меня, тот возлюблен будет Отцом Моим; и Я возлюблю его и явлюсь ему Сам» (Иоан. 14:21). Как сказано в 1 Иоан. 5:1-2, послушание Богу неразрывно связано как с любовью к Нему, так и с любовью к братьям по вере.

Хотя нам дано повеление любить Бога и братьев по вере, эта любовь не происходит и не может происходить от нас. Настоящая любовь дана Богом. «Любовь от Бога», — объясняет Иоанн, и поэтому «не мы возлюбили Бога, но Он возлюбил нас и послал Сына Своего в умилоствление за грехи наши» (1 Иоан. 4:7, 10). Мы способны любить только потому, что Бог прежде возлюбил нас (ст. 19).

ПОЛУЧАТЕЛИ БЕЗОПАСНОСТИ — ПРИЗВАННЫЕ

призванным

Затем Павел описывает получателей вечной безопасности как **призванных**. И наша любовь, и наше призвание в Божью небесную семью исходят

от Бога. И начало, и обеспечение спасения целиком зависят от Него. Люди в своём падшем, греховном состоянии способны лишь ненавидеть Бога, потому что, независимо от их мнения о Нём, они Его враги (Рим. 5:10) и дети Его гнева (Ефес. 2:3).

Когда Иисус сказал, что «много званых, а мало избранных» (Матф. 22:14), Он имел в виду *внешний* призыв Евангелия ко *всем* людям поверить в Него. Нет ничего более очевидного в истории Церкви, чем то, что многие люди, если не большинство, слышащие этот призыв, не принимают его.

Но в посланиях термины «призванные» и «призвание» используются в ином смысле, указывая на полномостный, искупительный труд Бога в сердце верующего, который даёт ему новую жизнь в Христе. Павел объясняет значение слова «**призванные**» в следующих двух стихах (29-30), где говорит о том, что богословы часто называют «действенным Божьим призыванием». В этом смысле *все призванные* избраны и искуплены Богом, и впоследствии все они будут прославлены. Бог предопределил им быть Его детьми и уподобиться Его Сыну.

Верующие никогда не были **призваны** на основании своих дел или для достижения своих целей. Как сказано в Евр. 11, вера в Бога всегда была единственным путём искупления. Верующие спасены исключительно на основании того, Кем является и что сделал Бог, а не на основании того, кем являются или что сделали они. Мы искуплены по Его «изволению и благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вековых времён» (2 Тим. 1:9). Поскольку Евангелие действует только по Божьей воле и Его силой, оно никогда не потерпит неудачу в совершении и закреплении дела спасения в верующих (1 Фес. 2:13).

Далее в Послании к Римлянам Павел на примере Иакова и Исава показывает действенный Божий призыв, являющийся также полномостным призывом. «Когда они ещё не родились, — говорит он, — и не сделали ничего доброго или злого (чтобы изволение Божье в избрании происходило не от дел, но от Призывающего), сказано было ей: „Большой будет в порабощении у меньшего“, как и написано: „Иакова Я возлюбил, а Исава возненавидел“» (Рим. 9:11-13).

Хотя вера человека абсолютно необходима для спасения, Божья милостивая инициатива в спасении необходима ещё больше. Иисус категорично заявил: «Никто не может прийти ко Мне, если *то* не дано будет ему от Отца Моего» (Иоан. 6:65). Божий выбор не только предшествует человеческому, но и делает его возможным и действенным.

Павел был призван Христом не только к спасению (см. Деян. 9), но и к апостольству он был «волей Божьей призванный Апостол Иисуса Христа» (1 Кор. 1:1). Он говорил о себе как о человеке, которого «достиг... Христос Иисус» (Фил. 3:12). К верующим в Коринфе Павел обращался как к «освящённым во Христе Иисусе, призванным святым» (1 Кор. 1:2), а позже обо всех христианах, иудеях и еллинах, говорил как о «призванных» (ст. 24). Все без исключения верующие призваны Богом, «быв предназначен-

ны к тому по определению Совершающего всё по изволению воли Своей» (Ефес. 1:11).

В своём основном смысле Божье призвание осуществляется раз и навсегда, но в некотором смысле оно продолжается до тех пор, пока верующий не будет прославлен. Хотя Павел осознавал постоянство своего призвания и как верующего, и как апостола, он всё же мог сказать: «Спешу к цели — к награде высшего призвания Божьего во Христе Иисусе» (Фил. 3:14).

Как уже отмечалось, несмотря на то, что спасение совершается по Божьей инициативе и по действию Его силы, оно никогда не даётся без веры. Поэтому невозможно, чтобы, как учат некоторые, человек был спасён, даже не зная об этом. Ни один человек не может спастись без осознанного, добровольного принятия Христа. «Если устами твоими будешь исповедовать Иисуса Господом и сердцем твоим веровать, что Бог воскресил Его из мёртвых, — говорит Павел, — то спасёшься, потому что сердцем веруют к праведности, а устами исповедуют к спасению» (Рим. 10:9-10). Конечно, слабые, ненаученные или согрешающие христиане могут сомневаться в своём спасении. Но, сам не зная того, человек не может прийти к Христу.

А несколькими стихами ниже Павел объясняет, что Бог также употребляет людей для осуществления Своего призыва к спасению. «Как призывать *Того*, в Кого не уверовали? Как веровать в *Того*, о Ком не слышали? Как слышать без проповедующего?» (Рим. 10:14).

Бог приводит людей к Себе через Своё Слово, в частности через истину Евангелия и благодаря действию Своего Святого Духа. Пётр кратко изложил первый из этих двух принципов, сказав, что верующие — это люди, «возрождённые не от тленного семени, но от нетленного, от слова Божьего, живого и пребывающего вовек» (1 Пет. 1:23). Суть второго принципа Павел выразил так: «Все мы одним Духом крестились в одно тело: иудеи или еллины, рабы или свободные, — и все напоены одним Духом» (1 Кор. 12:13; ср. Иоан. 16:8).

ИСТОЧНИК БЕЗОПАСНОСТИ

по *Его* изволению (8:28в)

Здесь Павел указывает на источник безопасности верующего в Христа. Бог обращает всё к благу Своих детей, потому что это соответствует *Его* божественному **изволению**. Хотя в греческом тексте слова «Его» нет, оно ясно подразумевается в контексте и присутствует в большинстве переводов.

Значение Божьего **изволения** Павел детально объясняет в ст. 29-30, исследуемых в следующей главе. Если коротко, то Божье **изволение** состоит в предложении спасения всему человечеству. Господь в начале Своего земного служения заявил: «Так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь

вечную. Ибо не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасён был через Него» (Иоан. 3:16-17). Пётр в своём Втором послании говорит о том, что Господь не желает осуждения кого-либо из людей, но хочет, «чтобы все пришли к покаянию» (2 Пет. 3:9).

В Рим. 8:28, однако, Павел говорит о более узком значении Божьего **изволения**, а именно, о Его божественном плане спасения тех, кого Он призвал и кому «предопределил быть подобными образу Сына Своего» (ст. 29). В центре внимания находится Божий полновластный план искупления, который Он предопределил прежде создания мира.

Когда Израиль скитался по Синайской пустыне, Моисей сказал народу: «Не потому, чтобы вы были многочисленнее всех народов, принял вас Господь и избрал вас, — ибо вы малочисленнее всех народов, — но потому, что любит вас Господь, и для того, чтобы сохранить клятву, которой Он клялся отцам вашим, вывел вас Господь рукой крепкой и освободил тебя из дома рабства, из руки фараона, царя египетского» (Втор. 7:7-8). Евреи были избраны не благодаря тому, кем были они, а благодаря тому, Кем является Бог. То же самое касается и избрания верующих. Бог избирает только по Своему божественному **изволению** и Своему предустановлению.

В книге пророка Исаии Бог заявляет: «Я Бог, и нет иного Бога, и нет подобного Мне. Я возвещаю от начала, что будет в конце, и от древних времён то, что ещё не сделалось, и говорю: „Мой совет состоится, и всё, что Мне угодно, Я сделаю“. Я воззвал орла от востока, из дальней страны, исполнителя определения Моего. Я сказал — и приведу это в исполнение; предначертал — и сделаю» (Ис. 46:9б-11).

Иоанн писал об Иисусе: «А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть детьми Божьими, которые не от крови, не от хотения плоти, не от хотения мужа, но от Бога родились» (Иоан. 1:12-13).

СТЕПЕНЬ БЕЗОПАСНОСТИ

всё содействует ко благу (8:28z)

Степень безопасности верующего так же безгранична, как и абсолютная уверенность в безопасности. Её, как и все остальные составляющие безопасности верующего, гарантирует Бог. Именно Бог **содействует** во всём в жизни верующего к благословию.

Павел подчёркивает, что Сам **Бог** делает всё доброе для Своего народа. Это величественное обещание осуществляется не через безличные утверждения, оно требует божественных действий для своего выполнения. Божий указ о безопасности воплощается благодаря непосредственному, личному и милостивому труду Его Божественного Сына и Святого Духа. «Поэтому [Христос] и может всегда спасать проходящих через Него к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них» (Евр. 7:25). И как только что провозгласил Павел, «Сам Дух ходатайствует за нас вздыханиями

невыразимыми. Испытывающий же сердца знает, какая мысль у Духа, потому что Он ходатайствует за святых по воле Божьей» (Рим. 8:26-27).

«**Всё**» не оставляет места для оговорок и ограничений. Ни этот стих, ни контекст не допускают каких-либо ограничений или условий. «**Всё**» употребляется в самом широком смысле. Ничто из существующего или происходящего в небесах или на земле «не может отлучить нас от любви Божьей во Христе Иисусе, Господе нашем» (8:39).

Павел не говорит, что Бог не допускает ничего, что могло бы принести вред Его детям. Он свидетельствует, что всё, чему Господь позволяет случиться с Его возлюбленными детьми, даже самое худшее, Он обращает, в конечном счёте, в благословение.

Павел учит этой же основополагающей истине и в некоторых других посланиях. «Итак, никто не хвались людьми, — наставляет он коринфских верующих, — ибо всё ваше: Павел ли, или Аполлос, или Кифа, или мир, или жизнь, или смерть, или настоящее, или будущее, — всё ваше» (1 Кор. 3:21-22). Возможно, год спустя он заверял их в следующем послании: «Ибо всё для вас, чтобы обилие благодати тем большую во многих произвело благодарность во славу Божью» (2 Кор. 4:15). Далее в Рим. 8 Павел задаёт риторический вопрос: «Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас, как с Ним не дарует нам и всего?» (ст. 32).

Независимо от нашего положения, страданий, преследований, греховных поступков, переживаний или недостатка веры — всё это, как и всё остальное, наш Небесный Отец обратит к нашей окончательной победе и благословиению. Естественное следствие этой истины заключается в том, что, в конечном счёте, ничто не сможет помешать нам. Любой нанесённый нам ущерб будет обращён Богом нам во благо (см. 2 Кор. 12:7-10). **Всё**, как будет обсуждаться ниже, включает все обстоятельства и события, как добрые и полезные, так и вредные и пагубные по своей сути.

«**Содействует**» — перевод греческого слова *сунергео*, от которого происходит термин «синергизм», означающий совместное действие различных составляющих, чтобы произвести действие большее и часто совершенно отличающееся от суммы действий всех составляющих, работающих независимо. В физическом мире правильное сочетание разнородных опасных химических элементов может дать исключительно полезное вещество. Так, например, обычная поварённая соль состоит из двух ядов — натрия и хлора.

Хотя на первый взгляд кажется, что всё содействует ко благу само по себе, на самом деле это не так. Как пояснил Павел ранее в этом стихе, то, что **всё содействует ко благу**, — это следствие действия Божьей силы и воли, а не естественного стечения обстоятельств и событий в нашей жизни. Давид свидетельствовал об этой удивительной истине, ликуя: «Все пути Господни — милость и истина к хранящим завет Его и откровения Его» (Пс. 24:10). На какой бы мы ни были дороге, какой бы путь ни выбрали, Господь обратит его в путь благодати и истины.

Павел, по-видимому, имеет в виду **благо** и в нынешней, и в грядущей жизни. Поскольку мы — Божьи дети, то, независимо от того, что происходит в нашей жизни, Его провидение использует всё для нашей как временной, так и вечной пользы, иногда избавляя нас от испытаний, иногда подвергая им, чтобы ещё больше приблизить нас к Богу.

Избавив израильтян из египетского рабства, Бог постоянно заботился об их благополучии, когда они сталкивались с большими препятствиями в Синайской пустыне. Провозглашая закон Израилю, Моисей напомнил народу: «[Бог] провёл тебя по пустыне великой и страшной, где змеи, василиски, скорпионы и места сухие, на которых нет воды; [Он] источил для тебя *источник* воды из скалы гранитной, питал тебя в пустыне манной, которой не знали отцы твои, дабы смирить тебя и испытать тебя, чтобы впоследствии сделать тебе добро» (Втор. 8:15-16). Господь сорок лет водил Свой народ через трудности и препятствия не для того, чтобы сделать ему зло, а чтобы сделать **благо** — добро, которое иногда должно прийти через божественное наказание и очищение.

Из этого, как и из бесчисленного множества других примеров в Писании, ясно, что Бог часто задерживает и временное, и окончательное обещанное Им **благо**. Иеремия заявлял: «Так говорит Господь, Бог Израилев: „Подобно этим смоквам хорошим Я признаю хорошими переселенцев иудейских, которых Я послал из этого места в землю халдейскую; и обращу на них очи Мои во благо им, и возвращу их в землю эту, и устрою их, а не разорю, и насажу их, а не искореню; и дам им сердце, чтобы знать Меня, что Я Господь, и они будут Моим народом, а Я буду их Богом, ибо они обратятся ко Мне всем сердцем своим“» (Иер. 24:5-7). В Своём полномочном милосердии Господь использовал мучительные, тяжёлые пленения Израиля и Иудеи, чтобы очистить Свой народ, и, с человеческой точки зрения, это был медленный и трудный процесс.

«Поэтому мы не унываем, — говорил Павел коринфским верующим, — но если внешний наш человек и тлеет, то внутренний со дня на день обновляется. Ибо кратковременное лёгкое страдание наше производит в безмерном преизбытке вечную славу» (2 Кор. 4:16-17). Даже когда наши внешние обстоятельства ужасны и кажутся нам безнадежными, Бог очищает и освящает нашего искупленного внутреннего человека, подготавливая его для прославления, для конечного **блага**.

Прежде всего, Бог является причиной того, что всё праведное действует для нашего **блага**. Несомненно, самыми значительными и наилучшими являются Божьи качества. Божья *сила* поддерживает нас в наших бедах и укрепляет нашу духовную жизнь. В своём последнем благословении Израилю Моисей сказал: «Прибежище *твоё* Бог предвечный, и *ты* под мышцами вечными» (Втор. 33:27). В прощальных словах апостолам Христос обещал: «Вы примете силу, когда сойдёт на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее, и Самарии, и даже до края земли» (Деян. 1:8).

Чтобы показать нашу полную зависимость от Бога, Его сила, действующая через нас, на самом деле «совершенствуется в немощи». «И потому, — говорит Павел, — я гораздо охотнее буду хвалиться своими немощами, чтобы обитала во мне сила Христова» (2 Кор. 12:9).

Божья *премудрость* даёт всё для нашего **блага**. Прежде всего, это проявляется в наделении нас Его мудростью. Павел молился о ефесских верующих, чтобы Господь «дал [им] Духа премудрости и откровения к познанию Его» (Ефес. 1:17). О том же он просил Бога и в отношении колоссян: «Не перестаём молиться о вас и просить, чтобы вы исполнялись познанием воли Его во всякой премудрости и понимании духовном» (Кол. 1:9), и далее: «Слово Христово пусть вселяется в вас обильно, со всякой премудростью; научайте и вразумляйте друг друга псалмами, гимнами и духовными песнями, в благодати воспевая в сердцах ваших Господу» (3:16).

Божья *благодать*, по определению, действует для **блага** Его детей. «Преенебрегаешь богатством доброты, кротостью и долготерпением *Божьим*, — напоминает каждому из нас Павел, — не понимая, что доброта Божья ведёт тебя к покаянию?» (Рим. 2:4).

Божья *верность* содействует нашему **благу**. Даже когда Его дети неверны Ему, Небесный Отец остаётся верен им. «Излечу отпадение их, возлюблю их по благоволению, ибо гнев Мой отвратился от них» (Ос. 14:5). Михей радуется в Господе, восклицая: «Кто Бог, как Ты, прощающий беззаконие и не вменяющий преступления остатку наследия Твоего? Не вечно гневается Он, потому что любит миловать» (Мих. 7:18). Господь обещает Своему дитяти, находящемуся в беде: «Воззовёт ко Мне — и услышу его; с ним Я в скорби; избавлю его и прославлю его» (Пс. 90:15). «Бог мой пусть восполнит всякую нужду вашу, — говорит Павел, — по богатству Своему в славе Христом Иисусом» (Фил. 4:19).

Божье *Слово* служит к нашему **благу**. «И ныне передаю вас, братья, Богу и слову благодати Его, могущему назидать *вас* и дать вам наследие со всеми освящёнными» (Деян. 20:32). Всякое благо, которое мы получаем из Божьих рук, «освящается словом Божьим и молитвой» (1 Тим. 4:5). Чем дольше мы смотрим на грех через призму Писания, то есть глазами Самого Бога, тем большее испытываем к нему отвращение.

Не только Его качества, но и *святые ангелы* Божьи содействуют **благу** тех, кто принадлежит Ему. «Не все ли они служебные духи, — риторически спрашивает автор Послания к Евреям, — посылаемые на служение для тех, которые имеют наследовать спасение?» (Евр. 1:14).

Сами Божьи *дети* являются служителями Его **блага** друг для друга. В начале своего послания в Рим Павел со смирением заверяет своих читателей, что хочет увидеть римских верующих не только для того, чтобы послужить *им*, но также получить поддержку *от них*: «То есть утешиться с вами верой общей, вашей и моей» (Рим. 1:12). Обращаясь к коринфским верующим, апостол говорит о себе и Тимофее: «Мы содействуем радости вашей» (2 Кор. 1:24; ср. ст. 1). Поощрять друг друга «к

любви и добрым делам» (Евр. 10:24) — это и обязанность, и радость для христианина.

Хотя часто это трудно признать и принять, но Господь даже *зло* обращает к *благу*. Похоже, что именно эти наименее очевидные и наименее приятные источники Божьего благословения подчёркивает здесь Павел. Они составляют часть «всего», что есть не что иное, как благо. Многое из того, что мы делаем, и что происходит с нами, либо по-настоящему зло, либо, в лучшем случае, бесполезно. Но наш Небесный Отец в Своей безграничной мудрости и всемогуществе обращает даже наихудшее из этого к нашему конечному *благу*.

Как уже упоминалось, Бог использовал рабство Своего народа в Египте и его испытания в пустыне не только для того, чтобы показать Свою силу их врагам, но и чтобы очистить народ перед тем, как отдать ему Землю Обетованную. Хотя бедствия и трудности в Синайской пустыне ожесточили сердца многих и сделали их непокорными, Бог предназначил этим испытаниям стать для них благословением.

Когда Даниил был приговорён к смерти за отказ выполнить повеление царя Дария не молиться никакому богу, кроме царя, монарх был вынужден бросить пророка в ров со львами. Когда оказалось, что львы не причинили Даниилу вреда, то он сказал Дарию: «„Царь, вовеки живи! Бог мой послал ангела Своего и заградил пасть львам, и они не повредили мне, потому что я оказался перед Ним чист, да и перед тобой, царь, я не сделал преступления“». Тогда царь чрезвычайно возрадовался о нём и повелел поднять Даниила из рва. И поднят был Даниил из рва, и никакого повреждения не оказалось на нём, потому что он веровал в Бога своего» (Дан. 6:21-23). Однако страдания и мученические смерти многих из Его святых — ясное свидетельство того, что Бог не всегда решает благословить преданность освобождением от вреда.

Зло, которое Бог обращает к *благу* Его людей, можно разделить на три категории: страдание, искушение и грех.

Бог употребляет страдания как средство принесения блага Своему народу. Иногда страдания являются платой за верность Богу. Иногда это просто страдания, трудности, болезни или конфликты, являющиеся уделом всего человечества из-за его греховного тления. Иногда страдания допускаются Богом, и не всегда они представляют собой наказание или взыскание. Благочестивая Ноеминь сокрушалась: «Называйте меня Марой, потому что Вседержитель послал мне великую горечь» (Руф. 1:20). Испытан на себе действие несчастий, произведённых сатаной с позволения Господа, Иов просто, с верой сказал: «Господь дал, Господь и взял; пусть будет имя Господне благословенно!» (Иов. 1:21).

Конечно, часто страдания *бывают* божественным наказанием за грех. Бог обещал жителям Иудеи, несмотря на неповиновение и идолопоклонничество, приведшие к их пленению: «Я признаю хорошими переселенцев иудейских, которых Я послал из этого места в землю халдейскую» (Иер.

24:5). Бог наказал некоторых членов коринфской церкви за их ужасные, нераскаянные грехи — многие из них заболели, а некоторые и умерли (1 Кор. 11:29-30). Мы не знаем, какое благо дал Бог этим согрешающим верующим. Возможно, это просто был способ спасти их от ещё большего греха. Возможно, Он действовал для блага других коринфских верующих, как это было в случае с Ананией и Сапфирой. Суровое наказание этой супружеской пары стало очищающей силой, вызвавшей великий страх, который «объял всю церковь и всех слышавших это» (Деян. 5:11).

Независимо от того, каковы наши беды и откуда они приходят, Иаков призывает: «С великой радостью принимайте, братья мои, когда впадаете в различные искушения, зная, что испытание вашей веры производит терпение» (Иак. 1:2-3). Испытания, вызванные нашим следованием за Христом, по словам Петра, следует принимать с особой радостью, «чтобы испытанная вера ваша оказалась драгоценнее гибнущего, хотя и огнём испытываемого золота, к похвале и чести, и славе в явление Иисуса Христа» (1 Пет. 1:7).

Иосиф — классический ветхозаветный пример того, как Бог использует незаслуженные страдания, чтобы принести великое благо не только самому страдальцу, но и всей его семье, составлявшей Божий избранный народ. Если бы Иосиф не был продан в рабство и не был брошен в тюрьму, он не имел бы возможности истолковать сны фараона и не занял бы такое видное положение, что был употреблён для спасения Египта и своего собственного народа от голодной смерти. Понимая эту удивительную истину, Иосиф сказал своим испуганным братьям: «Вот, вы умышляли против меня зло, но Бог обратил это в добро, чтобы сделать то, что теперь есть, — сохранить жизнь великому числу людей» (Быт. 50:20).

Греховность царя Манассии привела к завоеванию Иудеи и принесла великие страдания и царю, и народу. Но «в тесноте своей он стал умолять лицо Господа, Бога своего, и глубоко смирился пред Богом отцов своих. И помолился Ему, и Бог преклонился к нему, и услышал моление его, и возвратил его в Иерусалим на царство его. И узнал Манассия, что Господь есть Бог» (2 Пар. 33:12-13).

Хотя Иов никогда не терял веры в Бога, его непрекращающиеся несчастья, в конце концов, заставили его подвергнуть Божьи пути сомнению. Однако после сурового упрёка Господа Иов признал: «Я слышал о Тебе слухом уха; теперь же мои глаза видят Тебя; поэтому я отрекаюсь и раскаиваюсь в прахе и пепле» (Иов. 42:5-6).

Враг настойчиво причинял боль апостолу Павлу. Весьма вероятно, что он возбуждал враждебность коринфян к Павлу. Павел знал, что хотя этот человек и находится во власти сатаны, его деятельность против апостола разрешена Богом, чтобы удержать его (Павла) от самовосхваления из-за своих видений и откровений (2 Кор. 12:6-7). Тем не менее, он трижды усердно просил об освобождении от нападок этого человека. Господь ответил Своему верному слуге: «Достаточно для тебя благодати Моей, ибо

сила Моя совершенствуется в немощи». Этого объяснения было достаточно для Павла, который в смирении сказал: «И потому я гораздо охотнее буду хвалиться своими немощами, чтобы обитала во мне сила Христова. Поэтому я довольствуюсь в слабостях, в обидах, в нуждах, в гонениях, в притеснениях за Христа, ибо, когда я немощен, тогда силен» (2 Кор. 12:9-10). Бог не устранил проблему, но увеличил благодать настолько, что Павел смог с радостью переносить ситуацию, которая в то же время смиряла его.

Разного рода страдания могут научить нас доброте, смирению, состраданию, терпению и мягкости. Важнее всего то, что Бог может использовать страдания, как и многие другие явления, чтобы приблизить нас к Себе. Пётр заверяет нас: «Бог же всякой благодати, призвавший нас в вечную славу Свою во Христе Иисусе, Сам, после кратковременного страдания вашего, пусть усовершенствует вас, укрепит, укрепит и сделает непоколебимыми» (1 Пет. 5:10). Пуританин Томас Ватсон заметил: «Больничная кровать зачастую учит большему, чем проповедь» («Божественное лекарство» [Витебск, АЛЬФОМ, 1996], стр. 23).

Страдания могут также научить нас ненавидеть грех. Мы уже до некоторой степени ненавидим грех, потому что именно он является прямой или косвенной причиной всех страданий. Но наши страдания от рук злых людей больше расскажут нам о порочности греха. Мартин Лютер сказал, что никак не мог понять псалмы возмездия, пока сам не подвергся злобным преследованиям. Он не понимал, как благочестивый Давид мог призывать Божью месть на врагов, пока сам (Лютер) не испытал преследований со стороны врагов Евангелия.

Мы также начинаем ненавидеть грех, когда видим его разрушительное действие в других людях, особенно в наших близких. Иисус скорбел у могилы Лазаря не потому, что был в отчаянии из-за смерти Своего друга, ведь Он мог мгновенно изменить положение. Он был разгневан и опечален горем, которое грех и смерть как его главнейшее следствие принесли близким Лазаря (см. Иоан. 11:33). Он также понимал, что в мире такая скорбь ежедневно повторяется миллионы раз.

Страдания помогают нам увидеть и возненавидеть наш собственный грех. Иногда наш характер, самодовольство и наше безразличие к другим людям или даже к Богу раскрываются только тогда, когда с нами плохо обращаются, несправедливо в чём-то нас обвиняют, когда нас постигает недуг, финансовые проблемы или какие-либо другие трудности. Помогая нам увидеть и возненавидеть наш грех, страдания также употребляются Богом, чтобы искоренить грех и очистить нас. «Пусть испытает меня, — говорил Иов, — выйду, как золото» (Иов. 23:10). В последние дни «будет на всей земле, — говорит Господь, — две части на ней будут истреблены, вымрут, а третья останется на ней. И введу эту третью часть в огонь, и расплавлю их, как плавят серебро, и очищу их, как очищают золото. Они будут призывать имя Моё, и Я услышу их и скажу: „Это Мой народ“, и они

скажут: „Господь — Бог мой!“» (Зах. 13:8-9). В этот заключительный, беспримерный период страданий Господь очистит и восстановит Себе остаток Своего древнего народа Израиля.

Божественное наказание подтверждает, что мы действительно Божьи дети. Автор Послания к Евреям напоминает, что «Господь, кого любит, того наказывает; бьёт же всякого сына, которого принимает. Если вы терпите наказание, то Бог поступает с вами, как с сынами. Ибо есть ли какой сын, которого бы не наказывал отец? Если же остаётесь без наказания, которое всем обще, то вы незаконные дети, а не сыны» (Евр. 12:6-8; ср. Иов. 5:17).

Как отмечает автор Послания к Евреям, мудрые родители наказывают своих детей для их же пользы. Даже светские психологи и консультанты признают, что дети, которым их родители чрезмерно потакали, не требуя выполнения определённых правил и норм поведения, внутренне ощущают, что их не любят.

Автор 118-го Псалма трижды говорит о том, что Господь употреблял страдание, чтобы укрепить его духовную жизнь: «Прежде страдания моего я заблуждался, а ныне слово Твоё храню» (ст. 67); «Благо мне, что я пострадал, чтобы научиться уставам Твоим» (ст. 71); а также: «Знаю, Господи, что суды Твои праведны и по справедливости Ты наказал меня» (ст. 75).

Страдания задуманы Богом для того, чтобы помочь нам хотя бы частично понять страдания Христа за нас и уподобить нас Ему. Именно поэтому Павел молится о том, «чтобы познать Его, и силу воскресения Его, и участие в страданиях Его, уподобляясь смерти Его» (Фил. 3:10), и хвалится: «Я ношу язвы Господа Иисуса на теле моём» (Гал. 6:17). Когда мы добровольно подчиняемся нашему Небесному Отцу, Он может употребить страдания, чтобы сделать нас более совершенными в божественном уподоблении нашему Господу и Спасителю.

Бог употребляет зло искушения как средство для принесения блага Своим детям. Подобно тому, как страдание само по себе — не благо, так не может быть благом, конечно же, и искушение. Но, как и в случае со страданием, Господь может использовать искушение для нашей пользы.

Искушение должно заставить нас преклонить колени в молитве и просить Бога дать силы противостоять ему. Когда животное видит хищника, оно изо всех сил бежит или летит в безопасное место. Такой должна быть и реакция христианина, подвергающегося искушению. Искушение побуждает благочестивого верующего спастись под защитой Господа.

В каком бы облике ни приближался к нам сатана — рыкающего льва или ангела света — если мы хорошо знаем Божье Слово, мы сможем распознать его злые приманки. Вот почему псалмопевец провозгласил: «В сердце моём сокрыл я слово Твоё, чтобы не грешить пред Тобою» (Пс. 118:11).

Бог также может обратить искушение к нашему благу, употребив его для разрушения духовной гордости. Когда мы боремся с искушением, мы знаем, что всё ещё подвержены обольщению и развращению греха. И когда

мы пытаемся противостоять ему своими силами, то быстро обнаруживаем, что мы бессильны против него.

Даже Иисус в Своём воплощении не противостоял искушениям сатаны Своей человеческой природой, а всякий раз останавливал искушителя при помощи Слова Божьего (Матф. 4:1-10; Лук. 4:1-12). Наш ответ на искушения сатаны должен быть таким же, как ответ нашего Господа во дни Его пребывания на земле. Реакция Христа на искушение не только являет нам божественный образец противостояния ему, но и дала Ему человеческий опыт, в свете которого автор Послания к Евреям мог заявить: «Мы имеем не такого первосвященника, который не может сострадать нам в немоща наших, но Который, подобно *нам*, искушён во всём, *однако* без греха» (Евр. 4:15).

Наконец, следует отметить, что искушение должно усиливать стремление верующего к небу, где он навсегда будет избавлен от обольщения, власти и присутствия греха. Когда мы в отчаянии взываем вместе с Павлом: «Кто избавит меня от этого тела смерти?», мы можем также сказать вместе с ним: «Благодарю Бога моего через Иисуса Христа, Господа нашего. Итак, тот же самый я умом моим служу закону Божьему, а плотью — закону греха» (Рим. 7:24-25). Мы можем также признать вместе с апостолом, что хотя готовы оставаться на земле, чтобы служить Господу, наше великое стремление — быть вместе с Ним (Фил. 1:21-24).

Бог использует зло греха для блага Своих детей. Это прямо следует из слова «всё», сказанного Павлом. Сам по себе грех — это не благо; он страшнее, чем страдание или искушение, потому что противоположен добру. Однако замечательнее всего то, что Бог в Своей безграничной мудрости и силе обращает грех к нашему благу.

Конечно, очень важно осознавать, что Бог не использует грех во благо в качестве орудия Своей праведности. Подобное утверждение было бы внутренне противоречиво. Господь обращает грех к благу Своих детей, побеждая его, уничтожая его обычные последствия и чудесным образом заменяя их Своими благами.

Поскольку часто нам легче признать существование и злое действие греха в других, чем в себе, то Бог может обращать во благо для нас грехи других людей. Если мы стремимся жить благочестивой жизнью во Христе, то созерцание греха в других будет увеличивать нашу ненависть к нему и побуждать нас ещё больше избегать его. Конечно же, дух осуждающей самоправедности будет иметь обратное действие, подталкивая нас к западне, о которой уже предупреждал Павел: «Тем же судом, каким судишь другого, осуждаешь себя, потому что, судя *другого*, делаешь то же. А мы знаем, что поистине есть суд Божий на делающих такие *дела*. Неужели думаешь ты, человек, что избежишь суда Божьего, осуждая делающих такие *дела* и сам делая то же?» (Рим. 2:1-3; ср. Матф. 7:1-2).

Бог может даже наши собственные грехи обратить к нашему благу. Грехи верующих — такое же зло, как и грехи неверующих. Но конечное

следствие греха верующего крайне отличается от последствий греха неверующего, поскольку наш Спаситель уже понёс наказание за *все* наши грехи — прошлые, настоящие и будущие. Хотя основополагающая истина 8-й главы Послания к Римлянам состоит в том, что по Божьей неопишуемой благодати христианин навсегда избавлен от *окончательных* последствий греха, то есть от вечного осуждения (ст. 1), он всё ещё подвержен временным последствиям совершаемых им грехов, а также многим продолжающимся последствиям грехов, совершённых до спасения. Как несколько раз отмечалось выше, согрешающий верующий не избавляется от Божьего наказания, но получает его как средство избавления, чтобы «иметь участие в святости» (Евр. 12:10). Это наивысшее благо, в которое Бог обращает наш грех.

Бог также обращает наш грех к нашему благу, вызывая в нас презрение к греху и пробуждая стремление к Его святости. Когда мы впадаем в грех, становится очевидной наша духовная слабость, и мы вынуждены смиренно искать Божьего прощения и восстановления. Грех, по своей природе являющийся злом, может привести нас к благу, лишая нас гордости и самоуверенности.

Высочайший пример того, что Бог обращает «всё», даже наибольшее зло, к благу Своих детей, — это жертвенная смерть Его Единородного Сына. Распятие Иисуса Христа как величайшее зло, которое только мог совершить сатана, Бог обратил в величайшее благословение, которое Он только мог предложить падшему человечеству — вечное спасение от греха.



Высочайшая безопасность

35

ЧАСТЬ 2

Цель и развитие спасения

Ибо кого Он предузнал, тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего, чтобы Он был первородным между многими братьями. А кого Он предопределил, тех и призвал, а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил (8:29-30)

Со времени рождения Церкви христиане не перестают обсуждать возможность потери верующим своего спасения. С этим вопросом связано множество ожесточённых споров.

Как уже много раз говорилось в этом толковании, я глубоко убеждён, что, несмотря на противоречивые заявления многих искренних христиан, Священное Писание ясно учит, что каждый, кто действительно спасён, спасён навсегда. Мы никогда не подвергнемся опасности потерять духовную жизнь, данную нам Богом через Иисуса Христа. 29-30 стихи 8-й главы Послания к Римлянам — это, пожалуй, самое ясное и точное изложение данной истины во всём Божьем Слове. В этих двух стихах Павел раскрывает целостную модель Божьего полновластного искупления — от вечного предузнания спасения верующего до его полного завершения в прославлении.

Для облегчения понимания ст. 29 он будет рассматриваться не в текстовом порядке. Поскольку вторая часть ст. 29 говорит о цели пяти аспектов спасения, упомянутых Павлом в этих двух стихах, то мы и начнём с этой части.

ЦЕЛЬ СПАСЕНИЯ

быть подобными образу Сына Своего, чтобы Он был первородным между многими братьями (8:29б-г)

В предыдущем стихе Павел раскрыл истины о безопасности верующего и Божьей цели спасения, заявив: «Притом знаем, что любящим Бога, призванным по *Его* изволению, всё содействует ко благу» (ст. 28). Тому, что человек слышит божественный призыв и с верой отвечает на него, предшествует Божье призвание, делающее всё это возможным. Господь гарантирует безопасность спасения, обращая всё, в конечном счёте, послужит во благо верующему. И, наоборот, никакое зло не может причинить верующему непоправимого вреда.

В середине ст. 29 Павел говорит о двоякой цели приведения Богом грешников к вечному спасению. Сначала сформулирована вторичная цель: сделать верующих подобными Его Сыну.

УПОДОБЛЕНИЕ ВЕРУЮЩИХ ХРИСТУ

быть подобными образу Сына Своего (8:29б)

Ещё до того, как время начало свой бег, Бог решил спасти верующих от их грехов, чтобы они **были подобными образу Его Сына Иисуса Христа**. Как следствие, каждый истинный верующий неуклонно движется к совершенству в праведности, по мере того как Бог создаёт для Себя народ по образу и подобию **Своего** божественного **Сына**, который будет вечно пребывать и царствовать вместе с Ним на небесах. Бог искупает для Себя навеки святых, уподобляемых Христу людей, чтобы они были гражданами в Его божественном Царстве и детьми в Его божественной семье. Поэтому потеря верующим спасения означала бы для Бога неудачу в достижении Его божественной цели и осуждение на пребывание в аду тех, кого Он полновластно избрал для искупления. Это означало бы для неизменного в слове Бога разрыв с Самим Собой договора, заключённого прежде создания земли. Это означало бы, что божественная печать Святого Духа, которой Царь царей и Господь господствующих запечатлел каждого из Своих избранных детей, была бы открыта для снятия и упразднения (см. 2 Кор. 1:22; Ефес. 1:13; 4:30).

Подходя к главной истине о том, что Бог, без всякого исключения, завершит спасение каждого грешника, обратившегося к Христу, Павел уже сказал, что «нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе» (8:1); что Божий Святой Дух пребывает в каждом верующем (ст. 9); что каждый верующий уже в этой жизни является усыновлённым дитём Божьим (ст. 14-16); что, следовательно, эти дети — «наследники Божьи, сонаследники же Христу» (ст. 17) и что «Дух подкрепляет нас

в немощах наших» и «ходатайствует за святых по воле Божьей» (Рим. 8:26-27).

Основываясь на категорическом заявлении, что ни один верующий больше не подвергнется Божьему осуждению, апостол приходит к заключению, что принцип «никакого осуждения» неизбежно ведёт к прославлению. В полномочном воплощении Божьего плана спасения не существует неудач или частичного осуществления. Каждый спасённый верующий будет однажды прославлен. Верующий своими грехами не может лишить себя Божьей благодати. Он сам не может лишить себя спасения, как и не может сам спасти себя. Не существует и некоего промежуточного состояния или чистилища, в котором находились бы христиане, не достигшие **подобия образа Сына** Божьего, и которые должны были бы после смерти каким-то образом завершить своё спасение либо самостоятельно, либо с помощью других.

Хотя истина, касающаяся этой темы, слишком велика и прекрасна, чтобы её мог постигнуть даже ум искупленного человека, Новый Завет всё же немного говорит о том, что означает быть **подобным образу** Христа.

Во-первых, мы будем подобны Христу *телесно*. Однажды Господь «уничтоженное тело наше преобразит так, что оно будет соответствовать славному телу Его, силой, *которой* Он действует и покоряет Себе всё» (Фил. 3:21). Как показывает само слово, прославление (наше окончательное уподобление Христу) будет Божьим милостивым увенчанием Своих детей славой **Своего Божественного Сына**.

Автор Послания к Евреям говорит, что «в последние дни эти [Бог] говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, через Которого и мир сотворил. Сей, будучи сиянием славы и образом сущности Его и держа всё словом силы Своей, совершив Собою очищение грехов наших, воссел справа от *престола* величия на высоте» (Евр. 1:2-3). Иоанн заверяет нас: «Возлюбленные, мы теперь дети Божьи, но ещё не открылось, что будем. Знаем только, что, когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть» (1 Иоан. 3:2). Находясь на земле, мы «все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господнего Духа» (2 Кор. 3:18). «Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, — объяснил ранее в Послании к Римлянам Павел, — то должны быть *соединены и подобием* воскресения» (6:5). А коринфянам он пишет: «Как мы носили образ того, кто из праха, так будем носить и образ Небесного» (1 Кор. 15:49).

Тела всех людей во многом похожи, но каждый человек обладает лишь ему присущими чертами и особенностями. Точно так же искупленные на небесах будут обладать похожими духовными телами, но будут отличаться друг от друга. Нигде в Библии не говорится, что смерть разрушает индивидуальность, и что душа умершего становится неразличимой, поглощаясь некоей космической целостностью или, что ещё хуже, космическим небытием. В Писании ясно говорится, что в вечности и спасённые, и осуждён-

ные сохраняют свою индивидуальность. Последнее воскрешение коснётся всех людей всех времён и будет воскресением жизни для праведных и воскресением смерти для грешников (Иоан. 5:29; Деян. 24:15).

Во-вторых, и это более важно, что хотя мы не станем божествами, мы будем подобными Христу *духовно*. В наши нетленные тела вселится святость Христа, и мы будем внешне и внутренне совершенны, как наш Господь. Автор Послания к Евреям даёт возможность заглянуть в Божий милостивый план искупления верующих в Сына Божьего и их уподобления Его образу, говоря:

Но видим, что за претерпение смерти увенчан славой и честью Иисус, Который не много был умалён пред ангелами, чтобы Ему, по благодати Божьей, вкусить смерть за всех. Ибо надлежало, чтобы Тот, для Которого всё и от Которого всё, приводя многих сынов в славу, Вождя спасения их сделал совершенным через страдания. Ибо и Освящающий, и освящаемые, — все от Единого; поэтому Он не стыдится называть их братьями (Евр. 2:9-11).

ПРЕВОСХОДСТВО ХРИСТА

чтобы Он был первородным между многими братьями (8:29г)

Наивысшая цель, которую преследует Бог, приводя грешников к спасению, состоит в прославлении Его Сына, Иисуса Христа, показывая Его превосходство в божественном плане искупления. Выражаясь словами ст. 29, Бог хочет, чтобы Христос был **первородным между многими братьями**.

В еврейской культуре термин «**первородный**» всегда относился к сыну, если не оговаривалось, что речь идёт о дочери. Поскольку в еврейской семье родившийся первым (**первородный**) ребёнок мужского пола обладал привилегированным положением, то это слово часто употреблялось в переносном значении для выражения превосходства. Именно в таком значении употреблено это слово в данном случае.

Как почти везде в Новом Завете, слово «**братья**» — это синоним слова «верующие». Главный замысел Бога в Его плане искупления состоял в том, чтобы сделать Своего возлюбленного Сына **первородным между многими братьями**, то есть чтобы Христос уникальным образом первенствовал среди Божьих детей. Те, кто верит в Него, становятся усыновлёнными детьми Божьими, а Иисус, истинный Сын Божий, по милостивому благоволению называет их Своими братьями и сёстрами в Божьей семье (Матф. 12:50; ср. Иоан. 15:15). Изволение Божье — сделать нас подобными Иисусу, чтобы создать великое искупленное и прославленное человечество, которым Он будет управлять и над которым всегда будет первенствовать.

В своём Послании в Филиппы Павел прекрасно описывает Божий замысел, состоящий в прославлении Христа: «Бог превознёс Его и дал Ему имя выше всякого имени, чтобы пред именем Иисуса преклонилось всякое ко-

лено небесных, земных и преисподних» (Фил. 2:9-10). Наша главная цель как искупленных детей Божьих будет состоять в вечном поклонении и восхвалении Божьего возлюбленного **первородного Сына**, а нашего Господа и Спасителя Иисуса Христа. Колоссянам Павел объясняет, что Христос не только «глава тела — Церкви», но и «начало, Первенец из мёртвых, чтобы иметь Ему во всём первенство» (Кол. 1:18).

Первоначальный Божий замысел относительно творения заключался в создании Им по Своему божественному образу людей, которые будут воздавать Ему честь и славу, служа и повинуюсь Ему во всём. Но когда Адам и Ева восстали, отвернувшись от Бога, и навлекли проклятие на себя и на всё человечество, Бог должен был предоставить падшему человечеству путь возвращения к Нему.

Он открыл этот путь через Своего безгрешного Сына Иисуса Христа, на Которого «возложил... грехи всех нас» (Ис. 53:6). Те, кто верит в эту милостивую жертву ради нас, спасаются от греха и получают Божью славу.

Как искупленные Богом и подобные образу Его Сына мы будем вовеки прославлять Его славой, которую Он дал нам. Подобно двадцати четырём старцам, павшим ниц перед престолом Христа, мы положим свои венцы праведности (2 Тим. 4:8), жизни (Иак. 1:12; Откр. 2:10) и славы (1 Пет. 5:4) к ногам Спасителя, восклицая: «Достоин Ты, Господи, принять славу и честь и силу: ибо Ты сотворил всё, и *всё* по Твоей воле существует и сотворено» (Откр. 4:10-11).

Мы благодарим Господа за дарованное нам спасение и вечную жизнь, за мир и радость, которые спасение приносит. Но наша наибольшая благодарность должна быть за данную нам несказанную привилегию вечно прославлять Христа.

ХОД СПАСЕНИЯ

Ибо кого Он предузнал, тем и предопределил... А кого Он предопределил, тех и призвал, а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил (8:29а-б, 30)

Описывая ход Божьего плана спасения, Павел называет пять его основных составляющих: предузнание, предопределение, призвание, оправдание и прославление.

Важно понимать неразрывность этих пяти звеньев в цепи Божьего дела спасения. Павел подчёркивает это единство, связывая каждый последующий элемент цепи с предыдущим соединительным союзом «и». Каждый, кого Бог предузнал, Им предопределён, призван, оправдан и прославлен. Важно отметить, к какому времени относит апостол каждый элемент дела спасения. Павел говорит здесь об искупительном труде Господа от вечности в прошлом до вечности в будущем. Сказанное им справедливо для всех верующих во все времена. Безопасность в Христе настолько абсолютна

и неизменна, что даже о спасении верующих, которые ещё не родились, можно говорить в прошедшем времени, как если бы оно уже состоялось. Поскольку Бог, в отличие от нас, не ограничен временем, то имеет смысл говорить не о последовательных событиях, а об одновременных. Таким образом, с Его точки зрения они различны и в то же время неразделимы. Бог сделал каждое из них неотъемлемой частью спасения.

ПРЕДУЗНАНИЕ

Ибо кого Он предузнал (8:29a)

Искушение начинается с Божьего предузнания. Верующий — это, прежде всего, тот, **кого Он [Бог] предузнал**. Спасение не начинается с решения человека обратиться к Иисусу Христу как Господу и Спасителю. В Писании ясно сказано, что покаянная вера неотъемлема для спасения и является нашим первым шагом в ответ на Божий призыв. Однако покаянная вера не является началом спасения. Поскольку Павел говорит здесь о плане спасения с точки зрения Бога, то в этих двух стихах он даже не упоминает о вере.

Бог в Своём всеведении, конечно, может видеть и конец истории, и даже дальше, и наперёд знать наименьшие подробности самых незначительных событий. Но было бы не по-библейски и нелогично, исходя из этого, утверждать, что Господь просто посмотрел вперёд, чтобы увидеть, кто поверит в Него, и избрал к спасению именно этих людей. Если бы это было так, то спасение не только начиналось бы с веры человека, но и обязывало бы Бога даровать его. В такой схеме исключалась бы Божья инициатива, а Божья благодать не была бы действительной.

Подобная идея порождает бы такие вопросы: «Зачем тогда Бог создал неверующих, если Он заранее знал, что они отвергнут Его?» и «Почему Он не создал только верующих?» Ещё один вопрос, на который нельзя было бы найти ответ: «Если Бог основывал спасение на Своём заранее полученном знании о том, кто будет верить, то откуда тогда происходит спасительная вера этих людей?» Она не могла возникнуть в их падшей природе, поскольку плотской, греховный человек находится во вражде с Богом (Рим. 5:10; 8:7; Ефес. 2:3; Кол. 1:21). Ничто в плотской человеческой природе не побуждает людей к вере в Господа, против Которого они восстают. Неспасённый человек слеп и мёртв для всего Божьего. В нём нет источника спасительной веры. «Душевный человек не принимает того, что от Духа Божьего, — заявляет Павел, — потому что он считает это безумием; и не может понимать, потому что об этом *нужно* судить духовно» (1 Кор. 2:14). У «неверующих... бог этого века ослепил умы, чтобы для них не воссиял свет благовествования о славе Христа, Который есть образ Бога» (2 Кор. 4:4).

Даже верующие не могут постичь всеведение Божье во всей его полноте. Как бы сильно мы ни любили Бога и как бы хорошо ни изучали Его

Слово, мы не можем постичь такие тайны. Мы можем лишь верить в то, о чём ясно говорит Библия — что Бог действительно предвидит веру каждого спасённого. Мы также верим в Божье откровение о том, что хотя люди и не могут спастись без духовного усилия своей воли, спасительная вера, как и любой другой элемент спасения, исходит только от Бога и вдохновляется только Им.

Проповедуя в начале Своего служения в Галилее, Иисус сказал: «Всё, что даёт Мне Отец, ко Мне придёт; и приходящего ко Мне не изгоню вон» (Иоан. 6:37). Но чтобы это заявление не было истолковано в том смысле, что можно прийти к Нему, не будучи привлечённым Его Отцом, Иисус чуть позже категорически заявил: «Никто не может прийти ко Мне, если не привлечёт его Отец, пославший Меня» (ст. 44). Новая жизнь, которая от крови Христа, приходит «не от хотения плоти, не от хотения мужа, но от Бога» (Иоан. 1:13).

Павел также объясняет, что даже вера не берёт начало в верующем, а происходит от Бога. «Ибо благодатью вы спасены через веру, и это не от вас, Божий дар, не от дел, чтобы никто не хвалился» (Ефес. 2:8-9).

Божье предуздание — это указание не на Его всеведущее предвидение, а на Его предопределение. Он не только заранее видит веру, но и заранее предопределяет её. Именно это подразумевал Пётр, обращаясь к христианам как к «избранным по предузнанию Бога Отца» (1 Пет. 1:1-2). Пётр использовал то же самое слово *прогиноско*, описывая Христа как «предназначенного ещё прежде создания мира» (1 Пет. 1:20). В обоих случаях подразумевается одно и то же. Верующие были предназначены, как был предназначен Христос. Это означает не простое предвидение, а предопределённое решение Бога. Именно о таком знании предопределённых близких взаимоотношений Бог говорил Иеремии: «Прежде чем Я образовал тебя в чреве, Я познал тебя» (Иер. 1:5). О таком же знании говорил Иисус: «Я есмь Пастырь добрый и знаю Моих» (Иоан. 10:14).

Поскольку спасительная вера предопределена Богом, то и путь к спасению должен был быть предопределён Им, как это и было в действительности. В своей проповеди на Пятидесятницу Пётр сказал о Христе: «Этого, по определённому совету и предузнанию Божьему преданного, вы взяли и, пригвоздив руками беззаконных, убили» (Деян. 2:23). Слово «определённый» происходит от греческого термина *хоризо*, от которого походит слово «горизонт», обозначающее внешнюю границу земной поверхности, видимую нам из данной точки. Основное значение греческого термина — установление какой-либо границы или предела. Слово «совет» походит от термина *боуле*, который в классическом греческом языке обозначал официально созванный совет для принятия решений. Оба слова подразумевают сознательное намерение. «Предуздание» — это существительное, происходящее от глагола, который в нашем тексте переведён как «предузнал». Согласно правилу, которое знатоки греческого языка называют правилом Грэнвилла Шарпа, если два существительных, стоящих в одном и том же

падеже (в данном случае, «совет» и «предузнание»), соединены союзом *кай* («и») и перед первым словом употреблён определённый артикль, а перед вторым — нет, то оба существительных относятся к одному и тому же лицу или предмету (Н. Е. Dana and Julius R. Mantey, *A Manual Grammar of the Greek New Testament* [New York: Macmillan, 1927], p. 147). Другими словами, между Божьим определённым советом, или предопределением, и Его предузнанием Пётр ставит знак равенства.

Кроме предопределённости, понятие «предузнание» подразумевает также предопределённую любовь. Бог имеет предопределённую божественную любовь к тем, кого Он задумал спасти.

Глагол «предузнал» происходит от греческого составного слова *прогноско*, означающего больше, чем просто «знать заранее». В Писании «знать» часто имеет оттенок особой близости и используется для описания взаимоотношений любви. В выражении «познал Каин жену свою; и она зачала» (Быт. 4:17) слово «познал» — это перевод обычного еврейского глагола, означающего «знать». То же самое слово в Ам. 3:2 переведено как «признал», когда Господь говорит Израилю: «Только вас признал Я из всех племён земли». Бог «знал» Израиль в особом смысле, предопределив ему быть Его избранным народом. В описании Матфеем рождения Иисуса сказано, что «Иосиф... не знал» Марию (Матф. 1:24-25), то есть сохранил её девственность. То же самое слово использовал Иисус, когда предупреждал: «Тогда объявлю им: „Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие“» (Матф. 7:23). Он говорил не о том, что никогда не слышал об этих неверующих, а о том, что никогда не имел с ними близких взаимоотношений как Спаситель и Господь. О верующих же Павел говорит: «Познал Господь Своих» (2 Тим. 2:19).

ПРЕДОПРЕДЕЛЕНИЕ

тем и предопределил (8:29б)

От предузнания, с которого начинается Божий замысел в Его акте избрания, Божий план искупления переходит к предопределению, относящемуся к заключительной части Божьего замысла. Глагол *прооризо* (**предопределил**) буквально означает «заранее выделить, назначить, определить». Господь предопределил судьбу каждого человека, который поверит в Него. Подобно тому, как Христос был распят «по определённому совету и предузнанию Божьему» (Деян. 2:23), так Бог **предопределил** каждого верующего к спасению через искупительную жертву.

Группа верующих в Иерусалиме в молитве благодарности за освобождение Петра и Иоанна вознесла хвалу Богу за Его державную силу: «Поистине собрались в городе этом на Святого Сына Твоего Иисуса, помазанного Тобой, Ирод и Понтий Пилат с язычниками и народом израильским, чтобы сделать то, чему быть предопределила рука Твоя и совет Твой» (Деян.

4:27-28). Другими словами, злые вожди, пригвоздившие Иисуса к кресту, не смогли бы даже прикоснуться к Нему, если бы это не соответствовало предопределённому Богом плану.

В начале своего послания к верующим в Ефесе Павел ободряет их славной истиной о том, что Бог «избрал нас в Нём прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны перед Ним в любви, предопределив усыновить нас Себе через Иисуса Христа, по благоволению воли Своей» (Ефес. 1:4-5).

Большая часть современного благовестия создаёт впечатление, что спасение основано на решении человека о принятии Христа. Но мы являемся христианами в первую очередь благодаря не нашему решению об отношении к Христу, а тому, что Бог так решил прежде создания мира. Мы смогли избрать Его только потому, что Он первым избрал нас «по благоволению воли Своей». Павел выражает эту же мысль несколькими стихами ниже, говоря, что в Нём «мы имеем искупление кровью Его, прощение грехов, по богатству благодати Его, которую Он в преизбытке даровал нам во всякой премудрости и понимании, открыв нам тайну Своей воли *по Своему благоволению, которое Он прежде положил в Нём*» (Ефес. 1:7-9, курсив добавлен). Затем он говорит, что мы «сделались наследниками, быв предназначены к тому по определению Совершающего всё по изволению воли Своей» (ст. 11).

ПРИЗВАНИЕ

А кого Он предопределил, тех и призвал (8:30a)

В Божьем плане искупления предопределение ведёт к призванию. Хотя Божье призвание происходит всецело по Его инициативе, именно в этот момент времени Его вечный план пересекается с нашей жизнью. Призванные — это те, в чьих сердцах действует Святой Дух, чтобы привести их к спасительной вере в Христа.

Как отмечалось при обсуждении ст. 28, Павел имеет в виду не внешний призыв, исходящий от провозглашения Евангелия, а Божий внутренний призыв. Внешний призыв важен, иначе «как веровать в *Того*, о Ком не слышали?» (Рим. 10:14), но этот внешний призыв не сможет вызвать ответную веру, если Бог внутренне не **призвал** человека через Своего Духа.

Божье полновластное призвание ещё раз подтверждает, что в Христе мы обладаем вечной безопасностью. Мы спасены, потому что Бог призвал нас «званием святым не по делам нашим, но по Своему изволению и благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вековых времён» (2 Тим. 1:9). Подчёркивая эти же истины о Божьем полновластном замысле в призвании верующих, Павел заверил фессалоникийцев: «Бог от начала, через освящение Духа и веру истине, избрал вас к спасению, к которому и призвал вас благовествованием нашим, для достижения славы Господа нашего Иисуса Христа» (2 Фес. 2:13-14). Наше спасение от начала

и до конца — это результат Божьей работы, а не нашей. Следовательно, мы, люди, не можем уничтожить то, что сделал Бог. В этом основа нашей безопасности.

Однако следует особо подчеркнуть, что нигде в Писании не сказано, что Бог предопределил неверующих на осуждение. Для нашего ограниченного ума это было бы естественным следствием Божьего призвания верующих к спасению. Но, согласно божественному замыслу, который находится далеко за пределами нашего понимания, Бог предопределяет верующих к вечной жизни, но в Писании *не* сказано, что Он предопределяет неверующих к вечному осуждению. Хотя эти две истины кажутся нам парадоксальными, мы можем быть уверены, что они находятся в совершенной божественной гармонии.

В Писании есть много истин, которые кажутся парадоксальными и противоречивыми. Оно ясно говорит о том, что Бог един, и в то же время утверждает, что Он существует в трёх лицах — Отец, Сын и Святой Дух — составляющих единое Божество. Столь же однозначно Библия учит, что Иисус Христос — это и Бог, и Человек. Наш ограниченный ум не может соединить эти две кажущиеся несовместимыми истины, однако они основополагающие в Слове Божьем.

Если человек попадает в ад, то это потому, что он отвергает Бога и Его путь спасения. «Верующий в Него [Бога] не судится, а неверующий уже осуждён, потому что не уверовал во имя едиnorodного Сына Божьего» (Иоан. 3:18). Как ранее сказал Иоанн в своём Евангелии, верующие спаслись и стали Божьими детьми «не от крови, не от хотения плоти, не от хотения мужа, но от Бога» (Иоан. 1:13). Но в этой связи он ничего не говорит о неверующих; не говорится об этом и в других местах Писания. Неверующих осуждает их собственное неверие, а не Божье предопределение.

Пётр ясно говорит, что Бог не хочет, «чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию» (2 Пет. 3:9). Павел так же ясно заявляет, что наш Бог и Спаситель «хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим. 2:3-4). Каждый верующий обязан своим спасением только Божьей благодати, но каждый неверующий сам несёт полную ответственность за своё вечное осуждение.

Бог избрал верующих для спасения не из-за того, кто они или что они сделали, но на основании Своей полновластной благодати. По причинам, известным лишь Ему одному, Бог избрал Иакова, а не Исава (Рим. 9:13). По причинам, известным лишь Ему одному, Бог избрал Израиль Своим народом завета (Втор. 7:7-8).

Мы не можем понять, почему Бог избрал нас для спасения; мы можем лишь благодарить и прославлять Его за благодать, «которую Он даровал нам в Возлюбленном» (Ефес. 1:6). Мы можем лишь верить и вечно благодарить Его за то, что были призваны «благодатью Христовой» (Гал. 1:6) и что «дары и призвание Божьи непреложны» (Рим. 11:29).

ОПРАВДАНИЕ

а кого призвал, тех и оправдал (8:30б)

Следующий этап Божьего дела спасения — оправдание тех, кто верит. После того как Бог **призвал** их, Он их и **оправдал**. Оправдание, точно так же, как предузнание, предопределение и призвание, — это исключительно дело Божье.

Поскольку оправдание уже детально обсуждалось в 17-й и 18-й главах этого толкования, сейчас необходимо просто указать, что **оправданный** — это верующий, который получил праведность *от* Бога и *перед* Богом. Поскольку «все согрешили и лишены славы Божьей», то люди могут быть оправданы только «даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе» (Рим. 3:24).

ПРОСЛАВЛЕНИЕ

а кого оправдал, тех и прославил (8:30в)

Подобно предузнанию, предопределению, призванию и оправданию, прославление неотделимо от остальных составляющих спасения и всецело является Божьим делом.

Говоря: «**А кого оправдал, тех и прославил**», Павел снова подчёркивает вечную безопасность верующего. Как отмечалось выше, каждый предузнанный Богом предопределён, призван, оправдан и, в конечном итоге, **прославлен**. Как верующие мы абсолютно точно знаем, что получим «в безмерном преизбытке вечную славу» (2 Кор. 4:17).

Тема славы неоднократно встречается в Послании к Римлянам. В 5:2 Павел писал о том, что мы «хвалимся надеждой славы Божьей». В 8:18 он сказал: «Думаю, что нынешние временные страдания ничего не стоят в сравнении с той славой, которая откроется в нас». Он предвосхищал тот чудесный день, когда «само творение освобождено будет от рабства тлению в свободу славы детей Божьих» (8:21).

Фессалоникийцам Павел писал, что наше окончательное прославление является целью нашего искупления, «к которому и призвал вас [Бог] благовествованием нашим, для достижения славы Господа нашего Иисуса Христа» (2 Фес. 2:14).

Обещание окончательной славы не было для Павла неопределённой надеждой. Употребляя прошедшее время глагола в выражении «**тех и прославил**», апостол показывает свою уверенность в том, что каждый, **кого Бог оправдал**, пребывает в вечной безопасности. Те, которые «получили спасение во Христе Иисусе [получили его] с вечной славой» (2 Тим. 2:10). Это гарантируется Самим Богом.



Гимн вечной безопасности

36

Что же сказать на это? Если Бог за нас, кто против нас? Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас, как с Ним не дарует нам и всего? Кто будет обвинять избранных Божьих? Бог оправдывает *их*. Кто осуждает? Христос Иисус умер, но и воскрес. Он и по правую руку Бога, Он и ходатайствует за нас. Кто отлучит нас от любви Божьей: скорбь, или теснота, или гонение, или голод, или нагота, или опасность, или меч? Как написано: «За Тебя умерщвляют нас всякий день, считают нас за овец, *обречённых* на заклание». Но всё это преодолеваем силой Возлюбившего нас. Ибо я уверен, что ни смерть, ни жизнь, ни ангелы, ни начала, ни силы, ни настоящее, ни будущее, ни высота, ни глубина, ни другое какое творение не может отлучить нас от любви Божьей во Христе Иисусе, Господе нашем (8:31-39)

Павел завершает эту удивительную главу стихами, которые можно назвать гимном вечной безопасности. После того, что уже было сказано апостолом в этой главе о безопасности спасения, в особенности после его кульминационных заявлений в ст. 28-30, казалось бы, что к этой теме больше нечего добавить. Но заключительная часть главы — это крещендо вопросов и ответов, затрагивающих темы, которые по-прежнему могут интересовать несогласных. Хотя в ст. 31-39 приводятся аргументы, обосновывающие твёрдую уверенность спасаемых, они представляют собой почти поэтическое выражение благодарения за Божью благодать, в которой Его дети будут всю вечность жить и радоваться.

ВВЕДЕНИЕ

Что же сказать на это? (8:31a)

Судя по тому, что говорит Павел далее, **это**, несомненно, подразумевает вопросы, которых он уже касался в 8-й главе. Многое из сказанного им в ст. 31-39 относится к учению о Христовом заместительном искуплении, но особое внимание по-прежнему уделяется безопасности, которую Его искупление даёт верующим в Него.

Павел понимает, что многие боязливые верующие всё равно будут сомневаться в своей безопасности, а лжеучителя всегда будут готовы воспользоваться их сомнениями. Чтобы дать этим верующим столь необходимую им уверенность, апостол открывает Божий ответ на два тесно связанных между собой вопроса: может ли кто-либо или что-либо стать причиной потери верующим спасения?

КТО МОЖЕТ УГРОЖАТЬ НАШЕЙ БЕЗОПАСНОСТИ

Если Бог за нас, кто против нас? Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас, как с Ним не дарует нам и всего? Кто будет обвинять избранных Божьих? Бог оправдывает их. Кто осуждает? Христос Иисус умер, но и воскрес. Он и по правую руку Бога, Он и ходатайствует за нас (8:31б-34)

Павел начинает со всеобъемлющего риторического вопроса: **«Если Бог за нас, кто против нас?»** «Если» — перевод греческой условной частицы *эй*, означающей не просто возможность, а выполненное условие. Следовательно, первая часть предложения означает: **«Поскольку Бог за нас»**.

Поэтому очевидно, что если бы кто-то и был способен лишить нас спасения, то он был бы больше Самого Бога, поскольку Бог даёт и сохраняет спасение. По сути, Павел спрашивает христиан: **«Кто способен лишить нас нашего статуса неосуждения?»** (см. 8:1). Есть ли кто-то более сильный, чем Бог, Создатель всего живого и неживого?

Давид заявил с безграничной уверенностью: **«Господь — свет мой и спасение моё: кого мне бояться? Господь — крепость жизни моей: кого мне страшиться?»** (Пс. 26:1). В другом Псалме мы читаем: **«Бог нам убежище и сила, скорый помощник в бедах, поэтому не убоимся, хотя бы поколебалась земля, и горы двинулись в сердце морей. Пусть шумят, вздымаются воды их, трясутся горы от волнения их... Господь сил с нами, Защитник наш — Бог Иакова»** (Пс. 45:2-4, 12).

Провозглашая неизмеримое величие Бога, Исаия писал:

Он есть Тот, Который восседает над кругом земли, и живущие на ней — как саранча *перед Ним*; Он распростёр небеса, как тонкую ткань, и раскинул

их, как шатёр для жилья... Поднимите глаза ваши на высоту *небес* и посмотрите: кто сотворил их? Кто выводит воинство их счётом? Он всех их называет по имени: по множеству могущества и великой силе у Него ничто не выбывает... Разве ты не знаешь? Разве ты не слышал, что вечный Господь Бог, сотворивший концы земли, не утомляется и не изнемогает? Разум Его неисследим (Ис. 40:22, 26, 28).

В Рим. 8:31 Павел не называет конкретно тех, кто мог бы добиться успеха, действуя против нас, но было бы полезно рассмотреть некоторые из возможных вариантов.

Прежде всего, можно спросить: «Могут ли люди лишить нас спасения?» Многие из первых читателей этого послания были евреями и были знакомы с ересью иудействующих, провозглашаемой крайними законниками-евреями, называвшими себя христианами. Иудействующие утверждали, что ни один человек, будь то еврей или язычник, не мог спастись или сохранить своё спасение, если строго не соблюдал закон Моисея, а особенно, если не был обрезан.

Именно для обсуждения этого вопроса и был созван Иерусалимский собор, и в результате было принято решение о том, что христиане не обязаны соблюдать обрядовый закон Моисеева завета (см. Деян. 15:1-29). Основной акцент в послании Павла к церквям в Галатии был направлен против ереси иудействующих. Позиция Павла выражена в следующих стихах:

Если вы обрезываетесь, не будет вам никакой пользы от Христа. Ещё свидетельствую всякому человеку обрезывающемуся, что он должен исполнить весь закон. Вы, оправдывающие себя законом, остались без Христа, отпали от благодати, а мы духом ожидаем и надеемся праведности от веры. Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание, но вера, действующая любовью (Гал. 5:2-6; ср. 2:11-16; 3:1-15).

Римско-католическая церковь утверждает, что спасение можно потерять, совершив так называемые «смертные» грехи, и приписывает себе силу даровать благодать и отбирать её. Но подобные заявления, будучи совершенно еретическими, не находят подтверждения в Писании. Ни один человек, ни группа лиц, независимо от их положения в церкви, не может ни даровать, ни отобрать и наименьшей частицы Божьей благодати.

Когда Павел прощался с ефесскими пресвитерами, пришедшими в Милит для встречи с ним, он предостерёг: «Смотрите за собой и за всем стадом, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрёл Себе кровью Своей. Ибо я знаю, что после моего ухода войдут к вам лютые волки, не щадящие стада; и из вас самих восстанут люди, которые будут говорить искажённо, чтобы увлечь учеников за собой» (Деян. 20:28-30). Павел не говорил, что истинные верующие могут лишиться спасения, но предупреждал, что они могут быть обмануты, смущены и ослаблены в своей вере, и что для дела Евангелия могут

возникнуть серьёзные препятствия. Хотя лжеучения не могут помешать завершению спасения верующего, они могут легко запутать неверующего в вопросе спасения.

Во-вторых, мы могли бы задаться вопросом, возможно ли, чтобы христиане лишили себя Божьей благодати, совершив какой-нибудь необычайно ужасный грех, который сведёт на нет божественный труд искупления, связывающий их с Господом. Прискорбно, но некоторые евангельские церкви учат, что потеря спасения возможна. Но если мы не могли сами спастись — очиститься от греха, прийти к Богу и сделаться Его детьми, — то как же мы можем упразднить действие благодати, которое Сам Бог совершил в нас?

В-третьих, мы могли бы спросить, может ли Бог Отец отнять наше спасение. Ведь это Он, кроме всего прочего, «так возлюбил... мир, что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Иоан. 3:16). Если бы кто-то и мог лишить нас спасения, так это Тот, Кто его дал. Мы могли бы теоретически согласиться с тем, что поскольку Бог полновластен и всемогущ, Он *мог* бы лишить спасения, если бы захотел. Но сама мысль о том, что Он *сделал бы* это, противоречит Писанию, в том числе и исследуемым стихам.

В ответ на подобное предположение Павел спрашивает: **«Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас, как с Ним не дарует нам и всего?»** Разве возможно, чтобы Бог пожертвовал Своим собственным Сыном ради тех, кто верит в Него, а затем изгнал некоторых из этих кровью искупленных верующих из Своей семьи и Своего царства? Будет ли Бог делать меньше для верующих после того, как они спасены, чем Он сделал для них до спасения? Будет ли Он меньше делать для Своих детей, чем сделал для Своих врагов? Если Бог возлюбил нас настолько, что, когда мы были жалкими грешниками, отдал **Своего Сына за всех нас**, то будет ли Он отворачиваться от нас после того, как мы очищены от греха и сделались праведными перед Ним?

Исаак был ветхозаветным прообразом Христа. Когда Бог повелел Аврааму принести в жертву единственного обещанного сына, то и Авраам, и Исаак с готовностью повиновались. Готовность Авраама принести в жертву Исаака — прекрасный прообраз готовности Бога Отца пожертвовать Своим единственным возлюбленным Сыном за грехи мира. Готовность Исаака быть принесённым в жертву служит предзнаменованием готовности Христа взойти на крест. Бог вмешался и пощадил Исаака, заменив его овном (Быт. 22:1-13). В этом месте, однако, аналогия переходит от сравнения к противопоставлению, поскольку **Своего Сына Бог не пощадил, но предал Его за всех нас**.

Исаия превозносит удивительную любовь Бога Отца и Бога Сына, говоря:

Он [Христос, Сын] взял на Себя наши немощи и понёс наши болезни; а мы думали, что Он был поражаем, наказуем и уничижён Богом [Отцом]. Но

Он изъязвлен был за грехи наши и мучим за беззакония наши; наказание мира нашего *было* на Нем, и ранами Его мы исцелились. Все мы блуждали, как овцы, совратились каждый на свою дорогу; и Господь возложил на Него грехи всех нас... Но Господу [Отцу] угодно было поразить Его [Сына], и Он предал Его мучению... Душа Его принесёт жертву умиловления (Ис. 53:4-6, 10).

Жертва Христа на кресте — основание не только для нашего спасения, но и для нашей безопасности. Поскольку Отец так возлюбил нас, когда мы были ещё под осуждением, то «не знавшего греха Он сделал вместо нас грехом, чтобы мы стали праведностью Божьей в Нем» (2 Кор. 5:21). Поскольку Сын так полюбил нас, когда мы были ещё под осуждением, то Он «отдал Себя Самого за грехи наши, чтобы избавить нас от настоящего лукавого века, по воле Бога и Отца нашего» (Гал. 1:4; ср. 3:13).

Всем, кто принадлежит Ему, Христос обещает: «В доме Отца Моего обителей много. А если бы не так, Я сказал бы вам: „Я иду приготовить место вам“. И когда пойду и приготовлю вам место, приду опять и возьму вас к Себе, чтобы и вы были, где Я» (Иоан. 14:2-3). Господь не допускает *никому* из Своих детей погибнуть снова, но обещает каждому из них вечное обитание в Его присутствии. Иисус также заверяет нас в том, что Святой Дух пребудет с нами вовек (Иоан. 14:16), опять-таки не допуская никаких исключений. Какая сила на небе или на земле могла бы отнять у Бога тех, кто был божественно спасён навеки?

Начиная с 12-го стиха 8-й главы, Павел почти всё время говорит от первого или второго лица, имея в виду себя и братьев-верующих. Так, в ст. 32 он дважды говорит о духовных братьях (**нас, нам**). Если Отец предал Своего Сына **за всех нас**, утверждает Павел, то **как с Ним не дарует нам и всего?** О братьях-верующих апостол также говорит в послании в Ефес: «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах» (Ефес. 1:3). Если Бог благословляет **всех нас**, Его детей, «всяким духовным благословением в небесах», то потеря спасения явно невозможна. *Каждый* верующий получает это вечное наследие.

Словом «дарует» переведено греческое *харизомай*, которое означает даровать милостиво или по благодати. В некоторых других посланиях Павла это слово означает прощение (см. 2 Кор. 2:7, 10; 12:13; Кол. 2:13; 3:13). Поэтому представляется разумным толковать использованное Павлом в Рим. 8:32 слово *харизомай* как включающее значение Божьего милостивого прощения и Его милостивого даяния. Раз так, то апостол также говорит, что Бог *прощает нам всё* (ср. 1 Иоан. 1:9). Неограниченное Божье прощение делает невозможным для верующего из-за греха лишиться Божьей благодати.

Чтобы заверить Своих детей в их безопасности в Нем, «Бог, желая яснее показать наследникам обещания непреложность Своей воли, употре-

бил в посредство клятву, чтобы в двух непреложных вещах, в которых невозможно Богу солгать, твёрдое утешение имели мы, нашедшие убежище и взявшиеся за лежащую перед *нами* надежду» (Евр. 6:17-18). Божье обещание и Его клятва исполнить это обещание — две неизменные черты Божьего неизменного замысла. Какое большее доказательство нашей безопасности мы можем получить, чем неизменный замысел Бога спасти и сохранить избранных Им наследников обещания?

В-четвёртых, мы могли бы спросить, может ли сатана лишить нас спасения. Поскольку он — наш самый могущественный сверхъестественный враг, то если бы кто-нибудь, кроме Бога, и мог отнять у нас спасение, это, конечно же, был бы дьявол. Он описывается как «обвинитель братьев» (Откр. 12:10), и в книге Иова он предстаёт именно в этой роли:

И сказал Господь сатане: «Обратил ли ты внимание твоё на раба Моего Иова? Ибо нет такого, как он, на земле: человек непорочный, справедливый, богобоязненный и удаляющийся от зла». И отвечал сатана Господу и сказал: «Разве даром богобоязнен Иов? Не Ты ли кругом оградил его и дом его и всё, что у него? Дело рук его Ты благословил, и стада его распространяются по земле; но простри руку Твою и коснись всего, что у него, — благословит ли он Тебя?» (Иов. 1:8-11).

Сатана обвинил Иова в том, что тот поклоняется Богу из эгоистических соображений, а не из почтения и любви. Хотя в какой-то момент Иов усомнился в Божьей мудрости и получил божественный упрёк (гл. 38–41), он покаялся и был прощён. От начала и до конца испытания Господь с любовью называл Иова Своим рабом (см. 1:8; 42:7-8). Хотя вера Иова не была совершенной, она была настоящей. Поэтому Господь позволил сатане испытать Иова, но Он знал, что сатане никогда не удастся уничтожить твёрдую веру Иова и лишить его спасения.

Об одном из своих видений пророк Захария говорит: «И показал он [ангел] мне Иисуса, великого священника, стоящего перед Ангелом Господним, и сатану, стоящего по правую руку его, чтобы противодействовать ему. И сказал Господь сатане: „Господь пусть запретит тебе, сатана, пусть запретит тебе Господь, избравший Иерусалим! Не головня ли он, исторгнутая из огня?“» (Зах. 3:1-2). Несмотря на то, что священник Иисус «одет был в запятнанные одежды», то есть всё ещё пребывал в греховной плоти, он был одним из искупленных Господом и находился вне досягаемости разрушительного и порочного влияния сатаны.

Сатана пытался также подорвать веру Петра, но Иисус предупредил его об этой опасности: «Симон, Симон, вот, сатана просил, чтобы сеять вас, как пшеницу». Затем Он заверил апостола: «Но Я молился о тебе, чтобы не оскудела вера твоя» (Лук. 22:31-32).

Поскольку каждый верующий обладает божественной защитой, то Павел спрашивает: «Кто будет обвинять избранных Божьих? Бог оправдыва-

ет их. Кто осуждает?» Мир и сатана постоянно выдвигают обвинения против **избранных Божьих**, но эти обвинения — ничто перед Богом, поскольку Он **оправдывает** и решает, кто перед Ним праведен. Они были провозглашены навеки безгрешными и больше не находятся под осуждением Бога (8:1), как единственного, **Кто осуждает**. Бог создал закон, явил его, толкует закон и применяет его. И через жертву Его Сына все требования закона исполнились для верующих в Него.

Эта великая истина вдохновила графа Цинцендорфа написать в прекрасном гимне «Христова праведность и кровь» следующие слова:

В последний, страшный, судный день,
Кто станет обвинять меня?
Принят, помилован, прощён,
Спасён от вечного огня.

Это не значит, что все обвинения, которые выдвигает сатана и неверующий мир, лживы. Очевидно, что мы не безгрешны. Но даже когда обвинения против нас справедливы, они не являются достаточным основанием для нашего осуждения, поскольку все наши грехи — прошлые, настоящие и будущие — искуплены кровью Христа, и мы теперь облечены в Его праведность.

В-пятых, мы могли бы спросить, станет ли Сам Спаситель лишать нас спасения. Предвидя такой вопрос, Павел заявляет: **«Христос Иисус умер, но и воскрес. Он и по правую руку Бога, Он и ходатайствует за нас»**. Поскольку Иисус постоянно ходатайствует за *всех* верующих, **избранных Божьих**, то они «не погибнут вовек», и «никто не похитит *их* из руки» Его (Иоан. 10:28). Для **Христа** лишить нас спасения означало бы действовать против Себя и свести на нет Своё собственное обещание. Христос предлагает не временную, а вечную духовную жизнь. Он не может даровать вечную жизнь, а затем забрать её, поскольку это показало бы, что жизнь, которую Он даровал, *не* была вечной.

В ст. 34 Павел открывает четыре факта, свидетельствующие о защищённости нашего спасения в Иисусе Христе. Во-первых, он говорит, что **Христос Иисус умер**. Своей смертью Он взял на Себя всю полноту наказания за наши грехи. Своей смертью Он испытал всё осуждение, которое заслужили, но от которого навсегда освобождены мы (8:1). Смерть Господа Иисуса Христа за нас — единственное осуждение, которое когда-либо испытает мы.

Во-вторых, Христос **воскрес** из мёртвых, подтвердив Свою победу над грехом и над смертью как наивысшим наказанием за грех. Могила не могла удержать Иисуса, потому что Он победил смерть; и Его победа над смертью даёт вечную жизнь каждому верующему в Него. Как сказал Павел ранее в этом послании, Христос был «предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего» (Рим. 4:25). Его смерть заплатила за наши грехи,

а Его воскресение стало абсолютным доказательством того, что за них заплачено. Когда Бог воскресил Иисуса из мёртвых, Он показал, что Его Сын совершил полное искупление за грех, требуемое законом.

В-третьих, Христос находится **по правую руку Бога**, занимая место божественного возвышения и славы. Поскольку Он «смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной... Бог превознёс Его и дал Ему имя выше всякого имени» (Фил. 2:8-9). Давид предсказал это чудесное событие: «Сказал Господь Господу моему: „Сиди справа от Меня, пока положу врагов Твоих в подножие ног Твоих“» (Пс. 109:1).

В храме не было мест для сидения, поскольку жертвоприношения, совершаемые там священниками, никогда не прекращались. Но эти жертвы были лишь прообразами той единственной истинной жертвы, которую однажды принесёт Сын Божий. Автор Послания к Евреям объясняет, что «всякий священник ежедневно стоит в служении и многократно приносит одни и те же жертвы, которые никогда не могут истребить грехов. Этот же [Христос], принеся одну жертву за грехи, навсегда воссел справа от Бога» (Евр. 10:11-12; ср. 1:3).

В-четвёртых, Христос также **ходатайствует** за нас. Хотя Его труд искупления завершился, Его непрестанное служение ходатайства за тех, кто спасён благодаря Его жертве, будет непрерывно продолжаться до тех пор, пока все искупленные души не будут в безопасности на небесах. Как пророчествовал Исаия, Он «предал душу Свою на смерть, и к злодеям причислен был, тогда как Он понёс на Себе грех многих и за преступников сделался ходатаем» (Ис. 53:12). Иисус Христос «может всегда спасать приходящих через Него к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них» (Евр. 7:25).

Если мы понимаем, что сделал Христос, чтобы спасти нас от греха, то понимаем, что значит иметь безопасность в Его спасении. Если мы верим, что Бог возлюбил нас так сильно, когда мы были жалкими и неправедными, что послал Своего Сына умереть на кресте, чтобы привести нас к Себе, то как мы можем верить, что после спасения Его любовь недостаточно сильна, чтобы удержать нас в спасении? Если Христос имел силу искупить нас от рабства греху, то как Ему может не хватать силы, чтобы сохранить наше искупление?

Христос, совершенный Священник, принёс совершенную жертву, чтобы сделать и нас совершенными. Отрицать безопасность верующего — значит отрицать достаточность жертвы Христа. Отрицать безопасность верующего — значит не понимать сердца Бога, не понимать дара Христа, не понимать значения креста, не понимать библейского значения спасения.

Даже будучи спасёнными, мы согрешаем. Однако, «если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправедности», потому что в Нём «мы имеем Ходатая перед Отцом — Иисуса Христа, Праведника» (1 Иоан. 1:9; 2:1). Когда

мы согрешаем, Господь ходатайствует за нас и становится на нашу защиту против сатаны и всех, кто может обвинить нас (см. Рим. 8:33). «Бог же силен обогатить вас всякой благодатью», — заверял Павел верующих в Коринфе (2 Кор. 9:8). В оставшиеся нам дни на земле и на протяжении всей вечности наш милостивый Господь Своей вечной силой будет хранить нас в безопасности в Своей вечной любви.

ОБСТОЯТЕЛЬСТВА, ЯКОБЫ УГРОЖАЮЩИЕ НАШЕЙ БЕЗОПАСНОСТИ

Кто отлучит нас от любви Божьей: скорбь, или теснота, или гонение, или голод, или нагота, или опасность, или меч? Как написано: «За Тебя умерщвляют нас всякий день, считают нас за овец, обречённых на заклание». Но всё это преодолеваем силой Возлюбившего нас (8:35-37)

Доказав, что никакая личность не может лишить нас спасения, Павел предвидит, что кто-то задаст вопрос: «Возможно ли, что обстоятельства лишат верующего спасения?» И апостол продолжает показывать, что это также невозможно.

Этот стих, как и два предыдущих, начинается с вопросительного местоимения *тис* («кто»). Но греческое слово может также обозначать «что», а тот факт, что Павел в ст. 35-37 говорит не о людях, свидетельствует, что теперь он имеет в виду неодушевлённые предметы.

Неблагоприятные и опасные обстоятельства, безусловно, могут иметь отрицательное воздействие на веру и стойкость верующего. Однако здесь вопрос состоит в том, могут ли эти обстоятельства привести верующего к греху, который лишит его спасения. В сущности, этот вопрос — продолжение ранее обсуждавшегося вопроса о том, может ли верующий лишить себя Божьей благодати.

Павел предвидит и опровергает мысль о том, что какое-либо обстоятельство, независимо от того, насколько оно угрожающее и потенциально разрушительное, может привести истинного верующего к потере спасения. В ст. 35 апостол приводит некоторые из бесчисленного множества угрожающих обстоятельств, которые могут встретиться настоящим верующим в этом мире.

Прежде всего, стоит отметить, что **Божья любовь** — это любовь Бога к верующему, а не любовь верующего к Богу (см. ст. 37, 39). Никто не может любить Христа, не испытав на себе искупительного действия Христовой любви: «Будем любить Его, потому что Он первый возлюбил нас» (1 Иоан. 4:19).

В данном контексте **Божья любовь** олицетворяет спасение. Следовательно, Павел риторически спрашивает, обладает ли какое-либо обстоятельство достаточной силой, чтобы заставить истинного верующего так восстать против Бога, что Бог отвернётся от него. То есть в центре внима-

ния стоит вопрос о силе и прочности **Божьей любви** к тем, кого Христос искупил Своей кровью и ввёл в семью и Царство Своего Отца.

Иоанн пишет, что «перед праздником Пасхи Иисус, зная, что пришёл час Его перейти от мира этого к Отцу, *явил делом, что, возлюбив Своих, находящихся в мире, до конца возлюбил их*» (Иоан. 13:1). Как Иоанн показывает в своём Первом послании, выражение «до конца» подразумевает не только конец земной жизни Иисуса, но и конец земной жизни каждого верующего. «Любовь Божья к нам открылась в том, что Бог послал в мир Единородного Сына Своего, чтобы мы получили жизнь через Него. В том любовь, что не мы возлюбили Бога, но Он возлюбил нас и послал Сына Своего в умилоствление за грехи наши... Любовь такого совершенства достигает в нас, что мы имеем уверенность в день суда, потому что поступаем в мире этом, как Он» (1 Иоан. 4:9-10, 17). Мы обладаем уверенностью перед днём суда, поскольку знаем, что нас навечно связывает с Ним божественная и нерушимая **любовь** Христа.

В величественном благословении в конце 2-й главы своего Второго послания в Фессалонику Павел говорит: «Сам же Господь наш Иисус Христос и Бог, Отец наш, возлюбивший нас и давший утешение вечное и надежду благодать в благодати, пусть утешит ваши сердца и утвердит вас во всяком слове и деле благом» (2 Фес. 2:16-17). Вечное утешение и благая надежда — неизменные дары Божьей благодати, поскольку в сущности то, что вечно, не может закончиться.

Первое угрожающее обстоятельство, о котором упоминает Павел, — это **скорбь**. Переведённое так греческое слово *φλιπσις* означает нахождение под давлением, под гнётом чего-либо. В Писании это слово чаще всего употребляется для обозначения внешних трудностей, но оно также используется для обозначения эмоционального потрясения. Поэтому здесь, вероятно, подразумеваются тяжёлые обстоятельства в общем — такие, которые присущи всем людям.

Второе угрожающее обстоятельство — **теснота**. Переведённое так составное греческое слово *στενοхория* состоит из двух слов, означающих «узкое» и «место». По смыслу оно близко к слову «скорбь» и означает, прежде всего, суровое заточение, состояние беспомощности. В таких обстоятельствах верующему остаётся доверять только Господу и молить о том, чтобы Он дал силы терпеть. Иногда мы оказываемся в ситуациях, где постоянно сталкиваемся с искушениями и не можем их избежать. Павел советует верующим, оказавшимся в такой **тесноте**, помнить, что их «постигло искушение не иное, как человеческое; и верен Бог, Который не допустит [им] быть искушаемыми сверх сил, но при искушении даст и облегчение, так чтобы [они] могли перенести» (1 Кор. 10:13). До тех пор, пока Господь не даст облегчение, Он даёт силы противостоять трудностям.

Третье угрожающее обстоятельство — это **гонение**, означающее страдания, переживаемые за Христа. Гонения никогда не бывают приятными, но в Заповедях блаженства Иисус даёт двойное обещание Божьего благослове-

ния тем, кто страдает за Него. Затем Он говорит: «Радуйтесь и веселитесь, потому что велика ваша награда на небесах: так гнали пророков, бывших прежде вас» (Матф. 5:10-12).

Голод часто является следствием гонений, когда христианам отказывают в приёме на работу, и они не могут позволить себе купить достаточно еды. Многих христиан за веру бросали в тюрьму, и они умирали от недоедания.

Нагота означает не полное отсутствие одежды, а нужду, когда человек не может надлежащим образом одеться. Здесь также подразумевается уязвимость и незащищённость.

Быть в опасности просто означает в целом подвергаться опасности, включая и опасность предательства и дурного обращения.

Меч, о котором говорит Павел, был больше похож на кинжал, часто использовавшийся убийцами, поскольку его было легко спрятать. Это был символ смерти, предполагавший, скорее, убийство, чем смерть на поле битвы.

Павел знал об этих страданиях не понаслышке. Он сам сталкивался с этими и многими другими трудностями, о чём так ярко говорит во 2 Кор. 11. Имея в виду некоторых служителей, хваставшихся своими страданиями за Христа, Павел пишет:

Христовы служители? В безумии говорю: я больше. Я гораздо больше *был* в трудах, безмерно в ранах, больше в темницах и многократно при смерти. От иудеев пять раз дано мне было по сорок *ударов* без одного; три раза меня били палками, однажды камнями побивали, три раза я терпел кораблекрушение, ночь и день пробыл в пучине *морской*; много раз *был* в путешествиях, в опасностях на реках, в опасностях от разбойников, в опасностях от единоплеменников, в опасностях от язычников, в опасностях в городе, в опасностях в пустыне, в опасностях на море, в опасностях между лжебратьями, в труде и в изнурении, часто в недосыпании, в голоде и жажде, часто в посте, на стуже и в наготе (2 Кор. 11:23-27).

Цитируя Пс. 43:23 по Септуагинте (греческий Ветхий Завет), Павел продолжает: «**Как написано: „За Тебя умерщвляют нас всякий день, считают нас за овец, обречённых на заклание“**». Другими словами, христиане не должны удивляться, когда им приходится терпеть страдания ради Христа.

Задолго до того, как Павел написал это послание, верные Божьи люди столетиями терпели страдания не только от рук язычников, но и от собратьев-евреев. Они «испытали поругания и побои, а также узы и темницу, были побиваемы камнями, перепиливаемы, подвергаемы пытке, умирали от меча, скитались в милотях и козьих кожах, терпя недостатки, скорби, озлобления. Те, которых весь мир не был достоин, скитались по пустыням и горам, по пещерам и ущельям земли» (Евр. 11:36-38).

Цена верности Богу всегда была высокой. Иисус заявлял: «Кто любит отца или мать больше, чем Меня, не достоин Меня; и кто любит сына или

дочь больше, чем Меня, не достоин Меня; и кто не берёт крест свой и следует за Мною, тот не достоин Меня. Сберегший душу свою потеряет её; а потерявший душу свою ради Меня сбережёт её» (Матф. 10:37-39). Павел заверил своего возлюбленного ученика Тимофея, что «все, желающие жить благочестиво во Христе Иисусе, будут гонимы» (2 Тим. 3:12).

Если человек, называющий себя христианином, чуждается всего, что связано с Богом, и упорствует в грехе, то этим он показывает, что никогда и не принадлежал Христу. Такие люди не потеряли своё спасение, они просто никогда не имели его. О таких номинальных христианах Иоанн сказал: «Они вышли от нас, но не были наши: ибо если бы они были наши, то остались бы с нами; но *они вышли, и* через это открылось, что не все наши» (1 Иоан. 2:19).

Если мирская суета постоянно удерживает человека от Божьего дела, то это доказывает, что такой человек не является дитём Божьим. Во время земного служения Иисуса тысячи людей преодолевали большие расстояния, чтобы услышать Его проповедь и получить физическое исцеление для себя и своих близких. Во время Его торжественного входа в Иерусалим толпа провозглашала Его Мессией и хотела сделать Его царём. Но когда Он был осуждён и распят, и цена истинного ученичества стала очевидной, большинство из тех, кто когда-то приветствовал Христа, невозможно было отыскать.

Лука рассказывает о трёх людях, несомненно олицетворявших многих других, которые заявляли о своей преданности Иисусу, но не подчинились Его господству и этим показали отсутствие спасительной веры. Первый человек, которого Матфей называет книжником (8:19), обещал следовать за Иисусом повсюду. Но, зная сердце этого человека, «Иисус сказал ему: „Лисицы имеют норы, и птицы небесные — гнёзда; а Сын Человеческий не имеет, где приклонить голову“» (Лук. 9:57-58). Когда же Господь позвал второго человека, тот попросил разрешения сначала похоронить своего отца. Он не имел в виду то, что отец только что умер; он хотел отложить посвящение себя Христу до смерти отца, когда получит семейное наследство. «Иисус сказал ему: „Предоставь мёртвым погребать своих мертвецов, а ты иди, благовествуй Царство Божье“» (ст. 59-60). Другими словами, пусть те, кто духовно мёртв, сами заботятся о своих плотских интересах. Третий человек хотел следовать за Иисусом после того, как попросится со своими домашними. Ему Господь ответил: «Никто, возложивший руку свою на плуг и озирающийся назад, не благонадежен для Царства Божьего» (ст. 61-62).

Мы не знаем, последовали ли, в конце концов, эти трое за Христом, но очевидно то, что, как и для богатого юноши (Матф. 19:22), цена истинного ученичества, которое всегда является признаком истинного спасения, была для них слишком высока.

Истинный верующий может устоять не потому, что он сам по себе силен, а потому что обладает силой пребывающего в нём Божьего Духа. Его неот-

ступность не сохраняет его спасение, но доказывает, что оно в безопасности. Те, кто не могут устоять, проявляют не только недостаток мужества, но, что намного важнее, недостаток истинной веры. Бог будет поддерживать и защищать даже самого боязливого человека, если он действительно принадлежит Ему. С другой стороны, даже самый смелый человек, который лишь заявляет, что он — христианин, неизбежно отступит, когда цена отождествления с Христом станет слишком высокой.

Только истинные христиане выходят победителями из подобных испытаний, поскольку только истинные христиане получают божественную помощь Самого Духа Христа. «Ибо мы сделали соучастниками Христу, — объясняет автор Послания к Евреям, — если только начатую жизнь твёрдо удержим до конца» (Евр. 3:14). Уверовавшим в Него иудеям Иисус сказал: «Если пребудете в слове Моём, то вы истинно Мои ученики, и познаете истину, и истина сделает вас свободными» (Иоан. 8:31-32). Твёрдость и пребывание в Божьем Слове не заслуживают спасения и не сохраняют его. Но наличие этих добродетелей подтверждает реальность спасения, а их отсутствие говорит о состоянии гибели.

Как любить Бога мы можем только потому, что Он первым возлюбил нас, так и держаться Его мы можем только потому, что Он держит нас. Мы можем пережить любые обстоятельства и преодолеть любое духовное препятствие, воздвигаемое на нашем пути сатаной или миром, если **всё это преодолеваем силой Возлюбившего нас**.

«Преодолеваем» — перевод составного глагола *хуперникао*, буквально означающего подавляюще покорять, завоёвывать с большим преимуществом, как бы достигать успеха с большим превосходством. Те, кто **преодолевают**, — это те, кто с успехом побеждают всех и всё, что угрожает их отношениям с Иисусом Христом. Но они делают это всецело Его **силой**, силой **Возлюбившего нас** настолько, что Он отдал Свою жизнь за нас, чтобы мы могли иметь жизнь в Нём.

Поскольку Господь спасает и поддерживает нас, то мы не просто терпим и переносим угрожающие обстоятельства, о которых говорит Павел в ст. 35, но делаем намного больше. Прежде всего, **преодолев** трудности, мы выходим из испытаний более закалёнными, чем до встречи с ними. Павел только что заявил, что Бог обращает всё, даже самое наихудшее, к благу Своих детей (8:28). Даже когда мы страдаем из-за своей греховности или неверности, наш милостивый Господь проведёт нас, дав нам более глубокое понимание нашей неправедности и Его совершенной праведности, нашей неверности и Его непоколебимой верности, нашей слабости и Его великой силы.

Во-вторых, мы **преодолеваем** всё, поскольку наше окончательное вознаграждение будет намного превосходить любые временные земные потери. Мы, как Павел, должны воспринимать даже самые ужасные обстоятельства всего лишь как «кратковременное лёгкое страдание», которое производит для нас «в безмерном избытке вечную славу» (2 Кор. 4:17).

Конечно, с человеческой точки зрения, обещанная Богом победа часто кажется слишком далёкой. Но когда мы как истинные верующие пройдём через испытания, независимо от их природы и причин, то выйдем из них духовно очищенными Господом. Эти испытания не отдалят нас от Христа, а приблизят к Нему. Его благодать и слава не покинут нас, и мы будем возрастать в понимании Его воли и достаточности Его благодати. Ожидая, чтобы Он провёл нас через испытания, мы знаем, что Он скажет нам то, что сказал Павлу: «Достаточно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершенствуется в немощи». И мы должны ответить вместе с Павлом: «Потому я гораздо охотнее буду хвалиться своими немощами, чтобы обитала во мне сила Христова» (2 Кор. 12:9).

Павел, вероятно, писал послание в Рим, находясь зимой в Коринфе, и, наверное, ни он, ни римские верующие не знали, как скоро они будут нуждаться в утешительных словах Павла, сказанных здесь. Пройдёт немного лет, и они подвергнутся лютым преследованиям со стороны языческой власти и народа, который пока что смотрел на них равнодушно. Пройдёт не так много времени, и кровь тех, кому адресовано это послание, пропитает песок римских амфитеатров. Некоторые будут растерзаны дикими зверями, некоторые будут убиты безжалостными гладиаторами, других будут использовать в качестве живых факелов для освещения садов во время приёмов, устраиваемых Нероном.

Следовательно, скоро очень легко будет отличить истинных верующих от ложных. Во многих церквях будут говорить о своих бывших членах: «Они вышли от нас, но не были наши: ибо если бы они были наши, то остались бы с нами; но *они вышли*, и через это открылось, что не все наши» (1 Иоан. 2:19). Но те, на кого мир смотрит, как на сокрушённых и побеждённых, на самом деле являются торжествующими победителями. В Божьей системе мировосприятия победители являются побеждёнными, а побеждённые — победителями.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Ибо я уверен, что ни смерть, ни жизнь, ни ангелы, ни начала, ни силы, ни настоящее, ни будущее, ни высота, ни глубина, ни другое какое творение не может отлучить нас от любви Божьей во Христе Иисусе, Господе нашем (8:38-39)

Эта глава завершается прекрасным обобщением, подводящим итог только что сказанному. Апостол заверяет своих читателей, что не учит их ничему такому, в чём не был бы твёрдо **уверен** сам. Эта уверенность исходила, прежде всего, от понимания природы спасения, которое открыл ему Бог и которое он так ясно изложил в первых восьми главах послания. Его совет — это также личное свидетельство. Он уверен в этом, поскольку лично пережил большую часть того, о чём говорит, и это не отделило его от

Христа. Это убеждение ему принесли и откровение, и опыт. Павел говорил верующим в Риме то же, что несколько лет спустя скажет Тимофею: «По этой причине я и страдаю так, но не стыжусь. Ибо я знаю, в Кого уверовал, и уверен, что Он силен сохранить залог мой на тот день» (2 Тим. 1:12).

Павел начинает свой список со **смерти**, которую в земной жизни мы испытываем последней. Даже наш злейший враг не может отделить нас от Господа, поскольку Он превратил поражение от жала смерти в победу. Поэтому мы можем радоваться утверждению псалмопевца, что «дорога в глазах Господа смерть святых Его» (Пс. 115:6), и свидетельствовать вместе с Давидом, что даже «если я пойду и долиной смертной тени — не убоюсь зла, потому что Ты со мной; Твой жезл и Твой посох — они успокаивают меня» (Пс. 22:4). Вместе с Павлом мы должны желать «лучше выйти из тела», поскольку это будет означать, что мы, наконец-то, поселились у Господа (2 Кор. 5:8).

Дональд Грей Барнхауз рассказывает личную историю, прекрасно иллюстрирующую бессилие смерти над христианами. Когда умерла его жена, дети были ещё очень малы, и д-р Барнхауз думал о том, как доступно объяснить им смерть их матери. Когда они возвращались с похорон домой, мимо них проезжал большой грузовик, и на мгновение на их машину упала тень от него. Ему тут же пришёл на ум образ, который он искал, и он спросил детей: «Что лучше, попасть под тень грузовика или под саму машину?» «Это очень просто, папа, — ответили они. — Лучше попасть в тень от грузовика, потому что это не причинит боли». Тогда он сказал: «Дети, ваша мать просто прошла через долину тени смерти и тоже не испытала никакой боли».

Второе предполагаемое препятствие даже не выглядит таковым. Мы рассматриваем **жизнь** как нечто положительное. Но именно в нашей земной **жизни** кроются духовные опасности. Не только в самой смерти нет никакого вреда для верующих, но она положит конец любому ущербу. А пока мы идём по *этой жизни*, мы испытываем скорбь, тесноту, гонение, голод, наготу, опасность, меч (8:35) и многие другие испытания, которые мог бы упомянуть Павел. Но поскольку мы имеем вечную жизнь во Христе, то угрозы во время нашей земной **жизни** пусты.

Третья предполагаемая угроза — **ангелы**. Поскольку приведённая в списке угроза (**начала**), наверняка, подразумевает падших ангелов, то кажется правдоподобным, что здесь упоминаются святые **ангелы**. Упоминание ангелов Павлом предполагает чисто гипотетическую, невозможную ситуацию, как в одном из предостережений галатам. Он убеждал галлат быть твёрдыми в своём спасении благодаря пролитой Христом крови на кресте и не принимать никакого другого «евангелия», даже если бы его проповедовал, если это конечно возможно, апостол или «ангел с неба» (Гал. 1:8).

Четвёртая предполагаемая угроза ни в коей мере не гипотетична. Как уже отмечалось, под **началами**, вероятно, подразумеваются злые существа, а именно бесы. Как и стоящий за ним греческий термин *архе*, слово

«начала» не означает ни добро, ни зло. Но очевидный негативный смысл слова *архе* в таких местах, как Иуд. 6 («достоинство»), и Ефес. 6:12 и Кол. 2:15 («начальства»), а также явный контраст с предыдущим словом (ангелы), по-видимому, указывает, что речь идёт о падших ангелах, бесах. А если так, то Павел говорит, что никакие сверхъестественные существа, ни добрые, ни злые, не могут разорвать наших отношений с Христом.

«Силы» — это перевод обычного греческого слова *дунамис*, означающего силу. Но, как и в данном случае, это слово во множественном числе часто означало чудеса или могущественные действия. Оно часто использовалось в переносном смысле по отношению к людям, обладающим властью. Независимо от конкретного значения, которое вкладывал в него Павел, слово «силы» означает ещё одно препятствие, которого христианам не следует бояться.

Настоящее и будущее означает всё, что мы испытываем или ещё испытываем.

Павел мог использовать слова «высота» и «глубина» как астрологические термины, употреблявшиеся в то время. Слово *хупсома* (высота) означало наивысшую точку, или зенит, звёздного пути, а *бафос* (глубина) — его нижнюю точку. Если так, то смысл в том, что любовь Христа охраняет верующего от начала до конца его жизненного пути. Или, возможно, Павел использовал эти термины, чтобы указать на безграничность пространства, которое не имеет конца в любом направлении.

Чтобы не оставить никаких сомнений, что безопасность всеобъемлюща, Павел прибавляет: «**Ни другое какое творение**». Поскольку лишь Сам Бог не создан, то всё остальное исключается.

Ничто никогда **не сможет отлучить нас от любви Божьей во Христе Иисусе, Господе нашем**. Наше спасение было в безопасности испокон веков благодаря Божьему решению и будет вечно в безопасности благодаря Христовой любви.

Ранее в послании Павел заявил, что «написано: „Нет праведного ни одного; нет понимающего; никто не ищет Бога. Все сбились с пути, до одного негодны; нет делающего добро“». Чтобы подчеркнуть, что никто не может делать для себя исключение, апостол добавил: «Нет ни одного» (Рим. 3:10-12). Подобным образом Павел не допускает абсолютно никаких исключений и в отношении безопасности верующих в Христе.

В этой чудесной заключительной части 8-й главы в ст. 31-34 внимание сосредоточено на любви Бога Отца, а в ст. 35-39 — на любви Бога Сына. Эта часть перекликается с первосвященнической молитвой Иисуса, в которой Он просит о верующих: «Чтобы были все едины, как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, *так* и они чтобы были в Нас едины... И славу, которую Ты дал Мне, Я дал им. Пусть будут едины, как Мы едины. Я в них, и Ты во Мне; пусть будут совершены воедино, и пусть познает мир, что Ты послал Меня и возлюбил их, как возлюбил Меня. Отче, хочу, чтобы те, которых Ты Мне дал, были там, где Я, и были со Мной» (Иоан. 17:21-24).

Джордж Мэтисон родился в Глазго, Шотландия, в 1842 году. С самого детства у него было плохое зрение, которое стало ухудшаться ещё больше, пока к восемнадцати годам он не ослеп совсем. Несмотря на эту ограниченность, он был блестящим студентом и смог закончить Университет Глазго, а позже и семинарию. Он совершал служение пастора в нескольких церквях Шотландии, включая и большую церковь в Эдинбурге, где его очень любили и уважали. Он был помолвлен с молодой девушкой, которая потом разорвала помолвку, решив, что не будет счастлива замужем за слепым. Некоторые считают, что это болезненное разочарование привело к тому, что Мэтисон написал прекрасный гимн, который начинается со слов:

О, Божья вечная любовь!
Лишь ты влечёшь меня к себе.
Я отдаюсь тебе вполне.
В твоей безмерной глубине
Источник всех даров.

Поскольку наш Бог безграничен в силе и любви, «мы смело говорим: „Господь мне помощник, и не убоюсь: что сделает мне человек?“» (Евр. 13:6). Поскольку наш Бог безграничен в силе и любви, то мы можем сказать вместе с Давидом: «Когда я в страхе, на Тебя я уповаю» (Пс. 55:4), а также: «Спокойно ложусь я и сплю, потому что Ты, Господи, один даёшь мне жить в безопасности» (Пс. 4:9). Поскольку наш Бог безграничен в силе и любви, мы можем сказать вместе с Моисеем: «Прибежище *твоё* Бог предвечный, и *ты* под мышцами вечными» (Втор. 33:27). Поскольку наш Бог безграничен в силе и любви, мы можем сказать вместе с автором Послания к Евреям, что имеем «надежду, которая для души есть как бы якорь надёжный и крепкий» (Евр. 6:19).



Библиография

Бакстер, Ричард «Реформированный пастор» (Москва, Центр «Нарния»), 2010.

Бонхёффер, Дитрих «Следуя Христу» (Slavic Gospel Press), 1992.

Ватсон, Томас «Божественное лекарство» (Витебск, АЛЬФОМ), 1996.

Ватсон, Томас «Основы практического богословия» (Dutch Reformed Tract Society), 2002.

Генри, Мэтью «Толкование на книги Нового Завета», том 5 (Dutch Reformed Tract Society), 2004.

Кальвин, Жан «Толкование на Послания апостола Павла к Римлянам и Галатам» (Минск, МФЦП), 2007.

Льюис, Клайв «Боль» (Чикаго, SGP, 1987).

Холдейн, Роберт «Послание к Римлянам: пояснительный комментарий» (Одесса, «Христианское просвещение»), 2008.

Alleine, Joseph. *The Alarm to Unconverted Sinners*. Grand Rapids: Baker, 1980 reprint.

Barnhouse, Donald Grey. *Expositions of Bible Doctrines*, vol. 2. «God's Wrath». Grand Rapids: Eerdmans, 1953, p.18

Barnhouse, Donald Grey. *God's Remedy: Romans 3:21–4:25*. Grand Rapids: Eerdmans, 1954.

Barnhouse, Donald Grey. *God's River: Romans 5:1-11*. Grand Rapids: Eerdmans, 1959.

Barnhouse, Donald Grey. *God's Wrath: Romans 2–3:1-20*. Grand Rapids: Eerdmans, 1953.

Barnhouse, Donald Grey. *Romans: God's Freedom*. Grand Rapids: Eerdmans, 1961.

Bruce, F.F. *The Letter of Paul to the Romans*. Grand Rapids: Eerdmans, 1985

Cranfield, C. E. B. *A Critical and Exegetical Commentary on the Epistle to the Romans*. Edinburgh: T & T Clark, 1975.

Dana, H. E., and Mantey, Julius R. *A Manual Grammar of the Greek New Testament*. New York: Macmillan, 1927.

Edwards, Jonathan. *The Life of David Brainerd*. Grand Rapids: Baker, 1980 reprint.

Edwards, Jonathan. *The Works of Jonathan Edwards*, vol. 2. Carlisle, Pa.: Banner of Truth, 1986 reprint.

Hodge, Charles. *Commentary on the Epistle to the Romans*. Grand Rapids: Eerdmans, 1983 reprint.

Johnson, Alan F. *The Freedom Letter*. Chicago: Moody, 1974.

Lloyd-Jones, D. Martyn. *Romans: An Exposition of Chapter Six*. Grand Rapids: Zondervan, 1972.

Moule, Handley. *The Epistle to the Romans*. London: Pickering & Inglis, n.d.

Murray, John. *The Epistle to the Romans*. Grand Rapids: Eerdmans, 1965.

Murray, John. *Principles of Conduct*. Grand Rapids: Eerdmans, 1975.

Murray, John. *Redemption Accomplished and Applied*. Grand Rapids: Eerdmans, 1955.

Newton, John. *Out of the Depths: An Autobiography*. Chicago, Moody, n.d.

Needham, David C. *Birthright: Christian Do You Know Who You Are?* Portland: Multnomah, 1979.

Owen, John. *Sin and Temptation*. Portland, Ore.: Multnomah, 1983.

Pink, Arthur. *The Doctrines of Election and Justification*. Grand Rapids: Baker, 1974.

Stott, John R.W. *Our Guilty Silence*. Grand Rapids: Eerdmans, 1969.

Tozer, A. W. *The Root of Righteous*. Harrisburg, Pa.: Christian Publications, 1955.

Wilson, Geoffrey B. *Romans: A Digest of Reformed Comment*. London: Banner of Truth, 1969.

Wuest, Kenneth S. *Romans in the Greek New Testament*. Grand Rapids: Eerdmans, 1955.

Wuest, Kenneth S. *Wuest's Word Studies from the Greek New Testament*, vol. 1. Grand Rapids: Eerdmans, 1973.

Указатели

Указатель греческих слов

аго, 440
адикиа, 86
адокимос, 128
акатарсия, 122
акроатес, 157
акую, 157
аноке, 139
апекдохомай, 461
апо, 460
апокалупсис, 461
апокалупто, 83
апокарадокия, 460
аполлуми, 156
аполутросис, 222
апостолос, 27, 41, 42
апотнеско, 329
ара, 205
архаиос, 335
архе, 521
асебиа, 86
афоризо, 28
аформе, 381
баптизо, 331
бафос, 522
бделуссо, 176

боуле, 501

гиноско, 394
гуне, 125

диаконос, 25
дикайо, 221
докимазо, 172
докиме, 294
доксазо, 101
долио, 203
доулео, 373
доулос, 24, 25
дунамис, 71, 522

еуангелион, 29

кай, 502
кайрос, 334
катакрима, 409
катаргео, 337
катафронео, 138
катехео, 172
катистеми, 319
каухаомай, 291

латреуо, 56
логизомай, 136, 249, 343, 457
логион, 186
логос, 186
лутросис, 222

макротумиа, 139
матаиотес, 462
ме геноито, 189, 328, 377
метанойа, 140
морфозис, 174

неос, 334
номос, 215
нус, 426

ойда, 135, 209
ойкео, 429
орге, 80, 153
оукети, 396, 409

палаиос, 335
парадидоми, 119, 357
параптома, 314
паресис, 231
патема, 457
перипатео, 419
пикриа, 205
пистеуо, 75
проайтиаомай, 196
прогиноско, 501
прооризо, 502
просагоге, 287
просополемптес, 154

руомай, 402

склеротес, 140
сотериа, 74

сунейдесис, 159
сунергео, 485
сунтримма, 206
стеназо, 464
стенохория, 153, 516
сузао, 339
сунзао, 339

телейа, 125
тис, 515
тупос, 357

фанатоу, 370
флипсис, 153, 293, 516
фронема, 426, 428
фронео, 426
фумос, 80, 153

хагиос, 48
харизма, 314
харизомай, 511
хиластерион, 222
хистеми, 288
хоризо, 35, 501
хресис, 125
хрестотес, 202
хуперетес, 25
хуперникао, 519
хупо, 196
хупомоне, 294
хупсома, 522
хустерео, 221

эй, 508
эйс, 357
эклино, 201
эпимено, 327
эпитумия, 121
эритейа, 152

Указатель еврейских слов

эбед, 24, 25
шема, 380

Указатель на места Писания

Бытие		17:10-12	178
1:26-30	304	17:10-14	261
2:15-17	304	17:18	274
2:16-17	21, 141	17:19	274
2:17	306	17:21	274
2:24	306	17:23-25	263
3:1-7	21	18:11-14	276
3:4	307	18:12	276
3:8	102	18:18	265
3:16	465	18:22-33	306
3:17-19	462	18:25	190
4:7	399	18-19	81
4:17	502	19:11	125
4:26	110	22:1-13	510
6-7	81	22:8	266
11:1-9	81	22:17-18	266
11:26	271	22:18	265
11:28	271	23:3-11	249
11:31	247, 271	23:16-20	272
11:32	248	25:7	272
12:1-2	272	26:4-5	244
12:1-4	263	26:24	25
12:2-3	247	41:38-39	442
12:3	168, 174, 265, 266	49:31	249
12:4	248, 272	50:13-14	249
12:7	248	50:20	489
12:8	248		
12:10	272	Исход	
12:10-17	248	2:1-10	445
12:14-20	272	3:14	169
13:2	272	4:24-26	178
13:5-9	272	7:11, 22	112
13:16	265	7:16	360
15:1	272	8:7	119
15:1-3	276	13:12	28
15:5	265, 272	14	81
15:5-6	275	15:6	73
15:6	244, 248, 265, 267, 282	15:7	85
15:7	247	18:16	366
15:18-21	265	19:6	185
16:1-15	248	19:9	287
16:2	273	19:20-21	287
16:2-4	263	20:3-5	111
16:16	263	20:5-6	478
17:5	265, 269	21:5-6	24
17:5-8	273	22:24	285

24:1-8	356	7:20	95
28:35	288	7:20-25	83
32:1-6	111	23:16	285
33:19	102	24:2	110, 247, 272
33:20-34:7	102	24:29	25
40:34	103		
40:36-38	103	Книга Судей	
Левит		10:13	119
11:44	343	Руфь	
19:18	380	1:20	488
20:26	28		
Числа		1-я Царств	
8:11-14	28	4-6	95
12:1-10	81	13:14	398
12:7	25	15:22	433
15:20	28	15:28	433
15:37-41	380	16:7	136, 475
16:25-32	140	2-я Царств	
Второзаконие		7:5	25
1:34	85	9:1-13	445
6:1-9	366	11:1-15	205
6:4	239	14:33-15:6	350
6:4-9	380	3-я Царств	
6:5	380	8:11	103
6:9	380	8:39	475
7:7-8	484, 504	15:25-26	81
7:25	176	4-я Царств	
8:15-16	486	1:2	114
10:14-15	185	17:13-16	112
11:13	380	18-19	81
11:13-21	380	22:13	85
11:20	380	1-я Паралипоменон	
14:2	185	28:9	162
18:15	32	2-я Паралипоменон	
24:1-4	142	15:2	119
27-28	376	24:20	119
27:26	376	33:12-13	489
28:15-22	376	34:14-33	186
30:6	264	Есфирь	
32:4	230	2:5-11	445
32:21-22	285	Иов	
32:33	350	1:8	512
32:39	73	1:8-11	512
33:27	486, 523		
Иисус Навин			
5:2	263		
7:1-26	306		
7:19	233		

1:21	488	41:2-3	236, 480
5:7	350, 406	42:4	299
5:9	73	44:8	80
9:2	211	45:2-4	508
9:3-20	212	45:12	508
9:4	73	49:6	190
12:10	139	49:16-20	175
15:14	308	50:3-5	393
21:14-15	128	50:3-6	237
23:10	490	50:3-16	254
25:4	212	50:6	177, 189
33:26	251	50:7	308, 405
42:5-6	489	50:14	390
42:7-8	512	51:3	139
		52:2	108
		52:3	199
Псалтирь		55:4	523
1:2	236, 399	56:8	435
2:5, 12	80	57:4	308
4:9	523	57:12	190
5:10	203	61:12	98
7:12	85, 87	62:2-4	480
9:5, 9	135	63:4-5	205
9:28	205	68:10	480
13	356	72:25	236, 452, 480
13:1	87, 108	75:7-8	80
13:2	199, 200	77:5-7	278
13:3	201	77:38-39	232
15:8	201, 227	77:49-51	80
18:2	98, 103	78:11	73, 98
18:8-11	366	80:12-13	118
18:8-12	384	83:3-5	480
22:4	521	84:11	232
24:4-5	441	88:9	73
24:6	47	88:14	73
24:9	441	89:7-9	80
24:10	485	89:11	94
26:1	508	90:15	487
28:1-2	102	93:2	190
30:24	480	95:13	135
31	253	105:8	74
31:1-2	216	106:8	139
32:5	139	109:1	514
32:8-9	73	113:9	148, 226
32:21	299	115:6	521
33:4	299	118	399-400
35:2	204	118:1	366
35:2-4	204	118:1-2	383
35:6	284	118:4	366
35:8	47	118:5	366
37:2-5	401	118:5-6	435
37:5	466	118:11	366, 386, 391, 435, 491
37:10-11	466	118:12	366
39:4	334		

118:16	366	14:12-15	155
118:34	366	14:13-14	21
118:35	442	19:22	121
118:67	491	20:3	25
118:68	139	26:4	73
118:71	491	30:21	441
118:72	480	30:22	350
118:75	491	30:23-24	465
118:97	366, 373, 422	35:1	461
118:105	391	35:1-7	465
118:133	442	40:22	509
118:160	366	40:26	509
118:165	366, 480	40:28	509
118:172	366	41:8	244
129:1-5	402	42:6	174
134:4	185	42:21	366
137:2	480	43:13	73
138:1-3	162	43:21	185
138:23-24	435	44:1-5	188
139:4	204	44:9-17	111
142:10	441	44:20	123
144:9	139	45:5	226, 239
147:8-9	171	45:8	214
148	102	45:22	48
		46:9-11	484
Притчи		48:11	148
1:7	128	48:16-17	441
3:5-6	441	52:5	177
8:13	201	53:4-5	251
9:10	208	53:4-6	511
10:31-32	203	53:4-8	418
14:12	201	53:6	201, 499
15:2	203	53:10	511
15:28	203	53:11	25
16:6	208	53:12	343, 514
28:13	237	55:6	48
		55:6-7	188
		55:12	461
Екклесиаст		56:6	479
9:3	122	56:11	175
12:13	366	59:2-3	204
		59:2	426
Исаия		63:7	47
1:2-3	343	64:6	213, 350, 419
2:3	76	65:17	460
3:10-11	147		
5:4	186	Иеремия	
6:5	393	1:5	501
6:8	59	4:3-4	264
9:7	34	4:22	128
9:19	80	5:25	390
11:5	284	6:14	207
13:9	90	6:30	128

7:3-7	172	12:3	458
7:20	81		
9:3-5	204	Осия	
9:24-26	264	4:6	74, 343
9:25-26	179	4:17	118
10:12	73	11:1	138
10:23	441	11:3-4	138
13:15-16	103	11:7	138
13:23	72, 350	14:5	487
13:25	123		
17:9	121, 308	Амос	
17:10	147, 162	3:2	154, 185, 188, 502
19:3-7	90	8:5	175
23:21	27		
24:5	488	Иона	
24:5-7	486	4:2	168, 240
27:5	73		
29:13	87, 100, 161, 200	Михей	
31:3	47	3:8	436
31:31-33	148	3:11-12	168
32:38	288	6:6-7	252
32:40	288	7:18	487
42:1-43:7	213		
44:15-17	350	Наум	
		1:2-3	90
Плач Иеремии		1:3	98
1:18	83		
3:23	284	Аввакум	
3:24	452	1:2	309
		1:13	83, 231, 309
Иезекииль		2:4	77, 244, 377
7:19	81	3:17-19	309
8:4-18	103		
11:22-23	103	Аггей	
18:31	334	1:5	435
22:12	175	1:7	435
33:11	48,100		
36:17-20	177	Захария	
36:26	140, 334	3:1-2	512
		4:6	436
Даниил		12:10	188
3:16-18	277	13:8-9	491
4	81		
4:22, 29	113	Малахия	
4:28-30	113	2:17	231
4:31	113	3:8-9	175
4:34	113	4:4	366
5	81		
5:1-28	113	От Матфея	
6:17	468	1:6	34
6:21-23	488	1:16	34
6:25-28	159		

1:21	74	7:21	110
1:25	502	7:21-23	167, 235
3:2	167	7:22-27	46
3:7	204	7:23	502
3:7-8	90	7:24-27	158
3:7-9	170	7:26-27	167
3:9	180	8:12	91, 407
3:11-12	90	8:19-20	70
3:16-17	36	8:21-22	71
4:1-10	492	10:1	27
4:4	197	10:14-15	91
4:6-7	197	10:17	119
4:10	197	10:19	119
4:17	167	10:21	119
5:3	238	10:24-25	455
5:6	400	10:25	114
5:10	293	10:28 91,	156
5:10-12	293, 454, 517	10:37	236
5:11	293	10:37-39	518
5:12	293	11:20-23	157
5:14-16	174	11:28	48
5:17	242, 416	12:24-32	36
5:17-18	33	12:30	479
5:17-19	368	12:34	204
5:20	380, 420	12:34-35	203
5:20-22	134	12:36-37	91
5:21	32	12:43-45	236
5:21-22	241, 380	12:50	498
5:22	91	13	472
5:25	119	13:3-23	239
5:27	32	13:41-43	146
5:27-28	241, 380	13:42	156
5:28	176	13:44-46	253, 363
5:29-30	91, 432	15:3-6	380
5:31-32	369, 380	15:6	32
5:32	176	15:18	203
5:33	32	15:19	307
5:33-37	380	15:19-20	121
5:38	32	15:24	75
5:43	32	16:24	238
5:46	296	16:24-25	363
5:48	167, 198, 379, 420	16:27	147
6:4	162	17:2	103
6:6	162	17:27	37
6:18	162	18:11	74
6:19-21	454	18:23-27	409
6:24	153, 237, 354	18:34	119
6:33	201, 226, 400	19:3-12	369, 380
7:1-3	134	19:8	140
7:8	200	19:9	176
7:13-14	45	19:16	212
7:16	148	19:16-22	234, 416
7:20	148	19:20	378

19:22	518	7:47	479
19:28	464	9:57-62	518
21:12-13	83	10:25-28	380
21:13	175	12:47-48	156
22:1-9	186	13:1-5	143, 209
22:14	482	14:26	74
22:19-21	176	14:26-33	363
22:29	72	15:17-21	238
22:30	309	16:29	187
22:34-40	380	18:9	215, 377
22:37-40	416	18:11-12	378
23:3	175	18:13	234, 382
23:14	175	18:21	134
23:15	173	22:31-32	474, 512
23:24-28	173	22:37	343
23:27	137	23:42-43	37
24:24	475	24:13-16	471
24:29	104	24:25	32
24:30	104	24:27	32
25:1-13	235	24:30	471
25:21	150, 453	24:30-31	471
25:34	452	24:44-45	442
26:39	319		
26:42	319	От Иоанна	
26:75	481	1:2-3	36
27:51	288	1:9	97, 214
28:20	44, 332	1:11-13	253
		1:12	72
От Марка		1:12-13	484
1:14	119	1:13	501, 504
3:5	140	1:14	36, 103, 371
4:26-28	239	2:14-16	83
4:38-39	37	3:3	308
5:7	219	3:5	413
10:11-12	380	3:6	429
12:24	187	3:16	40, 46, 81, 279, 295, 510
14:36	447	3:16-17	41, 484
16:16	406	3:17	408
		3:18	504
От Луки		3:19	87
1:6	419	3:19-20	87, 105, 129, 407
1:27	34	3:19-21	350
1:35	436	3:36	81, 90
1:78-79	213	4:14	40
2:30-32	214	4:22	75
2:49	319	4:23-24	53
3:10	212	4:34	319
3:23	34	5:28-29	147
3:31	34	5:29	498
4:1-12	492	5:30	319
4:28-29	153	5:39	187, 217
5:32	250	6:27-28	212
6:46	479	6:37	40, 200, 221, 289, 468, 501

6:38	319	17:4	228
6:39-40	450	17:5	36
6:44	200, 355, 501	17:15-18	239
6:51	417	17:21	412
6:65	355, 482	17:21-24	522
7:17	161	17:22	291, 453
7:37	48	20:14-16	471
7:38	295	20:17	471
8:7	328	20:19	471
8:7-9	416	20:20	471
8:31	218, 253, 357	20:26	471
8:31-32	169, 519	20:27	471
8:33	169	20:29	253
8:34	169, 351		
8:40-42	169	Деяния	
8:41	396, 406	1:8	436, 448, 486
8:44	123, 169, 267, 285, 308, 350, 392, 406	1:24	475
		2:23	501, 502
8:45	105	2:36	45
8:56	169, 246, 266, 279	2:37	212
8:58	169	2:40	74
8:59	169	2:42	357
9:2	196	4:11-12	362
9:33-34	196	4:27-28	503
10:7-9	362	5:1-10	140
10:14	501	5:1-11	208
10:27-29	346	5:11	489
10:28	475, 513	7:34	465
11:25-26	346	7:38	186, 368
11:33	490	7:38-42	118
11:44	341	7:53	137, 368
12:31	406, 417	8:3	119
13:1	516	8:26-39	100
14:2-3	511	9:1-18	378
14:6	54, 123, 201, 357, 362	9:2	201
14:16	511	9:15	46, 66
14:21	357, 481	10:2	101, 208
14:23	357	10:34	155
14:24	357	10:38	436
14:25-26	442	10:44	101
14:27	480	10:48	101
14:28	229	11:19	153
15	472	12:22-23	104
15:1-2	371, 373	13:2	28
15:5	397	13:38-39	415
15:6	202	13:39	221
15:10	357	14:14	27
15:14	479	14:15-17	97
15:16	64	14:16	118
15:18-21	456	14:17	98
15:20	293	14:22	153
16:8-9	100	15:1-2	325
16:33	153, 480	15:1-29	260, 509

15:5	261, 325	1:12	294, 479, 499
15:9-11	325	1:14	121
15:10	376	1:22	236
15:12-29	325	1:22-23	157
15:16-17	200	1:23-24	158
16:1-3	184	2:10	242, 376, 416
16:3	263	2:14-20	152
16:14	101	2:14-26	44
16:17	201, 219	2:17	44, 218
16:30	212	2:19	242, 479
17:23-28	97	2:20	44
17:26-27	161	2:26	159
17:30-31	232	3:1	134, 173
19:9	201		
19:23	201		
19:26-28	153		
19:35-41	159	1-е Петра	
19:37	176	1:1-2	501
20:3	55	1:2	356
20:22-23	67	1:3-5	467
20:24	67	1:3-6a	456
20:28-30	509	1:4	454
20:32	487	1:4-5	40
20:33-34	54	1:7	489
21:13-14	60	1:10-12	33
21:20-26	367	1:12	310
21:21-24	188	1:13	472
21:24-26	184	1:15	420
21:27-30	367	1:15-16	343
21:28	183	1:17	66, 155
21:28-36	314	1:18-19	223
22:3	378, 402	1:18-21	291
22:10	212	1:20	501
22:14-15	26	1:22-23	356
22:16	333	1:23	72, 483
22:21	46	2:5	49
23:1	160	2:7	236
23:10	159	2:9	49, 74, 347
23:17-35	159	2:11	347, 434
24:14	201	2:23	119
24:15	498	2:24	214
24:16	160	3:12	390
24:25	91	3:18	340
26:14	378	3:21	333
26:16-18	26	4:1-2	338
26:19-22	184	4:7	435
27:21-25	277	4:15	338
27:22-25	57	4:19	293
28:10	159	5:3-4	63
		5:4	499
		5:5	63
Иакова		5:9	457
1:2-3	489	5:10	455, 490
1:2-4	277		

2-е Петра

1:1	251
1:3-4	469
2:4	119
2:5	139, 276
2:10	426
2:15	201
2:18-19	353
2:21	201
3:7	145
3:9	46, 100, 120, 139, 146, 200, 231, 253, 484, 504
3:10	463
3:13	462, 465

1-е Иоанна

1:3	332
1:6	355
1:7	419
1:8	410
1:8-9	237
1:8-10	393, 435
1:9	386, 409, 501, 515
1:10	396
2:1	515
2:1-2	409
2:3-5	239
2:4	355
2:9-10	238
2:15	392, 481
2:19	290, 292, 518, 520
3:1	47, 461
3:2	449, 453, 464, 471, 497
3:3	454
3:8	304, 406
3:9	329, 354
3:9-10	290, 354
3:14	238, 481
3:18-21	448
4:2	371
4:2-3	35
4:4	417
4:7	481
4:7-8	239, 481
4:7-10	295
4:9-10	516
4:10	481
4:17	516
4:18	445
4:19	515
4:20-21	481
5:1-2	481
5:4-5	239

5:10	277
5:16	390
5:19	197
5:20	151

3-е Иоанна

9	52
---	----

Иуда

3	34
4	191, 192, 327
6	145, 522
14-15	86
24	289

К Римлянам

1:1	25, 278
1:1-18	215
1:5	66
1:8	44
1:10-11	57
1:12	487
1:15	57
1:16	241
1:16-17	215, 318, 420
1:17	251
1:18	285
1:18-3:20	215
1:18-20	133, 351
1:18-21	166, 388
1:18-32	159, 388
1:19-20	87, 134
1:20	133, 156, 199, 232, 463
1:21	350
1:29-31	135
1:32	134, 135, 166
2:1-3	492
2:1-16	167
2:5	84
2:6	407
2:8	407
2:11-15	209, 217, 240
2:14-15	166
2:15	133, 199, 378
2:17	235
2:17-25	195
2:17-29	185
2:23-24	235
2:25-29	260
2:28-29	264
3:1	283
3:2	134, 368

3:3		337	5:20	289, 326, 329, 368
3:4	135, 241, 328,	377	5:20-6:1-2	191
3:5		283	6:1	373
3:5-6		326	6:2	377
3:6	241, 328,	377	6:3-5	411
3:8		283, 326	6:3-7	370
3:9		283	6:5-6	469
3:9-18		407	6:12-13	469
3:9-23		203	6:14	368
3:10-12		356	6:14-17	469
3:19		241	6:15	328, 367, 377
3:20	242, 368,	370	6:17	219
3:21		251	6:17-18	318
3:21-22		210	6:18	289
3:21-24		77	6:19	338
3:21-26		429	6:22	64
3:21-5:2		315	6:23	339, 370
3:22		318	7:2	337
3:23	199, 405,	450	7:5-6	377
3:24		41, 158	7:6	382
3:28	158, 216,	318	7:7-11	268
3:29		283	7:7	158, 328
3:30		245, 246	7:10-11	415
3:31	328, 337, 368,	373, 377	7:12	267, 320, 348, 368, 390, 415
4:1		283	7:13	328, 377
4:1-3		241	7:15	342
4:1-8	259, 274		7:16	237
4:1-13		320	7:18	342, 347, 393
4:2		234	7:22	426
4:3		267	7:22-23	347
4:5	218, 319,	326	7:24-25	348
4:6		216	8:3-4	242
4:9-17		274	8:4	383
4:11		246, 452	8:7	152, 236, 285, 400, 500
4:13	218, 251, 283,	326	8:9	372
4:14		337	8:10	383, 401
4:15	158, 216,	378	8:14	295
4:17		274	8:16-17	266, 295
4:20		218	8:18	293, 402
4:25	119, 514		8:20	350, 406
5:1		298	8:21	150, 293
5:1-2		315	8:22	349, 406
5:5	47, 479		8:22-23	347
5:6	72, 382		8:23	293, 402, 428
5:8-9		229	8:26-27	485
5:9		74	8:28	346
5:10	284, 289, 417,	500	8:29	292
5:12		382	8:29-30	291
5:12-21		353	8:30	48, 150
5:13	158, 378,	382	8:31-34	289
5:15		316	8:32	119
5:17-18		406	8:38-39	287
5:18-19		34	8:39	40

9:3-5	185	3:1	390, 392, 432
9:4	134	3:5	25
9:6	180	3:8	147
9:6-7	189	3:11-15	147
9:11-13	482	3:12-15	456
9:14	135, 328	3:16-17	49
9:22	292	3:21-22	485
9:22-23	140	3:21-23	266
9:23	292	4:1	25
10:1-4	283	4:1-5	53
10:9-10	45, 483	4:3-4	135
10:14	483	4:5	136
10:17	219	4:20	73
11:1	188, 328	6:9-11	127, 324
11:11	328	6:11	120, 324
11:13	46	6:13	123
11:25-29	188	6:15	332
11:29	40, 504	6:17	266, 332
11:36	250	6:19-20	390
12:1	337, 348, 357, 359	7:10-15	369
12:1-2	429	7:39	369
13:5	160	8:3	394, 479
13:14	437	8:5-6	240
14:12	148	8:7	160
14:24-25	44, 413	8:12	160
15:3	54	9:16	26, 54
15:4	278	9:16-17	65
15:14	57	9:27	348, 390
15:16	33	10:1-11	143
15:19	437	10:2	332
15:22	357	10:13	346, 516
16:5	65	10:20	112
16:19	44	10:21	390
		10:25	160
		10:29	160
		10:31	102, 150, 226
		11:28-29	390
		11:29-30	489
		11:30	208, 390
		12:1	64
		12:13	411, 483
		12:27	411
		13:3	119
		13:6	83
		15:1-8	252
		15:9	389
		15:10	389
		15:22	306, 309, 313, 411
		15:35-41	470
		15:42-44	428, 471
		15:49	453, 497
		15:51-54	464
		15:52-53	402
1-е Коринфянам			
1:1	482		
1:2	324		
1:6-8	468		
1:13-17	332		
1:18	72, 108		
1:20	108		
1:23-25	72		
1:25	108		
1:26	234		
1:27-29	234		
1:30	267		
2:1-2	73		
2:2	108		
2:9	40, 479		
2:11	474		
2:12	239		
2:14	199, 427, 500		
2:14-16	443		

15:53	151, 347	К Галатам	
15:53-54	291	1:1	26
15:55-57	418	1:4	511
15:56-57	402	1:6	504
15:57	318, 355	1:6-7	70
16:22	81, 406	1:8	521
		1:10	27
		1:13-14	378
2-е Коринфянам		1:15	28
1:5	457	1:16	46
1:6-7	457	1:17	46
1:8	153	2:6	155
1:21-22	467, 468	2:16	216, 221
1:22	496	2:19-20	371
1:24	487	2:20	119, 151, 324, 335, 396, 4112
3:18	292, 451, 497	2:21	222
4:4	128, 500	3:3	289
4:5	54	3:6-7	246
4:8-11	455	3:8	266
4:15	46, 455, 485	3:9	246
4:16	400	3:10	267, 376, 406, 415
4:16-17	455, 486	3:10-11	216
4:17	150, 293, 456, 505, 519	3:11	377
5:4	466	3:13	372
5:8	67, 521	3:15	196
5:9	429	3:16	266
5:10	147	3:19	268
5:11	91, 160	3:19-22	385
5:14	479	3:21	381, 415
5:17	318, 330, 334, 469	3:24	158, 242, 267, 268
5:18	229	3:27	332
5:19	317	3:28	425
5:21	214, 267, 340, 371, 417, 511	3:29	266, 451
6:17-18	446	4:6	238
7:1	350	4:9	394
7:9	237	4:21-23	274
8:9	40, 453	4:28	274
8:23	42	5:1-2	216
9:8	515	5:1-4	260
10:3-4	401	5:2-6	509
10:4	437	5:3	179
11:2	370	5:6	216, 260
11:14	175	5:12	261
11:23-27	517	5:16	397
12:2-4	454	5:16-17	443
12:3-9	474	5:17	396, 428, 437
12:6-7	489	5:19-23	122
12:9	487, 520	5:22	139, 296, 479
12:9-10	490	5:22-23	64, 371, 420, 448
12:15	62	5:24	336
12:21	122	5:24-25	437
13:5	429	5:25	421
		6:7	155, 410

6:7-9	148	4:30	296, 390, 496
6:8	155	5:2	119
6:12	261	5:3	122
6:15	334	5:6	81, 91, 286
6:17	491	5:18	437
		5:24-27	370
К Ефесеям		5:25	119
1:3	40, 346, 409, 453, 511	6:6	53
1:3-5	447	6:9	155
1:4	345, 420, 472	6:12	522
1:4-5	503	6:15	287
1:5	446	6:17	281
1:6	47, 504	6:18	358
1:7-9	503	6:24	479
1:11	483		
1:13	468, 496	К Филиппийцам	
1:13-14	292	1:3	55
1:14	406	1:6	239, 288, 318, 330, 345, 450, 472
1:16	55	1:9	480
1:17	487	1:9-11	58
1:17-19	442	1:11	371
1:18-20	283	1:19	473
2:1	426	1:20	238
2:1-2	307	1:21	67
2:1-3	82	1:21-24	492
2:2	350, 406	2:4-8	34
2:3	86, 93, 121, 298, 405, 406, 482, 509	2:5	426
2:4-5	47	2:5-8	36
2:8	75	2:5-11	228
2:8-9	40, 49, 216, 234, 362, 501	2:8	319
2:8-10	42, 271	2:8-9	514
2:10	44, 75, 149, 239, 353, 367, 432	2:9-10	499
2:12	96	2:10-11	46
2:14	286	2:12-13	149, 345, 348, 473
2:18	287	2:21	201
2:20	27	2:25	42
3:4	24	2:30	67
3:8	389	3:2	180
3:10	310	3:2-3	260
3:12	287	3:3	57, 379
3:14-19	58, 296	3:4-6	216, 367, 377
3:16	400, 437	3:4-7	53
3:16-19	431, 437	3:5	260
3:20-21	238	3:5-6	378
4:1	22, 422, 428	3:6	378, 382, 395
4:5	332	3:7-8	267, 382
4:13	239	3:7-9	377
4:15	62	3:8	360, 429
4:17	419	3:8-9	76
4:18	199, 307	3:9	216
4:20-24	336	3:10	456, 491
4:22	318, 336, 401	3:10-14	156
4:24	334, 336	3:12	482

3:12-14	398, 433	4:5	121
3:14	56, 483	4:13	64
3:19	426	5:8	472
3:20	150, 453	5:17	58
3:20-21	292, 347, 464, 470	5:23-24	294
3:21	150, 471, 471, 497	5:24	468
4:7	480		
4:8	343	2-е Фессалоникийцам	
4:12	454	1:4	81, 153
4:16-17	64	1:7-8	81, 146
4:19	487	1:7-9	407
4:22	65	1:8	74
		1:9	151
К Колоссянам		1:11-12	58
1:3	55	2:3-4	112
1:9	443, 487	2:3-9	118
1:9-11	59	2:13-14	507
1:12	409, 451	2:14	150, 505
1:13	74	2:16-17	516
1:13-14	229		
1:16	226	1-е Тимофею	
1:18	499	1:1	291
1:19-22	286	1:8	368
1:21	152, 500	1:12	389
1:21-22	354	1:12-13	324
1:24	67	1:12	389
1:26	24	1:15	25, 221, 389
1:28-29	62	1:15-16	149
2:8	104	2:3-4	504
2:11	340	2:3-6	241
2:11-14	223	2:5	54
2:15	522	2:6	223
2:16	216	2:14	308
3:1-3	434	4:2	160
3:2	426	4:5	487
3:3	330	5:14	369
3:4	150, 461	5:17	26
3:5-6	81		
3:5-10	434	2-е Тимофею	
3:9-10	337	1:3	57
3:10	343	1:6-7	29
3:16	437, 487	1:7	435
3:24	452	1:9	216, 482, 503
3:25	155	1:10	316
		1:12	289, 521
1-е Фессалоникийцам		1:13	357
1:3-4	472	2:10	505
1:9	140	2:13	284
1:10	229, 298	2:15	29, 57
2:7-9	62	2:16	29
2:13	482	2:19	40, 502
3:3	293	2:21	390
4:1	429		

2:22	29, 57	6:17-18	512
3:5	174	6:17-19	468, 472
3:12	293, 455, 518	6:19	523
3:13	101	7:7-10	306
3:15	187	7:24-25	412
4:1	146	7:25	286, 291, 474, 484, 514
4:3	357	7:25-26	475
4:8	481, 499	7:26-27	340
		8:10	413
К Титу		8:12	286
1:9	357	9:12	340
1:15	350	9:15	453
1:16	202, 457	9:27	166
2:1	357	9:28	340, 417
2:11-12	421	10:10	340
2:14	229, 356	10:11-12	514
3:3	101	10:14	223, 409
3:4-5	333	10:19-22	288
3:5	216	10:20	201
3:5-6	413	10:23	284
3:7	453	10:24	488
		10:26-27	91, 187
		10:26-29	134
К Филимону		10:26-31	157
4	55	10:27	406
		10:29	285
К Евреям		10:31	146
1:1-2	33	11	218, 241
1:2	453	11:1	277
1:2-3	497	11:3	269
1:5	35	11:4-40	77
1:9	80	11:7	276
1:14	451, 487	11:8-10	247, 267
2:2	368	11:11	276
2:2-3	137	11:11-12	269
2:9-11	498	11:17-19	248, 266, 275
2:10	457	11:27	153
2:11	340	11:36-38	517
2:14	229, 307, 346	12:2	267, 453
2:14-15	444	12:5-11	208
3:1	41	12:6	410
3:6	292	12:6-8	491
3:8	140	12:10	493
3:14	292, 519	12:14	46, 420
3:15	140	12:25	91
4:7	140	12:25-29	137
4:13	136	13:6	523
4:15	34, 214, 417, 492	13:15	64, 371
4:16	54, 288, 435	13:17	465
5:12	186		
6:4-6	157	Откровение	
6:6	231	1:1	461
6:12	454	2:10	499

Указатели

2:17	334	20:11-15	146
3:21	453	20:12-13	147
4:10-11	499	20:12-15	350
4:11	102	20:14	407
8:1-6	210	21:1	462, 464
9:1-11	118	21:3	452
12:7-9	310	21:4-5	464
12:10	493	21:8	307
13:8	48	22:3	465
14:9-11	91, 151	22:14-15	92
14:18-20	153	22:17	48
20:10-15	141	22:18-19	92

Предметный указатель

- Августин Аврелий — 7
 Авраам
 вера — 271, 274, 275
 духовное происхождение от — 266
 послушание — 247, 249
 Ад, удел всех неверующих — 407
 Адам
 аналогия противоположностей
 с Христом — 303
 Ева и Адам, историчность — 306
 отсутствие оправданий за грех — 308
 обольщение сатаной — 315
 олицетворяет человеческий род — 305
 Адриан, император — 182
 Алкоголики, анонимные,
 общество — 379
 Аллах — 346
 Ангелы, падшие — 119, 310
 Антиномизм — 190, 326
 Антисемитизм — 183
 Антихрист — 112
 Аорист, время глагола в греч.
 языке — 308
 Апис, языческий бог-бык — 114
 Апокриф — 110
 Апостол
 качества — 26
 общее значение — 26, 41
 Апостольская власть Павла — 25
 Артемида, богиня — 114
 Астрология — 114-115
 Атрибуты, божественные — 90

 Бакстер, Ричард — 430
 Барнхауз, Дональд Грей — 9, 41, 42-43
 136, 194, 272, 285, 330, 345, 521
 Бастета, языческая богиня-кошка — 114
 Безбожие человека, естественное — 207
 Безнравственность, половая — 122, 132,
 333
 Безопасность
 вечная — 166, 282, 316, 450, 478,
 495, 503
 ложная — 135, 158, 169-170
 сомнения в — 281
 стремление к — 165

 Бескорыстная жертвенность — 62
 Бесплодие, духовное — 373
 Библейское христианство — 212
 Благовестие, поверхностное — 79
 Благодарность — 54
 Благодать Божья
 безопасность в ней — 298
 аспекты истинной — 142, 215, 250, 333,
 352, 362
 величие — 315
 достаточность её — 489-490
 дела не дополняют её — 326
 искажённые взгляды — 326
 святость как плод — 327
 спасение по — 213
 даровая — 362
 Благословение и милость, Божья — 135
 Блуд — 128
 Бог
 благодать Его
 величие — 315
 воспринимаемая как должное — 142
 изобилие — 329
 нелицеприятие — 154, 250
 благословения и милость — 135
 верность — 487
 всеведение — 500
 гнев Его
 в настоящее время — 120
 откровение — 84
 природа — 85-86, 215
 причины заслуженного — 95
 проявления — 85
 учение Ветхого Завета — 81
 учение Нового Завета — 81, 90-91
 господство — 97
 закон Его
 древний Израиль и — 366-367
 жизнь христианина и — 80, 373, 386
 искупительное откровение — 249
 качества — 80
 ложные представления — 92, 139
 любовь Его
 верующие и — 236
 к грешникам — 317
 современный акцент — 382

- мир с Ним — 427
обещания, безусловные — 188
ожесточение человека против — 112, 199
оставление мятежного человечества и — 119
осуждение грешников — 406
отвержение — 101, 111, 122
откровение в природе — 98, 156
откровение, компрометирование человеком — 108
полновластие — 226, 441
послушание — 435
праведность — 133, 202, 214, 278, 379
природа Божья в верующем — 389
прославление — 102
Слово Божье
 превознесение в Ветхом Завете — 365
 размышление над ним — 435
 христианская жизнь и — 357
святость и чистота — 190
сила — 73
слава Божья
 воплощение — 103
 желание верующего — 150
 спасение и — 46
 творение и — 310
 составляющие — 102
справедливость — 233, 309
страх перед Ним — 208
суд — 90-91, 190
Творец — 424
терпение — 120
Бог-бык Апис, языческий — 114
Боги, созданные человеком — 229
Боги языческие, их природа — 230
Богини, языческие — 114
Богословие
 завета — 170, 188
 ортодоксальное — 175
Бонар, Горацій — 223, 290
Бонхёффер, Дитрих — 362
Брей, Билли — 448
Брейнерд, Дэвид — 228
Брюс, Ф. Ф. — 131, 320, 381
Буддизм — 109, 346
Буньян, Джон — 9, 381

Вавилонский плен — 110, 168
Валтасар — 113
Варнава, Послание — 262
Варрон — 109
Варух, откровение — 460

Ватсон, Томас — 82, 119, 390, 490
Веельзевул — 114
Вера
 благодать, отношение к вере — 271
 божественная поддержка — 284
 борения — 276
 дела и — 45, 151, 159
 истинная — 249
 ложная — 218
 неотступность в ней — 292
 оправдание и — 7, 151, 228
 послушание и — 44, 319, 356
 постоянство — 77
 препятствия — 275
 сомнения и — 276
 спасающая
 воля человека — 219
 разум — 219
 свидетельства — 236-239
 эмоции — 219
Верность
 практическая — 44
 цена — 517
Верующий
 битва с грехом и сатаной — 341
 богатства во Христе — 40
 неискупленная человеческая природа — 337
 ненависть к греху — 390, 398
 несовершенство — 290
 образ жизни — 353
 поверхностный — 56
 призван к служению Богу — 44
 признаки духовности — 390
 прославление — 291
 святые наклонности — 337
 суд над верующими — 148
 труд Святого Духа в них — 424
Веспасиан, Тит — 182
Вестминстерский краткий катехизис — 103
Ветхий Завет, превознесение Слова Божьего — 365
Ветхое «я» — 421-422
Вечная безопасность — 166, 282, 316, 450, 495, 503
Вечная жизнь — 151
Вина
 ложные представления — 193-194
 неизбежность — 194
 предупреждение, данное Богом — 22
 причина — 194
 чувство — 194

- Водное крещение — 41, 332
 Возрождение, божественные признаки — 373
 Возрождение через крещение — 261
 Волшебство — 262
 Воля христианина — 348
 Воля человека и спасающая вера — 219
 Воплощение
 Святой Дух и — 424
 слава Божья в — 103
 Восприятие, духовное — 135-136
 Всеведение Божье — 500
 Вседозволенность — 327
 Второе пришествие Иисуса Христа — 145, 453
- Гейне, Генрих — 141
 Генри, Мэтью — 138, 353
 Гераклит, император — 182
 Геродот — 109
 «Глубокая жизнь», концепция — 434
 Гнев Божий
 Ветхий Завет и — 80-81
 ложные учения о — 92
 Новый Завет и — 81
 откровение — 84
 пренебрежение — 382
 проявления — 85, 120
 характеристики — 82, 95, 215
 Гнев, святой — 82-83
 Голгофа, уплата за грех на — 372
 Гомер — 214
 Гомосексуализм — 124-127
 Гонения — 56, 293
 Гораций — 110
 Гордость евреев — 169
 Господство, полномочное Бога — 226
 Господь, стыдиться Его — 70
 Грей, Томас — 302
 Грех
 безнадёжность — 23
 бессмысленность — 23
 всеобщая передача от Адама — 303
 исповедание — 237, 435
 конфликт с — 342, 379, 410
 намеренный — 328
 ненависть верующего к — 236, 390, 398
 нераскаянный — 191
 обличение Св. Духом — 427
 опасность от — 424
 оправдание — 191
 оскорбление Бога — 177
 остаток в верующих — 392
- открытие, пробуждение и осуждение законом — 384
 отрицание человеком — 195
 печаль о — 237
 победа над — 436
 понимание — 235, 379
 последствия — 21, 405-406
 происхождение — 306
 рабство — 444
 рабство невозрождённых ему — 356
 разрушительные последствия — 302, 351
 свобода от рабства — 344
 своеволие и — 121
 скрытый — 434
 смерть для — 345
 трагедия — 214
 уплата долга на Голгофе — 372
 характеристики в Писании — 350
 чувство вины от — 22
 Греховность человека, врождённая и всеобщая — 118, 406
 Грехопадение человека — 304, 415
 Греческая философия — 74, 395
 Греческий язык
 аорист, глагольное время — 308
 будущее время — 339
 правило Грэввилла Шарпа — 501
 Грешники
 любовь Бога к — 317
 осуждение — 406
 Гуманизм, мирской — 109, 122, 125
- Давид, его вера — 253
 Дела
 благодать и — 326
 вера в — 132, 148-149, 234, 257
 вера и — 45, 149, 151, 159
 суд по — 147
 Деноминации, принадлежность к — 187
 День Очищения — 223, 412
 Десять заповедей — 111
 Дети, насилие над ними — 206
 Детская порнография — 123
 Джастроу, Роберт — 98
 Джефферсон, Томас — 35
 Диана, богиня — 114
 Добро и зло, природное понимание — 160, 378
 Доброта человеческая,
 относительная — 86, 162-163, 198
 Добрые дела как свидетельство веры — 147

- Донн, Джон — 305, 444
Достоинство верующих в Боге — 25
Дуализм, греческий — 395
Дух Святой
жизнь по — 421
пребывающий — 295, 431
Яхве и — 424
Духовная
безопасность — 166
смерть — 203, 426
смелость — 67
тьма — 104
Духовное
бесплодие — 373
жестокосердие — 140
знание — 342
невежество — 199
Духовный рост — 239, 337
Душа, сон — 92
- Евангелие
вера, связь с Евангелием — 271
изложение верное — 93
ложное — 94, 362
цель — 420
Евангелие ложное, здоровья и
процветания — 70
Евреи
благоговение перед Писанием — 217
гордость — 169
законничество — 140, 376
история, трагическая — 183
преимущества — 184-185
призвание, уникальное
божественное — 168
Евсевий — 109
Евхаристия — 262
- Жертва
достаточность Христовой — 231
искупительная, Христа — 313
конец еврейских — 288
Жертвенность, бескорыстная — 62
Жизнь
святости — 327
так называемая «глубокая» — 434
христианина и Божий закон — 386
христианская — 239, 327, 342, 357
- Завет, богословие завета — 170, 188
Закон Божий
духовный союзник верующих — 391
жизнь христианина и — 373
искупление и — 320
невозможность исполнения
людьми — 216, 260, 376-377
обличение в грехе — 375
олицетворение в Иисусе — 415-416
свобода от — 372
спасение и — 79, 217, 241, 268, 367
цель — 267, 376-377, 384
Законничество
в церкви — 216, 274, 421
евреев — 140, 184, 376
Заместительное искупление — 137-138,
222, 286, 303, 408
Защита окружающей среды,
движение — 462
Земля, судьба в Божьих руках — 463
Златоуст, Иоанн — 390
Знаки, божественные — 263
Знание, духовное — 342
- Идолопоклонство
древнее — 114
происхождение — 110
поклонение сатане — 112
самопоклонение и — 112
современные формы — 115
Иегова (Яхве) — 424
Иерусалимский собор — 200, 325, 376,
509
Извращения, половые — 125
Израиль
древний и Божий закон — 366
всенародное спасение — 189
ответственность как народа — 306
призвание и благословение — 185
суд над — 154
Иисус, сын Сирахов, книга
премудрости — 245
Иисус Христос
безгрешность — 417
воплощение закона Моисея — 415-416
мессианские пророчества,
исполнение — 34
совершенный пример страданий ради
Бога — 457
Илиада — 214
Император, поклонение ему — 29
Индивидуальность, вечная — 497-498
Индуизм — 109, 114, 258, 346
Иосиф Флавий — 34, 176, 182
Ирод Великий — 182
Исаак как прообраз Христа — 510
Искушение

- закон и — 320
 заместительное — 137-138, 222, 286, 303, 415
- Искушение
 борьба верующего с — 344-345
 источник — 121
 ответ на — 491
- Ислам — 346
- Исповедание греха — 232, 280, 435
- Исследование себя — 432
- Истина, практическое
 применение — 316
- Иуда, раввин — 367
- Иудаизм — 239
- Иудей, происхождение слова — 168
- Иудействующие — 191, 216, 261, 274
- Иустин Мученик — 132
- Кальвин, Жан — 8, 228, 277, 315, 361
- Карей, Уильям — 64
- Карма — 114
- Катехизис, Вестминстерский
 краткий — 102
- Католический догмат — 261
- Каупер, Уильям — 186
- Келлер, Елена — 96
- Кибела, жрецы — 261
- «Китайская внутренняя
 миссия» — 227
- Клавдий, римский император — 55
- Книга Юбилеев — 245, 259
- Книги Сивилл — 460
- Книжники — 173
- Конфирмация, римско-
 католическая — 262
- Креационизм, прогрессивный — 108
- Крестовые походы — 182
- Крещение, водное — 41, 264, 331
- Крещение младенцев — 170, 262, 264
- Культы — 234
- Крэнфилд, Ч. — 393
- Лесть — 204
- Лжепророки, лжеучителя — 27, 174-175, 201, 353
- Лжеучения о гневе Божьем — 92
- Лживость, присущая человеку — 204
- Ли, Уитнесс — 358
- Ливингстон, Дэвид — 285
- Лицеприятие — 66
- Ллойд-Джонс, Мартин — 108, 336, 338, 359, 450, 465
- Лукиан — 109
- Льюис, Синклер — 359
- Любовь Божья, современный
 акцент — 382
- Любовь человека
 бескорыстная — 238
 к Богу — 236, 479
 к себе — 431, 443
 послушание и — 479
 прощение и — 479
- Лютер, Мартин — 7, 170, 228, 411, 490
- Люцифер — 155
- МакЧейн, Роберт Мюррей — 385
- Манассия, молитва — 245
- Марксизм — 206
- Мартин, Генри — 93, 226
- Маул, Хендли, епископ — 334, 336
- Мезузы — 380
- Месса, римско-католическая — 262
- Мессианские пророчества,
 исполнение в Иисусе — 34
- Мессии, самозванцы — 61
- Место умилоствления — 223
- Милость Божья, благодарность за — 143
- Милость и благословение Божьи — 135
- Мир верующего — 237, 286
- Мир с Богом — 427
- Мир
 отделение от — 239
 природная испорченность — 463
 существующая система — 454
- Мирской образ жизни — 328
- Мистицизм, восточный — 279
- Модернизм — 108
- Молитва — 58, 238, 435
- Молитва Манассии — 245
- Муди, Д. Л. — 42, 201
- Мухаммед — 346
- Мученик, Иустин — 132
- Мьюр, Джон — 462
- Мэтисон, Джордж — 523
- Мюррей, Джон — 151, 168, 251, 316, 336, 381
- Навуходоносор — 112
- Нагорная проповедь, центральная
 тема — 380
- Надежда вечной жизни — 253
- Назореетское очищение — 367
- Наказание божественное — 491
- Нанна, бог луны — 247
- Насилие над детьми — 206
- Насилие над жёнами — 206

- Наследство
еврейские законы — 451
римские законы — 451
Научная объективность — 279
Нацистский холокост — 183
Нацисты — 206
Небеса, стремление
христианина — 402
Невежество, духовное — 199
Неверие, неизвинительность — 101
Неверующие
враги Богу — 285
порочность — 108, 207-208
рабы греха — 356
характеристика — 371
участь в аду — 407
Нелицеприятие
Божье — 155
человеческое — 154-155
Нечестивые, их процветание — 84
Неспасённый, духовная смерть — 425
Неудачи, источник роста для
верующего — 395
Нидхем, Дэвид С. — 345
Нирвана — 156
Новый человек в Христе — 330
Нравственная порочность,
духовная тьма и — 104
Нравственная праведность — 104
Нравственность, человеческая — 234
Ньютон, Джон — 323

Обещания Божьи, безусловные — 188
Обличение в грехе — 237, 427
Образ жизни
верующего — 327, 353
мирской — 328
Обращение — 40
Обрезание, значение — 179, 260
Обрядовое христианство — 109
Объективность, научная — 279
Оккультизм — 114-115
Опет, языческая богиня-гишпопотам — 114
Оправдание Божье
вера и — 7, 151, 228
освящение и — 327
примирение и — 286
прославление и — 450
результаты — 424-425
сила — 269
Оправдание греха — 191
Опуаут, языческий бог-волк — 114
Ортодоксальность — 175

Освящение и оправдание — 329
Освящение, божественное — 418, 443
Осуждение, предопределение и — 504
Отвержение Бога
последствия — 122
пути — 101
Ответственность — 156-157
Отделение от мира — 239
Откровение Божье
в природе — 103, 156
искупительное — 249
компрометирование — 108
Откровение Варуха — 460
Относительность человеческой
добродетели — 162-163
Отношение верующего — 56, 61-62
Отступничество — 140, 157
Отсутствие мира у неверующего — 206
Оуэн, Джон — 170, 434
Очищения, День — 223, 412

Павел
апостольская власть — 25
обличение перед спасением — 379
Падшее человечество, расположенность
к разрушению — 205
Пасха, еврейская — 264
Печать божественная — 263
Пинк, Артур — 251, 289
Писание
благоговение евреев перед — 217
искажение — 244
поверхностное изучение — 141
сравнение различных мест — 335
Плен, вавилонский — 110, 168
Плиний Младший — 34
Плод, духовный — 64, 371
Плодотворность, духовная — 373
Плоть
борьба христианина с — 428
победа христианина над — 431
Поведение, контролируемое
Духом — 437
Поверхностная вера — 327
Поверхностная религия — 56, 174
Позиционная праведность — 420
Покаяние
исповедание и — 280
спасение и — 202, 236, 237, 252
Поклонение императору — 29
Поклонение себе как идолопоклонство —
112
Полновластие Бога — 226, 441

- Половая распущенность — 124, 125, 332
 Половые извращения — 125
 Порнография, детская — 123
 Порочность
 всеобщая — 109, 196, 198, 306
 человеческих религий — 109
 Посвящённость христиан — 56
 Послание Варнавы — 262
 Послушание
 вера и — 356
 любовь и — 479
 охотное — 441
 спасение и — 44, 239, 319, 356
 Потерянность, духовная
 врождённая, человека — 212
 причины — 159
 Потоп, великий — 110
 Праведность
 вменённая Богом — 198, 278
 дела и — 132, 148, 234, 259, 282, 360, 429
 закон Божий как норма — 132, 214, 379
 позиционная — 420
 практическая — 420
 спасение и — 420
 человеческая, несовершенная — 85-86
 Правосудие, человеческая система — 230
 Практическая верность — 44
 Практическая праведность — 420
 Пребывающий Святой Дух — 431
 Предания, раввинские — 32, 157, 186, 282, 376, 378, 380
 Преданность Божьей славе — 238
 Предопределение — 499, 501
 Предопределение и осуждение — 502
 Премудрость Иисуса, сына Сирахова — 245
 Призвание — 40
 Призвание, Божье — 483
 Пример благочестия — 56-57
 Примирение и оправдание — 282
 Принадлежность к церкви — 187
 Природа, Божье откровение в — 103
 Причастие, истинная образность — 264
 Провидение, Божье — 139
 Прогрессивный креационизм — 108
 Проповедники, верные — 381
 Пророки, ложные — 27
 Просвещенение, труд Святого Духа — 441, 443
 Прославление
 конечное — 291, 456, 505
 оправдание и — 450
 Прославление Бога — 102
 Протестантская Реформация — 228
 Прощение, любовь и — 479
 Псалмы возмездия — 490
 Психотерапия — 379
 Пуритане — 316
 «Путешествие пилигрима» — 381
 Раба, раввин — 367
 Рабы в Римской империи — 25
 Раввинские предания — 32, 157, 186, 282, 376, 378, 380
 Раввинские писания — 32, 244
 Радость христианская — 299
 Развод — 134, 369
 Размышление над Словом Божьим — 435
 Разум, спасающая вера и — 219
 Раскаяние, признак истинного верующего — 389
 Распутин — 326
 Религиозная безопасность,
 ложная — 167, 171
 Религиозная поверхностность — 174
 Религиозность человека, природная — 109, 196
 Религия
 вера в — 261
 история — 229
 ложная — 212, 234, 243
 человеческая — 109, 200
 Реформаты — 316
 Реформация, протестантская — 228
 Речь как отражение характера — 203
 Решение о принятии Христа — 503
 Римская империя, рабство в — 25
 Римско-католическая церковь — 261, 509
 Роджерс, Джордж — 94
 Рост, духовный — 239, 337
 Садомазохистский секс — 126
 Самоисследование — 432
 Самоотдача, самоотверженная — 62
 Самоправедность — 134, 136
 Самопрославление — 150
 Самодовольство — 490
 Сатана
 битва верующего с — 341
 влияние креста на — 229
 дети его — 285, 308
 идолопоклонство как служение сатане — 112
 обман — 258, 315

- обольщение — 408
падение — 21
победа христианина над — 437
сила — 112
тактика — 281
Сверхъестественное, современная вера в — 279
Свидетельство — 167, 227
Свобода, извращённый взгляд на — 335
Своеволие как сущность всякого греха — 121
Свойства Бога — 90
Святая жизнь — 327
Святое святых — 223, 288, 412
Святой Дух
Гарант безопасности — 292
зависимость верующих от — 437
Личность — 424
обитание в христианине — 419
обличение в грехе — 427
просвещение Им — 443
роль в воплощении Иисуса — 424
Троица, одна из Личностей — 424
труд в верующих — 424, 441
Святость
Божья — 190
плод действия благодати — 327
Святотатство — 176
Священство Христа, совершенное — 514
Себялюбие — 141, 427, 433
Сенека — 131, 194
Сивилл, книги — 460
Сионизм — 183
Скотт, Томас — 393
Слава Божья
воплощение и — 103
преданность ей верующих — 150, 238
составляющие — 102
спасение и — 46
страдания верующего и — 454
Слава для верующего — 150
Слово Божье, превознесение в Ветхом Завете — 365
Служение
рвение к — 60
ложные побуждения — 52
признаки духовного — 54
Смелость, духовная — 67
Смерть
виды — 307
всеобщий характер — 310
духовная — 426
избавление от страха смерти — 444
происхождение — 306
Смирение — 63, 238, 395
Собор Иерусалимский — 200, 325, 376
Собор Трентский — 262
Совершенство, божественное — 80
Совесь — 161, 237, 440
Содомия (см. также Гомосексуализм) — 125
Сожаление, благочестивое — 237, 440
Сомнения
вера и — 276
верующих — 440, 508
Сон души — 92
Спасение
Бог и спасение
важность — 46
главный акцент на — 226
закон Божий и — 240, 365
милостивое предложение — 146
слава Божья — 46
даруется Богом — 221
доказательства — 149, 352, 461
завершение — 450
истинное — 133, 357
ложные нормы для — 148
ложные средства — 41
основание — 278
Писание и — 281
покаяние и — 202, 236, 237, 252
послушание и — 44, 356
практическое влияние — 324
преображение им — 330, 370-371
сила его — 233
сомнение в — 440
составляющие — 499
уверенность в — 236, 439, 448
учение о нём — 243
цель первоочередная — 228
Спаффорд, Х. Г. — 319
Справедливость, Божья — 233, 309
Стотт, Джон — 226
Страдания за Христа — 293, 454, 455, 457, 516
Страдания христиан — 516
Страх Божий — 207
Страх смерти, избавление от — 444
Суд Божий
верующие и — 148
дела — 147
избавление от — 297
последний — 145, 151
Судьба, неподвластность человеку — 353
Судья, Бог как совершенный — 190

- Таинства, римско-католические — 261
 Тацит — 34
 Творение
 величие — 100
 прославление Бога — 310
 свидетельства в природе — 98
 ex nihilo (из ничего) — 269
 Творец, Бог как Творец — 424
 Теистическая эволюция — 108
 Тейлор, Хадсон — 227
 Теннисон, лорд Альфред — 403
 Тертуллиан — 96
 Тиндейл, Уильям — 8, 29
 Тит Веспасиан — 182
 Тозер, А. — 114, 218
 Топледи, Август — 340
 Тора — 367
 Траян, римский император — 34
 Трентский собор — 262
 Троица — 36, 424
- Уайльд, Оскар — 359
 Убийства, обычность — 206
 Уверенность в спасении — 236, 436, 443
 Удовлетворенность собой — 439, 447
 Универсализм — 89, 92, 318
 Уничтожение нацистами евреев,
 массовое — 206
 Уоттс, Исаак — 233
 Уподобление Христу — 151
 Ур Халдейский — 247
 Усыновление в Риме — 446
 Ученичество, цена — 363
 Учителя
 ложные — 174-175, 201, 353
 христианские — 134
 Уэсли, Джон — 8, 220
 Уэсли, Чарльз — 299
 Уэст, Кеннет — 331, 373
- Фарисеи — 28, 173
 Феодосий Первый, император — 182
 Филактерии — 380
 Филипп, Дж. Б. — 357
 Философия, греческая — 66, 74
 Философские умозрения — 107
 Философский дуализм — 395
 Флавий, Иосиф — 176, 182
- Халдеи — 247
 Хатхор, языческая богиня-корова — 114
 Ходатайство Христа, постоянное — 291
 Ходж, Чарльз — 98, 125, 180, 279, 287,
 296, 334, 371, 379
 Холдейн, Роберт — 75, 205, 209, 401,
 412, 418
 Холокост, нацистский — 183
 Храмовые жертвоприношения,
 прекращение — 288
 Христиане
 Божье наказание — 410
 воля — 348
 греховность как остаток — 392
 духовная ответственность — 421
 духовная природа — 335, 344, 354
 исповедание греха — 435
 конфликты
 с грехом — 410
 с искушением — 344-345
 с плотью — 427
 ложные — 432
 отождествление с Христом — 309
 посвящение — 56-57
 стойкость — 518-519
 страдания — 516
 стремление к небесам — 402
 Христианская жизнь
 аксиомы — 342
 остатки человеческой природы — 414
 характеристика — 353
 Христианские учителя — 134
 Христианство
 библейское — 212
 обрядовое — 109
 отступническое — 140
 Христос
 аналогия противоположностей
 с Адамом — 303
 вменённая праведность — 198
 возвращение — 104
 Второе Пришествие — 146, 453
 достаточность жертвы — 231
 завершённый труд — 292
 искупительная жертва — 314
 историчность — 306
 нерушимость спасения в Нем — 316
 полновластный Владыка
 Вселенной — 37
 постоянное ходатайство — 291
 совершенное священство — 514
 страдание за — 455
 Цвингли, Ульрих — 170
 Цена ученичества — 363
 Цинцендорф, граф — 77, 513
 Чалмерс, Джеймс — 93

- Человек
греховность — 118, 198, 405
лживость — 204
мёртвость, духовная — 203
непокорность — 200
отсутствие мира — 206
падшее состояние — 107, 108, 207, 304, 306
религии — 109, 200, 212, 229
религиозность — 109
эгоцентричность — 22
- Человеческая природа
верующего, неискупленная — 337, 414
греховность — 87
- Человеческие усилия, тщетность — 274
- Чантри, Вальтер Дж. — 420
- Честь, мирская — 150
- Членство в церкви, надежда на него — 187
- Чистота и святость Бога — 190
- Шекспир — 302
- «Шема» — 380
- Ширли, Джеймс — 302
- Эволюция
закон энтропии и — 463
теистическая — 108
- Эгоизм — 225, 227
- Эгоцентричная природа человека — 22
- Эдвардс, Джонатан — 238, 426
- Эмоции, спасающая вера и — 219
- Эмоциональное ободрение, даруемое Богом — 296
- Энтропия, эволюция и — 463
- Эпиктет — 74
- Эпикур — 74
- Этнология — 229
- Юбилеев, книга — 245, 259
- Языческие боги, их природа — 229
- Язычники, предубеждения иудеев против них — 240
- Яхве (Иегова), Дух — 424









